

مَدَارِكُ التَّنَزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ
تَفْسِيرُ النَّسْفِيِّ

لِلْإِمَامِ
أَبِي الْبَرَكَاتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ النَّسْفِيِّ
المتوفى سنة ٧١٠ هـ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

مُحَقِّقُهُ رَعْلَى عَلَيْهِ
الدكتور محمد محمد عسلي ورويش
رئيس قسم الدراسات الشيعية
عضو هيئة التدريس في جامعة الإمام الشافعي بإندونيسيا

رَاجَعَهُ وَقَدَّمَ لَهُ
الدكتور محمد محمد الفاضل
أستاذ التفسير والعلم القرآن الكريم
عضو هيئة التدريس في كلية العلوم الإسلامية
جامعة السلطان محمد الفاضل في اسطنبول

الْمَجْلَدُ الْأَوَّلُ

دَارُتُ حَقِيقَاتِ الْكِتَابِ

للطباعة والنشر والتوزيع

دار تحقيق الكتاب

Title: Tafsir al Nasafi

Autor: Abd Allah b. Ahmed al-Nasafi

Editor: Dr.Mohamad al Darwish

Publisher: Dar Tahkik Al Kitab

Pages: 696

Year: 2018

Printed in : Lebanon

Edition: 1

الكتاب: مدارك التنزيل وحقائق التأويل (تفسير النسفي)

المؤلف: عبد الله بن أحمد النسفي

تحقيق: محمد محمد علي درويش

الناشر: دار تحقيق الكتاب

عدد الصفحات: 696 (المجلد الأول)

سنة الطباعة: 2018

بلد الطباعة: لبنان

الطبعة: الأولى (لونان، ورق شاموا)

©Yayın Hakları **DAR TAHKİK AL KİTAB** 'a Aittir.

Bu kitabın her türlü yayın hakları Fikir ve Sanat Eserleri Yasası gereğince Dar Tahkik Al Kitab'a aittir.

Dar Tahkik Al Kitab'ın yazılı izni olmadan bu kitabın hiçbir bölümü kopyalanamaz ya da yeniden üretim sistemine dâhil edilemez(elektronik, fotokopi vd.).

All Rights Reserved. Published by **DAR TAHKİK AL KİTAB**

No part of this publication may be reproduced, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording, or otherwise, without written permission of the publisher.

جميع الحقوق الملكية والفكرية محفوظة لـ **دار تحقيق الكتاب**

يمنع طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو مجزئاً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الحاسب أو نسخه على اسطوانات ليزرية إلا بموافقة الناشر خطياً.

مؤسسة محمد نوري ناصي

MEHMET NURINAS

PUBLISHER OF ISLAMIC BOOKS

1948

ISBN 978-9933-9252-0-8



9 789933 925208

DAR TAHKİK AL KİTAB

Büyük Reşit Paşa Caddesi Yümni İş Merkezi

No:16/B D:8 Vezneciler/Fatih/Istanbul/Turkey ☎ : +9 (0212)5190979

Merkez :1.Cadde No:66 MIDYAT/MARDİN ☎ : +9 (0482)4622775

www. tahkikalkitab.com

✉ : info@tahkikalkitab.com



Dar Tahkik Al Kitab, Nursabah Yayıncılık

Matbaacılık Ltd.Şti'nin Tescilli Markasıdır

دار تحقيق الكتاب هي دار تابعة لمؤسسة دار نور الصباح

مَذَارِكُ النَّزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ
تَفْسِيرُ النَّسْفِيِّ

١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الكريم المنان، الذي أكرمنا بأفصح لسان، وسِعَ أعظم بيان، أنزله على أكمل إنسان، سيدنا محمد عظيم الشأن، ليكون للعالمين بشيراً ونذيراً، فوضّحه وفسّره تفسيراً، فهو إمام العلماء والمفسرين، ورحمة الله للعالمين، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد:

فقد قال العلماء: إن علم التفسير وما يتصل به من أشرف العلوم وأفضلها، لأنه يتعلق بكتاب الله تعالى، وليس ثمَّ كلام أشرف وأعظم وأبين وأبلغ وأكرم من كلامه سبحانه وتعالى، لذلك كان للتفسير هذه المكانة السامقة بين العلوم الإسلامية، حتى سمّاه بعضهم أم العلوم باعتبار أن الفنون الإسلامية تحتاج إليه وتنهل من معينه.. كذلك المفسر الفذُّ في تفسيره، يحتاج إلى التبحر والتضلع من علوم عدة كالنحو والإعراب والصرف والبلاغة والعقائد والفقه وأصوله.. وهذا ما نلاحظه عندما ننظر في كتب التفسير الرصينة كجامع البيان للإمام الطبري والكشاف للزمخشري والتفسير الكبير للرازي، فما من علم إلا ويكون حاضراً فيها..

وكتب التفسير متنوعة في مناهجها وأساليبها فمنها ما يُعنى بفن دون فن أو طريقة دون طريقة، ومنها ما يسهب صاحبه حتى يخوض في لجج بحار من العلوم تكاد لا تجد لها ساحلاً، ومنها ما يختصر فيقف بك على المراد دون إطناب، ومنها ما يتوسط فيُجلي لك المعنى ثم يطرق طرقاتاً يسيراً مسائل وقضايا في الفقه والنحو والبلاغة والعقائد والفرق والقراءات، ومن هذا الصنف (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) للإمام النسفي المشهور بتفسير النسفي.

هذا التفسير في أصله عصارة لكشاف الزمخشري من حيث الإعراب والبلاغة فحسب، لكنه متميز عنه بأمور، منها:

- وضوح العبارة وسلامتها وسهولتها، فهي رصينة لكنها واضحة مستقيمة، وبهذا حاز قصب السبق على كثير من كتب التفسير في هذا المضمار.

- ذكر القراءات المتواترة مع التحقيق فيها، ونسبتها لأصحابها غالباً، وقد يشير إلى بعض القراءات الشاذة.

- الاستدلال لمذهب الحنفية في آيات الأحكام، لذلك يستفيد منه الباحث في الأدلة من الكتاب والسنة فربما يجد فيه من الأدلة ما لا يجده في المطولات التي اختصت بهذا الشأن.
- أنه تجنب كثيراً من الروايات الساقطة والضعيفة التي أوردها الزمخشري وملا بها تفسيره.
- بيان مذهب أهل السنة والجماعة في العقائد وخاصة الماتريدية والاستدلال له من الآيات بأسلوب رائق شائق ولعل هذا الجانب - في رأيي - أهم ما يتميز به.
- الرد على الفرق والمذاهب الإسلامية المخالفة لأهل السنة والجماعة - ومنهم المعتزلة - فهو بذلك يرد على الزمخشري نفسه الذي استفاد منه في جوانب أخرى من تفسيره، لذلك نقرر أن النسفي لم يكن مجرد ناقل ومختصر للكشاف بل كان ناقداً متميزاً.
- نقض مذاهب الزنادقة كالباطنية وغيرهم وذلك في مواضع كثيرة من تفسيره، وقد يكون استنباط الرد من الآية أو الآيات دقيقاً فيلمحه الإمام النسفي ويقتنصه اقتناصاً عجيباً.. يُنظر مثلاً كلامه في الرد على مدعي العصمة لغير الأنبياء عند قوله تعالى من سورة النمل (فمكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ نبأً يقين).
- لما اجتمعت هذا المزاي والخصائص في تفسير النسفي، كان له هذه الشهرة وهذا القبول بين العلماء وطلاب العلم، فقد غُني به العلماء من قبل ومن بعد، فكان مقررراً في حلقات العلم والمعاهد وكلّيات العلوم الإسلامية، وقد أكرمني الله تعالى فدرّسته في معهد الفتح الإسلامي بدمشق على أيدي أشياخنا رحمهم الله تعالى ثم درّسته بعد ذلك سنوات مديدة، ثم أقرأته في جامعة بلاد الشام - قسم الفتح - نحواً من ست سنوات، ولما هاجرت إلى اسطنبول وشرعت في التدريس بجامعة السلطان محمد الفاتح قررته في كلية العلوم الإسلامية بعد أن كان المقرر سوراً من أحد التفاسير المعاصرة، فوجد الطلاب والطالبات - وأكثرهم أتراك - في فهمه صعوبة، لكنهم بعد أيام معدودات صاروا يتمتعون بقراءته وفهمه وما فيه من فوائد ولطائف، فسررت لذلك وحمدت الله تعالى على هذا التوفيق في الاختيار..
- وهذا التفسير مع أهميته هذه وكونها مقررراً في كثير من المعاهد والكلّيات، لم يحظ بتحقيق دقيق، بل كل الطباعات التي كنا نقرأ فيها لا تخلو من خلل ونقص، وإن كانت أنيقة من حيث الورق والسّجل..!! وغاية أحسنها تحقيقاً تخريج بعض الأحاديث التي يسهل البحث عنها كأحاديث البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم.. أما تحقيق المسائل العلمية من مصادرها الأصلية وضبط مشكل النص ونسبة شواهد الشعر والنثر وغير ذلك من المهمات فهو بمنأى عنها..!!

وهيأ الله تعالى الأخ الشيخ الدكتور محمد درويش الأستاذ في جامعة الإمام الشافعي بأندونيسيا، فحقق هذا السّفر الجليل تحقيقاً دقيقاً واسعاً أخذ من وقته نحواً من ثلاث سنوات، استدرك كل النقص الذي كان يعتري الطبعات السابقة، فكان بحق عملاً متميزاً يستحق محققه الدعاء والشكر عليه..

وأهم ما يميز هذا العمل :

- ضبط النص ضبطاً دقيقاً وذلك بالرجوع إلى مخطوطات الكتاب مع مقارنتها بالنسخ المطبوعة ليكون كما أراده صاحبه لمّا سكّب على أوراقه جِبرَه ومِدَادَه، كما ضبط المشكل من الكلمات، اتباعاً للقاعدة: إنما يُشكّل من الكلمات المُشكّل.
- تخريج الأحاديث والآثار الموقوفة والمقطوعة، ونسبتها إلى مصادرها الأصلية، والحكم على كثير منها، والتنبيه على الموضوعات التي جاءت في هذا التفسير.
- العناية الفائقة بتوثيق الأحكام الفقهية التي يعرض لها المفسر، وينسبها للمذاهب، وذلك بالإحالة إلى كتب الفقه المعتمدة في كل مذهب، فما ترك المحقق مسألة فقهية وردت إلا وربطها بمصدرها الفقهي، وهذا وحده جهد عظيم يحتاج إلى تعب وأناة وصبر.
- تخريج مسائل أصول الفقه وقواعده أو شرحها وبيانها، والإفاضة في ذلك، ولا عجب في هذا فالمحقق متخصص في علم الأصول، وكان موضوعَ بحثه في الماجستير والدكتوراه.
- الاهتمام البالغ بالمسائل اللغوية والنحوية والبلاغية وكل ما يتعلق بعلوم العربية، مع التوثيق من الكتب المؤلفة في تلك الفنون.
- تخريج الشواهد الشعرية، وذكر أبحرها، ونسبتها إلى أصحابها، وعدم الاكتفاء بالإحالة إلى مراجع قريبة، بل الإحالة إلى دواوين الشعر إن وجدت.
- وغير ذلك من مسائل التحقيق التي سيجدها القارئ بارزة في هذا التفسير، فللمحقق الدكتور محمد درويش منا وافر الشكر، ونسأله تعالى أن يُجزل له الثواب والأجر.
- ومن اللطائف التي كانت بيني وبين الشيخ محمد درويش إبان مراجعتي لهذا التفسير، أننا كنا نختلف في بعض القضايا أو فهم بعض العبارات، فأعرض رأيي وعرض رأيه، ثم نتفق على رأي فنرجحه على الآخر، بيد أننا في بعض الأحيان نتناقش أياً ما فاقول له بعد طول النزاع العلمي: لنرجع إلى إخواننا نشاورهم في المسألة المتنازع فيها حتى ننتهي إلى رأي فيما اختلفنا فيه...!!

ولا بد من الإشارة في النهاية إلى جهد الأستاذ محمد فاتح ناص صاحب دار نور الصباح في اسطنبول، فقد عجبت من شدة حرصه على أن يخرج الكتاب خالياً من الخطأ بالغاً غاية الكمال قدر طاقة الإنسان، ولو تضاعفت النفقات في سبيل ذلك، وهذا قلما تجده عند غيره، فالله تعالى أسأل أن يجزيه أعظم الثواب وأن يزيد له في العطاء..
وصلّى الله تعالى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين..

اسطنبول / ١ / ٨ / ٢٠١٧

الدكتور أحمد محمد الفاضل

الأستاذ المساعد وعضو هيئة التدريس

في كلية العلوم الإسلامية

جامعة السلطان محمد الفاتح في اسطنبول



بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم لك الحمد والشكر كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانتك، سبحانك لا نحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.

وصل اللهم على سيدنا محمد النبي الأمي الحبيب العالي القدر العظيم الجاه، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

وبعد.. فإن القرآن العظيم كتاب هداية للبشرية، يهديهم للتي هي أقوم، ويرشدهم إلى ما فيه صلاح أمورهم في الدنيا والآخرة.

ومن أهم ما ينبغي أن يهتم به المسلم ويحرص عليه تدبر القرآن وتفهم معانيه، فذاك طريق الفلاح في الدنيا والآخرة، ولا يحصل ذلك إلا بالرجوع إلى ما كتبه العلماء المفسرون لكلام الله سبحانه وتعالى.

ومن كتب التفسير النافعة التي شاعت بين العلماء وتلقوها بالقبول كتاب تفسير النسفي المسمى «مدارك التنزيل وحقائق التأويل».

وقد أكرمني الله سبحانه وتعالى بتحقيق هذا التفسير الجليل، فله الحمد والمنة على عظيم جوده وعطائه.

منهج التحقيق:

- * عزو الآيات القرآنية التي يوردها الإمام النسفي في غير سورها.
- * تخريج الأحاديث النبوية.
- * عزو القراءات القرآنية إلى مصادرها.
- * توثيق ما ينقله الإمام النسفي من عبارات المؤلفين ويصرح باسم صاحبه.
- * ضبط الكلمات التي قد تشكل قراءتها.
- * إيضاح العبارات المشككة.
- أسأل الله العظيم أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم وأن ينفع به إنه خير مسؤول.
- والحمد لله رب العالمين.



الإمام النسفي

اسمه ونسبه ووفاته:

هو الإمام الفقيه الأصولي المفسر عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي، أبو البركات، حافظ الدين. ينسب إلى نسف، وهي مدينة تقع الآن في جمهورية أوزبكستان. توفي سنة (٧١٠ هـ)، وقيل: (٧٠١ هـ) رحمه الله تعالى^(١).

شيوخه وتلاميذه:

من شيوخه الذين أخذ العلم عنهم:

- * الإمام العلامة فقيه المشرق محمد بن عبد الستار الكردي شمس الأئمة، برع في المذهب الحنفي وأصوله، وتفقه عليه خلقٌ ورحلوا إليه، توفي سنة (٦٤٢ هـ) رحمه الله تعالى^(٢).
- * الإمام العلامة محمد بن محمود الكردي بدر الدين خواهر زاده، تفقه على خاله شمس الدين الكردي، توفي سنة (٦٥١ هـ) رحمه الله تعالى^(٣).
- * الإمام العلامة علي بن محمد بن علي حميد الدين الضرير البخاري، توفي سنة (٦٦٦ هـ) رحمه الله تعالى^(٤).

ومن أخذ عنه العلم:

- الإمام العلامة الحسين بن علي بن حجاج بن علي، حسام الدين الصغناقي، الحنفي، الفقيه الكبير، البارع المتفنن، شارح «الهداية»^(٥).

ثناء العلماء عليه:

قال عنه الحافظ عبد القادر: (أحد الزهاد المتأخرين، صاحب التصانيف المفيدة في الفقه والأصول)^(٦).

(١) انظر «الفوائد البهية» (ص ١٠٢).

(٢) انظر «سير أعلام النبلاء» (١١٢/٢٣) و«الفوائد البهية» (ص ١٠٢)، و«الأعلام للزركلي» (٢٨/٧).

(٣) انظر «الفوائد البهية» (ص ١٠٢) و«الجواهر المضية» (٣/٣٦٢).

(٤) انظر «الفوائد البهية» (ص ١٠٢) و«تاج التراجم» (ص ٢١٥).

(٥) انظر «المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي» (١٦٣/٥).

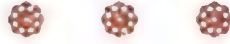
(٦) «الجواهر المضية في طبقات الحنفية» (١/٢٧٠).

وصفه الحافظ ابن حجر بقوله: (علامة الدنيا)^(١).

وقال عنه يوسف بن تغري بردي: (أحد العلماء الزهاد، وصاحب التصانيف المفيدة في الفقه والأصول والعربية، وغير ذلك، نشأ على قدم هائل، وتفقه بجماعة من أعيان العلماء، حتى برع في الفقه والأصول والعربية واللغة)^(٢).

من مؤلفاته:

- * «عمدة العقائد» في الكلام^(٣).
- * «الكافي في شرح الوافي» في الفقه الحنفي، وكلاهما له^(٤).
- * «المستصفي»، ومختصره «المصطفى» في شرح منظومة أبي حفص النسفي في الخلاف^(٥).
- * «شرح النافع» في الفقه لأبي القاسم محمد بن يوسف الحسيني السمرقندي^(٦).
- * «كنز الدقائق» في الفقه^(٧).
- * «فضائل الأعمال»^(٨).
- * «منار الأنوار» في أصول الفقه، وشرحه «كشف الأسرار»^(٩).



-
- (١) الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة (١٧/٣).
 - (٢) المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي (٧٢/٧).
 - (٣) انظر «هدية العارفين» (٤٦٤/١).
 - (٤) انظر «كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون» (١٩٩٧/٢).
 - (٥) انظر المرجع السابق (١٨٦٧/٢).
 - (٦) انظر المرجع السابق (١٩٢١/٢).
 - (٧) انظر المرجع السابق (١٥١٦/٢).
 - (٨) انظر المرجع السابق (١٢٧٤/٢).
 - (٩) انظر المرجع السابق (١٨٢٣/٢).

مدارك التنزيل وحقائق التأويل

هذا الكتاب المبارك لقي قبولاً عند العلماء، وأقبل عليه طلاب العلم ينهلون من معينه. يُعَدُّ هذا التفسير اختصاراً لتفسير الزمخشري «الكشاف»، وتفسير البيضاوي «أنوار التنزيل وأسرار التأويل»، غير أنه ترك ما في الكشاف من الاعتزالات، وجرى فيه على مذهب أهل السنة والجماعة، وهو تفسير وسط بين الطول والقصر، جمع فيه الإمام النسفي بين وجوه الإعراب والقراءات، وضمنه ما اشتمل عليه الكشاف من النكت البلاغية، والمحسنات البديعية، والكشف عن المعاني الدقيقة الخفية، وأورد فيه ما أورده الزمخشري في تفسيره من الأسئلة والأجوبة، لكن لا على طريقته من قوله: فإن قيل.. قلت، بل جعل ذلك في الغالب كلاماً مدرجاً في ضمن شرحه للآية، كما أنه لم يقع فيما وقع فيه صاحب «الكشاف» من ذكره للأحاديث الموضوعة في فضائل السور^(١).

وسأحاول إيضاح الأمور التي تناولها هذا التفسير في الفقرات التالية:

أولاً: القراءات القرآنية

أنواع القراءات التي يوردها:

يورد الإمام النسفي كثيراً من القراءات المتواترة، ويقتصر غالباً على القراءات السبع منسوبة لأصحابها، وقد يورد بعض القراءات الشاذة إما مع التصريح بشذوذها، أو لا. وقد لا يصرح باسم القارئ ويكتفي بقوله: وقرئ كذا.

ويرمز غالباً للقراءات بالكلمات التالية: (مكي) والمراد: القارئ ابن كثير، (مدني) والمراد: القارئ نافع، (حجازي) ويشمل: المكي والمدني، (بصري) والمراد: القارئ أبو عمرو، (كوفي) والمراد: القراء عاصم وحزمة والكسائي، (عراقي) ويشمل: البصري والكوفي، (شامي) والمراد: القارئ ابن عامر.

وقد ينسب القراءة لرسول الله ﷺ، كما قال في آية: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٤]: وفي قراءة رسول الله: ﴿مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾^(٢).

(١) انظر «التفسير والمفسرون» (١/٢١٦).

(٢) انظر [٣٠٣/١]

وإنما ينسب المفسرون بعض القراءات لرسول الله ﷺ لأن المحدثين هم الذين نقلوها عنه ولم يروها القراء من طرقهم^(١).

توجيه القراءات:

لم يكتف الإمام النسفي رحمه الله بذكر القراءات، ولكنه عني بتوجيهها من الناحية النحوية والصرفية واللغوية والبلاغية.

وتوجيهه للقراءات يستفاد منه أمور، منها:

* بيان اختلاف الإعراب باختلاف القراءة دون اختلاف المعنى.

ومن ذلك قوله عند آية: ﴿وَمِنْ خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ﴾ [هود: ٦٦]: بإضافة الخزي إلى اليوم وانجرار اليوم بالإضافة، وفتحها: مدنيّ وعليّ؛ لأنه مضاف إلى إذ، وهو مبني، وظروف الزمان إذا أضيفت إلى الأسماء المبهمة والأفعال الماضية.. بنيت واكتسبت البناء من المضاف إليه^(٢).

* بيان اختلاف المعنى باختلاف القراءة.

ومن ذلك قوله عند آية: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]: والإنساء: أن يذهب بحفظها عن القلوب، ﴿أَوْ نُنسأها﴾: مكّي وأبو عمرو؛ أي: نؤخرها؛ من: نسأت؛ أي: أخرت.

* بيان اتفاق القراءة مع القواعد النحوية ودفع الإشكال عنها.

ومن ذلك كلامه عن قراءة: ﴿إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾:

فذكر لها توجيهات منها: أنها لغة بلحارث بن كعب وخثعم ومراد وكنانة، فالتثنية في لغتهم بالألف أبداً، فلم يقلبوها ياء في الجر والنصب^(٣).

أنواع توجيهات القراءات:

* التوجيه النحوي:

من ذلك قوله عند آية: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٤٠]: بالنصب شامي وأبو عمرو وحمزة وحفص؛ أي: فليوصوا وصية، عن الزجاج، غيرهم: بالرفع؛ أي: فعليهم وصية.

(١) انظر «تفسير الألوسي» (٩/٢٤٤).

(٢) انظر [٦٥/٢]

(٣) انظر [٣٣٨/٢]

* التوجيه اللغوي :

من ذلك قوله عند آية: ﴿وَالشَّفْعَ وَالْوَتْرَ﴾ [الفجر: ٣]: والوتر: حمزة وعلي، بفتح الواو: غيرُهما، وهما لغتان، فالفتح حجازي، والكسر تميمي^(١).

* التوجيه الصرفي :

ومن ذلك قوله عند آية: ﴿وَكَايْنٍ مِّن نَّيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِيتُونَ كَثِيرٌ﴾ [أل عمران: ١٤٦]: وعن الحسن: بضمّ الراء، وعن البعض: بفتحها، فالفتح على القياس؛ لأنه منسوب إلى الرب، والضمّ والكسر من تغييرات النسب^(٢).

* التوجيه البلاغي :

من ذلك قوله عند آية: ﴿وَإِنْ مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١]: وقيل: الورد بمعنى الدخول لكنه يختص بالكفار؛ لقراءة ابن عباس: ﴿وَإِنْ مِنْهُمْ﴾، وتحمل القراءة المشهورة على الالتفات^(٣).

ثانياً: المسائل العقيدة

تناول عدداً من قضايا العقيدة الإسلامية، وبين مذهب أهل السنة فيها، وأبطل قول مخالفيهم.

ومن ذلك مسألة رؤية الله، وخلق أفعال العباد، وعدم وجوب الأصلح على الله سبحانه وتعالى وغيرها.

وذلك كقوله عند آية: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧]:

والآية حجة لنا على المعتزلة في الأصلح؛ فإنه أخبر أنه ختم على قلوبهم، ولا شك أن ترك الختم أصلح لهم.

ثالثاً: المسائل الفقهية

ذكر عدداً من مسائل الفقه مبيناً مذهب الحنفية فيها، وقد يذكر قول غيرهم من الفقهاء.

ومن ذلك قوله عند آية: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ﴾ [الأنفال: ٣٨]:

(١) انظر [٦٠٥/٣]

(٢) انظر [٢٩٤/١]

(٣) انظر [٣١٥/٢]

وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله في أن المرتد إذا أسلم . . لم يلزمه قضاء العبادات المبركة^(١).

رابعاً: المسائل الأصولية

ذكر بعض المسائل الأصولية، ومن ذلك نفيه حجية مفهوم المخالفة عند حديثه عن آية: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ [النساء: ١٩] فقال: والتقييد بالكره لا يدل على الجواز عند عدمه؛ لأن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه^(٢).

خامساً: الأمور البلاغية

عني الإمام النسفي كثيراً بإظهار النكات البلاغية في القرآن الكريم؛ وذلك لأن إمامه في تفسيره كشاف الزمخشري، وكانت أهم قضية في «الكشاف» هي الناحية البلاغية في كتاب الله عز وجل.

ومن ذلك قوله عند آية: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ﴾ [الكهف: ٧٧]: يكاد يسقط، استعيرت الإرادة للمدانة والمشاركة، كما استعير الهمم والعزم لذلك^(٣).

سادساً: مصادر الإمام النسفي

سبق أن ذكرت أن هذا التفسير يعد اختصاراً لـ «الكشاف» للزمخشري، و«أنوار التنزيل» للبيضاوي، فهذان أهم مصادر هذا التفسير. ومن مصادره أيضاً:

- «الكتاب» في النحو للإمام سيبويه المتوفى (١٨٠ هـ) رحمه الله.
- «معاني القرآن» للإمام الفراء المتوفى (٢٠٧ هـ) رحمه الله.
- «معاني القرآن» للإمام الأخفش المتوفى (٢١٥ هـ) رحمه الله.
- «معاني القرآن وإعرابه» للإمام الزجاج المتوفى (٣١١ هـ) رحمه الله.
- «تأويلات أهل السنة» للإمام أبي منصور الماتريدي المتوفى (٣٣٣ هـ) رحمه الله.
- «الصحاح» للإمام الجوهري المتوفى (٣٩٣ هـ) رحمه الله.

(١) انظر [١/٦١٩]

(٢) انظر [١/٣٣٨]

(٣) انظر [٢/٢٨٥]

- «المبسوط» للإمام السرخسي المتوفى (٤٨٣هـ) رحمه الله.
- نبصرة الأدلة في «أصول الدين» لأبي المعين النسفي (ت ٥٠٨هـ).
- «كشف المعضلات» للإمام الباقر المتوفى نحو (٥٤٣هـ) رحمه الله.
- «التبيان في إعراب القرآن» للإمام العكبري المتوفى (٦١٦هـ) رحمه الله.
- «الكافي» للإمام النسفي رحمه الله.
- «كشف الأسرار شرح المنار» للإمام النسفي رحمه الله.

وأخيراً

أتقدم بالشكر الجزيل للأخ الكريم الشيخ الأديب الدكتور أحمد محمد الفاضل، المتخصص بعلم التفسير وعلوم القرآن، فقد تفضل بمراجعة هذا الكتاب مراجعة دقيقة، وأبدى ملاحظات قيمة كان لها أثر جليل في إتقان هذا العمل، فجزاه الله خير الجزاء.

كما أشكر الأستاذ محمد فاتح ناص صاحب دار نور الصباح على ما قدمه من جهد وتسهيلات في تيسير هذا العمل، جعله الله ذخراً له يوم الدين.

وكتبه محمد محمد علي درويش

عضو في الهيئة التدريسية في جامعة الإمام الشافعي بإندونيسيا

في ٢٠١٧/٨/٢م



وصف النسخ الخطية

١ - المخطوطة (أ):

المصدر: مكتبة ولي الدين برقم (٢٥٤)، تركيا، وهي نسخة كاملة، مقابلة، تقع في مجلدين:

المجلد الأول: عدد اللوحات (٢٨١) لوحة، عدد الأسطر (٢٧)، الخط: نسخ عادي، النسخ: عبيد بن حافظ حاجي، تاريخ النسخ: السابع عشر من الشهر الحرام ذي الحجة سنة (٨١١ هـ).

المجلد الثاني: عدد اللوحات (٣٠١) لوحة، عدد الأسطر (٢٧)، الخط: نسخ عادي، النسخ: نعمت الله بن إبراهيم الفقير، سنة النسخ: أواخر الشهر المبارك ذي الحجة من شهور سنة (٨٢١ هـ).

٢ - المخطوطة (ب):

المصدر: مكتبة فيض الله برقم (٢٣١)، تركيا، وتقع في مجلد واحد يحوي النصف الأول من الكتاب فقط، عدد اللوحات: (٣٤٨) لوحة، تاريخ النسخ: (٨١٤ هـ).

٣ - المخطوطة (ج):

المصدر: مكتبة راغب باشا برقم (٢٢٩)، تركيا، وهي نسخة كاملة، مقابلة، تقع في مجلد واحد، عدد اللوحات: (٥٨١) لوحة، الخط: نسخي جميل، النسخ: علي بن يوسف بن محمد بن يوسف، تاريخ النسخ: الحادي عشر ربيع الآخر سنة (٨٨٥ هـ).

منهج العمل:

المقابلة على النسخة (أ)، مع الاستئناس بالمخطوطة (ب) في النصف الأول من الكتاب، والاستئناس بالمخطوطة (ج) في النصف الثاني من الكتاب، وكذا عند وجود اللوحات الساقطة من (ب).



صور المخطوطات



اللوحة الاولى من (أ)



اللوحة الأخيرة من (أ)



اللوحة الأولى من (ب)

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

اللوحة الأولى من (ج)

[illegible]

فنا رشتہ رات

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء
والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء
والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

94

من روى هذا الحديث
عن أبيه عن جده
عن أبيه عن جده

Figure 1

[illegible]

تسبیح شریف از کتابه یومرت قدی و حسن توفیقہ علی علمہ فقیر الی

[illegible]

وَقَدْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

الحمد لله الذي جعلنا من هذه الدنيا داراً فانية

پیش از آنکه در این کتاب وارد شود

مجلس الشورى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المنزّه بذاته عن إشارة الأوهام^(١)، المقدس بصفاته عن إدراك العقول والأفهام، المنتصف بالألوهية قبل كلّ موجود، الباقي بنعت السّرمدية بعد كلّ محدود^(٢)، الملك الذي طمست سُبُحات جلاله الأبصار^(٣)، المتكبر الذي أزاحت سَطَوَات كبريائه الأفكار^(٤)، القديم الذي تعالى عن مُماتلة الحداث، العظيم الذي تَنَزَّه عن مُماسّة المكان، المتعالي عن مُضاهاة الأجسام، ومُشابهة الأنام، القادر الذي لا يُشارُ إليه بالتكليف، القاهر الذي لا يُسأل عن التحميل والتكليف، العليم الذي خلق الإنسان وعلمه البيان، الحكيم الذي نَزَلَ القرآن شفاءً للأرواح والأبدان.

والصّلاة والسلام على المُستَلّ من أرومة البلاغة والبراعة^(٥)، المُحتلّ في بُحْبُوحَةِ النّصاحَةِ والفصاحَةِ^(٦)، محمد المبعوث إلى خليقته، الداعي إلى الحقّ وطريقته، صلى الله عليه وسلم وعلى آله وشيعته^(٧)، وعلى الآخذين بعهوده وشريعته.

قال مولانا الشيخ الإمام المعظّم، والخبّر الهمام المقدّم^(٨)، أستاذ أهل الأرض، مُحيي السنة والفرض، كَسَّافُ حقائق أسرار التنزيل، مِفْتَاحُ دقائق التأويل، تُرْجَمَانُ كلام الرحمن، صاحب علمي المعاني والبيان، الجامع بين الأصول والفروع، المرجوعُ إليه في المعقول والمسموع، حافظ الملة والدين، شيخ الإسلام والمسلمين، وارث علوم الأنبياء والمرسلين، أكملُ فُحول المجتهدين، قُدوة قُرُوم المحققين^(٩)، ذو السعادات والكرامات أبو البركات عبدُ الله بن أحمد بن محمود النسفي، متع الله الإسلام بطول بَقَائِهِ، والمسلمين بِيَمْنِ لِقَائِهِ رحمه الله :

(١) الوهم لا يدرك إلا المحسوسات، فلا يصلح لمعرفة الله؛ لأنه منزّه عن مشابهة المحسوسات. انظر «الإكليل» (٧/١).

(٢) السّرمدية: الدائمة.

(٣) السُّبُحات: الأنوار.

(٤) السطوة: الفهر بالبطش.

(٥) الأرومة: الأصل، البراعة: أن تتم له كل فضيلة وجمال.

(٦) بحبوحة المكان: وسطه، النصح: الخلوص من كل شائبة.

(٧) شيعته: أتباعه وأنصاره.

(٨) الهمام: السيد الشجاع السخي.

(٩) القُرُوم: جمع قَرَم، وهو الفحل.

قد سألني مَنْ تتعين إجابته كتاباً وَسطاً في التأويلات، جامعاً لوجوه الإعراب والقراءات، متضمناً لدقائق عِلْمِ البديع والإشارات^(١)، حالياً بأقاويل أهل السنة والجماعة، خالياً عن أباطيل أهل البديع والضلالة، ليس بالطويل المُمِلُّ، ولا بالقصير المُمِخِلُّ، وكنتُ أقدم فيه رجلاً وأُخِرُّ أخرى؛ استقصاراً لقوة البشر عن دَرْكِ هذا الوَطر^(٢)، وأخذاً لسبيل الحَذَرِ عن ركوب مَتْنِ الخَطر، حتى شَرَعْتُ فيه بتوفيق الله والعوائقُ كثيرةٌ، وأتَمَمْتُه في مُدة يسيرة، وسميته بـ «مدارك التنزيل وحقائق التأويل»، وهو الميسرُ لكل عسير، وهو على ما يشاء قديرٌ، وبالإجابة جديرٌ.



(١) المراد بعلم الإشارات: ما دل عليه القرآن بغير صريح العبارة من العلوم والمعارف. انظر «الإكليل» (١/١١).

(٢) الوطر: الحاجة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة فاتحة الكتاب

مكية، وقيل: مدنية، والأصح أنها مكية ومدنية، نزلت بمكة حين فُرضت الصلاة، ثم نزلت بالمدينة حين حُوِّلت القبلة إلى الكعبة^(١).

وتُسمَّى أمَّ القرآن؛ للحديث^(٢)، ولاشتمالها على المعاني التي في القرآن، وسورة الوافية والكافية؛ لذلك، وسورة الكنز؛ لقوله عليه السلام^(٣): «فاتحة الكتاب كنز من كنوز عرشي»^(٤)، وسورة الشفاء، والشافية؛ لقوله عليه السلام: «فاتحة الكتاب شفاء من كلِّ داء»^(٥)، وسورة المثاني؛ لأنها تُثنَّى في كلِّ صلاة^(٦)، وسورة الصلاة؛ لما نروي^(٧)؛ ولأنها تكون واجبة أو فريضة^(٨)، وسورة الحمد والأساس؛ فإنها أساس القرآن، قال ابن عباس رضي الله عنهما: إذا اعتلَّت أو اشتكيت.. فعليك بالأساس^(٩). وأيها سبعٌ بالاتفاق.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿قراء المدينة والبصرة والشام: على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور، وإنما كُتبت للفصل والتبرك للابتداء بها، وهو مذهب أبي حنيفة ومن تابعه رحمهم الله؛ ولذا لا يُجهر بها عندهم في الصلاة^(١٠).

وقراء مكة والكوفة: على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة، وعليه الشافعي وأصحابه

- (١) أورد الثعلبي في «تفسيره» (٩٠/١) الأقوال الثلاثة، وذكر أن أكثر العلماء على أنها مكية.
- (٢) هو ما رواه مسلم (٣٩٤) عن سيدنا عبادة بن الصامت رضي الله عنه مرفوعاً: «لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن».
- (٣) حكاية عن الله عز وجل.
- (٤) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣٩/٤) عن سيدنا أنس رضي الله عنه.
- (٥) رواه الدارمي في «سننه» (٣٤١٣).
- (٦) ثنى: تُكرَّر.
- (٧) هو حديث مسلم (٣٩٥): «قال الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، ولعبدني ما سألت...»، والمراد بالصلاة: الفاتحة، وسميت بذلك؛ لأنها تُقرأ دائماً في سائر الصلوات. انظر «شرح أبي داود للعيني» (٤٩٠/٣).
- (٨) واجبة عند الحنفية، وفريضة عند غيرهم.
- (٩) رواه الثعلبي في «تفسيره» (١٢٨/١).
- (١٠) انظر «الدر المختار» (٤٩٠/١).

رحمهم الله؛ ولذا يجهرون بها^(١)، وقالوا: قد أثبتها السلف في المصحف مع الأمر بتجريد القرآن^(٢)، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: من تركها.. فقد ترك مئة وأربع عشرة آية من كتاب الله^(٣).

ولنا: حديث أبي هريرة قال: سمعت النبي عليه السلام يقول: «قال الله تعالى: قَسَمْتُ الصَّلَاةَ - أي: الفاتحة - بيني وبين عبدي نصفين، ولعبي ما سأل، فإذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٤) قال: حمّدتني عبدي، وإذا قال: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(٥) قال الله تعالى: أثنى عليّ عبدي، وإذا قال: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(٦) قال: مَجَّدَنِي عبدي^(٧)، وإذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(٨) قال: هذا بيني وبين عبدي، ولعبي ما سأل، فإذا قال: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^(٩) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ^(١٠) قال: هذا لعبدي، ولعبي ما سأل^(١١)؛ فالابتداء بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ دليل على أن التسمية ليست من الفاتحة، وإذا لم تكن من الفاتحة.. لا تكون من غيرها إجماعاً، والحديث مذكور في صحاح «المصابيح»^(١٢).

وما ذكروا.. لا يضرنا^(١٣)؛ لأن التسمية آية من القرآن أنزلت للفصل بين السور عندنا، ذكره فخر الإسلام في «المبسوط»^(١٤)، وإنما يرد علينا أن لو لم نجعلها آية من القرآن، وتماّم تقريره في «الكافي»^(١٥).

وتعلقت الباء بمحذوفٍ تقديره: باسم الله أقرأ، أو أتلو؛ لأن الذي يتلو التسمية مقروء، كما أن المسافر إذا حلّ وارتحل فقال: باسم الله والبركات.. كان المعنى: باسم الله أحلّ، وباسم الله

(١) انظر «المجموع» (٣/٢٨٩).

(٢) أي: بتجريده عما ليس منه.

(٣) روى نحوه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤/٢٤).

(٤) مجدني: عَظَّمَنِي.

(٥) رواه مسلم (٣٩٥).

(٦) «مصابيح السنة» (١/٣١٩).

(٧) أي: قول الشافعية: قد أثبتها السلف في المصحف مع الأمر بتجريد القرآن عما ليس منه.

(٨) «المبسوط» (١/١٦).

(٩) هو كتاب «الكافي شرح الوافي» في الفقه الحنفي، وكلاهما للإمام النسفي، ولم يطبع بعد فيما أعلم.

أرتحل، وكذا الذابح، وكلُّ فاعل يَبْدَأُ في فعله باسم الله.. كان مُضْمِراً ما جعل التسمية مَبْدَأً له، وإنما قُدِّرَ المحذوف متأخراً؛ لأن الأهم من الفعل والمتعلِّق به هو المتعلِّق به^(١)، وكانوا يَبْدَؤون بأسماء آلهتهم فيقولون: باسم اللَّاتِ، وباسم العُزَّى، فوجب أن يقصِدَ الموحِّد معنى اختصاص اسم الله عزَّ وجلَّ بالابتداء، وذا بتقديمه وتأخير الفعل.

وإنما قُدِّمَ الفعل في ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١]؛ لأنها أولُ سورة نزلت في قول^(٢)، وكان الأمر بالقراءة أهم، فكان تقديم الفعل أَوْقَعَ، ويجوز أن يُحمل (اقرأ) على معنى: افعل القراءة وحَقَّقْهَا، كقولهم: فلان يُعْطِي وَيَمْنَع، غير متعدٍّ إلى مقروء به، وأن يكون (باسم ربك) مفعول (اقرأ) الذي بعده.

واسمُ الله يتعلق بالقراءة تَعَلَّقَ الدُّهْنُ بِالْإِنْبَاتِ في قوله: ﴿تَنَبَّأْتُ بِالْذُّهْنِ﴾ [المؤمنون: ٢٠]^(٣)، على معنى: مُتَبَرِّكاً باسم الله أقرأ^(٤)، وفيه تعلُّيمُ عباده كيف يتبركون باسمه، وكيف يعظمونه. وُبَيِّنَتِ الباءُ على الكسر؛ لأنها تُلازم الحرفية والجَرَ، فَكُسِرَتْ لِتُشَابِهَةِ حَرَكَتِهَا عَمَلَهَا، والاسمُ: من الأسماء التي بَنَوْا أَوَائِلَهَا على السكون، كالابن والابنة وغيرهما؛ فإذا نَطَقُوا بها مبتدئين.. زادوا همزةً تَفَادِيّاً عن الابتداء بالساكن، وإذا وقعت في الدَّرَجِ.. لم يفتقر إلى زيادة شيء.

ومنهم مَنْ لم يَزِدْهَا، واستغنى عنها بتحريك الساكن فقال: سِمٌ وَسُمٌ، وهو من الأسماء المحذوفة الأعجازِ كَيْدٍ ودمٍ، وأصله: سِمُوٌّ^(٥)؛ بدليل تصريفه كأسماء، وَسُمِّيَّ وَسَمِيَّتٌ. واشتقاقه من السُّمُوِّ، وهو الرفعُ؛ لأن التسمية تنويهٌ بالمسمى وإشادةً بذكره، وحذفت

(١) ضبط في الأصل بكسر اللام في الأول وفتحها في الثاني، والصواب ما أثبتته؛ لأن المتعلِّق هو (باسم الله) وهو الأهم فلذا قدم.

(٢) قال الإمام النووي في «شرح مسلم»: (١٩٩/٢): وهذا هو الصواب الذي عليه الجماهير من السلف والخلف.

(٣) أي: أن الباء متعلقة بحالٍ محذوف، والتقدير: تنبأت متلبسةً بالدهن.

(٤) تقدم أن الباء متعلقة بالفعل المحذوف: أقرأ، وهنا يعلقها بحالٍ محذوف وهو: متبركاً، ويمكن الجمع بين الموضعين بأن متبركاً هو العامل المباشر، وأقرأ هو العامل بالواسطة، أي: أنه العامل في الحال العاملة في الباء. انظر «فتوح الغيب» (١/٦٨٩)، ففيه إشارة لطيفة إلى هذه النكته.

(٥) في السين قولان: الكسر والضم.

الألف في الخط هنا وأثبتت في قوله: ﴿أَفَرَأَى بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١]؛ لأنه اجتمع فيها^(١)؛ مع أنها تسقط في اللفظ.. كثرة الاستعمال، وطول الباء عوضاً من حذفها، وقال عمر بن عبد العزيز لكتابه: طَوَّلَ الباء وأظهر السينات ودَوَّرَ الميم. و(الله) أصله: الإله، ونظيره: الناس، أصله: الأناس، حُذفت الهمزة وعُوِّضَ منها حرفُ التعريف.

والإله: من أسماء الأجناس، يقع على كلِّ معبودٍ بحق أو باطل، ثمَّ غلبَ على المعبود بالحق، كما أن النجم: اسمٌ لكل كوكبٍ ثمَّ غلبَ على الثريا.

وأما (الله) بحذف الهمزة.. فمختصٌّ بالمعبود بالحق، لم يُطلق على غيره، وهو اسمٌ غيرُ صفةٍ؛ لأنك تصفه ولا تصفُ به، لا تقول: شيءٌ إله، كما لا تقول: شيءٌ رجلٌ، وتقول: إلهٌ واحدٌ صمدٌ؛ ولأن صفاته تعالى لا بدَّ لها من موصوف تجري عليه، فلو جعلتها كلها صفاتٍ.. لبقيت غيرَ جاريةٍ على اسم موصوفٍ بها، وذا لا يجوز.

ولا اشتقاق لهذا الاسم عند الخليل والزجاج ومحمد بن الحسن والحسين بن الفضل^(٢)، وقيل: معنى الاشتقاق: أن يَنْتَظِمَ الصيغتين فصاعداً معنى واحداً، وصيغةُ هذا الاسم وصيغة قولهم: إِلَه: إذا تَحَيَّرَ.. ينتظمهما معنى التحير والدهشة، وذلك أن الأوهامَ تَحَيَّرُ في معرفة المعبود، وتُدْهَشُ الفطن؛ ولذا كثر الضلالُ وفشا الباطلُ وقلَّ النظرُ الصحيح، وقيل: هو من قولهم: أَلَهْ يَأْلَهُ أَلْهًا^(٣): إذا عَبَدَ، فهو مصدرٌ بمعنى مَأْلَوْه؛ أي: معبودٍ، كقوله: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ [الفان: ١١]؛ أي: مخلوقه.

وتَفَحَّمُ لَمْه إذا كان قبلها فتحةٌ أو ضمةٌ، وتُرَفَّقُ إذا كان قبلها كسرةٌ، ومنهم من يُرَفَّقُها بكلِّ حالٍ، ومنهم من يُفَحَّمُ بكلِّ حالٍ، والجمهورُ على الأول^(٤).

و(الرحمن): (فعلان) مِن: رَحِمَ، وهو الذي وسعت رحمته كلَّ شيءٍ، كغَضبانٍ مِن: غَضِبَ، وهو الممتلئُ غضباً، وكذا (الرحيم): (فَعِيلٌ) منه، كَمَرِيضٍ مِن: مَرَضَ.

(١) أي: في النسمية.

(٢) انظر «تفسير أسماء الله الحسنى» للزجاج (ص ٢٥)، و«التفسير البسيط» للواحدي (١/٤٤٨).

(٣) في «القاموس المحيط»: أَلَهْ إِلاَهَةٌ وَأَلُوَهَةٌ وَأَلُوَهِيَّةٌ.

(٤) في «النشر في القراءات العشر» (٢/١١٥): أجمع القراء وأئمة أهل الأداء على تغليظ اللام من اسم الله تعالى إذا كان بعد فتحة، أو ضمة سواء كان في حالة الوصل، أو مبدوءاً به، فإن كان قبلها كسرة.. فلا خلاف في ترقيقها؛ سواء كانت الكسرة لازمة، أو عارضة زائدة، أو أصلية.

الْحَمْدُ لِلَّهِ

وفي (الرحمن) من المبالغة ما ليس في (الرحيم) لأن في (الرحيم) زيادةً واحدةً، وفي (الرحمن) زيادتين، وزيادةُ اللفظ تدلُّ على زيادة المعنى^(١)؛ ولذا جاء في الدعاء: يا رحمن الدنيا؛ لأنه يَعْمُ المؤمنَ والكافرَ، ورحيم الآخرة؛ لأنه يخصُّ المؤمنَ.

وقالوا: (الرحمن) خاصٌّ تسميةً؛ لأنه لا يوصفُ به غيره، عامٌّ معنىً؛ لما بيَّنَّا^(٢)، و(الرحيم) بعكسه؛ لأنه يوصفُ به غيره ويخصُّ المؤمنين؛ ولذا قُدِّمَ (الرحمن) وإن كان أبلغَ والقياسُ الترقِي من الأدنى إلى الأعلى، يقال: فلانُ عالمٌ نَحْرِيْرٌ؛ لأنه كالْعَلَمِ لما لم يُوصَفْ به غيرُ الله، ورحمةُ الله: إنعامه على عباده، وأصلُّها: العطفُ، وأما قولُ الشاعرِ في مُسَيْلَمَةَ^(٣):
[من: البسيط]

وَأَنْتَ غَيْثُ الْوَرَى لَا زِلْتَ رَحْمَانًا

فَبَابٌ مِنْ تَعَنَّتِهِمْ فِي كَفَرِهِمْ.

ورحمن: غيرُ منصرفٍ عندَ من زعمَ أن الشرطَ انتفاءً (فَعْلَانَةٌ)؛ إذ ليس له (فَعْلَانَةٌ)، ومن زعمَ أن الشرطَ وجودُ (فَعْلَى) صَرَفَهُ؛ إذ ليس له (فَعْلَى)، والأولُ: الوجهُ^(٤).

«١» ﴿الْحَمْدُ﴾: الوصفُ بالجميل على التفضيل^(٥)، وهو رفعٌ بالابتداء، وأصلُّه النصبُ، وقد قرئ به^(٦)؛ بإضمار فعلٍ عليه على أنه من المصادر المنصوبة بأفعال مضمرة في معنى الإخبار، كقولهم: شكرًا وكفرًا، والعدولُ عن النصب إلى الرفع للدلالة على ثبات المعنى واستقراره، والخبرُ: ﴿لِلَّهِ﴾، واللامُ متعلِّقٌ بمحذوفٍ؛ أي: واجبٌ أو ثابتٌ.

(١) هذا في الغالب، وقد تنقص الحروف فيزيد المعنى نحو: حَذِرَ، فهو دالٌّ على شدة الحذر؛ لأنه صيغة مبالغة، فمعناه زائد على: حَافِرٍ.

(٢) أي: لأنه يَعْمُ المؤمنَ والكافرَ.

(٣) صدر البيت:

سَمَوْتَ فِي الْمَجْدِ يَا ابْنَ الْأَكْرَمِينَ أَبَا

انظر «فتوح الغيب» (١/٧١١).

(٤) الوصفُ على وزن (فَعْلَان) المزيد فيه ألف ونون: إن كان مؤنثه (فَعْلَى) فهو غير منصرف، نحو: سكران، سَكْرَى، وإن كان مؤنثه (فَعْلَانَةٌ) فهو منصرف، نحو: ندمان، نَدْمَانَةٌ، وإن لم يكن له مؤنث.. ففيه خلاف، والصحيح منع صرفه، نحو: رحمن. انظر «توضيح المقاصد» للمراي (٣/١١٩١).

(٥) أي: على جهة التفضيل.

(٦) انظر «المحرر الوجيز» (١/٦٦)، والتقدير: نحمد الحمد.

رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾

وقيل: الحمد والمدح أخوان، وهو: الثناء والنداء على الجميل من نعمة وغيرها، تقول: حمّدت الرجل على إنعامه، وحمّدته على شجاعته وحسبه، وأما الشكر.. فعلى النعمة خاصة، وهو بالقلب واللسان والجوارح، قال^(١): [من: الطويل]

أفادتكم النعماء منّي ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجّب
والحمد باللسان وحده، وهو إحدى شعب الشكر، ومنه الحديث: «الحمد رأس الشكر، ما شكر الله عبدٌ لم يحمّده»^(٢)، وجعله رأس الشكر؛ لأن ذكر النعمة باللسان أشيع لها من الاعتقاد وآداب الجوارح؛ لخفاء عمل القلب، وما في عمل الجوارح من الاحتمال. ونقيض الحمد: الذم، ونقيض الشكر: الكفران.

وقيل: المدح: ثناء على ما هو له من أوصاف الكمال، ككونه باقياً قادراً عالماً أبدياً أزلياً، والشكر: ثناء على ما هو منه من أوصاف الإفضال، والحمد يشملهما، والألف واللام فيه: للاستغراق عندنا، خلافاً للمعتزلة، ولذا قرّن باسم الله؛ لأنه اسم ذات فيستجمع صفات الكمال، وهو بناء على مسألة خلق الأفعال، وقد حققته في مواضع^(٣).

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾﴾ الرب: المالك، ومنه قول صفوان لأبي سفيان: لَأَنْ يَرُبَّنِي رَجُلٌ مِنْ قَرِيشٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَرُبَّنِي رَجُلٌ مِنْ هَوَازِنَ^(٤). تقول: رَبُّهُ يَرْبُهُ رَبًّا فهو رَبٌّ، ويجوز أن يكون وصفاً بالمصدر؛ للمبالغة كما وصف بالعدل.

ولم يطلقوا الرب إلا في الله وحده، وهو في العبيد مع التقييد، ﴿إِنَّهُ رَبِّي﴾ [يوسف: ٢٣]، ﴿أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ﴾ [يوسف: ٥٠]، وقال الواسطي: هو الخالق ابتداءً، والمربي غذاءً، والغافر انتهاءً. وهو اسم الله الأعظم، والعالم: كل ما علّم به الخالق من الأجسام والجواهر والأعراض، أو كل موجود سوى الله تعالى؛ سمي به؛ لأنه علّم على وجوده.

(١) أورده الزمخشري في «ربيع الأبرار» (٢٧٧/٥)، والضمير المحجّب: القلب.

(٢) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٢٣٠/٦) عن سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٣) عندنا: أفعال العباد بخلق الله، فجميع المحامد راجعة إليه، فصح الاستغراق، وعند المعتزلة: أفعال العباد يخلقها العباد، فمحامدهم راجعة إليهم. انظر «الإكليل» (٣٤/١).

(٤) يربني: يكون سيداً عليّ، وقالة صفوان هذه ردّ على أخيه لأُمّه كَلْدَةَ بن الحنبل؛ لفرجه بانتصار هوازن على المسلمين في غزوة حنين. انظر «شرح مشكل الآثار» (٤١٢/٦)، وكلاهما أسلما بعد ذلك رضي الله عنهما.

الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢﴾ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣﴾

وإنما جُمِعَ بالواو والنون مع أنه مختصُّ بصفات العقلاء أو ما في حكمها من الأعلام؛ لما فيه من معنى الوصفية وهي الدلالة على معنى العلم.

﴿٢﴾ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢﴾ : ذَكَرَهُمَا قَدْ مَرَّ، وفيه دليلٌ على أن التسمية ليست من الفاتحة؛ إذ لو كانت منها.. لما أعادتهما؛ لِخُلُوِّ الإعادة عن الإفادة^(١).

﴿٣﴾ مَالِكِ : عاصمٌ وعليٌّ، ﴿مَلِكٍ﴾ : غيرُهُما^(٢)، وهو الاختيار عند البعض؛ لاستغنائه عن الإضافة؛ ولقوله: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ [غافر: ١٦]^(٣)؛ ولأن كلَّ مَلِكٍ مالِكٌ، وليس كلُّ مالِكٍ مَلِكاً؛ ولأن أمرَ الملكِ يَنْفُذُ على المالكِ دونَ عَكْسِهِ، وقيل: (المالك) أكثرُ ثواباً؛ لأنه أكثرُ حروفاً، وقرأ أبو حنيفةٌ والحسنُ رضي الله عنهما: ﴿مَلَكٌ يَوْمَ﴾^(٤).

﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾ ﴿٣﴾ : أي: يومَ الجزاء، ويقال: «كما تَدِينُ تُدَانُ»^(٥). أي: كما تَفْعَلُ تُجَازَى، وهذه إضافة اسم الفاعل إلى الظرف على طريق الاتساع^(٦)، كقولهم^(٧): [من: الرجز]

يا سارقَ الليلةِ أهلَ الدارِ

أي: مالكِ الأمرِ كُلِّهِ في يومِ الدين، والتخصيصُ بيومِ الدين لأن الأمر فيه لله وحده، وإنما ساغ وقوعه صفةً للمعرفة مع أن إضافة اسم الفاعل إضافةً غيرُ حقيقية^(٨)؛ لأنه أريدَ به الاستمرار، فكانت الإضافة حقيقية^(٩)، فساغ أن يكون صفةً للمعرفة.

وهذه الأوصافُ التي أُجريت على اسم الله سبحانه وتعالى مِنْ كونه ربّاً؛ أي: مالِكاً للعالمين، ومُنعماً بالنعم كُلِّها، ومالكاً للأمر كُلِّهِ يومَ الثواب والعقاب بعدَ الدلالة على اختصاصِ

(١) وبناء على أن البسملة آية من الفاتحة.. فالحكمة من التكرار الإعلام بأن العناية بالرحمة أكثر منها بسائر الأمور. انظر «تفسير الرازي» (٢٠٨/١).

(٢) انظر «النشر في القراءات العشر» (٢٧١/١).

(٣) لأن المراد باليوم: يومُ الدين، وقد ذكر فيه المُلْكُ، والمَلِكُ يُؤْخَذُ منه. انظر «نواهد الأبرار» (١٨٨/١).

(٤) انظر «تفسير الثعلبي» (١١٤/١).

(٥) هذا جزء من حديث رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» (١٩٧/١) مرسلًا.

(٦) أي: جعل الظرف بمنزلة المفعول به. انظر «فتوح الغيب» (٧٣٥/١).

(٧) هذا من شواهد «الكتاب» لسيبويه (١٧٧/١).

(٨) هذا إن كان زمنه الحال أو الاستقبال.

(٩) لأن الاستمرار يتناول الزمن الماضي وغيره، لذا كانت الإضافة حقيقية تفيد التعريف.

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿١﴾

الحمد به في قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ دليل على أن مَنْ كانت هذه صفاته.. لم يكن أحدٌ أحقَّ منه بالحمدِ والثناءِ عليه.

﴿٤﴾ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ إِيَّا: عند الخليل وسيبويه: اسمٌ مضمَرٌ، والكافُ: حرفُ خطابٍ عند سيبويه، ولا محلَّ له من الإعراب، وعند الخليل: هو اسمٌ مضمَرٌ أُضِيفَ إِيَّا إليه؛ لأنه يشبه المظهر؛ لِتَقْدُّمِهِ على الفعل والفاعل^(١)، وقال الكوفيون: (إياك) بكما لها اسم^(٢).

وتقديمُ المفعول لقصدِ الاختصاصِ، والمعنى: نَخْصُكَ بالعبادة، وهي أقصى غايةِ الخضوعِ والتذللِ، ونَخْصُكَ بطلبِ المعونة.

وعدلٌ عن الغيبةِ إلى الخطابِ للالتفاتِ، وهو قد يكون من الغيبةِ إلى الخطابِ، ومن الخطابِ إلى الغيبةِ، ومن الغيبةِ إلى التكلُّمِ، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ﴾ [يونس: ٢٢]^(٣)، وقوله: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرٌ سَحَابًا فُسْفَنَةٌ﴾ [فاطر: ٩]^(٤)، وقول امرئ القيس^(٥): [من: المتقارب]

تَطَاوَلَ لَيْلُكَ بِالْأَثْمُدِ	وَنَامَ الْخَلِيُّ وَلَمْ تَرْقُدِ
وَبَاتَ وَبَاتَتْ لَهُ لَيْلَةٌ	كَلَيْلَةِ ذِي الْعَائِرِ الْأَرْمَدِ
وَذَلِكَ مِنْ نَبَأِ جَاءَنِي	وُخْبَرْتُهُ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ

فالتفتَ في الأبيات الثلاثة حيث لم يقل: ليلي، وبِتْ، وجاءك، والعربُ يستكثرون منه، ويرونَ الكلامَ إذا انتقلَ من أسلوبٍ إلى أسلوبٍ أدخلَ في القلوبِ عندَ السامعِ وأحسنَ نظريةً لنشاطه^(٦)، وأمثالاً باستلذاذِ إصغائه، وقد تَخَصَّصَ مواقعه بفوائدَ ولطائفَ قلما تَنَضُّحُ إلا للحُذَاقِ المَهَرِّقِ، والعلماءِ النَّحَارِيرِ، وقليلٌ ما هُم.

ومما اختَصَّ به هذا الموضعُ أنه لما ذَكَرَ الحقيقَ بالحمدِ والثناءِ، وأجرى عليه تلك الصفاتِ

(١) أي: أن إِيَّا: شبه الاسمَ الظاهرَ؛ فلذا أُضِيفَ إلى ما بعده.

(٢) انظر «الكتاب» لسيبويه (٢٧٩/١) و«الإنصاف في مسائل الخلاف» (٦٩٥/٢).

(٣) ولو لم يلتفت.. لقليل: بكم.

(٤) ولو لم يلتفت.. لقليل: فساقه.

(٥) «ديوان امرئ القيس» (ص ٥٣)، والأَثْمُدُ: اسم موضع، والخلِيُّ: الخالي من الهموم، والعائِرُ: المصاب بالرمَد.

(٦) نظرية: تجديداً.

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٥﴾

العظام.. تعلق العلمُ بمعلومٍ عظيمٍ الشأنِ، تحقيقٍ بالثناءِ وغايةِ الخضوعِ والاستعانةِ في المُهِمَّاتِ، فحُوِّطَ ذلكُ المعلومُ المتميِّزُ بتلك الصفاتِ فقيل: إياك يا مَنْ هذه صفاته نعبُدُ ونستعينُ، لا غيرَكَ^(١).

وقُدِّمت العبادَةُ على الاستعانة؛ لأنَّ تقديمَ الوسيلةِ قبلَ طلبِ الحاجةِ أقربُ إلى الإجابة؛ أو لنظمِ الآيِ، كما قُدِّمَ ﴿الرَّحْمَنُ﴾ وإن كان الأبلغُ لا يُقدِّمُ^(٢).

وأطلقت الاستعانة؛ لتتناولَ كلَّ مُستعانٍ فيه، ويجوزُ أن يرادَ الاستعانةُ به وبتوفيقه على أداء العبادَةِ، ويكونُ قوله: ﴿أَهْدِنَا﴾ بياناً للمطلوبِ من المعونة، كأنه قيل: كيف أُعينُكم؟ فقالوا:

﴿٥﴾ ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أي: ثبِّتنا على المنهاجِ الواضحِ، كقولك للقائم: قم حتى أعودَ إليك؛ أي: اثبَّتْ على ما أنت عليه، أو: اهْدِنَا في الاستقبالِ كما هديتنا في الحال.

وهدى: يتعدى إلى مفعول بنفسه، فأما تعديته إلى مفعول آخر.. فقد جاء متعدياً إليه بنفسه كهذه الآية، وقد جاء متعدياً باللام، وبـ: إلى، كقوله تعالى: ﴿هَدَيْنَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣]، وقوله: ﴿هَدَيْنِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: ١٦١].

و(السرط): الجادة، مِن: سَرَطَ الشيءَ؛ إذا ابتلَّعه؛ لأنه يَسْرُطُ السَّابِلَةَ إذا سَلَكَوه^(٣)، و(الصراط): مِن قَلْبِ السَّيْنِ صَاداً؛ لِتُجَانِسِ الطَّاءُ فِي الإِطْبَاقِ؛ لأنَّ الصَّادَ وَالضَّادَ وَالطَّاءَ وَالظَّاءَ حُرُوفُ الإِطْبَاقِ، وَقَدْ تُشَمُّ الصَّادُ صَوْتُ الزَّايِ؛ لأنَّ الزَّايَ إِلَى الطَّاءِ أَقْرَبُ؛ لِأَنَّهُمَا مَجْهُورَتَانِ، وَهِيَ قِرَاءَةُ حَمْزَةٍ، وَالسَّيْنُ: قِرَاءَةُ ابْنِ كَثِيرٍ فِي كُلِّ الْقُرْآنِ، وَهِيَ الْأَصْلُ فِي الْكَلِمَةِ، وَالْبَاقُونَ: بِالصَّادِ الْخَالِصَةِ^(٤)، وَهِيَ لُغَةُ قَرِيشٍ، وَهِيَ الثَّابِتَةُ فِي الْإِمَامِ^(٥)، وَيُذَكَّرُ وَيؤنَّثُ كَالطَّرِيقِ وَالسَّبِيلِ، وَالْمُرَادُ بِهِ: طَرِيقُ الْحَقِّ وَهُوَ مِلَّةُ الْإِسْلَامِ.

(١) وأيضاً للترقي من البرهان إلى العيان، والانتقال من الغيبة إلى الشهود، فكأن المعلوم صار عياناً، والمعقول مشاهداً، والغيبة حضوراً، بَنَى أَوَّلَ الْكَلَامِ عَلَى مَا هُوَ مَبَادِي حَالِ الْعَارِفِ مِنَ الذِّكْرِ وَالْفِكْرِ وَالتَّأَمُّلِ فِي أَسْمَائِهِ، وَالنَّظَرِ فِي آلَانِهِ، وَالِاسْتِدْلَالِ بِصَنَائِعِهِ عَلَى عَظِيمِ شَأْنِهِ وَبَاهِرِ سُلْطَانِهِ، ثُمَّ قَفَّى بِمَا هُوَ مُنْتَهَى أَمْرِهِ، وَهُوَ أَنْ يَخْوَضَ لُجَّةَ الْوُصُولِ، وَيَصِيرَ مِنْ أَهْلِ الْمَشَاهِدَةِ فَيَرَاهُ عَيَاناً، وَيُنَاجِيهِ شِفَاهاً. انظر «تفسير البيضاوي» (١/ ٢٩).

(٢) ولأن العبادَةَ من حقوقِ الله تعالى، والاستعانة من حقوقِ المستعين. انظر «تفسير أبي السعود» (١/ ١٧).

(٣) السَّابِلَةُ: الَّذِينَ يَسِيرُونَ فِي الطَّرِيقِ.

(٤) (الصراط) (صراط): قرأ قنبل ورويس: بالسَّيْنِ فِيهِمَا حَيْثُ وَقَعَا، وَقَرَأَ خَلْفٌ عَنْ حَمْزَةٍ بِالصَّادِ مَشْمَةٌ صَوْتُ الزَّايِ حَيْثُ وَقَعَا كَذَلِكَ، وَقَرَأَ خِلَادٌ مِثْلَ خَلْفٍ فِي (الصَّارِطِ) فِي هَذِهِ السُّورَةِ، وَالْبَاقُونَ: بِالصَّادِ الْخَالِصَةِ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٥).

(٥) هو المصحف الذي أمر سيدنا عثمان رضي الله عنه بجمعه وكتابته، وأجمع الصحابة عليه رضي الله عنهم.

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴿٦﴾ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾

«٦» ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾: بدلٌ من ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، وهو في حكم تكرير العامل، وفائدته: التوكيد والإشعار بأن الصراط المستقيم تفسيره: صراط المسلمين؛ ليكون ذلك شهادةً لصراط المسلمين بالاستقامة على أبلغ وجهٍ وآكدِهِ، وهم المؤمنون، أو: الأنبياء عليهم السلام، أو: قوم موسى قبل أن يُغيروا.

«٧» ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾: بدلٌ من ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: أن المنعم عليهم هم الذين سَلِمُوا من غضبِ الله والضلal، أو: صفةٌ لـ ﴿الَّذِينَ﴾ يعني: أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهي نعمة الإيمان، وبين السلامة من غضبِ الله والضلal، وإنما ساعَ وقوعه صفةٌ لـ ﴿الَّذِينَ﴾ وهو معرفة، و(غير): لا يتعرف بالإضافة؛ لأنه إذا وقعَ غيرٌ بين متضادين وكانا معرفتين.. تَعَرَّفَ بالإضافة، نحو: عَجِبْتُ من الحركة غير السكون، والمنعم عليهم، والمغضوب عليهم متضادان، ولأن ﴿الَّذِينَ﴾ قريبٌ من النكرة؛ لأنه لم يُرَدِّ به قومٌ بأعيانهم، و(غير المغضوب عليهم) قريبٌ من المعرفة؛ للتخصيص الحاصل له بالإضافة، فكل واحدٍ منهما فيه إبهامٌ من وجهٍ واختصاصٌ من وجهٍ فاستويا، و(عليهم) الأولى: محلها: النصب على المفعولية، ومحلُّ الثانية: الرفع على الفاعلية^(١)، وغضبُ الله: إرادة الانتقام من المكذبين، وإنزال العقوبة بهم، وأن يفعلَ بهم ما يفعلُه الملكُ إذا غضبَ على مَنْ تحت يده، وقيل: المغضوب عليهم: هم اليهود؛ لقوله: ﴿مَنْ لَدُنَّهُ اللَّهُ وَعَظِبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٦٠]، والضالون: هم النصارى؛ لقوله: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ [المائدة: ٧٧]، و(لا): زائدة عند البصريين للتوكيد، وعند الكوفيين هي بمعنى: غير.

أمين: صوتٌ سُمِّيَ به الفعلُ الذي هو: استجب، كما أن رُويَد: اسمٌ ل: أمهل، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: سألت رسول الله ﷺ عن معنى: أمين فقال: «افعل»^(٢)، وهو مبنيٌّ، وفيه لغتان: مدُّ ألفه، وقصرُها وهو الأصل، والمدُّ بإشباع الهمزة، قال^(٣): [من: البسيط] يا ربَّ لا تَسْلُبْنِي حُبَّهَا أَبَدًا ويرحمُ الله عبداً قال آمينا

(١) أي: في محل رفع نائب فاعلٍ لقوله: (المغضوب)، والنسفي رحمه الله يسمي نائب الفاعل فاعلاً، تبعاً للزمخشري.

(٢) رواه الثعلبي في «تفسيره» (١/١٢٥).

(٣) البيت لقيس بن الملوح، وهو في «ديوانه» (ص ٣١).

وقال^(١): [من: الطويل]

..... آمينَ فزادَ اللهُ ما بيننا بُعداً

وقال عليه السلام: «لَقَّنَنِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ آمِينَ عِنْدَ فَرَاغِي مِنْ قِرَاءَةِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَقَالَ: إِنَّهُ كَالْخَتْمِ عَلَى الْكِتَابِ»^(٢)، وليس من القرآن؛ بدليل أنه لم يثبت في المصاحف.



(١) هذا الشطر الثاني، وأوله:

تَبَاعَدَ مِنِّي فَظَحَلْ إِذْ سَأَلْتُهُ

وهو لجُبَيْرِ بْنِ الْأَصْبَاطِ، انظر «تاج العروس» (١٨٢/٣٠).

(٢) في «المصنف» لابن أبي شيبة (١٨٧/٢): أن جبرائيل عليه السلام أقرأ النبي ﷺ فاتحة الكتاب، فلما قال:

«ولا الضالين» قال: «قل: آمين»، فقال: «آمين».



سورة البقرة

«١» ﴿آلَم﴾ ونظائرُها: أسماءٌ، مُسمياتُها الحروفُ المبسوطةُ التي منها رُكِبَ الكلامُ، فالألفُ: تدلُّ على الأوسطِ من حروفٍ: قال، واللامُ: تدلُّ على الحرفِ الأخيرِ منه، وكذلك ما أشبهها؛ والدليلُ على أنها أسماءٌ: أن كلاً منها يدلُّ على معنى في نفسه، ويَتَصَرَّفُ فيها بالإمالة والتفخيم، وبالتعريف والتنكير، والجمع والتصغير، وهي مُعَرَّبَةٌ، وإنما سُكِنَتْ سكونَ زيد وغيره من الأسماء حيث لا يَمَسُّها إعرابٌ؛ لِفَقْدِ مقتضيه^(١)، وقيل: إنها مبنيةٌ كالأصوات، نحو: غاقٍ في حكاية صوت الغراب.

ثم الجمهورُ على أنها أسماءُ السور، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أقسم الله بهذه الحروف^(٢). وقال ابن مسعود رضي الله عنه: إنها اسم الله الأعظم. وقيل: إنها من المتشابه الذي لا يعلم إلا الله^(٣)، وما سميت معجزةً إلا لإعجامها وإبهامها.

وقيل: وُرُوْدُ هذه الأسماء على نَمَطِ التعديد كالإيقاظ لمن تُحَدِّثُ بالقرآن، وكالتحريك للنظر في أن هذا المتلَوُّ عليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم. . . كلامٌ منظومٌ من عينٍ ما ينظَّمون منه كلامَهم؛ ليؤدِّيَهم النظر إلى أن يستيقنوا أن لم تتساقط مَقْدِرَتُهُمْ دونه، ولم يظهر عجزهم عن أن يأتوا بمثله بعد المراجعات المتطاولة وهم أمراءُ الكلام إلا لأنه ليس من كلام البشر، وأنه كلام خالقِ القُوى والقُدَر، وهذا القول من الخَلْاقَةِ بالقبولِ بِمَنْزِلٍ، وقيل: إنما وردت السورُ مصدرةً بذلك؛ ليكون أولُ ما يقرعُ الأسماعَ مستقلاً بوجه من الإغراب، وتَقْدِمةً من دلائل الإعجاز، وذلك أن النطق بالحروف أنفسها كانت العرب فيه مستوية الأقدام؛ الأميون منهم وأهلُ الكتاب، بخلاف النطق بأسماء الحروف؛ فإنه مختص بمن خطَّ وقرأ وخالط أهل الكتاب وتعلَّم منهم، وكان مستبعداً من الأمي التكلمُ بها استبعادَ الخطِّ والتلاوة؛ فكان حكمُ النطق بذلك مع اشتهاهِ أَنَّهُ ﷺ لم يكن ممن اقتبس شيئاً من أهلِه حكمَ الأَقاصيص المذكورة في القرآن التي لم تكن قريش ومن يُضاهيهم في شيء من الإحاطة بها؛ في أن ذلك حاصلٌ له من جهة الوحي، وشاهدٌ لصحة نبوته.

(١) المراد بمقتضى الإعراب هنا: السبب الموجب لتغير آخر الاسم، وهو دخول العوامل، فالألف من (الم) لم يدخل عليها عامل؛ لذلك سكنت.

(٢) رواه الطبري في «التفسير» (٢٠٧/١).

(٣) ذكر الصاوي في «حاشيته على تفسير الجلالين» (٦/١) أن هذا أرجح الأقوال.

واعلم: أن المذكور في الفواتح نصفُ أسامي حروف المعجم، وهي الألف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون، في تسعٍ وعشرين سورةً على عدد حروف المعجم.

وهي مشتملة على أنصاف أجناس الحروف:

فمن المهموسة نصفُها: الصاد والكاف والهاء والسين والحاء.

ومن المجهورة نصفُها: الألف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والتون.

ومن الشديدة نصفُها: الألف والكاف والطاء والقاف.

ومن الرخوة نصفُها: اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون.

ومن المُطبَّقة نصفُها: الصاد والطاء.

ومن المنفتحة نصفُها: الألف واللام^(١) والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون.

ومن المُستعلية نصفُها: القاف والصاد والطاء.

ومن المنخفضة نصفُها: الألف واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون.

ومن حروف القلقة نصفُها: القاف والطاء.

وغيرُ المذكورة من هذه الأجناس مَكْثُورة^(٢) بالمذكورة منها، وقد علمت أن معظم الشيء يُنزلُ منزلةَ كلِّه، فكان الله تعالى عدَّدَ على العرب الألفاظ التي منها تراكيبُ كلامهم؛ إشارةً إلى ما مرَّ من التبكيت لهم، وإلزام الحجة إياهم، وإنما جاءت مفرقةً على السور؛ لأن إعادة التنبيه على أن المتحدَّى به مؤلَّفٌ منها لا غير. . أوصلُ إلى الغرض، وكذا كلُّ تكرير وردَّ في القرآن؛ فالمطلوب منه تمكينُ المكرَّر في النفوس وتقريره.

(١) لم يرد في الأصل قوله: (واللام)، ولكنها استدركت على الهامش في (ب)، وذكرها هو الصواب، وقد وردت في «الكشاف» (٧١/١).

(٢) مكثورة: مغلوطة بالكثرة، فالمذكورة غالباً على غير المذكورة. انظر «فتح الغيوب» (٣٩/٢).

ولم تَجِءْ على وتيرة واحدة، بل اختلفت أعداد حروفها؛ مثل: ﴿صَّ﴾ [ص: ١] و﴿قَ﴾ [ق: ١] و﴿تَ﴾ [القلم: ١] و﴿طه﴾ [طه: ١] و﴿طس﴾ [النمل: ١] و﴿يس﴾ [يس: ١] و﴿حم﴾ [غافر: ١] و﴿الم﴾ [البقرة: ١] و﴿الر﴾ [يونس: ١] و﴿طس﴾ [الشعراء: ١] و﴿التص﴾ [الأعراف: ١] و﴿الم﴾ [الرعد: ١] و﴿كهيعص﴾ [مريم: ١] و﴿حم﴾ [عسق] [الشورى: ١-٢]؛ فوردت على حرف وحرفين وثلاثة وأربعة وخمسة؛ كعادة أفئنانهم في الكلام، وكما أن أبنية كلماتهم على حرف وحرفين إلى خمسة أحرف فسلك في الفواتح هذا المسلك.

و﴿الم﴾: آيةٌ حيث وقعت، وكذا ﴿التص﴾ [الأعراف: ١]: آيةٌ، و﴿الم﴾ [الرعد: ١]: لم تُعَدَّ آيةٌ، وكذا ﴿الر﴾ [يونس: ١]: لم تُعَدَّ آيةٌ في سُورِهَا الخمس، و﴿طس﴾ [الشعراء: ١]: آيةٌ في سورتها، و﴿طه﴾ [طه: ١] و﴿يس﴾ [يس: ١]: آيتان، و﴿طس﴾ [النمل: ١]: ليست بآية، و﴿حم﴾ [غافر: ١]: آيةٌ في سُورِهَا كُلِّهَا، و﴿حم﴾ [عسق] [الشورى: ١-٢]: آيتان، و﴿كهيعص﴾ [مريم: ١]: آيةٌ، و﴿ص﴾ [ص: ١] و﴿ق﴾ [ق: ١] و﴿ت﴾ [القلم: ١] ثلاثتها: لم تُعَدَّ آيةٌ، وهذا عند الكوفيين، ومن عداهم.. لم يعدَّ شيئاً منها آيةً، وهذا علم توقيفي لا مجال للقياس فيه كعرفة السور.

ويوقف على جميعها وقف التمام^(١) إذا حُمِلت على معنى مستقل غير محتاج إلى ما بعده، وذلك إذا لم تُجْعَل أسماءٌ للسور، ونُعقَ بها كما يُنْعَقُ بالأصوات^(٢)، أو جُعِلت وحدها أخباراً ابتداءً محذوف، كقوله: ﴿الم﴾ [آل عمران: ١] أي: هذه الم، ثم ابتداءً فقال: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: ٢].

ولهذه الفواتح محلٌّ من الإعراب فيمن جعلها أسماءً للسور؛ لأنها عنده كسائر الأسماء الأعلام، وهو: الرفع على الابتداء، أو: النصب، أو: الجرُّ؛ لصحة القسم بها، وكونها بمنزلة: الله والله على اللغتين^(٣)، ومن لم يجعلها أسماءً للسور.. لم يُتَصَوَّرْ أن يكون لها محلٌّ في مذهبه؛ كما لا محلٌّ للجملة المبتدأة، وللمفردات المعدودة.

(١) وقف التمام: الوقف على كلام تمَّ معناه وليس متعلقاً بما بعده لا لفظاً ولا معنى، وأكثر ما يكون هذا الوقف في رؤوس الآي وانتهاء القصص. انظر «هداية القاري إلى تجويد كلام الباري» (١/ ٣٧٠).

(٢) نُعِقَ بغنمه: صاح بها وزجرها، والمراد هنا: النطق بها.

(٣) اللغتان: نصب المقسم به وجزؤه إذا حذف حرف القسم، والأقوى النصب. انظر «الكتاب» لسيبويه (٣/ ٤٩٧).

ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾

﴿٢﴾ «ذَلِكَ الْكِتَابُ» أي: ذلك الكتاب الذي وَعِدُوا به على لسان موسى وعيسى عليهما السلام، أو: (ذلك): إشارة إلى ﴿الْعَم﴾، وإنما ذُكِرَ اسمُ الإشارة والمشارُ إليه مؤنث وهو السورة؛ لأن (الكتاب) إن كان خبره.. كان (ذلك) في معناه، ومُسَمَّاهُ مُسَمَّاهُ^(١)؛ فجازَ إجراء حكمه عليه في التذكير^(٢)، وإن كان صفته.. فالإشارة به إلى الكتاب صريحاً^(٣)؛ لأن اسم الإشارة مشارٌّ به إلى الجنس الواقع صفةً له؛ تقول: هَذَا ذاك الإنسان، أو ذلك الشخصُ فعلٌ كذا.

ووجه تأليف (ذلك الكتاب) مع (الم) إن جُعِلَت (الم) اسماً للسورة: أن يكون (الم): مبتدأ، و (ذلك): مبتدأ ثانياً، و(الكتاب): خبره، والجملة: خبرٌ للمبتدأ الأول، ومعناه: أن ذلك هو الكتاب الكامل، كأنَّ ما عداه من الكتب في مقابلته ناقصٌ؛ كما تقول: هو الرجل؛ أي: الكامل في الرجولية، الجامع لما يكون في الرجال من مَرْضِيَّاتِ الخصال، وأن يكون (الم): خبرٌ مبتدأً محذوف؛ أي: هذه الم جملة، و(ذلك الكتاب): جملة أخرى، وإن جُعِلَت (الم) بمنزلة الصوت.. كان (ذلك): مبتدأ، خبره: (الكتاب) أي: ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل، ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: لا شك، وهو مصدرٌ: رابني: إذا حَصَلَ فيكَ الرِّيبَةُ؛ وحقِيقَةُ الرِّيبَةِ: قلقُ النفس واضطرابُها، ومنه قوله عليه السلام: «دع ما يَرِيبُكَ إلى ما لا يَرِيبُكَ؛ فإن الشك رِيبَةٌ؛ وإن الصدق طُمَأْنِينَةٌ»^(٤)؛ أي: فإنَّ كونَ الأمرِ مشكوكاً فيه مما تَقْلُقُ له النفس ولا تستقرُّ، وكونه صحيحاً صادقاً مما تَطْمَئِنُّ له وتسكنُ، ومنه: رَيْبُ الزَّمان؛ وهو ما يُقْلِقُ النفوسَ وَيَشْخَصُ بالقلوب من نوائبه^(٥).

وإنما نفى الرِّيبَ على سبيل الاستغراق وقد ارتاب فيه كثيرٌ؛ لأن المنفي كونه متعلقاً للريب ومِظَنَّةٌ له؛ لأنه من وضوح الدلالة له وسطوع البرهان بحيث لا ينبغي لمرتاب أن يقع فيه، لا أن أحداً لا يرتاب.

(١) أي: إن أعرب (الكتاب) خبراً لاسم الإشارة.. كان اسم الإشارة (ذلك) بمعنى (الكتاب)، ومسمى (الكتاب) هو مسمى اسم الإشارة، فتذكيرُ اسم الإشارة يكون للمطابقة بين المبتدأ والخبر.

(٢) وكقوله تعالى حكاية عن سيدنا إبراهيم: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٦] إشارة إلى (الشمس).

(٣) فيكون الكتاب مشاراً إليه؛ فلذا كان اسم الإشارة مذكراً.

(٤) رواه الترمذي (٢٥١٨)، والنسائي في «المجتبى» (٣٢٧/٨) عن سيدنا الحسن بن علي رضي الله عنهما.

(٥) أي: يُقْلِقُها، كأنه يرفعها من مكانها؛ لقلقلها وانزعاجها. انظر «تاج العروس» (٨/١٨).

وإنما لم يقل: لا فيه ريب، كما قال: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ [الصافات: ٤٧] لأن المراد في إيلاء الريب حرف النفي: نفى الريب عنه، وإثبات أنه حق لا باطل، كما يزعم الكفار، ولو أولي الظرف... لبعث عن المراد، وهو أن كتاباً آخر فيه ريب، لا فيه^(١)، كما في قوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ [الصافات: ٤٧] ففيه تفضيلُ خمر الجنة على خمور الدنيا بأنها لا تَعْتَالُ العقول كما تَعْتَالُها هي^(٢).

والوقف على (فيه) هو المشهور، وعن نافع وعاصم: أنهما وقفا على (لا ريب)^(٣)، ولا بد للواقف أن ينوي خبراً، والتقدير: لا ريب فيه، ﴿فِيهِ هُدًى﴾ ﴿فِيهِ﴾: بإشباع كل هاء: مكّي^(٤)، ووافقه حفص في ﴿فِيهِ مُهَكَّنًا﴾ [الفرقان: ٦٩]^(٥)، وهو الأصل، كقولك: مررت به، ومن عنده، وفي داره، وكما لا يقال: في داره، ومن عنده^(٦)... وجب ألا يقال: فيه، وقال سيبويه: ما قاله^(٧) مؤد إلى الجمع بين ثلاثة أحرف سواكن: الياء قبل الهاء، والهاء؛ إذ الهاء المتحركة في كلامهم بمنزلة الساكنة؛ لأن الهاء خَفِيَّةٌ، والخفي قريب من الساكن، والياء بعدها^(٨)، والهدى: مصدر على (فعل)، كالبكى، وهو الدلالة الموصلة إلى البغية^(٩)؛ بدليل وقوع الضلالة في مقابلته في قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾^(١٠).

(١) لأن تقديم (فيه) يفيد الحصر؛ فيكون مفيداً أن نفى الريب عنه مقصور عليه، وأن غيره من الكتب فيه الريب، وهو غير مقصود هنا. انظر «التحرير والتنوير» (١/ ٢٢٤).

(٢) أي: تذهب العقول.

(٣) انظر «الكشاف» (١/ ٧٦)، ونقل الداني هذا الوقف عن نافع في «المكتفى» (ص ١٥٨).

(٤) الذي انفرد به ابن كثير عن باقي القراء هو إشباع هاء الضمير التي قبلها ساكن وبعدها متحرك. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٦).

(٥) انظر «النشر في القراءات العشر» (١/ ٣٠٥).

(٦) أي: ما ذهب إليه القارئ ابن كثير من إشباع (فيه).

(٨) توجيه قراءة الإشباع: أن الهاء اسم على حرف واحد خفي ضعيف، فقوؤه بزيادة واو، فصار فيهر، فهذا هو الأصل، ثم كسرت الهاء لوجود ياء قبلها، فقلبت الواو ياء؛ لثلاثي تنقل من كسر إلى ضم. انظر «الكشاف عن وجوه القراءات السبع» (١/ ١٠٧).

(٩) فمعنى هداة: أوصله إلى المطلوب، والقول الآخر أنه: الدلالة على ما يوصل إلى البغية وإن لم يقع الوصول؛ بدليل: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: ١٧] أثبت الهدى مع عدم الاهتداء، وهذا القول رجحه كثيرون كالرازي وأبي السعود. انظر «تفسير الرازي» (٢/ ٢٦٦)، و«تفسير أبي السعود» (١/ ٢٧)، و«حاشية الشهاب على تفسير البضاوي» (١/ ١٩٠).

(١٠) لأن الضلال عدم الوصول إلى المطلوب، فيكون مقابله وهو الهدى معتبراً فيه الوصول إلى المطلوب. انظر «تفسير أبي السعود» (١/ ٢٥)، ولأبي السعود اعتراض طويل على هذا الاستدلال.

وإنما قيل: ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ والمتقون مهتدون؛ لأنه كقولك للعزيز المكرم: أعزك الله وأكرمك؛ تريد طلب الزيادة إلى ما هو ثابت فيه واستدامته، كقوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ولأنه سماهم عند مُشَارَفَتِهِمْ لاكتسائهم لباس التقوى متقين^(١)، كقوله عليه السلام: «من قتل قتيلاً... فله سَلْبُهُ»^(٢)، وكقول ابن عباس رضي الله عنهما: إذا أراد أحدكم الحج... فليعجل؛ فإنه يمرض المريض^(٣). فسمي المشارف للقتل والمرض قتيلاً ومريضاً.

ولم يقل: هدى للضالين؛ لأنهم فريقان: فريق علم بقاءهم على الضلالة، وفريق علم أن مصيرهم إلى الهدى، وهو هدى لهؤلاء فحسب، فلو جيء بالعبارة المفصحة عن ذلك... لقليل: هدى للصائرين إلى الهدى بعد الضلال، فاختصر الكلام بإجرائه على الطريقة التي ذكرنا وقيل: (هدى للمتقين) مع أن فيه تصديراً للسورة التي هي أولى الزهراوين^(٤)، وسنام القرآن^(٥) بذكر أولياء الله.

والمتقي في اللغة: اسم فاعل، من قولهم: وقاه فاتقى، ففاؤها واو، ولامها ياء، فإذا بنيت من ذلك (افْتَعَلَ) قَلَبْتَ الواو تاءً وأدغمتها في التاء الأخرى فقلت: اتقى، والوقاية: فرط الصيانة.

وفي الشريعة: من بقي نفسه تعاطي ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك.

ومحل (هدى): الرفع؛ لأنه خبر مبتدأ محذوف، أو: خبر مع (لا ريب فيه) ل (ذلك)، أو: النصب على الحال من الهاء في (فيه).

والذي هو أرسخ عرقاً في البلاغة أن يقال^(٦): إن قوله: (الم): جملة برأسها، أو: طائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها، (وذلك الكتاب): جملة ثانية، و(لا ريب فيه): ثالثة، و(هدى للمتقين): رابعة، وقد أصيب بترتيبها مفصل البلاغة؛ حيث جيء بها متناسقة هكذا من

(١) وهذا مجاز مرسل علاقته اعتبار ما سيكون.

(٢) رواه البخاري (٣١٤٢)، ومسلم (١٧٥١) عن سيدنا أبي قتادة رضي الله عنه.

(٣) رواه ابن ماجه مرفوعاً (٢٨٨٣) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) كما في حديث مسلم (٨٠٤): «افروا الزهراوين البقرة، وسورة آل عمران»، وسميتا الزهراوين؛ لنورهما وهدايتهما وعظيم أجرهما. انظر «شرح مسلم» للنووي (٦ / ٨٩).

(٥) كما في حديث الترمذي (٢٨٧٨): «إن سنام القرآن سورة البقرة»، وسنام كل شيء: أعلاه.

(٦) عرقاً: ثباتاً.

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٢﴾

غير حرف عطف، وذلك لمجيئها متأخيةً آخذاً بعضها بعُنُق بعض؛ فالثانية متحدةً بالأولى، معتنقةً لها، وهَلُمَّ جرّاً إلى الثالثة والرابعة.

بيان ذلك: أنه نَبَّه أولاً على أنه الكلام المتحدّي به، ثم أُشير إليه بأنه الكتاب المنعوت بغاية الكمال، فكان تقريراً لجهة التحدي، ثم نفى عنه أن يتشبّه به طَرَفٌ من الرّيب، فكان شهادة وتسجيلاً بكماله؛ لأنه لا كمال أكمل مما للحق واليقين، ولا نقص أنقص مما للباطل والشبهة. وقيل لعالم: فِيمَ لَدُنْكَ؟ قال: في حُجَّةٍ تَبْخَرُ اتِّصاحاً، وفي شبهة تتضاءلُ افتضاحاً، ثم أخبر عنه بأنه هدى للمتقين، فقرّر بذلك كونه يقيناً لا يحومُ الشكُّ حوله، وحقاً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، ثم لَمْ تَحُلْ كُلُّ واحدة من الأربع بعد أن رُبِّتَ هذا الترتيب الأنيق، ونُظِمَتْ هذا النظم الرشيق من نُكْتَةٍ ذاتِ جزالة؛ ففي الأولى: الحذف والرمزُ إلى المطلوب بأنطفِ وجه، وفي الثانية: ما في التعريف من الفخامة، وفي الثالثة: ما في تقديم الرّيب على الظرف، وفي الرابعة: الحذف ووضع المصدر الذي هو هدى موضع الوصف الذي هو هادٍ؛ كأن نفسه هداية، وإيراده مُنْكَرّاً فيه إشعاراً بأنه هدى لا يُكْتَنُّ كُنْهُهُ، والإيجازُ في ذكر المتقين كما مرّ.

﴿٣﴾ الَّذِينَ: في موضع رفع، أو: نصب على المدح؛ أي: هم الذين يؤمنون، أو أعني: الذين يؤمنون، أو: هو مبتدأ، وخبره: (أولئك على هدى)، أو: جرٌّ على أنه صفةٌ للمتقين، وهي صفة واردةٌ بياناً وكشفاً للمتقين، كقولك: زيد الفقيه المحقّق؛ لاشتمالها على ما أُسِّتَ عليه حال المتقين من الإيمان الذي هو أساسُ الحسنات، والصلاة والصدقة، فهما أُمَّا العبادات البدنية والمالية، وهما العيارُ على غيرهما^(١)؛ ألا ترى أن النبي عليه السلام سَمَّى الصلاة عماد الدين^(٢)، وجعل الفاصلَ بين الإسلام والكفر ترك الصلاة^(٣)، وسَمَّى الزكاة قنطرة

(١) العيار: كل ما تُقَدَّر به الأشياء من كيل أو وزن؛ أي: من كانت فيه هاتان العبادتان.. كان ذلك دليلاً على أنه يقيم سائر العبادات. انظر «فتوح الغيب» (٧٩/٢).

(٢) روى ابن بطّة في «الإبانة الكبرى» (٦٣٩/٢) عن سيدنا ابن عمر رضي الله عنه مرفوعاً: «وصلاة الخمس عمود الدين»، وفي «الترغيب في فضائل الأعمال» لابن شاهين (ص ١٣٠): «الصلاة عماد الإسلام»، وفي «الترمذي» (٢٦١٦): «رأس الأمر الإسلام، وعموده الصلاة».

(٣) كما في حديث مسلم (٨٢): «إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة»، ومذهب جماهير السلف والخلف: أن تارك الصلاة كسلاً لا يكفر، بل يفسق، والحديث له تأويلات منها: أن فعله فعل الكفار. انظر «شرح مسلم» للنووي (٧١/٢).

الإسلام^(١)، فكان من شأنهما استتباع سائر العبادات، ولذلك اختصر الكلام؛ بأن استغني عن عد الطاعات بذكر ما هو كالعنوان لها، مع ما في ذلك من الإفصاح عن فضل هاتين العبادتين، أو: صفة مسرودة مع (المتقين) تفيد غير فائدتها^(٢)، كقولك: زيد الفقيه المتكلم الطيب، ويكون المراد بـ (المتقين): الذين يجتنبون السيئات.

﴿يُؤْمِنُونَ﴾: يصدقون، وهو (إفعال) من الأمن، وقولهم: آمنه؛ أي: صدقه، وحقيقته: آمنه انتكذيب والمخالفة، وتعديته بالباء لتضمينه: معنى: أقرّ واعترف، ﴿بِالنَّبِيِّ﴾ أي: يصدقون بما غاب عنهم مما أنبأهم به النبي عليه السلام من أمر البعث والنشور والحساب وغير ذلك، فهو بمعنى: الغائب؛ تسمية بالمصدر، من قولك: غاب الشيء غيباً، هذا إن جعلته صلة للإيمان^(٣)، وإن جعلته حالاً.. كان بمعنى الغيبة والخفاء؛ أي: يؤمنون غائبين عن المؤمن به، وحقيقته: متلبسين بالغيب، والإيمان الصحيح: أن يُقرّ باللسان، ويصدق بالجنان، والعمل ليس بداخل في الإيمان^(٤)، ﴿وَيُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ﴾ أي: يؤدونها، فعبر عن الأداء بالإقامة؛ لأن القيام بعض أركانها، كما عبر عنه بالقنوت؛ وهو القيام، وبالركوع والسجود والتسبيح؛ لوجودها فيها، أو: أريد بإقامة الصلاة: تعديل أركانها؛ من: أقام العود: إذا قومه، أو: الدوام عليها والمحافظة؛ من: قامت السوق: إذا نفقت؛ لأنه إذا حُوِّظَ عليها.. كانت كالشيء النافق الذي تتوجه إليه الرغبات، وإذا أضيعت.. كانت كالشيء الكاسد الذي لا يرغب فيه، والصلاة: (فعلة) من: صلى، كالزكاة من: زكى، وكتابتها بالواو على لفظ المفخّم^(٥)، وحقيقة صلى: حرّك

(١) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٨٩٣٧)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٦٧/٤)، وقنطرة الإسلام: الجسر الذي يُعبر منه إلى الإسلام. انظر «التيسير بشرح الجامع الصغير» (٤٦/٢).

(٢) قوله: أو صفة: عطفت على قوله: وهي صفة واردة...، ومعنى مسرودة: مذكورة بعدها، يقال: سرد الحديث: إذا تابعه.

(٣) أي: متعلقاً بالفعل (يؤمنون)، والنحاة يسمون كلاً من الجار والمجرور والظرف المتعلق بالعامل صلة له.

(٤) العمل شرط كمال الإيمان عند أهل السنة، فمن تركه.. فهو مؤمن لكن فاته كمال الإيمان، ومن ترك معلوماً من الدين بالضرورة؛ استحلالاً، أو عناداً للمشرع، أو شكاً في مشروعيته.. فهو كافر. انظر «شرح الباجوري على جوهرية التوحيد» (ص ٩٤).

(٥) أي: على لغة تفخيم اللام، ويرى ابن عاشور أن كتابتها بالواو إشارة إلى أن الألف أصلها واو؛ لأنها مشتقة من الضلا، وألفه منقلبة عن واو، كما كتبت (الزكاة، والربا، والحياة) بالواو إشارة إلى الأصل. انظر «التحرير والنوير» (٢٣٤/١).

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿١﴾

النَّصْلَوَيْنِ^(١)؛ لأن المصلي يفعل ذلك في ركوعه وسجوده، وقيل للداعي: مُصَلٍّ؛ تشبيهاً في تَخَشُّعِهِ بالراكع والساجد، ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾: أعطيناهم، و(ما): بمعنى: الذي، ﴿يُنْفِقُونَ﴾^(٢): يتصدقون، أدخل (من) التبعية صيانة لهم عن التبذير المنهي عنه، وقَدَّمَ المفعول دلالة على كونه أهم، والمراد به: الزكاة؛ لاقتراحه بالصلاة التي هي أختها، أو: هي وغيرها من النفقات في سبل الخير؛ لمجيئه مطلقاً، وأنفق الشيء وأنفذه: أخوان، ك: نفق الشيء ونفد، وكل ما جاء مما فاءه نون، وعينه فاء.. فدلّ على معنى الخروج والذهاب، ودلّت الآية على أن الأعمال ليست من الإيمان؛ حيث عطف الصلاة والزكاة على الإيمان، والعطف يقتضي المغايرة.

﴿٤﴾ ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾: هم مؤمنو أهل الكتاب، كعبد الله بن سلام وأضرابه من الذين آمنوا بكلّ وحى أنزل من عند الله، وأيقنوا بالآخرة إيقاناً زال معه ما كانوا عليه من أنه لا يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى، وأن النار لن تمسّهم إلا أياماً معدودات، ثم إن عطفهم على ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ دخلوا في جملة المتقين، وإن عطفهم على ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ لم يدخلوا، فكانه قيل: هدى للمتقين، وهدى للذين يؤمنون بما أنزل إليك، أو: المراد به: وصف الأولين، ووُسِّطَ العاطف كما يوسّط بين الصفات في قولك: هو الشجاع والجواد، وقوله^(٢): [من: المتقارب]

إلى الملكِ القَرْمِ وابنِ الهُمامِ وليثِ الكتيبةِ في المُردَحِمِ

والمعنى: أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه.

﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ يعني: القرآن، والمراد: جميع القرآن، لا القدر الذي سبق إنزاله وقت إيمانهم؛ لأن الإيمان بالجميع واجب، وإنما عبّر عنه بلفظ الماضي وإن كان بعضه مترقّباً؛ تعليمياً للموجود على ما لم يوجد؛ ولأنه إذا كان بعضه نازلاً وبعضه منتظر التزول.. جعل كأنّ كلّ قد نزل، ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ يعني: سائر الكتب المنزلة على النبيين، ﴿وبِالْآخِرَةِ﴾ وهي: تأنيث الآخر الذي هو ضدّ الأول، وهي صفة، والموصوف محذوف وهو الدار؛ بدليل قوله: ﴿تِلْكَ

(١) أي: الأليتين.

(٢) البيت في «معاني القرآن» للفراء (١/١٠٥)، والقَرْم: السيد، والهُمام: الملك العظيم الهمة، والسيد الشجاع السخي، والكتيبة: الجيش، والمُردَحِم: محل الازدحام، وأراد به المعركة. انظر «خزانة الأدب» (١/٤٥١).

أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾

الذَّارُ الْآخِرَةُ ﴿[الفصل: ٨٣] وهي من الصفات الغالبة^(١)، وكذلك الدنيا، وعن نافع: أنه خَفَّفَهَا؛ بأن حذف الهمزة وألقى حركتها على اللام^(٢)، ﴿هُم يُوقِنُونَ﴾ ﴿٤﴾ الإيقان: إتقان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه.

﴿٥﴾ ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى﴾: الجملة في محل الرفع إن كان ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ مبتدأ. وإلا.. فلا محل لها، ويجوز أن يجري الموصول الأول على ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٤﴾، وأن يرتفع الثاني على الابتداء، و(أولئك): خبره، ويُجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضاً بأهل الكتاب الذين لا يؤمنون بنبوة رسول الله ﷺ وهم ظانئون أنهم على الهدى، وطامعون أنهم ينالون الفلاح عند الله، ومعنى الاستعلاء في (على هدى): مثلُ لتمكّنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسّكهم به؛ شَبَّهَتْ حالهم بحال مَنْ اغْتَلَى الشَّيْءَ وَرَكِبَهُ، ونحوه: هو على الحق، وعلى الباطل، وقد صرحوا بذلك في قولهم^(٣): جعل الغواية مَرَكِباً، وامْتَطَى الجهل، واقتعد غارب الهوى^(٤)، ومعنى ﴿هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾ أي: أوتوه من عنده، ونُكِّرَ (هدى) ليفيد ضرباً مبهماً لا يُبلِّغُ كُنْهَهُ؛ كأنه قيل: على أي هدى، ونحوه: لقد وقعت على لحم؛ أي: على لحم عظيم، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿٥﴾ أي: الظافرون بما طلبوا، الناجون عما هربوا، فالفلاح: دَرَكُ الْبُغْيَةِ، والمفلح: الفائز بالبغيه؛ كأنه الذي انفتحت له وجوه الظفر، والتركيب دالٌّ على معنى الشَّقِّ والفتح، وكذا أخواته في الفاء والعين نحو: فلق، وفلذ، وفلى^(٥)، وجاء بالعاطف هنا بخلاف قوله: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٩]؛ لاختلاف الخبرين المقتضيين للعطف هنا^(٦)، واتحاد الغفلة والتشبيه بالبهايم ثم، فكانت الثانية مُقَرَّرَةً للأولى^(٧)، فهي من العطف

(١) هي: ما استعمل من الصفات في موصوف معين، فلا يُحتاج معها إلى ذكر موصوف، والآخرة: غلبت في الحياة الباقية بعد البعث. انظر «الدر المصون» (٢/ ٥٨٧) و«الكليات» (ص ٥٤٦).

(٢) انظر «النشر في القراءات العشر» (١/ ٤٠٨).

(٣) أي: بإرادة معنى الاستعلاء والركوب فيما يُشبه الآية. انظر «فتوح الغيب» (٢/ ١٠٩).

(٤) الغارب: ما بين العنق والسنام.

(٥) فَلَذَّ له من المال: قطع له منه، وفَلَّاه بالسيف: قطع به رأسه.

(٦) وجه العطف: أن بين الجملتين توسطاً بين كَمَالِي الاتصال والانقطاع، وهذا يقتضي العطف؛ لأنه الأصل في ذكر الجمل بعضها بعد بعض. انظر «فتوح الغيب» (٢/ ١١٣)، و«التحرير والتنوير» (١/ ٢٤٦).

(٧) فيبين الجملتين كمال الاتصال، وهذا يقتضي الفصل؛ أي: ترك العطف.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾

بِمَعْرِزِلٍ، و(هم): فَضْلٌ، وفائدته: الدلالة على أن الوارد بعده خبرٌ لا صفةٌ، والتوكيدُ، وإيجابُ أن فائدة المسند ثابتة للمسند إليه دون غيره، أو: هو مبتدأ، و(المفلحون): خبره، والجملة: خبرٌ (أولئك).

فانظر كيف كرَّرَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ التَّنبِيهَ على اختصاص المتقين بِنَيْلِ ما لا يناله أحدٌ على طَرِيقِ شَيْءٍ، وهي ذكرُ اسمِ الإشارة، وتكريره؛ ففيه تنبيهٌ على أنهم كما ثبت لهم الأثرُ بالهدى فهي ثابتةٌ لهم بالفلاح، وتعريفُ (المفلحون)؛ ففيه دلالةٌ على أن المتقين هم الناسُ الذين بَلَغَكَ أنهم يفلحون في الآخرة، كما إذا بَلَغَكَ أن إنساناً قد تاب من أهل بلدك فاستخبرت من هو؟ فقل: زيدُ التائبُ؛ أي: هو الذي أُخْبِرْتَ بتوبته، وتوسيطُ الفصلِ بينه وبين (أولئك) لِيُبَيِّنَ مراتبهم، ويرغبَكَ في طلب ما طلبوا، وينشطَكَ لتقديم ما قدموا، اللهم زَيِّنَا بلباسِ التقوى، واحشُرنا في زمرةٍ مَن صَدَّرْتَ بذكرهم (سورة البقرة).

«٦» لَمَّا قَدَّمَ ذَكَرَ أَوْلِيَاءَهُ بِصِفَاتِهِمُ الْمُقَرَّبَةِ إِلَيْهِ، وَبَيَّنَ أَنَّ الْكِتَابَ هَدًى لَهُمْ . . قَفَّى عَلَى آثَرِهِ بِذِكْرِ أَضْدَادِهِمْ، وَهُمْ الْعَتَاةُ الْمُرْدَةُ الَّذِينَ لَا يَنْفَعُ فِيهِمُ الْهَدًى بِقَوْلِهِ:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الْكُفْرُ: سَتْرُ الْحَقِّ بِالْجُحُودِ، وَالتَّرْكِيبُ دَالٌّ عَلَى السَّتْرِ؛ وَلِذَا سَمِيَ الزَّارِعُ كَافِرًا، وَكَذَا اللَّيْلُ^(١)، وَلَمْ يَأْتِ بِالْعَاطِفِ هُنَا كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾^(٢) وَلِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿الانقِطَار: ١٣-١٤﴾؛ لِأَنَّ الْجُمْلَةَ الْأُولَى هُنَا مَسُوقَةٌ بَيَانًا لَذِكْرِ الْكِتَابِ^(٣)، لَا خَبْرًا عَنِ الْمُؤْمِنِينَ^(٤)، وَسَيَقَتْ الثَّانِيَةُ لِلْإِخْبَارِ عَنِ الْكُفَّارِ بِكَذَا؛ فَبَيْنَ الْجُمْلَتَيْنِ تَفَاوُتٌ فِي الْمُرَادِ، وَهُمَا عَلَى حَدٍّ لَا مَجَالَ لِلْعُطْفِ فِيهِ، وَلِئِنْ كَانَ مُبْتَدَأً عَلَى تَقْدِيرٍ . . فَهُوَ كَالْجَارِي عَلَيْهِ^(٥)، وَالْمُرَادُ

(١) قال الشاعر:

لي فيك أجر مجامد إن صح أن الليل كافر .
انظر «تاج العروس» (٥٤/١٤).

(٢) وهي جملة: (الذين يؤمنون بالغيب . . .)، وإنما تكون جملةً على غير وجوه الصفة من الوجوه السابقة.

(٣) ليس المراد بالخبر هنا الاصطلاح النحوي، بل المعنى اللغوي، وهو الحديث عنهم.

(٤) الضمير في (كان): يعود على (الذين) في (الذين يؤمنون بالغيب . . .)، وضميرُ (عليه) للكتاب؛ أي: وإن أعرب (الذين) مبتدأ . . فإنه من حيث، المعنى كالوصف للكتاب؛ لأنه جواب لسؤالٍ ناشئٍ عن وصف الكتاب بأنه هدى للمتقين، فكانه قيل: من هم؟ فأجيب: (الذين يؤمنون بالغيب . . .). انظر «حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي» (٢٥٨/١).

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غَشَاةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾

بـ (الذين كفروا): أناسٌ بأعيانهم علم الله أنهم لا يؤمنون كأبي جهل وأبي لهب وأضرابهما، ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾: بهمزيّتين: كوفي^(١)، و(سواء): بمعنى الاستواء، وُصِفَ به كما يوصف بالمصادر، ومنه قوله تعالى: ﴿إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ﴾ [آل عمران: ٦٤]؛ أي: مستوية، وارتفاعه على أنه خبرٌ لـ (إنَّ)، و(أُنذِرْتَهُمْ): مرتفعٌ به على الفاعلية، كأنه قيل: إن الذين كفروا مُستَوٍ عليهم إنذارٌ وعدمه، أو: يكون (سواء) خبراً مقدماً، و(أُنذِرْتَهُمْ أم لم تنذرهم): في موضع الابتداء؛ أي: سواء عليهم إنذارك وعدمه، والجملة خبرٌ لـ (إنَّ)، وإنما جاز الإخبار عن الفعل مع أنه خبرٌ أبداً؛ لأنه من جنس الكلام المهجور فيه جانب اللفظ إلى جانب المعنى^(٢)، والهمزة و(أم): مجرّدتان لمعنى الاستواء، وقد انسلخ عنهما معنى الاستفهام رأساً، قال سيبويه: جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء قولك: اللهم اغفر لنا أيّتها العصابة^(٣)؛ يعني: أن هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام، كما أن ذلك جرى على صورة النداء ولا نداء، والإنذار: التخويف من عقاب الله بالزجر عن المعاصي، ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾: جملة مؤكدة للجملة قبلها، أو: خبرٌ لـ (إنَّ)، والجملة قبلها: اعتراضٌ، أو: خبرٌ بعد خبرٍ، والحكمة في الإنذار مع العلم بالإصرار: إقامة الحجة؛ وليكون الإرسال عاماً؛ وليثاب الرسول ﷺ.

﴿٧﴾ ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ قال الزجاج: الختم: التغطية^(٤)؛ لأن في الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه تغطية له؛ لئلا يُطْلَعَ عليه، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: طبع الله على قلوبهم فلا يعقلون الخير، يعني: أن الله طبع عليها فجعلها بحيث لا يخرج منها ما فيها من الكفر، ولا يدخلها ما ليس فيها من الإيمان.

وحاصل الختم والطبع: خَلَقُ الظلمة والضيق في صدر العبد عندنا، فلا يؤمن ما دامت تلك الظلمة في قلبه، وعند المعتزلة: إعلامٌ مُحَضَّرٌ على القلوب بما يُظْهِرُ للملائكة أنهم كفار فيلعنونه ولا يدعون لهم بخير^(٥)، وقال بعضهم: إن إسناد الختم إلى الله تعالى مجازٌ، والخاتم

(١) انظر «النشر في الفراءات العشر» (١/٣٦٣).

(٢) أي: قصد به المصدر، نحو: تسمع بالمعيدي خيرٌ من أن تراه، فالفعل (تسمع): مبتدأ؛ لأن المعنى: سماعك. انظر «فتح الغيب» (٢/١٢٣).

(٣) «الكتاب» لسيبويه (٣/١٧٠).

(٤) «معاني القرآن وإعراجه» للزجاج (١/٨٢).

(٥) أي: وضع علامة على القلوب.

في الحقيقة الكافر، إلا أنه تعالى لما كان هو الذي أقدره ومكّنه . . أسند إليه الختم كما يُسندُ الفعل إلى السبب فيقال: بنى الأمير المدينة؛ لأن للفعل ملاسبات شتى^(١)؛ يلابسُ الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والمسبب له، فإسناده إلى الفاعل حقيقة، وقد يُسندُ إلى هذه الأشياء مجازاً؛ لمضاهاتها الفاعل في مُلابسة الفعل كما يُضاهي الرجل الأسد في جرأته فيستعار له اسمه، وهذا فرع مسألة خلق الأفعال.

﴿وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ﴾ وَحَدَّ السَّمْعَ كَمَا وَحَدَّ الْبَطْنَ فِي قَوْلِهِ^(٢): [من: الوافر]

كلوا في بعض بطنكم تَعَفُّوا

لأمن اللبس؛ ولأن السمع مصدر في أصله؛ يقال: سمعت الشيء سَمْعاً وَسَمَاعاً، والمصدر لا يجمع؛ لأنه اسمُ جنسٍ يقع على القليل والكثير، ولا يُحتاج فيه إلى الثنية والجمع^(٣)، فَلَمَحَ الأصل، وقيل: المضاف محذوف؛ أي: وعلى مواضع سمعهم، وقرئ: ﴿وَعَلَىٰ أَسْمَاعِهِمْ﴾^(٤)، ﴿وَعَلَىٰ أَبْصَرِهِمْ غَشَاةٌ﴾: بالرفع، خبرٌ ومبتدأ، والبصر: نور العين، وهو: ما يُبصر به الرائي، كما أن البصيرة نور القلب، وهي: ما به يَسْتَبْصِرُ وَيَتَأَمَّلُ، وكأنهما جوهرا ن لطيفان. خلقهما الله تعالى فيهما، آلتين للإبصار والاستبصار^(٥)، والغشاوة: الغطاء، (فعالة) مِنْ: غَشَاءَ: إذا غَطَّاه، وهذا البناء لما يشتمل على الشيء كالعصاية والعِمامة والقِلادة، والأسماعُ داخلَةٌ في حكم الختم لا في حكم التغشية؛ لقوله: ﴿وَحَمَّ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غَشَاةً﴾ [الجاثية: ٢٣]؛ وَلَوْ قَفَّهِمْ عَلَى (سمعهم) دون (قلوبهم)، ونصبَ المفضل وحده (غشاوة) بإضمار: جعل^(٦)، وتكرير الجار في قوله: (وعلى سمعهم) دليلٌ على شدة الختم في الموضوعين.

(١) أي: تعلقات.

(٢) البيت لا يعرف قائله، وهو من شواهد «الكتاب» لسيبويه (١/٢١٠)، وتامامه:

فَإِنْ زَمَانَكُمْ زَمَنْ خَوِيصُرْ.

والخبير: الجائع؛ أي: جياع أهله.

(٣) يجوز أن يجمع المصدر إن تعدد فاعلوه، أو اختلفت أنواعه، نحو: أسفارُ الناس كثيرة. انظر «إعراب ما يشكل من ألفاظ الحديث» للعكبري (ص ٨٢).

(٤) انظر «المحرر الوجيز» (١/٨٨) وهي شاذة.

(٥) صمير (كأنهما): للبصر والبصيرة، وضمير (فيهما): للعين والقلب، و(آلتين): حال.

(٦) انظر «المحرر الوجيز» (١/٨٨).

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾

قال الشيخ الإمام أبو منصور رحمه الله: الكافر لما لم يسمع قول الحق، ولم ينظر في نفسه وغيره من المخلوقات؛ ليرى آثار الحدث فيعلم أن لا بد من صانع... جُعِلَ كأنَّ على بصره وسمعه غشاوة وإن لم يكن ذلك حقيقة^(١). وهذا دليل على أن الأسماع عنده داخلَةٌ في حكم التغطية.

والآية حجة لنا على المعتزلة في الأصلح؛ فإنه أخبر أنه ختم على قلوبهم، ولا شك أن ترك الختم أصلح لهم.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٢): العذاب: مثل النكال بناءً ومعنى؛ لأنك تقول: أعذب عن الشيء: إذا أمسك عنه، كما تقول: نكل عنه، والفرق بين العظيم والكبير: أن العظيم يقابل الحقيق، والكبير يقابل الصغير؛ فكان العظيم فوق الكبير، كما أن الحقيق دون الصغير^(٣)، ويُستعملان في الجُثث والأحداث جميعاً؛ تقول: رجلٌ عظيمٌ وكبيرٌ؛ تُريدُ: جثته أو خطره، ومعنى التنكير: أنَّ على أبصارهم نوعاً من التغطية غير ما يتعارفُه الناس، وهو غطاء التعامي عن آيات الله، ولهم من بين الآلام العظام نوعٌ عظيمٌ من العذاب لا يعلمُ كُنْهَهُ إلا الله.

﴿٨﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ ﴿٨﴾ افتتح سبحانه وتعالى بذكر الذين أخلصوا دينهم لله، وواطأت فيه قلوبهم ألسنتهم، ثم ثنى بالكافرين قلوباً وألسنة، ثم ثلث بالمنافقين الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم، وهم أخبث الكفرة؛ لأنهم خلطوا بالكفر استهزاءً وخداعاً؛ ولذا نزل فيهم: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥]، وقال مجاهد: أربع آيات من أول السورة في نعت المؤمنين، وآيتان في ذكر الكافرين، وثلاث عشرة آية في المنافقين. نعى عليهم فيها نكرهم وخبثهم وسفاههم^(٣)، واستجھلهم واستهزأ بهم وتهكَّم بفعلهم، وسجَّل بطغيانهم وعمههم، ودعاهم صمّاً بكماً عمياً، وضرب لهم الأمثال الشنيعة، وقصة المنافقين عن آخرها: معطوفة على قصة الذين كفروا، كما تُعطفُ الجملة على الجملة.

وأصلُ ناسٍ: أناسٌ، حُذفت همزته تخفيفاً، وحذفها مع لام التعريف كاللزام، لا يكادُ

(١) «تاويلات أهل السنة» (١/١٦).

(٢) أي: إذا كان الحقيق مقابلاً للعظيم، والصغير مقابلاً للكبير... يلزم أن يكون العظيم فوق الكبير؛ لأن العظيم لا يكون حقيراً، لأن الضدين لا يجتمعان. انظر «فتوح الغيب» (١/١٤٧).

(٣) نعى: شنع، ونكرهم: دعاهم.

يُقَالُ: **الأناس**، ويشهد لأصله: **إنسان** و**أناسي** و**إنس**، و**سُمُوا**؛ لظهورهم وأنهم يُؤنسون؛ أي: يُبصرون، كما سُمِّي الجنُّ لاجتنانهم، ووزنُ **ناسٍ**: (فُعَالٌ) لأن الزَّئنة على الأصول؛ فإنك تقول: وزنُ **قَه**: (افْعِل) وليس معك إلا **العين**، وهو من أسماء الجمع، ولأن التعريف فيه للمجنس، و(مَنْ): موصوفة، و(يقول): صفة لها؛ كأنه قيل: ومن الناس ناسٌ يقولون كذا^(١).

وإنما خَصُّوا الإيمان بالله وباليوم الآخر، وهو الوقت الذي لا حدَّ له، وهو الأبد الدائم الذي لا ينقطع؛ لتأخره عن الأوقات المتقضية، أو الوقت المحدود من النشور إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار... لأنهم أوهموا في هذا المقال أنهم أحاطوا بجانيي الإيمان أوله وآخره، وهذا لأن حاصل المسائل الاعتقادية يرجع إلى مسائل المبدأ، وهي العلم بالصانع وصفاته وأسمائه؛ ومسائل المعاد، وهي العلم بالنشور والبعث من القبور والصراط والميزان وسائر أحوال الآخرة، وفي تكرير الباء إشارة إلى أنهم ادَّعوا كل واحد من الإيمانين على صفة الصحة والاستحكام.

وإنما ضابَقَ قوله: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ وهو في ذكر شأن الفاعل لا الفعل قولهم: (آمنا بالله وباليوم الآخر) وهو في ذكر شأن الفعل لا الفاعل؛ لأن المراد: إنكار ما ادَّعَوْهُ وَنَفَيْهُ على أبلغ وجَدٍ وَاكْدِهِ، وهو إخراج ذواتهم من أن تكون طائفة من المؤمنين، ونحوه: قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة: ٣٧]، فهو أبلغ من قولك: وما يخرجون منها.

وأطلق الإيمان في الثاني بعد تقييده في الأول؛ لأنه يحتمل أن يُراد: التقييد، ويترك لدلالة المذكور عليه^(٢)، ويحتمل أن يُراد: نفى أصل الإيمان وفي ضميمته نفى المذكور أولاً.

والآية تنفي قول الكرامية: إن الإيمان هو الإقرار باللسان لا غير؛ لأنه نفى عنهم اسم الإيمان مع وجود الإقرار منهم، وتؤيد قول أهل السنة: إنه إقرار باللسان وتصديق بالجنان.

(١) الإعراب المشهور أن يكون (من الناس): خبراً مقدماً، و(مَنْ): مبتدأ مؤخرًا، ولكن الأولى من حيث المعنى: ما ذهب إليه أبو السعود في «تفسيره» (٣٩/١) وهو أن محل (من الناس): الرفع على أنه مبتدأ باعتبار مضمونه، أو: نعت لمبتدأ محذوف، و(مَنْ): خبر؛ والمعنى: وبعض الناس، أو: وبعض من الناس مَنْ يقول.

(٢) قوله: (لأنه يحتمل...) الأولى أن يقال: فيحتمل؛ إذ لا معنى للتعليل هنا، وعبرة البيضاوي في «تفسيره» (٤٤/١) (وأطلق الإيمان على معنى أنهم لبسوا من الإيمان في شيء، ويحتمل أن يُقيد بما قُيدوا به؛ لأنه

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ.....

ودخلت الباء في خبر (ما) مؤكدة للنفي؛ لأنه يستدل به السامع على الجحد إذا غفل عن أول الكلام، و(من): مؤخذ اللفظ؛ ولذا قيل: (يقول)، وجمع (وما هم بمؤمنين) نظراً إلى معناه.

﴿٩﴾ ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ أي: رسول الله، فحذف المضاف كقوله: ﴿وَسَلِّ آلَ قَرْيَةَ﴾ يوسف [٨٢]، كذا قاله أبو علي وغيره؛ أي: يظهرون غير ما في أنفسهم، فالخداع: إظهار غير ما في النفس، وقد رفع منزلة النبي ﷺ حيث جعل خداعه خداعه، وهو كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠]، وقيل: معناه: يخادعون الله في زعمهم؛ لأنهم يظنون أن الله ممن يصح خداعه، وهذا المثال يقع كثيراً لغير اثنين^(١)؛ نحو قولك: عاقبت اللص، وقد قرئ: ﴿يَخْدَعُونَ اللَّهَ﴾^(٢)، وهو بيان لـ (يقول)، أو: مستأنف، كأنه قيل: ولم يدعوا الإيمان كاذبين؟ وما منفعته في ذلك؟ فقيل: (يخادعون)، ومنفعتهم في ذلك: متاركته عن المحاربة التي كانت مع من سواهم من الكفار، وإجراء أحكام المؤمنين عليهم، ونيلهم من الغنائم، وغير ذلك. قال صاحب «الوقوف»: الوقف لازم على بـ (مؤمنين)^(٣)؛ لأنه لو وصل... لصار التقدير: وما هم بمؤمنين مخادعين، فينتفي الوصف، كقولك: ما هو برجل كاذب، والمراد نفي الإيمان عنهم، وإثبات الخداع لهم^(٤).

ومن جعل (يخادعون) حالاً من الضمير في (يقول)، والعامل فيها: (يقول) والتقدير: يقول: آمناً مخادعين، أو: حالاً من الضمير في (بمؤمنين)، والعامل فيها: اسم الفاعل، والتقدير: وما هم بمؤمنين في حال خداعهم... لا يقف، والأول: الوجه.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: يخادعون رسول الله والمؤمنين بإظهار الإيمان وإضمار الكفر، ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي: وما يُعاملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة المخادعين إلا أنفسهم؛ لأن ضررها يلحقهم، وحاصل خداعهم وهو العذاب في الآخرة يرجع إليهم، فكانهم خدعوا

(١) أي: أن صيغة المفاعلة تقع كثيراً لغير المشاركة، نحو: عافاه الله.

(٢) انظر «تفسير الثعلبي» (١/١٥٣) وهي شاذة.

(٣) الوقف اللازم: ما يوهم تركه غير المعنى المراد. انظر «الوقف والابتداء» للسجاوندي (ص ١٠٥)، وهو لزوم اصطلاح لا شرعي؛ فلا إثم في وصله إلا إن قصد القارئ تغيير المعنى المراد؛ إذ ليس في القرآن وقف واجب. انظر «المنع الفكرية شرح المقدمة الجزرية» (ص ٢٦٦).

(٤) «علل الوقوف» للسجاوندي (١/١٨٠).

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ..... ﴿١٠﴾

أنفسهم، ﴿وما يخادعون﴾: أبو عمرو، ونافع، ومكي^(١)؛ للمطابقة، وعذر الأولين أن: خدع وخادع هنا بمعنى واحد، والنفس: ذات الشيء وحقيقته، ثم قيل للقلب والروح: النفس؛ لأن النفس بهما، وللدم: نفس؛ لأن قوامها بالدم، وللماء: نفس؛ لفراط حاجتها إليه، والمراد بالأنفس ههنا: ذواتهم، والمعنى بمخادعتهم ذواتهم: أن الخداع لا يصق بهم لا يعدوهم إلى غيرهم، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾: أن حاصل خداعهم يرجع إليهم، والشعور: علم الشيء علم حس؛ من الشعار، وهو ثوب يلي الجسد، ومشاعر الإنسان: حواسه؛ لأنها آلات الشعور، والمعنى: أن لحوق ضرر ذلك بهم كالمحسوس، وهم لتمامي غفلتهم كالذي لا حس له.

﴿١٠﴾ ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: شك ونفاق؛ لأن الشك تردّد بين الأمرين، والمنافق متردّد؛ في الحديث: «مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين»^(٢)، والمريض متردّد بين الحياة والموت؛ ولأن المرض: ضدّ الصحة، والفساد يقابل الصحة، فصار المرض اسماً لكل فساد، والشك والنفاق: فساد في القلب، ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ أي: ضعفاً عن الانتصار، وعجزاً عن الاقتدار، وقيل: المراد به: خلق النفاق في حالة البقاء بخلق أمثاله، كما عُرِفَ في زيادة الإيمان، ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾: (فَعِيلٌ) بمعنى (مُفْعِلٌ)؛ أي: مؤلِم^(٣)، ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾: كوفي^(٤)؛ أي: يكذبهم في قولهم: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا الْآخِرُ﴾، ف (ما) مع الفعل بمعنى: المصدر، والكذب: الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو به، ﴿يُكْذِبُونَ﴾: غيرهم^(٥)؛ أي: بتكذيبهم النبي فيما جاء به، وقيل: هو مبالغة في: كذب، كما بُوْلِعَ في: صدق فقليل: صدق، ونظيرهما: بأن الشيء، وبيّن^(٦).

(١) انظر «النشر في القراءات العشر» (٢٠٧/٢).

(٢) رواه مسلم (٢٧٨٤) عن سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، والعائرة: المترددة الحائرة لا تدري لأيّهما تتبع. انظر «شرح مسلم» للنووي (١٢٨/١٧).

(٣) يُقرأ اسم مفعول؛ أي: العذاب يتألم من شدته، فكأنه لشدته كأن الألم قام به، وهو أبلغ؛ حيث أسند الألم للعذاب، وهو في الحقيقة إنما يسند للشخص المعذب، ويصح قراءته اسم فاعل. انظر «الفتوحات الإلهية على تفسير الجلالين» (١٩/١)، و«حاشية الصاوي على الجلالين» (١٠/١).

(٤) انظر «النشر في القراءات العشر» (٢٠٧/٢).

(٥) انظر المرجع السابق (٢٠٨/٢).

(٦) وقيل: للكثرة، والكثرة تفيد صدور الكذب مرات، والمبالغة لا تستدعي المرات، بل المراد: أن الشخص بليغ في كذبه؛ كانه بمنزلة مرار كثيرة. انظر «فتوح الغيب» (١٨٣/٢).

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾

«١١» ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾: معطوفٌ على ﴿يَقُولُ ءَامَنَّا﴾ لأنك لو قلت: ومن الناس من إذا قيل لهم: ﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ لكان صحيحاً، والفساد: خروجُ الشيء عن حال استقامته وكونه منتفعاً به، وضدهُ الصلاحُ، وهو الحصولُ على الحال المستقيمة النافعة، والفسادُ في الأرض: هَيْجُ الحروبِ والفتن؛ لأن في ذلك فساداً ما في الأرض، وانتفاء الاستقامة عن أحوال الناس والزروع، والمنافع الدينية والدنيوية، وكان فسادُ المنافقين في الأرض أنهم كانوا يُمايلون الكفار ويُماثلونهم على المسلمين بإفشاء أسرارهم إليهم، وإغرائهم عليهم، وذلك مما يؤدي إلى هَيْجِ الفتن بينهم، ﴿قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ ﴿١١﴾ بين المؤمنين والكافرين بالمداراة؛ يعني: أن صفة المصلحين خَلَصَتْ لنا وتمَحَّضت من غير شائبة قاذِح فيها من وجهٍ من وجوه الفساد؛ لأن (إنما) لِقَصْرِ الحكم على شيء، أو لِقَصْرِ الشيء على حُكم، كقولك: إنما ينطلق زيد، وإنما زيد كاتب^(١)، وما: كافة؛ لأنها تكفُّها عن العمل.

«١٢» ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿١٢﴾ أنهم مفسدون، فَحُذِفَ المفعولُ؛ للعلم به. (ألا): مركبةٌ من همزة الاستفهام وحرفِ النفي؛ لإعطاء معنى التنبيه على تَحَقُّقِ ما بعدها، والاستفهام إذا دخل على النفي.. أفاد تحقُّقاً، كقوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ﴾ [القيامة: ٤٠] ولكونها في هذا المنصب من التحقيق لا تقع الجملة بعدها إلا مُصدرةً بنحو ما يُتلقى به القسم.

قد ردَّ الله ما ادَّعوه من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ ردُّ وأدلّه على سُخْطِ عظيم، والمبالغة فيه من جهة الاستئناف، وما في (ألا) و(إن) من التأكيد، وتعريف الخبر، وتوسيط الفصل، وقوله: (لا يشعرون).

«١٣» ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾: نَصَحُوهم من وجهين: أحدهما: تنبيهٌ ما كانوا عليه؛ لِبُعْدِهِ من الصواب وَجَرِّهِ إلى الفساد، وثانيهما: تبصيرهم الطريق الأسَدَّ من اتباع ذوي الأحلام، فكان من جوابهم أن سَفَهُوهم لفرط سفههم وجهلهم؛ لتمادي جهلهم، وفيه تسليّة للعالم مما يلقى من الجهالة.

(١) ويقال أيضاً: لقصر الصفة على الموصوف كالمثال الأول؛ ففيه قصر الانطلاق على زيد، ولقصر الموصوف على الصفة كالمثال الثاني؛ ففيه قصر زيد على الكتابة.

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ ﴿١٤﴾

وإنما صح إسناد: (قيل) إلى (لا تفسدوا) و(آمنوا) مع أن إسناد الفعل إلى الفعل لا يصح؛ لأنه إسناد إلى لفظ الفعل، والممتنع إسناد الفعل إلى معنى الفعل؛ فكأنه قيل: وإذا قيل لهم هذا القول، ومنه: زعموا مطية الكذب.

وما في (كما): كافة، ك: ما في ربما، أو: مصدرية، ك: ما في ﴿بِمَا رَحَّبْتُ﴾ [التوبة: ٢٥]، واللام في (الناس) للعهد؛ أي: كما آمن الرسول ﷺ ومن معه، وهم ناسٌ معهودون، أو عبد الله بن سلام وأشياؤه؛ أي: كما آمن أصحابكم وإخوانكم، أو للجنس؛ أي: كما آمن الكاملون في الإنسانية، أو جعل المؤمنون كأنهم الناس على الحقيقة ومن عداهم كالبهائم، والكاف في (كما): في موضع النصب؛ لأنه صفة مصدر محذوف؛ أي: إيماناً مثل إيمان الناس، ومثله: ﴿كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾.

والاستفهام في (أنؤمن): للإنكار، واللام في (السفهاء): مُشارٌ بها إلى (الناس)، وإنما سَفِهَوْهُمْ وهم العقلاء المراجيح^(١)؛ لأنهم لجهلهم اعتقدوا أن ما هم فيه هو الحق، وأن ما عداه باطل، ومن ركب متن الباطل.. كان سفيهاً، والسَّفَه: سخافة العقل وخفة الحلم.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾ (١٣) أنهم هم السفهاء، وإنما ذكر هنا (لا يعلمون)، وفيما تقدم (لا يشعرون) لأنه قد ذكر السَّفَه وهو جهل، فكان ذكر العلم معه أحسن طباقاً له؛ ولأن الإيمان يحتاج فيه إلى نظر واستدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة، أما الفساد في الأرض.. فأمرٌ مبني على العادات فهو كالمحسوس، و(السفهاء): خبر (إن)، و(هم): فصل، أو: السفهاء: خبر (هم)، والجملة: خبر (إن).

﴿١٤﴾ ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾، وقرأ أبو حنيفة رحمه الله: ﴿وَإِذَا لَاقُوا﴾^(٢) يقال: لقيته، ولاقيته: إذا استقبلته قريباً منه.

الآية الأولى في بيان مذهب المنافقين والترجمة عن نفاقهم، وهذه في بيان ما كانوا يعملون مع المؤمنين من الاستهزاء بهم ولقائهم بوجوه المصادقين وإيهاهم أنهم معهم.

﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيَاطِينِهِمْ﴾: خلوت بفلان وإليه: إذا انفردت معه، وب: إلى أبلغ؛ لأن فيه دلالة

(١) المراجيح: جمع مرجاح، وهو الذي له رزانة العقل وورصاته.

(٢) انظر الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها (ص ٤٨١).

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾

الابتداء والانتهاء^(١)، ويجوز أن يكون من: خلا بمعنى: مَضَى، و(شياطينهم): الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم وهم اليهود، وعن سيبويه: أن نون الشياطين أصلية؛ بدليل قولهم: تَشِيطَنَ، وعنه: أنها زائدة^(٢)، واشتقاقه من: شَطَنَ: إذا بَعُدَ؛ لِبُعْدِهِ مِنَ الصَّلاحِ والخير، أو من: شَاطَ: إذا بَظَلَ، ومن أسمائه: الباطل، ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾: إنا مُصَاحِبُكُمْ ومُؤَافِقُكُمْ على دينكم، وإنما خاضوا المؤمنين بالجملة الفعلية وشياطينهم بالاسمية مُحَقَّقَةً بـ (إن) لأنهم في خطابهم مع المؤمنين.. في ادعاء حدوث الإيمان منهم، لا في ادعاء أنهم أَوْحَدِيُّونَ في الإيمان^(٣)، إما لأن أنفسهم لا تساعدُهم عليه؛ إذ ليس لهم من عقائدهم باعْثٌ ومحرْكٌ، وإما لأنه لا يروُجُ عنهم لو قالوه على لفظ التوكيد والمبالغة، وكيف يطمعون في رَوَاجِهِ وهم بين ظهرائي المهاجرين والأنصار^(٤)؟ وأما خطابهم مع إخوانهم.. فقد كان عن رغبة، وكان مُتَقَبَّلًا منهم رائجاً عنهم، فكان مَظَنَّةً لتحقيق، ومِثَّةً للتوكيد^(٥)، وقوله: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾^(١٤): توكيد لقوله: (إنا معكم)؛ لأن معناه: الثبات على اليهودية، وقوله: (إنما نحن مستهزون): ردُّ للإسلام، ودفعٌ له منهم؛ لأن المستهزئ بالشيء المستخف به منكرٌ له، ودافعٌ لكونه مُعْتَدًّا به، ودفعٌ نقيض الشيء تأكيدٌ لثباته، أو: استنثافٌ، كأنهم اعترضوا عليهم بقولهم حين قالوا لهم: (إنا معكم): إن كنتم معنا.. فلم تُوافقون المؤمنين؟ فقالوا: (إنما نحن مستهزون)، والاستهزاء: السخرية والاستخفاف، وأصلُ الباب: الخِفَّةُ، من (الهَزْءِ) وهو: القتل السريع، وهَزَأَ يَهْزَأُ: مات على المكان^(٦).

﴿١٥﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ أي: يُجَازِيهِمْ على استهزائهم، فَسَمَّى جزاء الاستهزاء باسمه، كقوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠]، ﴿فَمِنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعْدُوا عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٩٤]، فَسَمَّى جزاء السيئة سيئةً، وجزاء الاعتداء اعتداءً وإن لم يكن الجزاء سيئةً واعتداءً، وهذا لأن

(١) في هامش (أ) زيادة: (أي: إذا خَلُوا من المؤمنين إلى الشياطين).

(٢) يُفهم من «الكتاب» لسبويه (٢١٨/٣) أن الشيطان إن أخذ من التشيطان.. فالنون أصلية، وإن أخذ من شَيْطَ.. فالنون زائدة.

(٣) أوحديون: متفردون؛ أي: لم ينطقوا بعبارة تفيد الحصر، فلم يقولوا: إنما نحن مؤمنون.

(٤) ظهرائي: مثني (ظهر)، وزيدت فيه ألف ونون مفتوحة تأكيداً، ومعناه: أن ظهراً منهم قُدَّامَهُ، وظهراً منهم وراءه، فهو مكشوفٌ من جانبيه، ومن جوانبه إذا قيل: (بين أظهرهم)، ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم مطلقاً. انظر «النهاية في غريب الحديث والأثر» (١٦٦/٣).

(٥) أي: موضعاً للتأكيد، والمنته: اسمٌ مكانٍ من (إن) التأكيدية. انظر «تاج العروس» (١٤٠/٣٦).

(٦) أي: فجأة.

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَحَت بِخَنَازِنُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٦﴾

الاستهزاء على الله تعالى لا يجوز من حيث الحقيقة؛ لأنه من باب العبث، وتعالى عنه، قال الزجاج: هو الوجه المختار^(١).

واستئناف قوله تعالى: (الله يستهزئ بهم) من غير عطف في غاية الجزالة والفخامة، وفيه: أن الله هو الذي يستهزئ بهم الاستهزاء الأبلغ الذي ليس استهزاءؤهم إليه باستهزاء؛ لما ينزل بهم من النكال والذل والهوان، ولما كانت نكايات الله وبلاياه تنزل عليهم ساعة فساعة.. قيل: (الله يستهزئ بهم)، ولم يقل: مستهزئ بهم؛ ليكون طبقاً لقوله: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾، ﴿وَسَدُّهُمْ﴾: يُمَهِّلُهُمْ، عن الزجاج^(٢)، ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾: في غُلُوِّهِمْ في كفرهم، ﴿يَعْمَهُونَ﴾^(٣): حال؛ أي: يتحيرون ويترددون، وهذه الآية حجة على المعتزلة في ترك الأصلح.

﴿١٦﴾ ﴿أُولَئِكَ﴾: مبتدأ، خبره: ﴿الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ﴾ أي: استبدلوها به، واختاروها عليه، وإنما قال: (اشترى الضلالة بالهدى) ولم يكونوا على هدى؛ لأنها في قوم آمنوا ثم كفروا، أو: في اليهود الذين كانوا مؤمنين بمحمد ﷺ، فلما جاءهم.. كفروا به، أو جعلوا يَتَمَكَّنُهُمْ منه كأن الهدى قائم فيهم فتركوه بالضلالة.

وفيه دليل على جواز البيع تعاطياً؛ لأنهم لم يتلفظوا بلفظ الشراء ولكن تركوا الهدى بالضلالة عن اختيارهم، وسمي ذلك شراءً، فصار دليلاً لنا على أن من أخذ شيئاً من غيره وترك عليه عوضه برضاه.. فقد اشتراه وإن لم يتكلم به.

والضلالة: الجور عن القصد وفقد الاهتداء، يقال: ضلَّ منزله، فاستُعيِرَ للذهاب عن الصواب في الدين.

﴿فَمَا رَبَحَت بِخَنَازِنُهُمْ﴾ الربح: الفضل على رأس المال، والتجارة: صناعة التاجر، وهو الذي يبيع ويشتري للربح، وإسناد الربح إلى التجارة من الإسناد المجازي، ومعناه: فما رَبِحُوا في تجارتهم؛ إذ التجارة لا تَرِبُحُ، ولَمَّا وَقَعَ شراء الضلالة بالهدى مجازاً.. أَتْبَعَهُ ذَكَرَ الربح والتجارة ترشيحاً له^(٤)، كقوله^(٥): [من: الطويل]

(١) «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (١/٩٠).

(٢) المرجع السابق (١/٩١).

(٣) الترشيع في الاستعارة: أن يذكر ما يناسب المشبه به، وفي الآية شبه اختيار الضلالة على الهدى بالشراء، فكان ذكر الربح ترشيحاً؛ لأنه يناسب المشبه به وهو الشراء. انظر «البلاغة العربية» (٢/٢٥٢).

(٤) سبه المبرد في «الفاضل» (ص ٤٧) للكُميت، وليس في «ديوانه»، والنسر: طائر أبيض، وعز: غلب، وابن =

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَزَرَّكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ ﴿١٧﴾

ولَمَّا رَأَيْتِ النَّسْرَ عَزَّابِنَ دَائِيَةً وَعَشَّشَ فِي وَكْرَيْنِهِ جَاشَ لَهُ صَدْرِي

لَمَّا شَبَّ الشَّيْبَ بِالنَّسْرِ، وَالشَّغَرَ الْفَاحِمَ بِالْغُرَابِ.. أَتْبَعُهُ ذَكَرَ التَّعْشِيشِ وَالْوَكْرِ.

﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العالمون بما يُربح فيه وَيُخْسَرُ؛ والمعنى: أن مطلوب التجار سلامة رأس المال والربح، وهؤلاء قد أضاعوهما، فرأسُ ما فيهم الهدى ولم يَبْقَ لهم مع الضلالة، وإذا لم يبقَ لهم إلا الضلالة.. لم يُوصَفُوا بإصابة الربح وإن ضَفَرُوا بالأغراضِ الدنيوية؛ لأن الضالَّ خاسرٌ؛ ولأنه لا يقال لمن لم يَسْلَمْ له رأسُ ماله: قد ربحَ، وقيل: (الذين): صفة (أولئك)، و(فما ربحت تجارتهم) إلى آخر الآية: في محلِّ رفع خبر (أولئك). ﴿١٧﴾ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا: لَمَّا جَاءَ بِحَقِيقَةِ صِفَتِهِمْ.. عَقَّبَهَا بِضَرْبِ الْمَثَلِ زِيَادَةً فِي الْكَشْفِ، وَتَمِيمًا لِلْبَيَانِ.

وَيَضْرِبُ الْأَمْثَالَ فِي إِبْرَازِ خَفِيَّاتِ الْمَعَانِي، وَرَفَعَ الْأَسْتَارَ عَنِ الْحَقَائِقِ تَأْثِيرٌ ظَاهِرٌ، وَلَقَدْ كَثُرَ ذَلِكَ فِي الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ، وَمِنْ سُورِ الْإِنْجِيلِ سُورَةُ الْأَمْثَالِ.

وَالْمَثَلُ فِي أَصْلِ كَلَامِهِمْ هُوَ: الْمِثْلُ، وَهُوَ: النَّظِيرُ، يُقَالُ: مِثْلٌ وَمِثْلٌ وَمِثْلٌ، كَشِبَهُ وَشَبَّهِ وَشَبَّوْهُ، ثُمَّ قِيلَ لِلْقَوْلِ السَّائِرِ الْمُثَمِّلِ مَضْرِبُهُ بِمُورِدِهِ: مِثْلٌ^(١)، وَلَمْ يَضْرِبُوا مَثَلًا إِلَّا قَوْلًا فِيهِ غَرَابَةٌ، وَلِذَا حُوْفِظَ عَلَيْهِ فَلَا يُغَيَّرُ.

وَقَدْ اسْتَعِيرَ الْمَثَلُ لِلْحَالِ أَوْ الصِّفَةِ أَوْ الْقِصَّةِ إِذَا كَانَ لَهَا شَأْنٌ فِيهَا غَرَابَةٌ، كَأَنَّهُ قِيلَ: حَالُهُمُ الْعَجِيبَةُ الشَّأْنِ كَحَالِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٣٥] أَي: وَفِيمَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنَ الْعَجَائِبِ قِصَّةَ الْجَنَّةِ الْعَجِيبَةِ الشَّأْنِ، ثُمَّ أَخَذَ فِي بَيَانِ عَجَائِبِهَا، ﴿وَسِوَهُ الْمَثَلِ الْأَعْلَى﴾ [النحل: ٦٠] أَي: الْوَصْفُ الَّذِي لَهُ شَأْنٌ مِنَ الْعِظَمَةِ وَالْجَلَالَةِ.

وَوُضِعَ (الَّذِي) مَوْضِعَ (الَّذِينَ) كَقَوْلِهِ: ﴿وَحُضِّنْتُمْ كَالَّذِي حَاصُوا﴾ [التوبة: ٦٩]، فَلَا يَكُونُ تَمَثِيلَ الْجَمَاعَةِ بِالْوَاحِدِ، أَوْ: قُصِدَ جَنْسُ الْمُسْتَوْقِدِينَ، أَوْ: أُريدَ الْفَوْجُ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا، عَلَى أَنَّ ذَوَاتِ الْمُنَافِقِينَ لَمْ يُشَبَّهُوا بِذَاتِ الْمُسْتَوْقِدِ حَتَّى يُلْزَمَ مِنْهُ تَشْبِيهُ الْجَمَاعَةِ بِالْوَاحِدِ، إِنَّمَا شُبِّهَتْ قِصَّتُهُمْ بِقِصَّةِ الْمُسْتَوْقِدِ.

= دَابَّة: كُنْبَةُ الْغُرَابِ الْأَسْوَدِ، وَهُوَ غَيْرُ مَنْصَرَفٍ، وَلَكِنْ صَرَفَ فِي الْبَيْتِ لِلضَّرُورَةِ، وَعَشَّشَ: سَكَنَ، وَالْوَكْرُ: عِشَّةٌ، جَاشَ: اضْطَرَبَ، وَمُرَادُهُ بِالْوَكْرَيْنِ: الرَّأْسَ وَاللِّحْيَةَ، أَوْ جَانِبَا الرَّأْسِ. انظر «الإكليل» (١/١٤٤).

(١) السائر: المشهور، الممثل: المشبه، مضربه: ما يضرب له ثانياً، مورده: ما ورد فيه أولاً.

ومعنى (استوقد): أَوْقَدَ^(١)، وَقُودُ النَّارِ: سَطْوَعُهَا، والنَّارُ: جوهرٌ لطيفٌ مضيءٌ حارٌّ محرقٌ، واشتقاقها من: نَارَ يَنْوَرُ: إذا نفرَ؛ لأن فيها حركةً واضطراباً.

﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ الإضاءةُ: فَرَطُ الإنارةِ، ومصدّاقه قوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ صَيَةً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس: ٥]، وهي في الآية متعديةٌ، ويحتملُ أن تكون غيرَ متعديةٍ مسندةً إلى (ما حوله)، والتأنيثُ للحمل على المعنى؛ لأن ما حَوْلَ المستوقدِ أماكنٌ وأشياءٌ، وجوابُ (فلما): ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾، وهو ظرفُ زمانٍ، والعاملُ فيه: جوابُهُ، مثلُ إذا، و(ما): موصولةٌ، و(حوله): نصبٌ على الظرفِ، أو: نكرةٌ موصوفةٌ، والتقديرُ: فلما أضاءت شيئاً ثابتاً حوله، وَجَمَعَ الضميرَ وتوحيدهُ للحملِ على اللفظِ تارةً، وعلى المعنى أخرى.

والنُّورُ: ضوءُ النارِ، وضوءٌ كُلٌّ نَيْرٌ، ومعنى أذهبهُ: أزاله وجعله ذاهباً، ومعنى ذهب به: استصحبه ومضى به، والمعنى: أخذَ الله بنورهم وأمسكهُ، ﴿وَمَا يُمَيِّكُ فَلَا مَرْتِيلَ لَهُمْ﴾ [فاطر: ٢]، فكان أبلغُ من الإذهابِ، ولم يقل: ذهب الله بضوئهم؛ لقوله: (فلما أضاءت)؛ لأن ذَكَرَ النورَ أبلغُ؛ لأن الضوءَ فيه دلالةٌ على الزيادةِ، والمرادُ إزالةُ النورِ عنهم رأساً، ولو قيل: ذهب الله بضوئهم.. لأوهمَ الذهابَ بالزيادةِ وبقاءَ ما يسمَّى نوراً، ألا ترى كيف ذكر عَقِيبَهُ: ﴿وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾ والظُّلْمَةُ: عَرَضٌ يُنَافِي النُّورَ، وكيف جَمَعَهَا! وكيف نَكَّرَهَا! وكيف أَتْبَعَهَا ما يدلُّ على أنها ظلمةٌ لا يَتَرَاءَى فيها شَبَحَانِ؛ وهو قوله: ﴿لَا يَبْصُرُونَ﴾ (٧).

وترك بمعنى: طَرَحَ وَخَلَّى إذا غُلِّقَ بواحد، فإذا غُلِّقَ بشيئين.. كان مُضْمَنًا معنى: صَيَّرَ، فيجري مجرى أفعالِ القلوبِ، ومنه: (وتركهم في ظلمات) أصلُهُ: هم في ظلمات، ثم دخلَ تركُ فنصبَ الجزأين، والمفعولُ الساقطُ من (لا يبصرون) من قَبِيلِ المتروكِ المَطْرَحِ، لا مِنْ قَبِيلِ المُقَدَّرِ المنوي؛ كَأَنَّ الفعلَ غيرُ متعدٍّ أصلاً.

وإنما شُبِّهَتْ حالُهُم بحالِ المستوقدِ؛ لأنهم غَبَّ الإضاءةَ وَقَعُوا في ظلمةٍ وَحَيْرَةٍ، نَعَمْ، المناقِقُ خابِطٌ في ظلماتِ الكفرِ أبداً، ولكنَّ المرادُ: ما استضاءوا به قليلاً من الانتفاعِ بالكلمةِ المُجَرَّاةِ على السنتهم، ووراءَ استضاءتهم بنورِ هذه الكلمةِ ظلمةُ النفاقِ المفضيةُ بهم إلى ظلمةِ العقابِ السَّرمِدِ.

(١) فالسين والتاء زائدتان، فإن جعلنا للطلب.. فلا بد من تقدير؛ أي: طلبوا ناراً واستدعوا فإوقدوها فلما أضاءت... وإنما احتيج للتقدير؛ لأن الإضاءة لا تسبب عن الطلب، وإنما تسبب عن الإيقاد. انظر «تفسير الألوسي» (١/١٦٦).

صُمُّكُمْ عَنْهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾ أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ فِي هَازِلِهِمْ
مَنْ الصَّوْعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾

وللآية تفسير آخر، وهو أنهم لما وُصِفُوا بأنهم اشتروا الضلالة بالهدى.. عُقِبَ ذلك بهذا التمثيل؛ لِيُمَثَّلَ هُدَاهُمْ الذي باعوه بالنار المضيئة ما حوَلَ المستوقِد، والضلالة التي اشتروها بذهاب الله بنورهم، وتركه إياهم في الظلمات، وتنكير النارٍ للتعظيم.

﴿١٨﴾ «صُمُّكُمْ عَنْهُمْ» أي: هم صُمٌّ، كانت حواسُّهم سليمةً، ولكن لما سدُّوا عن الإصاحَةِ إلى الحقِّ مسامِعهم، وأبوا أن يُنطِقُوا به ألسنتهم، وأن يَنْظُرُوا أو يَنْبَصِّرُوا بعيونهم.. جعلوا كأنما إِنْقُتْ مشاعرهم^(١).

وطريقته عند علماء البيان طريقة قولهم: هم لِيُوثُ، للشجعان، وبحورٌ، للأسخياء، إلّا أن هذا في الصفات، وذلك في الأسماء، وما في الآية تشبيهٌ بليغٌ في الأصح، لا استعارة؛ لأن المستعار له مذكورٌ، وهم المنافقون، والاستعارة إنما تُطْلَقُ حيث يُطَوَى ذِكْرُ المستعار له، ويُجْعَلُ الكلامُ خِلْواً عنه، صالحاً لأن يُرَادَ به المنقولُ عنه والمنقولُ إليه لولا دلالة الحال أو فَحْوَى الكلام.

﴿نَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾: لا يعودون إلى الهدى بعد أن باعوه، أو: عن الضلالة بعد أن اشتروها؛ لِتَنْوَعِ الرجوعُ إلى الشيءِ وعنه، أو: أراد أنهم متحiron بَقُوا جامِدين في مكانهم لا يَبْرَحُونَ ولا يَذْروُنَ أيتقدمون أم يتأخرون؟

﴿١٩﴾ «أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ»: ثنى الله سبحانه في شأنهم بِتَمَثِيلٍ آخرَ لزيادة الكشف والإيضاح، وشبّه المنافق في التمثيل الأول بالمستوقِدِ ناراً، وإظهاره الإيمان بالإضاءة، وانقطاع انتفاعه بانطفاء النار، وهنا شبّه دين الإسلام بالصَّيْب؛ لأن القلوب تحيا به حياة الأرض بالمطر، وما يتعلق به من شُبّه الكفار بالظلمات، وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق، وما يُصِيبُهم من الأفزاع والبلايا من جهة أهل الإسلام بالصواعق.

والمعنى: أو كَمَثَلِ ذَوِي صَيْبٍ، فَحَذَفَ مثل؛ لدلالة العطف عليه، وذَوِي؛ لدلالة (يجعلون) عليه.

والمراد: كمثلي قوم أخذتهم السماء بهذه الصفة فَلَقُوا منها ما لَقُوا، فهذا تشبيهُ أشياء

(١) إِنْقُتْ: فعلٌ ماضٍ مبني لما لم يسم فاعله، من: آفَ؛ أي: أصابته آفةٌ وهي: العاهة.

بأشياء، إلا أنه لم يُصرِّح بذكر المشبَّهات كما صرَّح في قوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ﴾ [غافر: ٥٨]، وقول امرئ القيس: [من: الطويل]
 كأن قلوب الطير رطباً ويا بساً لدى وكبرها العناب والحشف البالي
 بل جاء به مطوياً ذكره على سنن الاستعارة.

والصحيح: أن التمثيلين من جملة التمثيلات المركَّبة دون المُفرَّقة، لا يُتكلَّف لواحدٍ واحدٍ شيءٌ يُقدَّرُ شبهه به.

بيانه: أن العرب تأخذ أشياءً فرادى معزولاً بعضها من بعض، لم يأخذ هذا بحُجْزَةِ ذاك، فتشَبَّهها بنظائرها، كما فعل امرؤ القيس، وتُشَبَّه كيفيةً حاصلةً من مجموع أشياء قد تضاوت وتلاصقت حتى عادت شيئاً واحداً.. بأخرى مثلها، كقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْبَةَ ثُمَّ لَمْ يُحْمَلُوا...﴾ [الجمعة: ٥] الآية، فالمراد: تشبيه حال اليهود في جهلها بما معها من التوراة بحال الحمار في جهله بما يحمل من أسفار الحكمة، وتساوي الحاليتين عنده من حمل أسفار الحكمة وحمل ما سواها من الأوقار، لا يشعر من ذلك إلا بما يمرُّ بدقيقه من الكد والتعب^(١).
 وكقوله: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ [الكهف: ٤٥]، فالمراد: قلة بقاء زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر، فهو تشبيه كيفية بكيفية، فأما أن يُراد تشبيه الأفراد بالأفراد غير منوطٍ بعضها ببعض، ومُصَيِّرةً شيئاً واحداً.. فلا.

فكذلك لما وُصِفَ وقوع المنافقين في ضلالتهم وما خَبَطُوا فيه من الحيرة والدهشة.. شُبَّهَتْ حَيْرَتُهُمْ وشدة الأمر عليهم بما يكابد من طَفِئَتْ نَارُهُ بعد إيقادها في ظلمة الليل، وكذلك مَنْ أخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق وخوفٍ من الصواعق، والتمثيل الثاني أبلغ؛ لأنه أدلُّ على فَرَطِ الحيرة وشدة الأمر؛ ولذا أُخِّرَ، وهم يتدرَّجون في نحو هذا من الأهون إلى الأغلظ.

وعُطِفَ أحدُ التمثيلين على الآخر بـ (أو) لأنها في أصلها لتساوي الشيئين فصاعداً في الشك عند البعض، ثم استُعيرت لمجرد التساوي، كقولك: جالس الحسن أو ابن سيرين؛ تريد أنهما سيَّان في استصواب أن يُجالسا، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِغْ مِنْهُمْ أَيْمَانًا أَوْ كُفُورًا﴾ [الإنسان: ٢٤] أي: الآثم والكفور سيَّان في وجوب العصيان، فكذا هنا معناه: أن كيفية قصة المنافقين مُشَبَّهَةٌ

لِكَيْفِيَّتِي هَاتَيْنِ الْقَصَتَيْنِ، وَأَنَّ الْقَصَتَيْنِ سَوَاءٌ فِي اسْتِقْلَالِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا بَوَجهِ التَّمثِيلِ، فَبِأَيَّتِهِمَا مَثَلَتْهَا.. فَأَنْتَ مُصِيبٌ، وَإِنْ مَثَلَتْهَا بِهِمَا جَمِيعاً.. فَكَذَلِكَ.

والصيب: المطرُ الذي يَصُوبُ؛ أي: ينزلُ ويقعُ، ويقال للسحاب: صَيَّبَ أيضاً، وتنكيرُ (صَيَّبَ) لأنه نوعٌ من المطرِ شديدٌ هائلٌ، كما نُكِّرَتِ النَّارُ فِي التَّمثِيلِ الْأَوَّلِ، وَالسَّمَاءُ: هَذِهِ الْمِظْلَةُ، وَعَنِ الْحَسَنِ: أَنَّهَا مَوْجٌ مَكْفُوفٌ.

والفائدةُ فِي ذِكْرِ السَّمَاءِ وَالصَّيْبِ لَا يَكُونُ إِلَّا مِنَ السَّمَاءِ: أَنَّهُ جَاءَ بِالسَّمَاءِ مَعْرِفَةً، فَأَفَادَ أَنَّهُ غَمَامٌ أَخِذَ بِأَفَاقِ السَّمَاءِ، وَنَفَى أَنْ يَكُونَ مِنْ سَمَاءٍ؛ أَي: مِنْ أَفْقٍ وَاحِدٍ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْآفَاقِ، لِأَنَّ كُلَّ أَفْقٍ مِنْ آفَاقِهَا سَمَاءٌ، فَفِي التَّعْرِيفِ مَبَالِغَةٌ، كَمَا فِي تَنْكِيرِ (صَيَّبَ) وَتَرْكِيبِهِ وَبَنَائِهِ^(١)، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ السَّحَابَ مِنَ السَّمَاءِ يَنْحَدِرُ، وَمِنْهَا يَأْخُذُ مَاءً، وَقِيلَ: إِنَّهُ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبَحْرِ وَيَرْتَفِعُ.

(ظلمات): مَرْفُوعٌ بِالْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ قَوِيَ؛ لَكُونِهِ صِفَةً ل: (صَيَّبَ)، بِخِلَافِ مَا لَوْ قُلْتُ ابْتِدَاءً: (فِيهِ ظِلْمَاتُ)؛ فَفِيهِ خِلَافٌ بَيْنِ الْأَخْفَشِ وَسَيَبُوهِ^(٢).

والرعد: الصَوْتُ الَّذِي يُسْمَعُ مِنَ السَّحَابِ؛ لِاصْطِكَاكِ أَجْرَامِ السَّحَابِ، أَوْ: مَلَكٌ يَسُوقُ السَّحَابَ، وَالْبَرْقُ: الَّذِي يَلْمَعُ مِنَ السَّحَابِ؛ مِنْ: بَرَقَ الشَّيْءُ بَرِيقاً: إِذَا لَمَعَ، وَالضَّمِيرُ فِي (فِيهِ): يَعُودُ إِلَى الصَّيْبِ، فَقَدْ جَعَلَ الصَّيْبَ مَكَاناً لِلظُّلُمَاتِ، فَإِنْ أُرِيدَ بِهِ السَّحَابُ.. فَظُلُمَاتُهُ إِذَا كَانَ أَسْحَمَ مُطْبِقاً.. ظِلْمَتَا سُحْمَتِهِ وَتَطْيِيقُهُ مَضْمُومَةٌ إِلَيْهِمَا ظِلْمَةُ اللَّيْلِ، وَأَمَّا ظُلُمَاتُ الْمَطَرِ.. فَظِلْمَةُ تَكَاثُفِهِ بِتَتَابُعِ الْقَطْرِ، وَظِلْمَةُ أَظْلَالِ غَمَامِهِ مَعَ ظِلْمَةِ اللَّيْلِ.

وَجَعَلَ الصَّيْبَ مَكَاناً لِلرَّعْدِ وَالْبَرْقِ عَلَى إِرَادَةِ السَّحَابِ بِهِ ظَاهِراً، وَكَذَا إِنْ أُرِيدَ بِهِ الْمَطَرُ؛ لِأَنَّهُمَا مُتَلَبِّسَانِ بِهِ فِي الْجُمْلَةِ، وَلَمْ يُجْمَعْ الرَّعْدُ وَالْبَرْقُ؛ لِأَنَّهُمَا مُصْدِرَانِ فِي الْأَصْلِ؛ يَقَالُ: رَعَدَتِ السَّمَاءُ رَعْدًا، وَبَرَقَتْ بَرَقًا، فَرُوعِي حَكْمُ الْأَصْلِ بِأَنْ تُرِكَ جَمْعُهُمَا، وَنُكِّرَتِ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ أَنْوَاعَ مِنْهَا، كَأَنَّهُ قِيلَ: فِيهِ ظِلْمَاتُ دَاجِيَّةٍ، وَرَعْدٌ قَاصِفٌ، وَبَرَقٌ خَاطِفٌ.

﴿يَجْعَلُونَ أَصْنَعًا فِي مَاذَا يُنْفِخُونَ﴾ الضَّمِيرُ لِأَصْحَابِ الصَّيْبِ وَإِنْ كَانَ مُحذُوفًا، كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا

(١) فَتَنْكِيرُهُ لِلتَّعْظِيمِ وَالتَّهْوِيلِ، وَتَرْكِيبُهُ أَي: مَادَّةُ حُرُوفِهِ مِنَ الصَّادِ الْمُسْتَعْلِيَةِ، وَالْيَاءِ الْمَشْدُودَةِ، وَالْبَاءِ الشَّدِيدَةِ يَدُلُّ عَلَى الْمَبَالِغَةِ، وَبَنَائِهِ أَي: صَيْغَتُهُ؛ لِأَنَّ (فِعْلًا) صِفَةً مُشَبَّهَةً مَفِيدَةً لِلثَّبُوتِ وَالِدَوَامِ الْمُسْتَلْزَمِ لِلكَثْرَةِ. انْظُرْ «حَاشِيَةَ الشَّهَابِ الْخَفَاجِيِّ عَلَى الْبَيْضَاوِيِّ» (١/٣٩٣).

(٢) الْأَخْفَشُ يَجِيزُ عَمَلَ الظَّرْفِ وَإِنْ لَمْ يَعْتَمِدْ.

يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَرَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾

هُمَ فَأَيُّلُوكَ ﴿[الاعراف: ٤]﴾ لأن المحذوف باقٍ معناه وإن سقط لفظه، ولا محلٌّ لـ (يجعلون) لكونه مستأنفاً؛ لأنه لما ذكر الرعد والبرق على ما يؤذن بالشدة والهول... فكان قائلاً قال: فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد؟ فقيل: (يجعلون أصابعهم في آذانهم)، ثم قال: فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق؟ فقال: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَرَهُمْ﴾.

وإنما ذَكَرَ الأصابع ولم يَذْكُرِ الأناملَ ورؤوسُ الأصابع هي التي تُجَعَلُ في الآذان؛ اتساعاً، كقوله: ﴿فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: ٣٨] والمراد إلى الرُّسْغِ، ولأنَّ في ذكر الأصابع من المبالغة ما ليس في ذِكْرِ الأناملِ.

وإنما لم يذكر الأَصْبُعَ الخاصَّ الذي تُسَدُّ به الأذن؛ لأن السبابة (فَعَالَةً) من السَّبِّ فكان اجتنابها أولى بآداب القرآن، ولم يَذْكُرِ المسبحة؛ لأنها مستحدثة غير مشهورة.

﴿مِنَ الصَّوَاعِقِ﴾: متعلقٌ بـ (يجعلون)؛ أي: من أجل الصواعق (يجعلون أصابعهم في آذانهم). والصاعقة: قصفة رعدٍ تَنْقُضُ معها شِقَّةٌ من نار، قالوا: تنقذُ من السحاب إذا اضْطَكَّتْ أجرامه، وهي نارٌ لطيفةٌ حديديةٌ لا تَمُرُّ بشيءٍ إلا أَتَتْ عليه، إلا أنها مع حِدَّتِها سريعةُ الحُمُودِ، يُحَكِّي أنها سقطت على نخلة فأحرقَتْ نحو النصفِ ثم طَفِئَتْ، ويُقال: صَعَقَتْهُ الصاعقة؛ إذا أَهْلَكَتْهُ فَصَعَقَ؛ أي: مات، إما بِشِدَّةِ الصوت، أو بالإحراق.

﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾: مفعولٌ له، والموت: فسادُ بَنِيَةِ الحيوان، أو: عَرَضٌ لا يَصْحُحُ معه إحساسٌ معاقبٌ للحياة.

﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ (١٩) يعني: أنهم لا يَقُوتُونَهُ كما لا يَقُوتُ الْمُحَاطُ به المحيط، فهو مجازٌ، وهذه الجملة اعتراضٌ لا محلٌّ لها.

﴿٢٠﴾ ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَرَهُمْ﴾: الخطفُ: الأخذُ بسرعة، وكاد: يُسْتَعْمَلُ لتقريبِ الفعلِ جدًّا، وموضعُ (يخطفُ): نصبٌ؛ لأنه خبرٌ كادَ.

﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ﴾ (كلٌّ): ظرف، و(ما): نكرةٌ موصوفةٌ، معناها الوقت، والعائدُ محذوفٌ؛ أي: كلُّ وقتٍ أَضَاءَ لهم فيه، والعاملُ فيه: جوابُها، وهو: ﴿مَشَوْا فِيهِ﴾ أي: في ضوئه، وهو استئنافٌ ثالثٌ، كأنه جوابٌ لمن يقول: كيف يصنعون في تَارَتِي حُقُوقِ البرقِ وَخَفِيِّتِهِ؟

يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾

وهذا تمثيلٌ لِشِدَّةِ الأمرِ على المنافقين بِشِدَّتِهِ على أصحابِ الصَّيْبِ، وما هم فيه من غايَةِ التحيرِ والجهلِ بما يأتون وما يذرون، إذا صادفوا من البرقِ خَفَقَةً مع خوفٍ أن يَحْطَفَ أبصارهم.. انتهزوا تلك الخَفَقَةَ فُرْصَةً فَخَطُّوا خُطُواتِ سيرةٍ، فإذا خَفِيَ وَقَرَّ لمعانه.. بقُوا واقفين، و(أضاء) مُتَعَدِّ أَي: كُلَّمَا نَوَّرَ لَهُمْ مَمْشَى وَمَسْلَكًا.. أخذوه، والمفعول محذوف، أو: غيرُ متَعَدِّ أَي: كُلَّمَا لَمَعَ لَهُمْ.. مَشُوا فِي مَطَرَحِ نُورِهِ، والمشي: جنسُ الحركةِ المخصوصة، فإذا اشْتَدَّ.. فهو سَعْيٌ، فإذا ازداد.. فهو عَدُوٌّ.

﴿وَيَذَّأظَمَ عَلَيْهِ﴾: (أظلم): غيرُ متَعَدِّ، وذَكَرَ مَعَ (أضاء): (كلما)، ومع (أظلم): (إذا)؛ لأنهم جِراسٌ على وجودِ ما همُّهم به معقودٌ مِنْ إِمكانِ المشي، فكلما صادفوا منه فُرْصَةً.. انتهزوها، ولا كذلك التوقفُ ﴿فَأَمَّوْا﴾: وقفوا وثبتوا في مكانهم، ومنه: قام الماء: جَمَدَ، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِ﴾ بِقَصْفِ الرعدِ، ﴿وَأَنْصَرَهُمْ﴾ بِوَمِيضِ البرقِ، ومفعولُ (شاء) محذوف؛ لدلالةِ الجوابِ عليه؛ أَي: ولو شاء الله أن يذهبَ بِسمعهم وأبصارهم.. لذهبَ بها، ولقد تكاثَرَ هذا الحذفُ في شاء، وأراد، لا يَكادُونَ يُبرزون المفعولَ إلا في الشيءِ المُستَغْرَبِ كَنحوِ قولهِ^(١): [من: الطويل]

فلو شئتُ أن أبكي دماً لَبَكَيْتُهُ عليه ولكن ساحةَ الصبرِ أوسعُ

وقولهِ تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوَ﴾ [الأنبياء: ١٧]، ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ [الزمر: ٤]،

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٢٢﴾ أَي: إن الله قادرٌ على كل شيء.

﴿٢١﴾ لما عَدَّدَ الله فِرْقَ المكلفين من المؤمنين والكفارِ والمنافقين، وذَكَرَ صفاتهم وأحوالهم. وما اختصت به كلُّ فِرْقَةٍ مما يُسعدُها ويُشقيها، ويُحْظِيها ويُرديها.. أقبلَ عليهم بالخطاب، وهو من الالتفاتِ المذكورِ فقال: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ قال علقمة: ما في القرآن: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾.. فهو خطابٌ لأهلِ مكة، وما فيه: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.. فهو خطابٌ لأهلِ المدينة. وهذا خطابٌ لمشركي مكة، و(يا): حرفٌ وضعَ لنداءِ البعيدِ، وأيُّ والهمزة: للقريب، ثم استعملَ في مناداةٍ مَنْ غفلَ وسها وإن قُرْبَ ودنا؛ تنزيلاً له منزلةً مَنْ بَعُدَ ونأى، فإذا نُودِيَ به القريبُ المُفَاطِنُ.. فذاك للتأكيدِ المؤدِّنِ بأنَّ الخطابَ الذي يَتْلُوهُ مُعْتَنَى به جدًّا، وقولُ الداعي: يا ربُّ وهو أقربُ إليه من حبلِ الوريدِ.. استقصاءٌ منه لنفسه، واستبعادٌ لها من مَظانِّ الزُّلْفَى؛ هضمًا لنفسه، وإقراراً عليها بالتفريط، مع قَرْطِ التَّهَالُكِ على استجابةِ دعوتِهِ.

(١) قائله: إسحاق بن حسان الخريمي. انظر «الكامل» للمبرد (٣/٤).

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

وأي: وُضِلَّةٌ إلى نداء ما فيه الألف واللام، كما أن ذو والذي: وُصِلَتَانِ إلى الوصفِ بأسماء الأجناس، ووصف المعارف بالجميل، وهو اسمٌ مبهمٌ يفتقر إلى ما يُزيلُ إبهامه، فلا بدَّ أن يردَّفه اسمٌ جنسٍ أو ما يجري مجراه يتصف به حتى يتَّضح المقصودُ بالنداء، فالذي يعمل فيه يا: أي، والتابع له صفته، نحو: يا زيدُ الظريف، إلا أن أياً لا يستقلُّ بنفسه استقلالَ زيد، فلم ينفك عن الصفة، وكلمةُ التنبيهِ المقحمةُ بين الصفةِ وموصوفها لتأكيد معنى النداء؛ وللعوضِ عما يستحقُّه أي من الإضافة.

وكثرَ النداءُ في القرآن على هذه الطريقة؛ لأن ما نادى الله به عباده من أوامره ونواهيه ووعدِهِ ووعدِهِ أمورٌ عظامٌ، وخُطوبٌ جسامٌ، يجبُ عليهم أن يتيقَّظوا لها ويميلوا بقلوبهم إليها، وهم عنها غافلون، فاقتضت الحال أن ينادوا بالآكدِ الأبلغ.

﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾: وَحْدُوهُ، قال ابن عباس رضي الله عنهما: كلُّ عبادة في القرآن فهي توحيد، ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾: صفةٌ مُوضَّحةٌ مُميَّزةٌ؛ لأنهم كانوا يسمُّون الآلهةَ أرباباً، والخلق: إيجادُ المعدمِ على تقديرٍ واستواءٍ، وعندَ المعتزلة: إيجادُ الشيءِ على تقديرٍ واستواءٍ، وهذا بناءٌ على أن المعدمَ شيءٌ عندهم؛ لأن الشيءَ ما صحَّ أن يُعلمَ ويُخبرَ عنه عندهم، وعندنا: هو اسمٌ للموجود، ﴿خلقكم﴾: بالإدغام: أبو عمرو^(١)، ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾: احتج عليهم بأنه خالقهم وخالقُ من قبلهم؛ لأنهم كانوا مُقرِّينَ بذلك، ف قيل لهم: إذ كنتم مُقرِّينَ بأنه خالقكم.. فاعبدوه، ولا تعبدوا الأصنام؛ ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(٢) أي: اعبدوا على رجاء أن تتَّقوا فتَنجُوا بسببه من العذاب، ولعل: للترجي والإطماع، ولكنه إطماعٌ من كريم، فيجري مجرى وعده المحتوم وفاؤه، وبه قال سيبويه، وقال قُطْرُبٌ: هو بمعنى: كي؛ أي: لكي تتَّقوا^(٣).

﴿٢٢﴾ ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ﴾ أي: صيَّر، ومحلُّ الذي: نصبٌ على المدح، أو: رفعٌ بإضمار: هو، ﴿فِرَاشًا﴾: بساطاً تقعدون عليها، وتنامون وتقلبون، وهو مفعولٌ ثانٍ لـ (جعل)، وليس فيه دليلٌ على أن الأرضَ مُسَطَّحةً، أو كُرِّيَّةً؛ إذ الافتراضُ ممكن على التقديرين^(٣)، ﴿وَالسَّمَاءَ﴾

(١) برواية السوسي. انظر «البدور الزاهرة» (ص ٢٦).

(٢) نقل ابن عطية في «المحرر الوجيز» (١/١٠٥) عن سيبويه وأئمة اللغة أنها للترجي صادراً من البشر؛ أي: راجين التقوى.

(٣) ولكن ثبت علمياً بالمشاهدة أن الأرض كرة، فلم يبق لهذا الخلاف اعتبار.

يَسَاءٌ: ﴿سَقْفًا﴾ كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: ٣٢]، وهو مصدرٌ سُمِّيَ به المَبْنِيُّ، ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾: مطراً، ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ﴾: بالماء، نَعَمْ، خروجُ الثمراتِ بقدرته ومشيتته وإيجاده، ولكن جعل الماء سبباً في خروجِها، كماءِ الفحلِ في خلقِ الولدِ، وهو قادرٌ على إنشاءِ الكلِّ بلا سببٍ، كما أنشأ نفوسَ الأسبابِ والموادِّ، ولكنَّ له في إنشاءِ الأشياءِ مُدْرَجاً لها من حالٍ إلى حالٍ، وناقلاً من مرتبةٍ إلى مرتبةٍ.. حِكْماً وَعِبَرَةً لِلنُّظَارِ بعيونِ الاستبصارِ، و(من) في: ﴿مِنْ الثَّمَرَاتِ﴾: للتبعض، أو: للبيان، ﴿رِزْقًا﴾: مفعولٌ له إن كانت للتبعض^(١)، ومفعولٌ به لـ (أخرج) إن كانت للبيان^(٢)، وإنما قيل: (الثمرات) دون الثمرِ والثمارِ وإن كان الثمرُ المخرجُ بماءِ السماءِ كثيراً؛ لأن المرادَ جماعةَ الثمرة؛ ولأن الجموعَ يَتَعَاوَرُ بعضها موقعَ بعضٍ؛ لالتقائِها في الجَمْعِيَّةِ^(٣)، ﴿لَكُمْ﴾: صفةٌ جاريةٌ على الرِّزْقِ إن أريد به العينُ، وإن جعل اسماً للمعنى.. فهو مفعولٌ به، كأنه قيل: رِزْقاً إياكم^(٤)، ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ هو متعلِّقٌ بالأمر؛ أي: اعبدوا ربَّكم فلا تجعلوا له أنداداً؛ لأن أصلَ العبادةِ وأساسها التوحيدُ وألَّا يُجعلَ له ندٌّ، ولا شريكٌ، ويجوزُ أن يكونَ (الذي) رفْعاً على الابتداءِ، وخبرُهُ: (فلا تجعلوا)، ودخولُ الفاءِ لأن الكلامَ يتضمنُ الجزاءَ؛ أي: الذي حَفَّكُمْ بهذه الآياتِ العظيمةِ والدلائلِ النيرةِ الشاهدةِ بالوحدانيةِ.. فلا تتخذوا له شركاءَ.

والتَّدُّ: المثل، ولا يقال إلا للمثلِ المخالِفِ المناوِي، ومعنى قولهم: ليس لله ندٌّ، ولا ضدٌّ: نَفِيٌّ ما يَسُدُّ مَسَدَهُ، ونَفِيٌّ ما يُنَافِيهِ.

﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ أنها لا تخلقُ شيئاً، ولا تَرْزُقُ، واللهُ الخالقُ الرازِقُ، أو: مفعولٌ (تعلمون) متروكٌ؛ أي: وأنتم من أهل العلم، وجعلُ الأصنامِ لله أنداداً غايةَ الجهلِ، والجملةُ: حالٌ من الضميرِ في: (فلا تجعلوا).

(١) ويكون (رِزْقاً) مراداً به المصدرُ؛ والمعنى: أخرج بعضَ الثمراتِ لِرِزْقِكُمْ.

(٢) ويكون (رِزْقاً) اسماً للشيءِ المرزوقِ؛ والمعنى: أخرج رِزْقاً لكم هو الثمراتِ.

(٣) أي: أن (الثمرات) جمع قلة، مع أن ما يخرج من الثمر كثيرٌ، فَلِمَ لم يُؤْتِ بجمع الكثرة؟ والجواب: أن مفرد (الثمرات): الثمرة المرادُ بها الثمار، فكلُّ فردٍ من أفرادِ الثمراتِ دالٌّ على جمعٍ، فـ (الثمرات) كأنها جمع الجمع، فصارت جمعَ كثرةٍ بهذا الاعتبار، ويجاب أيضاً: بأن الجموعَ تتعاورُ؛ أي: يقوم بعضها مقامَ الآخرِ.

(٤) أي: إن قصد بـ (رِزْقاً) العينُ؛ أي: الشيء المرزوق.. فيكون (لكم) متعلقاً بصفةٍ (رِزْقاً)؛ أي: كأنها لكم، وإن قصد بـ (رِزْقاً) أن يكون اسماً للمعنى؛ أي: مصدرأ.. فيكون (لكم) متعلقاً بـ (رِزْقاً)، والضميرُ المجرور باللام في محل نصب مفعولٌ به للمصدر.

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّمَّنْ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾

﴿٢٣﴾ ولما احتجَّ عليهم بما يُثبِتُ الوحْدانية ويُبطلُ الإشراك؛ لخلقهم أحياء قادرين، وخلق الأرض التي هي مثواهم ومُسْتَقَرُّهم، وخلق السماء التي هي كالقُبَّةِ المضروبة، والخِيَمَةِ الْمُطَبَّعَةِ عَلَى هذا القرار^(١)، وما سِوَاهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ شِبْهِ عَقْدِ النِّكَاحِ بَيْنَ الْمُقِلَّةِ وَالْمُظَلَّةِ^(٢)؛ بِإِنْزَالِ الْمَاءِ مِنْهَا عَلَيْهَا، وَالْإِخْرَاجِ بِهِ مِنْ بَطْنِهَا أَشْبَاهَ النَّسْلِ مِنَ الثَّمَارِ رِزْقًا لِبَنِي آدَمَ، فَهَذَا كُلُّهُ دَلِيلٌ مُوَصِّلٌ إِلَى التَّوْحِيدِ، مُبْطِلٌ لِلْإِشْرَاقِ؛ لِأَن شَيْئًا مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ لَا يَقْدِرُ عَلَى إِيجَادِ شَيْءٍ مِنْهَا. . عطف على ذلك ما هو الحجة على إثبات نبوة محمد ﷺ، وما يُقَرَّرُ إعجاز القرآن فقال:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا﴾ (ما): نكرة موصوفة، أو بمعنى: الذي، ﴿عَلَى عَبْدِنَا﴾: محمد عليه السلام، والعبد: اسم لمملوك من جنس العقلاء، والمملوك موجود قهراً بالاستيلاء، وقيل: (نزلنا) دون أنزلنا؛ لأن المراد النزول على سبيل التدرج والتنجيم، وهو من مَحَازٍ لِمَكَانِ التَّحْدِي^(٣)، وذلك أنهم كانوا يقولون: لو كان هذا من عند الله. . لم ينزل هكذا نجوماً؛ سورة بعد سورة، وآيات غيب آيات على حَسَبِ النِّوَازِلِ^(٤)، وعلى سَنَنِ مَا نَرَى عَلَيْهِ أَهْلَ الْخُطَابَةِ وَالشَّعْرِ مِنْ وُجُودٍ مَا يُوجَدُ مِنْهُمْ مُفَرَّقًا حِينًا فَحِينًا، شَيْئًا فَشَيْئًا، لَا يُلْقِي النَّازِمُ دِيوَانَ شِعْرِهِ دُفْعَةً، وَلَا يَرْمِي النَّائِرُ بِخُطْبِهِ ضَرْبَةً، فَلَوْ أَنْزَلَهُ اللَّهُ. . لَأَنْزَلَهُ جُمْلَةً، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [الفرقان: ٣٢]، فقل: إِنْ ارْتَبْتُمْ فِي هَذَا الَّذِي وَقَعَ أَنْزَالُهُ هَكَذَا عَلَى تَدْرِيجٍ. . ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ أي: فهاتوا أنتم نوبةً واحدةً مِنْ نُوبِهِ، وَهَلُمُّوا نَجْمًا فَرْدًا مِنْ نُجُومِهِ: سورة من أصغر السُّورِ، والسُّورة: الطائفة من القرآن، المترجمة^(٥)، التي أقلها ثلاث آيات، وَوَاوُهَا إِنْ كَانَتْ أَصْلًا. . فإما أَنْ تُسَمَّى بِسُورِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ حَائِظُهَا؛ لِأَنَّهَا طَائِفَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ مَحْدُودَةٌ مَحْزُوزَةٌ عَلَى حَيَالِهَا، كَالْبَلَدِ الْمُسَوَّرِ؛ أَوْ لِأَنَّهَا مَحْتَوِيَةٌ عَلَى فُنُونٍ مِنَ الْعِلْمِ،

(١) المطبنة: المشدودة بالأطناب، وهي الحبال.

(٢) المقلة: الأرض؛ لأنها ثقل من فوقها؛ أي: تحملهم، والمظلة: السماء.

(٣) المَحَازٍ: جمع مَحَزٍّ، وهو موضع الحزِّ؛ أي: القطع، ومراده: أن هذه الآية موضع مناسب لاعتبار التدرج في نزوله؛ لأنه موضع تحدٍّ، والتحدِّي بأن يأتوا بمثل نجم من نجومه أسهل من أن ينزل جملة واحدة ويُتحدَّى به؛ لأن التحدي بالأسهل أبلغ في إقامة الحجة. انظر «الإكليل» (١/٢٠٦).

(٤) غيب آيات: بعد آيات.

(٥) المترجمة: المسماة باسم خاص.

وأجناس من الفوائد، كاحتواء سُورِ المدينة على ما فيها، وإما أن تُسمَّى بالسورة التي هي الرتبة؛ لأن السُورَ بمنزلة المنازل والمراتب، يَتَرَقَّى فيها القارئ، وهي أيضاً في نفسها مُرتَّبة؛ طَوَالاً، وأَوْسَاطاً، وقِصَاراً، أو: لِرَفْعَةِ شَأْنِهَا، وَجَلَالَةِ مَحَلِّهَا فِي الدِّينِ، وَإِنْ كَانَتْ مَنْقَلَبَةً عَنْ هَمْزَةٍ.. فَلَأَنَّهَا قِطْعَةٌ وَطَائِفَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ، كَالسُّورَةِ الَّتِي هِيَ الْبَقِيَّةُ مِنَ الشَّيْءِ.

وَأَمَّا الْفَائِدَةُ فِي تَفْصِيلِ الْقُرْآنِ وَتَقْطِيعِهِ سُورَاتٍ.. فَهِيَ كَثِيرَةٌ؛ وَلِذَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَالزَّبُورَ وَسَائِرَ مَا أَوْحَاهُ إِلَى أَنْبِيَائِهِ مُسَوَّرَةً مُرْتَجِمَةً السُّورِ، وَبَوَّبَ الْمُصَنِّفُونَ فِي كُلِّ فَنٍّ كُتِبَهُمْ أَبْوَاباً مُوشَّحَةً الصُّدُورِ بِالتَّرَاجِمِ:

منها: أَنْ الْجِنْسَ إِذَا انْطَوَتْ تَحْتَهُ أَنْوَاعٌ، وَاشْتَمَلَ عَلَى أَصْنَافٍ.. كَانَ أَحْسَنَ مِنْ أَنْ يَكُونَ بَيَاناً وَاحِداً.

ومنها: أَنْ الْقَارِئَ إِذَا خَتَمَ سُورَةً، أَوْ بَاباً مِنَ الْكِتَابِ، ثُمَّ أَخَذَ فِي آخَرٍ.. كَانَ أَنْشَطَ لَهُ، وَأَبْعَثَ عَلَى الدَّرْسِ وَالتَّحْصِيلِ مِنْهُ لَوْ اسْتَمَرَ الْكِتَابُ بِطَوْلِهِ، وَمِنْ ثَمَّ جَزَأَ الْقُرَّاءُ الْقُرْآنَ أَسْبَاعاً وَأَجْزَاءً وَعُشُوراً وَأَخْمَاساً.

ومنها: أَنْ الْحَافِظَ إِذَا حَدَّقَ السُّورَةَ.. اعْتَقَدَ أَنَّهُ أَخَذَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ طَائِفَةً مُسْتَقِلَّةً بِنَفْسِهَا، لَهَا فَاتِحَةٌ وَخَاتِمَةٌ، فَيَعْظُمُ عِنْدَهُ مَا حَفِظَهُ، وَيَجِلُّ فِي نَفْسِهِ، وَمِنْهُ: حَدِيثُ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: كَانَ الرَّجُلُ إِذَا قَرَأَ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ.. جَلَّ فِينَا^(١). وَمِنْ ثَمَّ كَانَتِ الْقِرَاءَةُ فِي الصَّلَاةِ بِسُورَةٍ تَامَةً أَفْضَلَ.

﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾: مُتَعَلِّقٌ بِسُورَةٍ صِفَةٌ لَهَا، وَالضَّمِيرُ لَ (مَا نَزَلْنَا) أَي: بِسُورَةٍ كَائِنَةٍ مِنْ مِثْلِهِ؛ يَعْنِي: فَاتُوا بِسُورَةٍ مِمَّا هُوَ عَلَى صِفَتِهِ فِي الْبَيَانِ الْغَرِيبِ، وَعَلَوِ الطَّبَقَةِ فِي حُسْنِ النِّظْمِ؛ أَوْ لِعَبْدِنَا؛ أَي: فَاتُوا مِمَّنْ هُوَ عَلَى حَالِهِ مِنْ كَوْنِهِ أُمِّيًّا لَمْ يَقْرَأِ الْكِتَابَ، وَلَمْ يَأْخُذْ مِنَ الْعُلَمَاءِ، وَلَا قَصَدَ إِلَى مِثْلِ وَنَظِيرِ هُنَالِكَ^(٢)، وَرَدَّ الضَّمِيرُ إِلَى الْمَنْزِلِ أَوَّلَى؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَاتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [يُوسُف: ٣٨]، ﴿فَاتُوا بِمِثْرِ سُورٍ مِثْلِهِ﴾ [مُود: ١٣]، ﴿عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ [الْإِسْرَاء: ٨٨] وَلِأَنَّ الْكَلَامَ مَعَ رَدِّ الضَّمِيرِ إِلَى الْمَنْزِلِ أَحْسَنُ تَرْتِيباً، وَذَلِكَ أَنَّ الْحَدِيثَ

(١) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «إِبْطَاتِ عَذَابِ الْقَبْرِ» (ص ٥٦) عَنْ سَيِّدِنَا أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أَي: لَيْسَ الْمَقْصُودُ بِقَوْلِهِ: (مِنْ مِثْلِهِ) أَنْ هُنَاكَ مِثْلًا يَطْلُبُ الْإِتْيَانُ بِسُورَةٍ مِنْهُ، وَهَذَا كَمَا يُقَالُ: (مِثْلُكَ لَا يَدْعُ الصَّلَاةَ)، فَالْمُرَادُ: مَنْ كَانَ عَلَى صِفَتِكَ. انْظُرِ «الْإِكْلِيلَ» (١/٢١٥).

فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾

في المنزل، لا في المنزل عليه، وهو مَسْوُوقٌ إليه؛ فإن المعنى: وإن ارتبتم في أن القرآن منزلٌ من عند الله.. فهاتوا أنتم بُدْأً مما يماثلُه، وقضية الترتيب لو كان الضميرُ مردوداً إلى رسول الله ﷺ.. أن يُقال: وإن ارتبتم في أن محمداً منزلٌ عليه.. فهاتوا قرآناً من مثله؛ ولأن هذا التفسير يُلائمُ قوله: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾: جمعُ شهيدٍ؛ بمعنى: الحاضر، أو: القائم بالشهادة، ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غير الله، وهو متعلقٌ بـ: (شهداءكم) أي: ادعوا الذين اتخذتموهم آلهةً من دون الله، وزعمتم أنهم يشهدون لكم يومَ القيامةِ أنكم على الحق، أو: مَنْ يَشْهَدُ لَكُمْ بأنه مثلُ القرآن، ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٢٣﴾ أن ذلك مخلوقٌ، وأنه من كلام محمد ﷺ، وجوابُ الشرط محذوفٌ يدلُّ عليه ما قبله؛ أي: إن كنتم صادقين في دعواكم.. فأتوا بمثله، واستعينوا بالهتكُم على ذلك.

﴿٢٤﴾ ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾: لما أرشدَهم إلى الجهة التي منها يتعرفون صدقَ النبي عليه السلام.. قال لهم: فإذا لم تُعارضوه، وبأن عَجْزُكم، وَوَجَبَ تصديقُه.. فآمنوا، وخافوا العذابَ المُعَدَّ لمن كَذَّبَ وعاندَ، وفيه دليلان على إثبات النبوة:

صحة كون المتحدَّى به معجزاً، والإخبارُ بأنهم لن يفعلوا، وهو غيبٌ لا يَعْلَمُه إلا الله.

ولما كان العَجْزُ عن المعارضة قبلَ التأملِ كالمشْكُوكِ فيه لَدَيْهِمْ؛ لا تَكَالِهُم على فصاحتهم، واعتمادهم على بلاغتهم.. سَيِّقَ الكلامَ معهم على حَسَبِ حُسْبَانِهِمْ، فَجِيءَ بـ: (إن) الذي للشك، دون (إذا) الذي للوجوب^(١)، وعَبَّرَ عن الإتيانِ بالفعل؛ لأنه فِعْلٌ من الأفعال، والفائدة فيه: أنه جارٍ مَجْرَى الكناية التي تُعْطِيكَ اختصاراً؛ إذ لو لم يُعْدَلْ مِنْ لَفْظِ الإتيانِ إلى لَفْظِ الفعل.. لا سَتُطِيلَ أَنْ يُقَالَ: (فإن لم تأتوا بسورةٍ من مثله، ولن تأتوا بسورةٍ من مثله)^(٢).

ولا محلٌّ لقوله: (ولن تفعلوا)؛ لأنها جملةٌ اعتراضيةٌ، وَحَسَّنَ هذا الاعتراضُ أن لفظ الشرط للتردد، فَقَطَعَ الترددَ بقوله: (ولن تفعلوا)، ولا، ولن: أُخْتَانِ فِي نَفْيِ الْمُسْتَقْبَلِ، إلا أن

(١) أي: إن قيل: عدمُ إتيانهم بمثله أمرٌ مقطوعٌ به، فيناسبه (إذا) لأنها تستعمل في الأمر المتيقن حصوله.. فالجوابُ أن الكفار ليسوا على يقين من العجز عن المعارضة، فاستعملت (إن) لتناسب حالهم من ظنهم القدرة على ذلك.

(٢) أي: أن قوله: (لم تفعلوا) أجري مجرى الضمير في أنه إذا تقدم أشياء.. يُجاءُ به، أو باسم الإشارة فيُعَبَّرُ بهما عن تلك الأشياء، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّعْيَ وَالْبَسَرَ وَالْغُودَ كُلَّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٦]. انظر «فتوح الغيب» (١/٣٣٤).

في لَنْ تأكيداً، وعن الخليل: أصلها: لا أن^(١)، وعند الفراء: لا، أُبْدِلْتُ أَلْفُهَا نُوناً، وعند سيبويه: حرفٌ موضوعٌ لتأكيد نَفْيِ المستقبل. وإنما عَلِمَ أنه إخبارٌ عن الغيبِ على ما هو به حتى صارَ معجزةً؛ لأنهم لو عارضوه بشيءٍ.. لاشتهر، فكيف والطاعنون فيه أكثرُ عدداً مِنَ الذَّائِبِينَ عنه؟

وَشَرَطَ في اتقاء النارِ انتفاءَ إتيانهم بسورةٍ من مثله؛ لأنهم إذا لم يأتوا بها وتَبَيَّنَ عجزُهم عن المعارضة.. صَحَّ عندهم صدقُ الرسولِ، وإذا صَحَّ عندهم صدقُه ثم لزموا العنادَ وأبوا الانقيادَ.. استوجبوا النارَ، فقليل لهم: إن استبنتم العجزَ.. فاتركوا العنادَ، فَوُضِعَ: (فاتقوا النار) مَوْضِعُهُ؛ لأن اتقاء النارِ سببُ تركِ العنادِ، وهو من باب الكناية، وهي مِنْ شَعَبِ البلاغةِ، وفائدته: الإيجازُ الذي هو من جِلْيَةِ القرآن^(٢).

وَالْوَقُودُ: ما تُرْفَعُ به النارُ؛ يعني: الحطب، وأما المصدرُ.. فمضمومٌ، وقد جاء فيه الفتحُ، وصلةُ الذي والتي يجبُ أن تكون معلوماً للمخاطبِ، فيحتملُ أن يكونوا سمعوا من أهل الكتاب، أو من رسولِ الله، أو سمعوا قبلَ هذه الآيةِ قوله تعالى: ﴿نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحريم: ٦]، وإنما جاءت النارُ مُنْكَرَةً ثُمَّ، وَمُعَرَّفَةً هنا؛ لأن تلك الآيةَ نزلت بمكة، ثم نزلت هذه الآيةُ بالمدينةِ مُشاراً بها إلى ما عرفوه أولاً.

ومعنى قوله تعالى: (وقودها الناس والحجارة): أنها نارٌ ممتازةٌ عن غيرها من النيرانِ بأنَّها تَقْعَدُ بالناسِ والحجارةِ، وهي حجارةُ الكبريتِ، فهي أشدُّ تَوَقُّداً، وأبطأُ حُموداً، وَأَنْتَنُ رائحةً، وَأَلْصَقُ بالبدنِ، أو: الأصنامِ المعبودةِ، فهي أشدُّ تحسراً^(٣)، وإنما قُرِنَ الناسُ بالحجارةِ؛ لأنهم قَرَنُوا بها أنفسهم في الدنيا؛ حيثُ عبدوها وجعلوها لله أنداداً، ونحوه: قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨] أي: حَطْبُهَا، فَقَرَنَهُمْ بها مُحَمَّاةٌ في نار جهنمِ إبلاغاً في إيلاهم، ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾: هُيِّئَتْ لهم، وفيه دليلٌ على أن النارَ مخلوقةٌ، خلافاً لما يقوله جَهَنَّمُ.

(١) «الكتاب» لسيبويه (٣ / ٥).

(٢) الكناية: لفظ أريد به لازم معناه مع جواز إرادة معناه، فقوله: (فاتقوا النار): كنايةٌ عن تركِ العنادِ؛ لأنه يلزم من اتقاء النار تركِ العناد. انظر «البلاغة العربية» (٢ / ١٢٧).

(٣) التحسر: الندم الشديد على ما فات.

وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾

﴿٢٥﴾ سنه الله في كتابه أن يذكر الترغيب مع التهيب؛ تنشيطاً لاكتساب ما يُرْلَفُ، وتثبيطاً عن اقتراف ما يتلف، فلما ذكر الكفار وأعمالهم، وأوعدهم بالعقاب.. قفاه بذكر المؤمنين وأعمالهم وتبشيرهم بقوله: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، والمأمور بقوله: (وبشر): الرسول عليه السلام، أو: كلُّ أحدٍ، وهذا أحسن؛ لأنه يؤذن بأن الأمر لعظمه وفخامته شأنه محفوق بأن يُبَشِّرَ به كلُّ مَنْ قَدَرَ على الإشارة به.

وهو معطوف على: ﴿فَاتَّقُوا﴾، كما تقول: يا بني تميم احذروا عقوبة ما جئتم، وبشر يا فلان بني أسد بإحساني إليهم، أو: جملة وصف ثواب المؤمنين معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين، كقولك: زيد يعاقب بالقيد والإرهاق، وبشر عمراً بالعفو والإطلاق.

والبشارة: الإخبار بما يُظْهِرُ سرور المخبر به، ومن ثم قال العلماء: إذا قال لعبيده: أيكم بَشَّرَني بقدوم فلان فهو حُرٌّ، فَبَشَّرُوهُ فُرَادَى.. عتق أولهم؛ لأنه هو الذي أظهر سروره بخبره دون الباقي، ولو قال: أَخْبَرَنِي مكان بشري.. عتقوا جميعاً؛ لأنهم أخبروه.

ومنه البشارة: لظاهر الجلد، وتبشير الصبح: ما ظهر من أوائل ضوئه، وأما ﴿فَبَشَّرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١] فمن العكس في الكلام الذي يُقصد به الاستهزاء الزائد في غيظ المستهزأ به، كما يقول الرجل لِعَدُوِّهِ: أَبَشِّرْ بِقَتْلِ ذُرِّيَّتِكَ وَنَهْبِ مَالِكَ.

والصالحة: نحوُ الحسنة في جريها مجرى الاسم، والصالحات: كلُّ ما استقام من الأعمال بدليل العقل والكتاب والسنة، واللام: للجنس، والآية حجة على من جعل الأعمال إيماناً؛ لأنه عَطَفَ الأعمال الصالحة على الإيمان، والمعطوف غير المعطوف عليه، ولا يقال: إنكم تقولون: يجوز أن يدخل المؤمن الجنة بدون الأعمال الصالحة والله تعالى بشر بالجنة لمن آمن وعمل صالحاً؛ لأن البشارة المطلقة بالجنة شرطها اقتران الأعمال الصالحة بالإيمان، ولا نجعل لصاحب الكبيرة البشارة المطلقة، بل نُثبتُ بشارته مقيدةً بمشيئة الله، إن شاء.. غفر له، وإن شاء.. عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة.

﴿أَنَّ مَن جَنَّ﴾ أي: بأن لهم، وموضع (أَنَّ) وما عملت فيه: النصب بـ (بَشَرٍ) عند سيبويه، خلافاً للخليل، وهو كثير في التنزيل^(١)، والجنة: البستان من النخل والشجر المتكاثف، والتركيب دائر على معنى السَّتر، ومنه: الجِرُّ والجُنُونُ والجَنِينُ والجنَّةُ والجَانُّ والجنان، وسميت دارُ الثوابِ جنة؛ لما فيها من الجنان.

والجنة مخلوقة؛ لقوله تعالى: ﴿أَسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾، خلافاً لبعض المعتزلة، ومعنى جمع الجنة وتنكيرها: أن الجنة اسمٌ لدارِ الثوابِ كُلِّها، وهي مشتملة على جناتٍ كثيرة مرتبة مراتب بحسبِ أعمالِ العاملين؛ لكل طبقة منهم جناتٌ من تلك الجنان.

﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ الجملة: في موضع النصب صفة لـ (جناتٍ)، والمراد: من تحت أشجارها، كما ترى الأشجار النابتة على شواطئ الأنهار الجارية، وأنهار الجنة تجري في غير أخذود، وأنزلة البساتين ما كانت أشجارها مظلة، والأنهار في خلالها مُطَرِّدة، والجري: الاطراد، والنهر: المجرى الواسع، فوق الجدول ودون البحر، يقال للنيل: نهر مصر، واللغة العالية: النَّهْرُ^(٢)، ومدار التركيب على السَّعة، وإسناد الجري إلى الأنهار مجازي^(٣)، وإنما عرَّفَ الأنهار؛ لأنه يحتمل أن يراد بها أنهارها، فعوض التعريف باللام من تعريف الإضافة، كقوله تعالى: ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: ٤٤]^(٤)، أو: يُشار باللام إلى الأنهار المذكورة في قوله: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ...﴾ الآية [محمد: ١٥] الآية، والماء الجاري من النعمة العظمى، واللذة الكبرى؛ ولذا قرَنَ الله تعالى الجنات بذكر الأنهار الجارية، وقَدَّمَهُ على سائر نعوتها.

﴿كُلَّمَا رُزِقُوا﴾: صفة ثانية لـ (جنات)، أو جملة مستأنفة؛ لأنه لما قيل: إن لهم جنات... لم يخلُ خلد السامع أن يقع فيه^(٥): أثمار تلك الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا أم أجناس أخرى لا تُشابه هذه الأجناس؟ ف قيل: إن ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا؛ أي: أجناسها أجناسها وإن تفاوتت إلى غاية لا يعلمها إلا الله.

(١) إذا حذف حرف الجر قبل أن المصدرية... فالمصدر المؤول منصوب بنزع الخافض عند سيبويه، ومجرور بحرف الجر المقدر عند الخليل. انظر «شرح الكافية الشافية» (٢/٦٣٤).

(٢) أي: اللغة الفصيحة بفتح هاء نهر.

(٣) أي: مجاز عقلي، من إسناد الفعل إلى محله، والأصل: جَرَى ماء النَّهْرِ.

(٤) أي: رأسي.

(٥) الخلد: العقل.

﴿مِنْهَا مِنْ شَمَرٍ رَزَقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي﴾ أي: كلما رزقوا من الجنات من أي ثمرة كانت، مِنْ تَفَاحِهَا، أو رُمَانِهَا، أو غير ذلك رزقاً.. قالوا ذلك، ف (مِنْ) الأولى والثانية كلتاهما: لا ابتداء الغاية؛ لأن الرزق قد ابتدئ من الجنات، والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة، ونظيره: أن تقول: رَزَقَنِي فلان، فيقال لك: من أين؟ فتقول: مِنْ بُسْتَانِهِ، فيقال: مِنْ أي ثمرة رَزَقَكَ مِنْ بُسْتَانِهِ؟ فتقول: مِنْ الرُّمَانِ، وليس المراد بالثمرة التفاحة الواحدة، أو الرمانة الفدَّة^(١)، وإنما المراد نوع من أنواع الثمار، ﴿رَزَقْنَا﴾ أي: رَزَقْنَاهُ، فَحَذِفَ العائدُ، ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل هذا، فلما قُطِعَ عن الإضافة بُنِيَ، والمعنى: هذا مثل الذي رَزَقْنَاهُ من قبلُ وشَبَّهَهُ؛ بدليل قوله: ﴿وَأَتَوْا بِهِ مُتَشَبِّهًا﴾، وهذا كقولك: أبو يوسف أبو حنيفة؛ تريد أنه لاستحكام الشَّبَّه كَأَن ذَاتَهُ ذَاتُهُ.

والضميرُ في (به): يرجع إلى المرزوق في الدنيا والآخرة جميعاً؛ لأن قوله: (هذا الذي رزقنا من قبل) انطوى تحته ذِكْرُ ما رَزَقُوهُ في الدارين.

وإنما كان ثمار الجنة مثل ثمار الدنيا ولم تكن أجناساً أخرى؛ لأن الإنسان بالمألوف آنس، وإلى المعهود أميل، وإذا رأى ما لم يألفه.. نَفَرَ عنه طَبْعُهُ، وعافَتْهُ نفسه؛ ولأنه إذا شاهد ما سلف له به عهد، ورأى فيه مَزِيَّةً ظاهرة، وتفاوتاً بيناً.. كان استعجابه به أكثر، واستغرابه أوفر، وتكريهم هذا القول عند كل ثمرة يُرَزَقُونَهَا.. دليل على تناهي الأمر وتمادي الحال في ظهور المزية، وعلى أن ذلك التفاوت العظيم هو الذي يَسْتَمْلِي تعجبهم في كل أوانٍ.

أو إلى الرزق^(٢)، كما أن (هذا) إشارة إليه، والمعنى: أن ما يُرَزَقُونَهُ من ثمرات الجنة يأتيهم متجانساً في نفسه، كما يُحَكَّى عن الحسن: يؤتى أحدهم بالصحفة فيأكل منها، ثم يؤتى بالأخرى فيقول: هذا الذي أُتينا به من قبل، فيقول الملك: كُلْ؛ فَاللون واحد والطعم مختلف. وعنه عليه السلام: «والذي نفس محمد بيده إن الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فما هي بواصلة إلى فيه حتى يبدلها الله مكانها مثلها»^(٣)، فإذا أبصروها والهيئة هيئة الأولى.. قالوا ذلك.

(١) الفلة: الواحدة.

(٢) معطوف على قوله: (إلى المرزوق).

(٣) روى الحاكم في «المستدرک» (٤/٤٤٩) عن سيدنا ثوبان رضي الله عنه مرفوعاً: «لا ينزع رجل من أهل الجنة من ثمرها شيئاً إلا أخلف الله مكانها مثلها».

وقوله: (وأتوا به متشابهاً): جملة معترضة للتقرير^(١)، كقولك: فلان أحسن بفلان، ونعم ما فعل، ورأي من الرأي كذا وكذا، وكان صواباً^(٢)، ومنه: ﴿وَجَعَلُوا أَعِزَّةً أَهْلَهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [نمل: ٣٤]^(٣).

﴿وَلَهُنَّ فِيهَا أَزْوَاجٌ﴾: (أزواج): مبتدأ، و(لهن): الخبر، و(فيها): ظرف للاستقرار^(٤)، ﴿مُتَّكِرَةً﴾ من مساوي الأخلاق، لا طمحات ولا مرحات^(٥)، أو: مما يختص بالنساء من الحيض والاستحاضة، وما لا يختص بهن من البول والغائط وسائر الأقدار والأدناس، ولم تجمع الصفة كالموصوف؛ لأنهما لغتان فصيحتان، ولم يقل: طاهرة؛ لأن (مطهرة) أبلغ؛ لأنها تكون للتكثير، وفيها إشعار بأن مطهراً طهرهن، وما ذلك إلا الله عز وجل، ﴿وَهُنَّ فِيهِكَ حَبِيرُكَ﴾: الخلد: البقاء الدائم الذي لا ينقطع، وفيه بطلان قول الجهمية؛ فإنهم يقولون بفناء الجنة وأهلها؛ لأنه تعالى وُصِفَ بأنه الأول والآخر، وتحقيق وصف الأوليّة يسبقه على الخلق أجمع، فيجب تحقيق وصف الآخريّة بالتأخر عن سائر المخلوقات، وذا إنما يتحقق بعد فناء الكل، فوجب القول به ضرورة؛ ولأنه تعالى باقٍ، وأوصافه باقية؛ فلو كانت الجنة باقية مع أهلها.. لَوَقَعَ التشابه بين الخالق والمخلوق، وذا محال.

قلنا: الأول في حقه هو: الذي لا ابتداء لوجوده، والآخر هو: الذي لا انتهاء له، وفي حقا الأول: هو الفرد السابق، والآخر: هو الفرد اللاحق، واتّصافه بهما لبيان صفة الكمال ونفي النقيصة والزوال، وذا في تنزيهه عن احتمال الحدوث والفناء، لا فيما قالوه، وأنى يقع التشابه في البقاء، وهو تعالى باقٍ لذاته، وبقاؤه واجب الوجود، وبقاء الخلق به، وهو جائز الوجود؟

(١) هذا مبني على جواز الاعتراض في آخر الكلام، والأكثر أن يسمى تذيلاً، وهو تعقيب الكلام بما يشتمل على معناه تأكيداً. انظر «الإكليل» (٢٨٣/١)، وفي «روح المعاني» (٢٠٦/١): أن هذه الجملة تذييل للكلام السابق، لا محل له من الإعراب، ويحتمل الاستئناف، والحالية بتقدير: قد.

(٢) جملة: ونعم ما فعل: تقرير وتأكيد لما قبلها، وكذا: وكان صواباً.

(٣) جملة: (وكذلك يفعلون): تأكيد لما وصفت من حالهم وتقريره بأن ذلك من عاداتهم الثابتة المستمرة، أو تصديق لها من الله عز وجل. انظر «تفسير البيضاوي» (١٦٠/٤).

(٤) أي: متعلق بالخبر المحذوف: مستقر، وليس خبراً ثانياً.

(٥) الطامع من النساء: التي تُبغض زوجها وتنظر إلى غيره، والمرحة: المتكبرة.

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾

﴿٢٦﴾ لما ذكر الله تعالى الذباب والعنكبوت في كتابه، وضرب به مثلاً.. ضحكت اليهود، وقالوا: ما يشبه هذا كلام الله، فنزل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً﴾ أي: لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك مَنْ يَسْتَحْيِي أَنْ يَتَمَثَّلَ بِهَا لِحَقَارَتِهَا، وأصلُ الحياء: تغير وانكسار يعتري الإنسان من تَخَوُّفٍ ما يُعَابُ به ويذم، ولا يجوزُ على القديم التغير وخوف الذم^(١)، ولكنَّ الترك لما كان من لوازمه.. عُبرَ عنه به، ويجوزُ أن تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا: أما يستحيي ربُّ محمدٍ أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت؟ فجاءت على سبيل المقابلة وإطباق الجواب على السؤال، وهو فنٌّ من كلامهم بديع.

وفيه لغتان: التعدي بنفسه، وبالجار، يقال: استحييته واستحييتُ منه، وهما محتملتان هنا، وضرب المثل ضَعُهُ؛ مِنْ ضَرْبِ اللَّيْنِ، وضرب الخاتم.

و(ما) هذه: إبهامية، وهي التي إذا اقترنت باسم نكرة.. أبهمتة إبهاماً، وزادته عموماً، كقولك: أعطني كتاباً ما؛ تريد: أي كتاب كان، أو: صلةً للتأكيد، كالتي في قوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ فَيَسْتَفْهَمُونَ﴾ [النساء: ١٥٥] كأنه قال: لا يستحيي أن يضرب مثلاً ألبتة، و(بعوضة): عطف بيان لـ (مثلاً)، أو مفعول لـ (يضرب)، و(مثلاً): حالٌ من النكرة مقدمة عليه^(٢)، أو انتصباً مفعولين على أن ضرب بمعنى: جعل، واشتقاقها من البَعْضِ، وهو القطع، كالبَضْعِ والعَضْبِ، يقال: بَعْضُهُ البعوضُ، ومنه: بَعْضُ الشيء؛ لأنه قطعةٌ منه، والبعوضُ في أصله: صفةٌ على (فَعُولٍ) كالقَطُوعِ، فَعَلَبْتُ، ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾: فما تجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي ضُرِبَتْ فيه مثلاً، وهو القِلَّةُ والحقارة، أو: فما زاد عليه في الحَجْمِ، كأنه أراد بذلك ردَّ ما استنكروه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت؛ لأنهما أكبر من البعوضة، ولا يقال: كيف يُضْرَبُ المثلُ بما دون البعوضة وهي النهاية في الصَّغَرِ؛ لأن جناح البعوضة أقلُّ منها، وأصغرُ بدرجاتٍ وقد ضربَه رسولُ الله ﷺ مثلاً للدنيا^(٣).

(١) في النسخ الخطية: (التغير والخوف والذم)، وما أثبتته من المطبوع (٣٩/١) وهو أولى.

(٢) مقدمة عليه؛ أي: على صاحب الحال.

(٣) كما في «سنن الترمذي» (٢٣٢٠) مرفوعاً: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة.. ما سقى كافراً منها شربة ماء».

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ الضمير: للمثل، أو لـ (أن يضرب)، و(الحق):
 الثابت الذي لا يسوغ إنكاره؛ يقال: حق الأمر: إذا ثبت ووجب، ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾: في موضع
 النصب على الحال، والعامل: معنى الحق^(١)، وذو الحال: الضمير المستتر فيه، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ
 كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾: يوقف عليه؛ إذ لو وصل.. لصار ما بعده صفة له،
 وليس كذلك^(٢)، وفي قولهم: (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) استحقاق، كما قالت عائشة رضي الله
 عنها في عبد الله بن عمرو: (يا عجباً لابن عمرو هذا) مُحَقَّرَةٌ له^(٣)، و(مثلاً): نصب على
 التمييز، أو على الحال، كقوله: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ﴾ [الأعراف: ٧٣]، و(أما): حرف
 فيه معنى الشرط؛ ولذا يجابُ بالفاء، وفائدته في الكلام: أن يعطيه فضل توكيد؛ تقول: زيدٌ
 ذاهبٌ، فإذا قصدت توكيده، وأنه لا محالة ذاهبٌ.. قلت: أما زيدٌ.. فذاهبٌ؛ ولذا قال
 سيبويه: في تفسيره: مهما يكن من شيء.. فزيدٌ ذاهبٌ^(٤)، وهذا التفسير يفيد كونه تأكيداً، وأنه
 في معنى الشرط.

وفي إيراد الجملتين مصدرتين به، وأن لم يقل^(٥): فالذين آمنوا يعلمون، والذين كفروا
 يقولون.. إحمادٌ عظيمٌ لأمر المؤمنين، واعتدادٌ ببلغ بعلمهم أنه الحق، ونعْيٌ على الكافرين
 إغفالهم حظهم، ورَمِيَهُم بالكلمة الحمقاء.

و(ماذا): فيه وجهان: أن يكون (ذا) اسماً موصولاً بمعنى: الذي، و(ما) استفهاماً، فيكون
 كلمتين، وأن تكونَ (ذا) مركبةً مع (ما) مجعولتين اسماً واحداً للاستفهام، فيكون كلمةً واحدةً،
 فـ (ما) على الأول: رفعٌ بالابتداء، وخبره: (ذا) مع صلته؛ أي: (أراد)، والعائدُ محذوفٌ،
 وعلى الثاني: منصوبُ المحلِّ بـ (أراد)، والتقدير: أي شيءٍ أراد الله.

(١) أي: أن الثبات المفهوم من (الحق) هو ناصب الحال.

(٢) أي: أن الوقف على (مثلاً): لازم؛ لأنه لو وصل.. لتوهم أن جملة: (يفضل) صفة له. انظر «علل الوقوف»
 (١٩٣/١).

(٣) روى مسلم (٣٣١) عن عبيد بن عمير قال: بلغ عائشة أن عبد الله بن عمرو يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن
 رؤوسهن فقالت: (يا عجباً لابن عمرو هذا يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رؤوسهن! أفلا يأمرهن أن يحلقن
 رؤوسهن؟).

(٤) «الكتاب» لسيبويه (١٣٧/٣).

(٥) المصدر: أن لم يقل: معطوفٌ على إيراد.

والإرادة: مصدر: أردت الشيء: إذا طلبته نفسك، ومال إليه قلبك، وهي عند المتكلمين: معنى يقتضي تخصيص المفعولات بوجه دون وجه، والله تعالى موصوف بالإرادة على الحقيقة عند أهل السنة، وقال معتزلة بغداد: إنه تعالى لا يوصف بالإرادة على الحقيقة، فإذا قيل: أراد الله كذا؛ فإن كان فعله.. فمعناه أنه فعل وهو غير ساو ولا مكره عليه، وإن كان فعل غيره.. فمعناه أنه أمر به.

﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾: جار مجرى التفسير والبيان للجملتين المصدرتين بـ (أما) وأن فريق العالمين بأنه الحق، وفريق الجاهلين المستهزئين به.. كلاهما موصوف بالكثرة، وأن العلم بكونه حقاً من باب الهدى، وأن الجهل بحسن موارده من باب الضلالة، وأهل الهدى كثير في أنفسهم، وإنما يوصفون بالقلة بالقياس إلى أهل الضلالة، ولأن القليل من المهتدين كثير في الحقيقة وإن قلوا في الصورة^(١): [من: البسيط]

إن الكرام كثير في البلاد وإن قلوا كما غيرهم قل وإن كثروا

والإضلال: خلق فعل الضلال في العبد، والهداية: خلق فعل الاهتداء.

هذا هو الحقيقة عند أهل السنة، وسياق الآية لبيان أن ما استنكره الجهلة من الكفار واستغربوه؛ من أن تكون المحقرات من الأشياء مضروباً بها المثل ليس بموضع الاستنكار والاستغراب؛ لأن التمثيل إنما يُصار إليه؛ لما فيه من كشف المعنى وإدناء المتوهم من المشاهد، فإن كان المتمثل له عظيماً.. كان المتمثل به مثله، وإن كان حقيراً.. كان المتمثل به كذلك، ألا ترى أن الحق لما كان واضحاً جلياً.. تمثل له بالضياء والنور، وأن الباطل لما كان بضد صفته.. تمثل له بالظلمة.

ولما كانت حال الآلهة التي جعلها الكفار أنداداً لله لا حال أحقر منها وأقل؛ ولذلك جعل بيت العنكبوت مثلاً في الضعف والوهن، وجعلت أقل من الذباب، وضربت لها البعوضة فالذي دونها مثلاً.. لم يستنكر، ولم يستبدع، ولم يقل للممثل: استحي من تمثيلها بالبعوضة؛ لأنه مصيب في تمثيله، مُحقق في قوله، سائق للمثل على قضية مضربه، وليبان أن المؤمنين الذين عادت لهم الإنصاف والنظر في الأمور بناظر العقل إذا سمعوا بهذا التمثيل.. علموا أنه الحق، وأن الكفار الذين غلبهم الجهل على عقولهم كابرُوا وعاندُوا وقصوا عليه بالبطلان، وقابلوه بالإنكار، وأن ذلك سبب هدى المؤمنين، وضلال الفاسقين.

(١) البيت لا يبي تمام، وهو في «ديوانه» بشرح التبريزي (١/٣٢٩).

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَدَلٍ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾

والعجبُ منهم كيف أنكروا ذلك! وما زال الناسُ يضربون الأمثالَ بالبهائم والطيور وخشاشِ الأرض^(١)، فقالوا: أجمعُ من ذرَّةٍ^(٢)، وأجرأ من الذبابِ، وأسمعُ من قرادٍ^(٣)، وأضعفُ من فراشةٍ، وآكلُ من السُّوسِ، وأضعفُ من بعوضةٍ، وأعزُّ من مُخِّ البعوضِ^(٤). ولكنْ ديدنُ المحجوج والمبهوت أن يرضى لفرطِ الخَيْرَةِ بدفعِ الواضح وإنكارِ اللائح.

﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٦) هو مفعول (يُضِلُّ)، وليس بمنصوبٍ على الاستثناء؛ لأنَّ (يُضِلُّ) لم يستوفِ مفعوله، والفِسْقُ: الخروجُ عن القصدِ، وفي الشريعة: الخروجُ عن الأمرِ بارتكابِ الكبيرة، وهو النازلُ بين المنزلتين؛ أي: بين منزلةِ المؤمن والكافر عندَ المعتزلة، وسيمرُّ عليك ما يُبطله إن شاء الله.

﴿٢٧﴾ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ النقضُ: الفسخُ وفكُّ التركيبِ، والعهدُ: المَوْثِقُ، والمرادُ بهؤلاء الناقضين لعهدِ الله: أحبارُ اليهودِ المتعنتون، أو: منافقوهم، أو: الكفارُ جميعاً، وعهدُ الله: ما رُكِّزَ في عقولهم من الحُجَّةِ على التوحيد، كأنه أمرٌ وصَّاهم به، وَوَثَّقَهُ عَلَيْهِمْ، أو: أخذُ الميثاقِ عليهم بأنه إذا بُعثَ إليهم رسولٌ يُصدِّقُهُ اللهُ بمعجزاته... صدَّقُوهُ واتبِعُوهُ ولم يكتُمُوا ذكره، أو أخذَ اللهُ العهدَ عليهم ألا يسفكُوا دماءهم، ولا يبغي بعضهم على بعضٍ، ولا يَقْطَعُوا أرحامهم، وقيل: عهدُ اللهُ إلى خلقه ثلاثة عهود:

العهدُ الأولُ: الذي أخذه على جميعِ ذريةِ آدمَ عليه السلام بأن يُقرُّوا بربوبيته، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ﴾ [الأعراف: ١٧٢].

وعهدُ خَصَّ به النبيين أن يُبلغُوا الرسالةَ، وقيمُوا الدينَ، وهو قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ [الأحزاب: ٧].

وعهدُ خَصَّ به العلماء، وهو قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

(١) خشاش الأرض: حشراتُها.

(٢) الذرة: صغار النمل، وهي تجمع القوت وتدخره كثيراً. انظر «جمهرة الأمثال» (١/ ٣٣٤).

(٣) القراد: دُوَيْبَّةٌ تَعَضُّ الإبلَ، تسمع صوت أخفاف الإبل من مسافة طويلة. انظر «مجمع الأمثال» (١/ ٣٤٩).

(٤) أعزُّ: اسم تفضيل من: عزَّ الشيء؛ أي: لم يُقدر على تحصيله.

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾

﴿مِنْ بَعْدِ مِثْقَلِهِ﴾: أصله من الوثاقة، وهي: إحكام الشيء، والضمير للعهد، وهو: ما وثقوا به عهد الله من قبوله والزامه أنفسهم، ويجوز أن يكون بمعنى: توثيقه، كما أن الميعاد بمعنى الوعد، أو: الله تعالى^(١)؛ أي: من بعد توثيقه عليهم، و(من): لا ابتداء الغاية.

﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ هو قطعهم الأرحام وموالاة المؤمنين، أو: قطعهم ما بين الأنبياء من الوصلة والاجتماع على الحق في إيمانهم ببعض، وكفرهم ببعض، والأمر: طلب الفعل بقول مخصوص على سبيل الاستعلاء، و(ما): نكرة موصوفة، أو بمعنى: الذي، و(أن يوصل): في موضع جر بدل من الهاء؛ أي: بوضله، أو: في موضع رفع؛ أي: هو أن يوصل.

﴿وَيُقْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بقطع السبيل، والتعويق عن الإيمان، ﴿أُولَئِكَ﴾: مبتدأ، ﴿هَٰؤُلَاءِ﴾: فصل، والخبر: ﴿الْخَيْرُونَ﴾ ﴿٢٧﴾؛ أي: المغبونون؛ حيث استبدلوا النقص بالوفاء، والقطع بالوصل، والفساد بالصلاح، والعقاب بالثواب.

﴿٢٨﴾ ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ معنى الهمزة التي في (كيف): مثله في قولك: أتكفرون بالله ومعكم ما يضرِف عن الكفر ويدعو إلى الإيمان! وهو الإنكار والتعجب، ونظيره قولك: أظيرُ بغير جناح! وكيف تطيرُ بغير جناح! والواو في ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾: نطفاً في أصلاب آبائكم: للحال، وقد: مضمرة^(٢)، والأموات: جمع ميتة، كالأقوال جمع قيل، ويقال لعادم الحياة أصلاً: ميت أيضاً، كقوله تعالى: ﴿بَلَدَةٌ مَيِّتًا﴾ [الفرقان: ٤٩]، ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ في الأرحام، ﴿ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ﴾ عند انقضاء آجالكم، ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ للبعث، ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٢٨﴾: تصيرون إلى الجزاء، أو: ثم يحييكم في قبوركم، ثم إليه ترجعون للنشور.

وإنما كان العطف الأول بالفاء، والبواقي بـ (ثم) لأن الإحياء الأول قد تعقَّب الموت بلا تراخ، وأما الموت.. فقد تراخى عن الحياة، والحياة الثانية كذلك تتراخى عن الموت إن أريد النشور، وإن أريد إحياء القبر.. فمنه يكتسب العلم بتراخيه^(٣)، والرجوع إلى الجزاء أيضاً متراخ عن النشور.

(١) أي: الضمير للعهد... أو الله.

(٢) الفعل الماضي المثبت إن كانت جملته حالاً.. فلا بد من تقدير: قد قبله إن لم تكن مذكورة؛ لتقريب زمنه من الحال. انظر «فتح الغيب» (١/٤١٤).

(٣) أي: نعلم من (ثم) أن الإحياء في القبر متراخ عن الموت.

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

وإنما أنكر اجتماع الكفر مع القصة التي ذكرها؛ لأنها مشتملة على آيات بينات تصرفهم عن الكفر؛ ولأنها تشتمل على نعم جسام حقها أن تُشكر ولا تُكفر.

﴿٢٩﴾ «هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ» أي: لأجلكم، ولانتفاعكم به في دنياكم ودينكم؛ أما الأول.. فظاهر، وأما الثاني.. فالنظر فيه وما فيه من العجائب الدالة على صانع قادر حكيم عليم، وما فيه من التذكير بالآخرة؛ لأن ملاذها تُذكر ثوابها، ومكارهها تُذكر عقابها^(١)، وقد استدلل الكرخي، وأبو بكر الرازي، والمعتزلة بقوله: (خلق لكم) على أن الأشياء التي يصح أن ينتفع بها خلقت مباحة في الأصل^(٢)، «جميعاً»: نصب على الحال من (ما)، «ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ» الاستواء: الاعتدال والاستقامة، يقال: استوى العود؛ أي: قام واعتدل، ثم قيل: استوى إليه كالسهم المرسل: إذا قصده قصداً مستوياً من غير أن يلوي على شيء، ومنه: قوله: (ثم استوى إلى السماء) أي: أقبل وعمد إلى خلق السموات بعد ما خلق ما في الأرض من غير أن يريد فيما بين ذلك خلق شيء آخر، والمراد بالسماء: جهات العلو؛ كأنه قيل: ثم استوى إلى فوق، والضمير في: «فَسَوَّاهُنَّ»: مبهم يُفسر: «سَبْعَ سَمَوَاتٍ»، كقولهم: ربُّه رجلاً، وقيل: الضمير راجع إلى السماء، ولفظها واحد، ومعناها الجمع؛ لأنها في معنى الجنس، ومعنى تسويتها: تعديل خلقهن وتقويمه، وإخلاؤه من العوج والفطور، أو: إتمام خلقهن، و(ثم) هنا: لبيان فضل خلق السموات على خلق الأرض، ولا يناقض هذا قوله: «وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا» [الذاريات: ٣٠] لأن جرم الأرض تقدّم خلقه خلق السماء، وأما دحوها.. فمتأخر^(٣)، وعن الحسن: خلق الله الأرض في موضع بيت المقدس كهية الفهر^(٤)، عليها دخان ملتزق بها، ثم أضعّد الدخان، وخلق منه السموات، وأمسك الفهر في موضعها، وبسط منها الأرض، فذلك قوله: «كَانَّا رَفَقًا» [الأنبياء: ٣٠] وهو الالتزاق، «وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾» فيمن ثم خلقهن خلقاً مستوياً مُحْكَمًا من غير تفاوت، مع خلق ما في الأرض على حسب حاجات

(١) أي: ما في الدنيا من اللذات يذكر بنعيم الآخرة، وما في الدنيا من المنغصات يذكر بعقاب الآخرة.

(٢) «أحكام القرآن» للجصاص (٢/ ٣٣).

(٣) دحوها: بسطها.

(٤) الفهر: حجر ملء الكف.

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾

أهلها ومنافعهم، ﴿وَهُوَ﴾ وأخواته: مدني غير ورشي، وأبو عمرو وعلي^(١)؛ جعلوا الواو كأنها من نفس الكلمة، فصار بمنزلة: عَضِدٍ، وهم يقولون في: عَضِدٍ: عَضْدٌ؛ بالسكون^(٢).

﴿٣٠﴾ لما خلق الله تعالى الأرض.. أسكن فيها الجن، وأسكن في السماء الملائكة، فأفسدت الجن في الأرض، فبعث إليهم طائفة من الملائكة فطردتهم إلى جزائر البحار، ورؤوس الجبال، وأقاموا مكانهم، فأمر نبيّه أن يذكر قصتهم فقال:

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ﴾ (إذ): نصب بإضمار: اذكر، والملائكة: جمع ملأك، كالشماثل جمع شَمَالٍ، وإلحاق التاء لتأنيث الجمع، ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾ أي: مُصَيِّرٌ، من: جعل الذي له مفعولان، وهما: ﴿فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، وهو مَنْ يَخْلُفُ غيره (فَعِيلَةٌ) بمعنى: (فاعلة)، وزيدت الهاء؛ للمبالغة.

والمعنى: خليفة منكم؛ لأنهم كانوا سكان الأرض، فخلّفهم فيها آدم وذريته.

ولم يقل: خلائف أو خلفاء؛ لأنه أريد بالخليفة: آدم، واستغنى بذكره عن ذكر بنيّه، كما تستغني بذكر أبي القبيلة في قولك: مُضَرٌّ، وهاشمٌ، أو: أريد: مَنْ يَخْلُفُكم، أو: خَلَفًا يخلّفُكم، فَوَحَّدَ؛ لذلك.

أو خليفة مني؛ لأنّ آدم كان خليفة الله في أرضه، وكذلك كلُّ نبيٍّ، قال الله تعالى: ﴿يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ [ص: ٢٦].

وإنما أخبرهم بذلك؛ ليسألوا ذلك السؤال، ويُجابوا بما أجيبوا به، فيعرفوا حكمته في استخلافهم قبل كونهم؛ أو: لِيُعْلَمَ عباده المشاورة في أمورهم قبل أن يُقدّموا عليها وإن كان هو بعلومه وحكمته البالغة غنياً عن المشاورة.

﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾: تعجب من أن يستخلف مكان أهل الطاعة أهل المعصية وهو الحكيم الذي لا يجهل، وإنما عرفوا ذلك بإخبار من الله تعالى، أو من جهة اللوح، أو قاسوا أحد الثقلين على الآخر، ﴿وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ﴾ أي: يَصُبُّ، والواو في ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ﴾:

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٢٧).

(٢) أي: أن وجه تسكين هاء: (وهو) تشبيهها بكلمة: عَضِدٍ، فتجعل الواو العاطفة كأنها من أصل الكلمة.

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾ ...

للحال، كما تقول: أحسنُ إلى فلانٍ وأنا أحقُّ منه بالإحسان! ﴿بِحَمْدِكَ﴾: في موضع الحال؛ أي: نسبحُ حامدين لك، ومتلبِّسينَ بحمدك، كقوله: ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ﴾ [المائدة: ٦١] أي: دخلوا كافرين، ﴿وَنُقِدِّسُ لَكَ﴾: ونُظَهِّرُ أنفسنا لك، وقيل: التسييحُ والتقديسُ تَبْعِيدُ الله من السوء؛ من: سَبَحَ في الأرض، وَقَدَّسَ فيها: إذا ذهبَ فيها وأبعدَ.

﴿قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٣١) أي: أعلمُ من الحِكمِ في ذلك ما هو خَفِيٌّ عليكم؛ يعني: يكونُ فيهم الأنبياءُ والأولياءُ والعلماءُ، و(ما): بمعنى: الذي، وهو مفعولُ (أعلم)، والعائدُ محذوفٌ؛ أي: ما لا تعلمونه، ﴿إِنِّي﴾: حجازيٌّ، وأبو عمرو^(١).

﴿٣١﴾ ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ﴾: هو اسمُ أعجميٍّ، وأقربُ أمرِه أن يكونَ على (فاعِل) كآزَرَ، واشتقاقهم آدم من الأدمة أو: مِن أديمِ الأرضِ، كاشتقاقهم يعقوب من العقبِ، وإدريس من الدَّرسِ، وإبليس من الإبلاسِ^(٢).

﴿الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ أي: أسماءَ المسمياتِ، فَحُذِفَ المضافُ إليه؛ لكونه معلوماً مدلولاً عليه بذكر الأسماءِ؛ إذ الاسمُ يدلُّ على المسمَّى، وَعُوضَ منه اللامُ، كقوله تعالى: ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: ٤]، ولا يصحُّ أن يقدرَ: وعلم آدم مُسَمِّيَاتِ الأسماءِ؛ على حذف المضافِ، وإقامة المضافِ إليه مقامه؛ لأنَّ التعليمَ تعلقَ بالأسماءِ، لا بالمسمياتِ؛ لقوله تعالى: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾، و﴿أَنْبِئْتُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾، ولم يقل: أنبئوني بهؤلاء، وأنبئهم بهم.

ومعنى تعليمه أسماءَ المسمياتِ: أنه تعالى أراه الأجناسَ التي خلقها، وعَلَّمَه أن هذا اسمه: فَرَسٌ، وهذا اسمه: بَعِيرٌ، وهذا اسمه: كذا، وهذا اسمه: كذا، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: علَّمَه اسمَ كلِّ شيءٍ، حتى القصعةَ والمِغْرَقَةَ.

﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ أي: عَرَضَ المسمياتِ، وإنما ذَكَرَ؛ لأنَّ في المسمياتِ العقلاءَ،

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٢٨).

(٢) هذه أعلام أعجمية، فلا يحسنُ القولُ باشتقاقها من المصادر والألفاظ العربية، وأديم الأرض: ظاهر وجهها، والأدمة: السمرة، والعقب: الولد وولد الولد، وسيدنا يعقوب من أعقاب سيدنا إبراهيم، والدَّرسُ: دراسة العلم، والإبلاس: اليأس، وإبليس يائسٌ من رحمة الله. انظر «الإكليل» (١/ ٣١٥).

قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ قَالَ يَتَذَكَّرُ أُنْثَاهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٤﴾

فَعَلَّبَهُمْ^(١)، وإنما استنبأهم وقد علم عجزهم عن الإنباء؛ على سبيل التبكيت^(٢)، ﴿فَقَالَ أَنبِئُونِي﴾: أخبروني ﴿بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ في زعمكم أنني أَسْتَخْلِفُ في الأرض مفسدين سفاكين للدماء، وفيه ردٌ عليهم، وبيان أن فيمن يستخلفه من الفوائد العلمية التي هي أصول الفوائد كلها.. ما يستأهلون لأجله أن يستخلفوا.

﴿٣٢﴾ ﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ﴾: تنزيهاً لك أن يخفى عليك شيء، أو: عن الاعتراض عليك في تدبيرك، وأفادتنا الآية أن علم الأسماء فوق التَّخَلِّي للعبادة؛ فكيف بعلم الشريعة؟ وانتصابه على المصدر، تقديره: سَبَّحت الله تسييحاً، ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ وليس فيه علم الأسماء، و(ما): بمعنى: الذي، والعلم بمعنى: المعلوم؛ أي: لا معلوم لنا إلا الذي علمتنا، ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ﴾ غير المعلم، ﴿الْحَكِيمُ﴾ ﴿٣٣﴾ فيما قضيت وقدرت، والكاف: اسمٌ إن، و(أنت): مبتدأ، وما بعده: خبره، والجملة: خبرٌ (إن)، أو: (أنت): فصل، والخبر: العليم، والحكيم: خبرٌ ثانٍ.

﴿٣٣﴾ ﴿قَالَ يَتَذَكَّرُ أُنْثَاهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ سَمَّى كلَّ شيء باسمه ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ما غابَ فيهما عنكم مما كان، ومما يكون، ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ﴾: تُظْهِرون، ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ ﴿٣٣﴾: تُسِرُّون.

﴿٣٤﴾ ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ أي: اخضعوا له، وأقروا بالفضل له، عن أبي بن كعب، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كان ذلك انحناءً، ولم يكن خُروراً على الدَّقْنِ، والجمهور على أن المأمور به وضع الوجه على الأرض، وكان السجود تحيةً لآدم عليه السلام في الصحيح؛ إذ لو كان الله تعالى.. لما امتنع عنه إبليس، وكان سجود التحية جائزاً فيما مضى، ثم نسخ بقوله عليه السلام لسلمان حين أراد أن يسجد له: «لا ينبغي لمخلوق أن يسجد لأحد إلا لله تعالى»^(٣).

(١) أي: جاء الضمير في (عرضهم) مذكراً؛ تغليبا للمذكر العاقل على غيره.

(٢) التبكيت: الإلزام والإسكات.

(٣) روى أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (٢/ ٦٤) عن سيدنا سلمان رضي الله عنه أنه لقي رسول الله ﷺ في بعض سكك المدينة فذهب يسجد له، فقال رسول الله ﷺ: «يا سلمان، أتسجد لي؟ أرايت لو ميتٌ.. أكنت ساجداً لغيري؟» قال: إنما أسجد للنور الذي خلقه الله بين عينيك، قال: «فلا تسجد لي، واسجد للهي الذي لا يموت...»

وَقُلْنَا يَتَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ
الْظَّالِمِينَ ﴿٣٥﴾

﴿سَجِدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ الاستثناء متصل؛ لأنه كان من الملائكة، كذا قاله عليّ وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم^(١)؛ ولأن الأصل أن الاستثناء يكون من جنس المستثنى منه؛ ولهذا قال: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: ١٢]، وقوله: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الكهف: ٥٠]: معناه: صار من الجن، كقوله: ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُعْرِفِينَ﴾ [هود: ٤٣]، وقيل: الاستثناء منقطع؛ لأنه لم يكن من الملائكة، بل كان من الجن بالنصر، وهو قول الحسن وقتادة؛ ولأنه خلق من نار، والملائكة خلقوا من النور؛ ولأنه أبى وعصى واستكبر، والملائكة لا يعصون الله ما أمرهم، ولا يستكبرون عن عبادته، ولأنه قال: ﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي﴾ [الكهف: ٥٠]، ولا نسل للملائكة، وعن الجاحظ: أن الجن والملائكة جنس واحد، فمن طهر منهم.. فهو ملك، ومن خبث.. فهو شيطان، ومن كان بين بين.. فهو جن.

﴿أَبَى﴾: امتنع مما أمر به، ﴿وَأَسْتَكْبَرَ﴾: تكبر عنه، ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾^(٢): وصار من الكافرين بإبائه واستكباره، وردّه الأمر، لا بترك العمل بالأمر؛ لأن ترك السجود لا يخرج من الإيمان، ولا يكون كفراً عند أهل السنة، خلافاً للمعتزلة والخوارج، أو: كان من الكافرين في علم الله؛ أي: وكان في علم الله أنه يكفر بعد إيمانه، لا أنه كان كافراً أبداً في علم الله، وهي مسألة الموافاة^(٣).

﴿٣٥﴾ ﴿وَقُلْنَا يَتَادُمُ اسْكُنْ﴾: أمر من: سَكَنَ الدار يسكنها سَكَنَى: إذا أقام فيها، ويقال: سَكَنَ المتحرك سُكُونًا، ﴿أَنْتَ﴾: تأكيد للمستكن في: (اسكن) ليصح عطف: ﴿وَزَوْجُكَ﴾ عليه،

(١) قول سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٠٣).

(٢) عند الأشاعرة: السعادة والشقاوة مقدرتان في الأزل لا تتغيران، فإن مات على الإيمان.. دلّ ذلك على أنه كان في الأزل من السعداء وإن سبق منه كفر قبل وفاته، وإن ختم له بالكفر.. دلّ ذلك على أنه في الأزل كان من الأشقياء وإن سبق منه الإيمان قبل وفاته، وعند الماتريدية: السعادة: هي الإيمان في الحال، والشقاوة: هي الكفر في الحال، فمن كان مؤمناً ثم مات على الكفر.. فقد انقلبت سعادته شقاوة، وكذا العكس، وهذه هي الموافاة؛ أي: أن العبرة بالإيمان الذي يوافي العبد عليه؛ أي: يأتي متصفاً به في آخر حياته، ولكنهم متفقون على أن من مات مسلماً مخلصاً في الجنة، ومن مات كافراً مخلصاً في العذاب. انظر «شرح جوهره التوحيد» للباجوري (ص ١٧٣)، و«الإكليل» (١/ ٣٣٩).

فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَعٌ
إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾

﴿الْبَيْتَةُ﴾: هي جنة الخلد التي وُعدت للمتقين؛ للنقل المشهور، وللام التعريف، وقالت المعتزلة: كانت بستاناً باليمن؛ لأن الجنة لا تكليف فيها، ولا خروج عنها، قلنا: إنما لا يخرج منها مَنْ دَخَلَهَا جزاءً، وقد دخل النبي عليه السلام ليلة المعراج ثم خرج منها^(١)، وأهل الجنة يُكلفون المعرفة والتوحيد.

﴿وَكُلًّا مِنْهَا﴾: من ثمارها، فحذف المضاف، ﴿رَعْدًا﴾: وصفٌ للمصدر؛ أي: أكلاً رغداً واسعاً، ﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ (شئتما) وبابه: بغير همز: أبو عمرو^(٢)، و(حيث): للمكان المبهم؛ أي: أي مكانٍ من الجنة شئتما، ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ أي: الحنطة؛ ولذا قيل: كيف لا يعصي الإنسان وقوته من شجرة العصيان، أو: الكرمة؛ لأنها أصل كل فتنة، أو: التينة^(٣)، ﴿فَتَكُونَا﴾: جزم، عطف على: (تقربا)، أو: نصب، جواب للنهي، ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٤): من الذين ظلموا أنفسهم، أو: من الضارين أنفسهم.

﴿٣٦﴾ ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾ أي: عن الشجرة؛ أي: فحملهما الشيطان على الزلة بسببها، وتحقيقه: فأصدر الشيطان زلَّتَهُمَا عنها، أو فأزَلَّهُمَا عن الجنة؛ بمعنى: أذهبهما عنها، وأبعدَهُمَا، ﴿فَأَزَالَهُمَا﴾: حمزة^(٥).

وَزَلَّهٖ آدَمُ بِالْخَطَا فِي التَّأْوِيلِ؛ إما بحمل النهي على التنزيه دون التحريم، أو: بحمل اللام على تعريف العهد وكان الله تعالى أراد الجنس^(٥)، والأول الوجه، وهذا دليل على أنه يجوز إطلاق اسم الزلة على الأنبياء عليهم السلام كما قال مشايخ بخاري؛ فإنه اسم لفعل يقع على خلاف الأمر من غير قصد إلى الخلاف، كزَلَّهٖ الماشي في الطين، وقال مشايخ سمرقند: لا يطلق اسم الزلة على أفعالهم كما لا تُطلق المعصية، وإنما يقال: فعلوا الفاضل وتركوا الأفضل فعوتبوا عليه.

(١) رواه البخاري (٣٤٩) ومسلم (١٦٣) عن سيدنا أبي ذر رضي الله عنه.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٠).

(٣) الأولى ألا نشتغل بتعيين الشجرة؛ إذ لا يترتب على ذلك فائدة.

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٠).

(٥) أي: يحتمل أن سيدنا آدم حمل آل في (الشجرة) على العهد؛ أي: شجرة معهودة معينة، فاجتنب تلك الشجرة المعينة وأكل من أخرى من جنسها فعوتب؛ لأن الله أراد نهيهِ عن كل هذا الجنس.

فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَلَبَّ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾

﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ من النعيم والكرامة، أو: من الجنة إن كان الضمير للشجرة في: (عنها)، وقد تَوَصَّلَ إلى إزالتهما بعد ما قيل له: ﴿فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ [الحجر: ٣٤] لأنه منع عن دخولها على جهة التكرمة كدخول الملائكة، لا عن دخولها على جهة الوسوسة ابتلاءً لآدم وحواء، وروى: أنه أراد الدخول فَمَنَعَتْهُ الْخَزَنَةُ فدخل في فم الحية حتى دخلت به، وقيل: قام عند الباب فنادى^(١).

﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ الهبوط: النزول إلى الأرض، والخطاب لآدم وحواء وإبليس، وقيل: والحية، والصحيح لآدم وحواء، والمراد: هما وذريتهما؛ لأنهما لما كانا أصل الإنس ومُتَشَعِّبَهُمْ... جعلاً كأنهما الإنس كلهم، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [طه: ١٢٣]، ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ المراد به: ما عليه الناس من التباغي والتعادي وتضليل بعضهم لبعض، والجملة: في موضع الحال من الواو في (اهبطوا) أي: اهبطوا متعادين، ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾: موضع استقرار، أو استقرار^(٢)، ﴿وَمَنْعٌ﴾: وتمنع بالعيش ﴿إِلَّا حِينَ﴾ [٣٦]، إلى يوم القيامة، أو: إلى الموت، قال إبراهيم بن أدهم: أَوْرَثْنَا تِلْكَ الْأَكْلَةَ حَزناً طويلاً^(٣).

﴿٣٧﴾ ﴿فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ﴾ أي: استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها، وبنصب آدم ورفع كلمات: مكِّي^(٤)؛ على أنها استقبلته، بأن بلغته واتصلت به، وهنَّ قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]، وفيه موعظة لذريتهما، حيث عَرَفُوا كَيْفِيَةَ السَّبِيلِ إِلَى التَّنْصِلِ مِنَ الذُّنُوبِ، وعن ابن مسعود رضي الله عنه: إِنَّ أَحَبَّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا قَالَه أَبُوْنَا حِينَ اقْتَرَفَ الْخَطِيئَةَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، وَتَبَارَكَ اسْمُكَ، وَتَعَالَى جَدُّكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي؛ إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت^(٥)، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: قال: يَا رَبِّ أَلَمْ تَخْلُقْنِي بِيَدِكَ؟ قال: بلى، قال: يَا رَبِّ أَلَمْ تَنْفَخْ فِيَّ مِنْ رُوحِكَ؟ أَلَمْ تَسْبِقْ رَحْمَتَكَ غَضَبَكَ؟ أَلَمْ تُسَكِّنِي جَنَّتَكَ؟ وَهُوَ تَعَالَى

(١) الأولى عدم الخوض في كيفية وسوسته لهما؛ إذ لا فائدة لذلك.

(٢) أي: أن (مستقر): إما ظرف مكان، أو مصدر.

(٣) روى ابن أبي الدنيا في «العقوبات» (ص ٨٣) عن عبد الله بن مرزوق قال: أَوْرَثْنَا تِلْكَ الْأَكْلَةَ شَرّاً طويلاً، ثم بكى.

(٤) انظر «النشر في القراءات العشر» (٢/ ٢١١).

(٥) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١/ ٢١٠) وليس فيه ذكر سيدنا آم عليه الصلاة والسلام.

فُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾ يٰٓبَنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَازِهُونُ ﴿٤٠﴾

يقول: بلى بلى، قال: فَلِمَ أخرجتني من الجنة؟ قال: بِشُؤْمٍ مَعْصِيَتِكَ، قال: فلو ثبت.. أراجعي أنت إليها؟ قال: نعم^(١)، ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾: فرجع عليه بالرحمة والقبول، واكتفى بذكر توبة آدم؛ لأن حواء كانت تبعاً له، ولقد طوي ذكر النساء في أكثر القرآن والسنة لذلك، ﴿إِنَّهُ هُوَ الْتَوَّابُ﴾: الكثيرُ القبولِ للتوبة، ﴿الرَّحِيمُ﴾ ﴿٣٧﴾ على عباده.

﴿٣٨﴾ ﴿فُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾: حال؛ أي: مجتمعين، وكَرَّرَ الأمرَ بالهبوط؛ للتأكيد، أو: لأن الهبوط الأول من الجنة إلى السماء، والثاني من السماء إلى الأرض؛ أو: لما يظن به من زيادة قوله: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ أي: رسولٌ أبعثه إليكم، أو: كتابٌ أنزله عليكم؛ بدليل قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ في مقابلة قوله: ﴿فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ﴾ أي: بالقبول والإيمان به ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ في المستقبل، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ على ما خلفوا، والشرط الثاني مع جوابه جواب الشرط الأول، كقولك: إن جئتني؛ فإن قدرت.. أحسنت إليك، (فلا خوف): في كل القرآن: يعقوب^(٢).

﴿٣٩﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ﴾: مبتدأ، والخبر: ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي: أهلها ومستحقوها، والجملة: في موضع الرفع خبرُ المبتدأ؛ أعني: (والذين)، ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٣٩﴾.

﴿٤٠﴾ ﴿يٰٓبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾: هو يعقوب عليه السلام، وهو لقب له، ومعناه في لسانهم: صفوة الله، أو عبد الله، ف (إسرا) هو العبد، أو: الصفوة، و(إيل) هو: الله بالعبرية، وهو غير منصرف؛ لوجود العلمية والعجمة، ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ ذكرهم النعمة: ألا يُخْسُوا بشكرها، ويُطيعوا ما نَحَها، وأراد بها: ما أنعم به على آبائهم مما عَدَّدَ عليهم؛ من الإنجاء من فرعون وعذابه، ومن الغرق، ومن العفو عن اتخاذ العجل، والتوبة عليهم، وما أنعم به عليهم من إدراك زمن محمد ﷺ المبشر به في التوراة والإنجيل، ﴿وَأَوْفُوا﴾: أدوا وافيًا تامًا؛ يقال: وَفَّيتُ له بالعهد، فانا وافي به، وأوفيتُ له بالعهد، فانا مُوفٍ به، والاختيار: أَوْفَيْتُ، وعليه نزل التنزيل، ﴿بِعَهْدِي﴾: بما عاهدتموني عليه؛ من الإيمان بي، والطاعة لي، أو: من الإيمان بنبي

(١) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ: (١/ ٥٤٢).

(٢) انظر «النشر في القراءات العشر» (٢/ ٢١١).

وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِإِثْمِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّقُونَ ﴿٤١﴾
وَلَا تَلِدِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْذِبُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾

الرحمة، والكتاب المعجز، ﴿أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ﴾: بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم، والعهذ يُضاف إلى المعاهد والمعاهد جميعاً، وعن قتادة: هما: ﴿لَيْنَ أَقَمْتُمْ﴾ و﴿لَا كُفْرَنَ﴾ [المائدة: ١٢]، وقال أهل الإشارة: أوفوا في دار محنتي على بساط خدمتي بحفظ حرمتي أوف في دار نعمتي على بساط كرامتي بسرور رؤيتي، ﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ﴾ فلا تنقضوا عهدي، وهو من قولك: زيدا رهبت، وهو أوكد في إفادة الاختصاص من: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥] ^(١).

و(إياي): منصوب بفعل مضمر دل عليه ما بعده، وتقديره: فارهبوا إياي فارهبون ^(٢)، وحذف الأول؛ لأن الثاني يدل عليه، وإنما لم ينتصب بقوله: (فارهبون) لأنه أخذ مفعوله، وهو الباء المحذوفة، وكسرة النون دليل الباء، كما لا يجوز نصب زيد في: زيدا فاضربه ب: اضرب، الذي هو ظاهر.

﴿٤١﴾ ﴿وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ﴾ يعني: القرآن، ﴿مُصَدِّقًا﴾: حال مؤكّد من الهاء المحذوفة، كأنه قيل: أنزلته مصدقاً ﴿لِمَا مَعَكُمْ﴾ من التوراة؛ يعني: في العبادة والتوحيد والنبوة وأمر محمد عليه السلام، ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ أي: أول من كفر به، أو: أول حزب، أو: فوج كافر به، أو: ولا يكن كل واحد منكم أول كافر به، وهذا تعريض بأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به؛ لمعرفتهم به وبصفته، والضمير في (به): يعود إلى القرآن، ﴿وَلَا تَشْتَرُوا﴾: ولا تستبدلوا ﴿بِإِثْمِي﴾: بتغييرها وتحريفها ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: قال الحسن: هو الدنيا بحذافيرها، وقيل: هو الرئاسة التي كانت لهم في قومهم، خافوا عليها الفوات لو اتبعوا رسول الله، ﴿وَإِنِّي فَاتَّقُونَ﴾: فخافوني، ﴿فارهبوني﴾، ﴿فاتقوني﴾: بالياء في الحالين، وكذلك كل ياء محذوفة في الخط: يعقوب ^(٣).

﴿٤٢﴾ ﴿وَلَا تَلِدِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ لبس الحق بالباطل: خلطه، والباء إن كانت صلة، مثلها في قولك: لبست الشيء بالشيء: خلطته به.. كان المعنى: ولا تكتبوا في التوراة ما ليس منها، فيختلط الحق المنزل بالباطل الذي كتبتم، حتى لا يميز بين حقها وباطلكم، وإن كانت باء

(١) لأن ضمير المتكلم أعرف من ضمير المخاطب، ولتكرير المفعول في (وإياي فارهبون). انظر «الإكلیل» (١/٣٥٥).

(٢) الأولى أن يقدر: (إياي ارهبوا فارهبون) لأن المفعول به إن كان ضميراً منفصلاً.. وجب تقديمه.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٠).

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَسُوا...
الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾

الاستعانة كالتي في قولك: كتبت بالقلم.. كان المعنى: ولا تجعلوا الحق ملتبساً مشتبهاً بباطلكم الذي تكتبونه، ﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾: هو مجزومٌ داخلٌ تحت حكم النهي؛ بمعنى: ولا تكتُموا، أو: منصوبٌ بإضمار: أن، والواو: بمعنى الجمع؛ أي: ولا تجمعوا بين لبس الحق بالباطل وكتمان الحق، كقولك: لا تأكل السمك وتشرب اللبن، وهما أمران متميزان؛ لأن لبس الحق بالباطل: ما ذكرنا من كثيهم في التوراة ما ليس منها، وكتمانهم الحق أن يقولوا: لا نجد في التوراة صفة محمد، أو حكم كذا، ﴿وَأَنْتُمْ تَقْلُونَ﴾ ﴿٤٤﴾: في حال علمكم أنكم لا يسون كائمون، وهو أقبح لهم؛ لأن الجهل بالقيح ربما عُذِرَ مرتكبه.

﴿٤٣﴾ ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي: صلاة المسلمين وزكاتهم، ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ ﴿٤٣﴾ منهم؛ لأن اليهود لا ركوع في صلاتهم؛ أي: أسلموا واعملوا عمل أهل الإسلام، وجر أن يُراد بالركوع: الصلاة، كما يُعبر عنها بالسجود، وأن يكون أمراً بالصلاة مع المصلين؛ يعني: في الجماعة؛ أي: صلُّوها مع المصلين، لا منفردين.

﴿٤٤﴾ والهمزة في: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ﴾: للتقرير مع التوبيخ والتعجب من حالهم، ﴿بِالْبِرِّ﴾ أي: سعة الخير والمعروف، ومنه البر؛ لِسَعَتِهِ، ويتناول كل خير، ومنه قولهم: صدقت وبرزت، وكان الأخبارُ يأمرُونَ مَنْ نَصَحُوهُ فِي السَّرِّ مِنْ أَقَارِبِهِمْ وَغَيْرِهِمْ بِاتِّبَاعِ مُحَمَّدٍ ﷺ، ولا يتبعونه، وقيل: كانوا يأمرُونَ بالصدقة ولا يتصدقون، وإذا أُتُوا بالصدقات لِيُفَرَّقُوها.. خانُوا فيها، ﴿وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾: وتتركونها من البرِّ كالمُنْسيات، ﴿وَأَنْتُمْ تَقْلُونَ الْكِتَابَ﴾: تبيكت^(١)؛ أي: تتلون التوراة وفيها نعتُ محمدٍ عليه السلام، أو فيها الوعيدُ على الخيانة وترك البرِّ، ومخالفة القولِ العملِ، ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٤٤﴾: أفلا تَفْطَنُونَ لقبح ما أقدمتم عليه حتى يصدكم استقبحه عن ارتكابه؟ وهو توبيخٌ عظيم.

﴿٤٥﴾ ﴿وَاسْتَعِينُوا﴾ على حوائجكم إلى الله ﴿بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ أي: بالجمع بينهما، وأن تُصلُّوا صابرين على تكاليف الصلاة، محتملين لمشاقها، وما يجب فيها من إخلاص القلب، ودفع الوسوس الشيطانية، والهواجس النفسانية، ومراعاة الآداب والخشوع، واستحضار العلم بأنه انتصابٌ بين يدي جبار السموات والأرض، أو: واستعينوا على البلايا والنوائب بالصبر

(١) تبيكت: أي تغير لهم، وتقيح لفعالهم.

الَّذِينَ يَطْلُونَ أَنَّهُمْ مُلَفَّوْا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾

عليها، والالتجاء إلى الصلاة عند وقوعها، وكان رسول الله ﷺ إذا حزبه أمر . . . فنزع إلى الصلاة^(١)، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه نعي إليه أخوه قثم وهو في سفر فاسترجع وصلى ركعتين، ثم قال: واستعينوا بالصبر والصلاة^(٢).

وقيل: الصبر: الصوم؛ لأنه حبس عن المفطرات، ومنه قيل لشهر رمضان: شهر الصبر، وقيل: الصلاة: الدعاء؛ أي: استعينوا على البلاء بالصبر، والالتجاء إلى الدعاء، والابتغال إلى الله في دفعه.

﴿وَأَنَّهُ﴾ الضمير: للصلاة، أو للاستعانة، ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾: لشاقة ثقيلة؛ من قولك: كبر عليّ هذا الأمر ﴿إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾؛ لأنهم يتوقعون ما ادّخر للصابرين على متاعها، فتهدون عليهم؛ ألا ترى إلى قوله:

﴿٤٦﴾ ﴿الَّذِينَ يَطْلُونَ أَنَّهُمْ مُلَفَّوْا رَبِّهِمْ﴾ أي: يتوقعون لقاء ثوابه ونيل ما عنده، ويطمعون فيه، وفُسّر (يظنون) بـ: يتيقنون؛ لقراءة عبد الله: ﴿يعلمون﴾^(٣) أي: يعلمون أنه لا بدّ من لقاء الجزاء، فيعملون على حسب ذلك، وأما من لم يؤقن بالجزاء، ولم يرج الثواب . . . كانت عليه مشقة خالصة، والخشوع: الإخبات والتطامن، وأما الخضوع . . . فاللين والانقياد، وفُسّر اللقاء بالرؤية، و(ملاقوا ربهم) بـ: معانيه بلا كيف، ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾: لا يملك أمرهم في الآخرة أحد سواه.

﴿٤٧﴾ ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ التكرير للتأكيد، ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾: نصب عطفت على (نعمتي) أي: اذكروا نعمتي وتفضيلي، ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾: على الجَم الغفير من الناس؛ يقال: رأيت عالماً من الناس، والمراد الكثرة.

﴿٤٨﴾ ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا﴾ أي: يوم القيامة، وهو مفعول به، لا ظرف، ﴿لَا تَجْزَى نَفْسٌ﴾ مؤنثة ﴿عَنْ نَفْسٍ﴾ كافرة ﴿شَيْئًا﴾ أي: لا تقضي عنها شيئاً من الحقوق التي لزمته، و(شيئاً): مفعول

(١) رواه بنحوه أبو داود (١٣١٩) عن سيدنا حذيفة رضي الله عنه.

(٢) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٧٤/١٢).

(٣) انظر «الكشاف» (١/١٦٣).

وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ
مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾

به، أو: مصدر؛ أي: قليلاً من الجزاء، والجملة: منصوبة المحلّ صفة لـ (يوماً)، والعائد منها إلى الموصوف محذوف تقديره: لا تجزي فيه، ﴿وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةً﴾، ﴿وَلَا تَقْبَلُ﴾: بالتاء: مكّي، وبصري^(١)، والضمير في: (منها): يرجع إلى النفس المؤمنة؛ أي: لا تقبل منها شفاعاً للكافرة، وقيل: كانت اليهود تزعم أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم فأويسوا، وهو كقوله: ﴿مَا نَفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المدثر: ٤٨]، وتثبت المعتزلة بالآية في نفي الشفاعاة للعصاة مردود؛ لأن المنفي شفاعاة الكفار، وقد قال عليه السلام: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي، من كذب بها.. لم ينلها»^(٢)، ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ أي: فدية؛ لأنها معادلة للمفدي^(٣)، ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾: يعانون، وجمع؛ للدلالة النفس المنكرة على النفوس الكثيرة^(٤)، وذكر لمعنى العباد أو الأناسي.

﴿٤٩﴾ ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ أصل (آل): أهل؛ ولذلك يُصَغَّرُ بأهيل، فأبدلت هاؤه ألفاً، وخُصَّ استعماله بأولي الخطر كالملوك وأشباههم، فلا يقال: آل الإسكاف والحجاج^(٥)، و(فرعون): علم لمن ملك العمالة، كقيصر لملك الروم، وكسرى لملك الفرس، ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾: حال من (آل فرعون) أي: يؤلونكم؛ من: سامه خسفاً: إذا أولاه ظلماً، وأصله: من: سام السلعة: إذا طلبها، كأنها بمعنى: ييغونكم ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ ويريدونكم عليه، ومساومة البيع: مُزايدة، أو مُطالبة، و(سوء): مفعول ثانٍ لـ (يسومونكم)، وهو مصدر: السيئ؛ يقال: أعوذ بالله من سوء الخلق، وسوء الفعل؛ يُراد: قبحهما، ومعنى (سوء العذاب) والعذاب كله سمي: أشده وأفظعه.

﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾: بيان لقوله: (يسومونكم) ولذا ترك العاطف، ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾: يتركون بناتكم أحياء للخدمة، وإنما فعلوا بهم ذلك؛ لأن الكهنة أنذروا فرعون بأنه يولد مولود يزول ملكه بسببه، كما أنذروا نمرود فلم يغن عنهما اجتهداهما في التحفظ، وكان ما شاء الله،

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٢).

(٢) رواه أبو داود (٤٧٣٩) والترمذي (٢٤٣٥) عن سيدنا أنس رضي الله عنه، دون قوله: (من كذب بها.. لم ينلها).

(٣) معادلة: ماثلة.

(٤) أي: كلمة (نفس) في قوله: (لا تجزي نفس): تدل على الكثرة؛ لأن النكرة في سياق النفي تعم.

(٥) الإسكاف: صانع الخفاف، وقيل: كل صانع.

وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ ﴿٥٠﴾ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾

﴿وَرَوَىٰ ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ﴾: محنة إن أشير بـ (ذلكم) إلى صنع فرعون، ونعمة إن أشير به إلى الإنجاء، ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾: صفة لـ (بلاء)، ﴿عَظِيمٌ﴾ (٤٩): صفة ثانية.

﴿٥٠﴾ «وَإِذْ فَرَقْنَا»: فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم، وقرئ ﴿فَرَقْنَا﴾^(١) أي: فصلنا؛ يقال: فرق بين الشيئين، وفرق بين الأشياء؛ لأن المسالك كانت اثني عشر على عدد الأسباط، ﴿بِكُمْ الْبَحْرَ﴾ كانوا يسلكونه، ويتفرق الماء عند سلوكهم، فكانما فرق بهم، أو: فرقناه بسبيكم، أو فرقناه ملتبساً بكم، فيكون في موضع الحال^(٢).

روي: أن بني إسرائيل قالوا لموسى عليه السلام: أين أصحابنا فنحن لا نرضى حتى نراهم، فأوحى إليه أن قل بعصاك هكذا، فقال بها على الحيطان فصارت فيها كوى، فترأوا وتسامعوا كلامهم^(٣).

﴿فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ (٥٠) إلى ذلك، وتشاهدونه، ولا تشكون فيه.

﴿٥١﴾ وإنما قال: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ﴾ لأن الله تعالى وعده بالوحي، ووعدده المجيء للميقات إلى الطور، ﴿وعدنا﴾: حيث كان: بصري^(٤)، لما دخل بنو إسرائيل مصر بعد هلاك فرعون، ولم يكن لهم كتاب ينتهون إليه. وعد الله موسى أن ينزل عليه التوراة، وضرب له ميقاتاً ذا القعدة وعشر ذي الحجة وقال: ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾؛ لأن الشهور غررها بالليالي، و(أربعين): مفعول ثانٍ لـ (واعدنا)، لا ظرف؛ لأنه ليس معناه: واعدناه في أربعين ليلة، ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ أي: إلهاً، فحذف المفعول الثاني، (اتخذتم)، وبأبه: بالإظهار: مكّي وحفص^(٥)، ﴿مِنْ بَيْنِهِمْ﴾: من بعد ذهابه إلى الطور، ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ (٥١) أي: بوضعكم البداة غير موضعها، والجملة: حال؛ أي: عبدتموه ظالمين.

﴿٥٢﴾ «ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ»: مَحَوْنَا ذُنُوبَكُمْ عَنْكُمْ ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾: من بعد اتخاذكم العجل؛ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٥٢): لكي تشكروا النعمة في العفو عنكم.

(١) انظر «المحرر الوجيز» (١/١٤١) وهي قراءة شاذة.

(٢) أي: الباء في: (بكم) يحتمل كونها لشبه الآلة، وهو مراده بقوله: يتفرق الماء عند سلوكهم، فكانما فرق بهم، أو: للسبية، وذاك قوله: فرقناه بسبيكم، أو: للمصاحبة، والمعنى: ملتبساً بكم. انظر «الإكليل» (١/٣٧٤).

(٣) كوى: نوافذ تحصل الرؤية بها.

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٢).

(٥) انظر المرجع السابق (ص ٣٣).

وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٥٥﴾

«٥٣» ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾ يعني: الجامع بين كونه كتاباً منزلاً وقرآناً يفرق بين الحق والباطل، وهو التوراة، ونظيره: رأيت الغيث والليث؛ تريد: الرجل الجامع بين الجود والجرأة، أو: التوراة والبرهان الفارق بين الكفر والإيمان من العصا واليد وغيرهما من الآيات، أو: الشرع الفارق بين الحلال والحرام، وقيل: الفرقان: انفراق البحر، أو: النصر الذي فرق بينه وبين عدوه، ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾: لكي تهتدوا.

«٥٤» ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾: للذين عبدوا العجل: ﴿يَتَقَوَّمُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾ معبوداً، ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ﴾ هو الذي خلق الخلق بريئاً من التفاوت، وفيه تفرع لما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذي برأهم أبرياء من التفاوت إلى عبادة البقر الذي هو مثل في الغباوة والبلادة، ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ قيل: هو على الظاهر وهو البخع^(١)، وقيل: معناه: قتل بعضهم بعضاً، وقيل: أمر من لم يعبد العجل أن يقتلوا العبد، فقتل سبعون ألفاً.

﴿ذَلِكَ﴾ التوبة والقتل ﴿خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ﴾ من الإصرار على المعصية ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ﴾: المفضل بقبول التوبة وإن كثرت، ﴿الرَّحِيمُ﴾: يعفو الحوبة وإن كبرت، والفداء الأولى: للتسبيح؛ لأن الظلم سبب التوبة، والثانية: للتعقيب؛ لأن المعنى: فاعزموا على التوبة، فاقتلوا أنفسكم؛ إذ الله تعالى جعل توبتهم قتل أنفسهم، والثالثة: متعلقة بشرط محذوف كانه قال: فإن فعلتم... فقد تاب عليكم.

«٥٥» ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾: عياناً، وانتصابها على المصدر، كما تنصب القرفصاء بفعل الجلوس، أو على الحال من: (نرى) أي: ذوي جهرة، ﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ أي: الموت، قيل: هي نار جاءت من السماء فأحرقتهم.

روي: أن السبعين الذين كانوا مع موسى ﷺ عند الانطلاق إلى الجبل قالوا له: نحن لم نعبد العجل كما عبده هؤلاء فأرنا الله جهرة، فقال عليه السلام: سأله ذلك فاباه علي، فقالوا: إنك رأيت الله تعالى، فلن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة، فبعث الله عليهم صاعقة فأحرقتهم.

(١) البخع: أن يقتل الرجل نفسه.

ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ لَمَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾

وتعلقت المعتزلة بهذه الآية في نفي الرؤية؛ لأنه لو كان جائز الرؤية.. لما عُدُّوا بسؤال ما هو جائز الثبوت، قلنا: إنما عوقبوا بكفرهم؛ لأن قولهم: إنك رأيت الله، فلن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة كُفِّرَ منهم؛ ولأنهم امتنعوا عن الإيمان بموسى بعد ظهور معجزته حتى يروا ربهم جهرة، والإيمان بالأنبياء واجب بعد ظهور معجزاتهم، ولا يجوز اقتراح الآيات عليهم؛ ولأنهم لم يسألوا سؤال استرشاد، بل سؤال تعنت وعناد.

﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (٣٣) إليها حين نزلت.

﴿٥٦﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ: أحييناكم، وأصله: الإثارة، ﴿مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ لَمَلَكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٥٦) نعمة البعث بعد الموت.

﴿٥٧﴾ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ: وجعلنا الغمام يُظْلِمُكم، وذلك في التيه، سَخَّرَ اللهُ لَهُم السحابَ يَسِيرُ بِسِيرِهِمْ، يُظْلِمُهُم من الشمس، وينزل بالليل عموداً من نارٍ يَسِيرُونَ فِي ضَوْئِهِ، وثيابهم لا تَسْخُجُ ولا تَبْلَى.

﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ﴾: التَّرْتَجِبِينَ^(١)، وكان ينزل عليهم مثل الثلج من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، لكل إنسان صاع، ﴿وَالسَّلَوى﴾ كان يبعث الله عليهم الجنوب فتَحْشُرُ عليهم السلوى، وهي السَّمَائِي، فيذبح الرجل منها ما يكفيه، وقلنا لهم: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ﴾: لذيات أو حلالات ﴿مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا﴾ يعني: فظلموا بأن كفروا هذه النعم، وما ظلمونا، ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٥٧) أنفسهم: مفعول (يظلمون)، وهو خبر كان.

﴿٥٨﴾ وَإِذْ قُلْنَا: لهم بعد ما خرجوا من التيه: ﴿ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ أي: بيت المقدس، أو: أريحاء، والقرية: المجتمع؛ من: قَرِيتُ؛ لأنها تجمع الخلق، أَمِرُوا بِدُخُولِهَا بعد التيه، ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾: من طعام القرية وثمارها ﴿حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾: واسعاً، ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ﴾: باب القرية، أو باب القبة التي كانوا يصلُّون إليها، وهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه

(١) هو شيء حلَّو يشبه العسل.

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾ وَإِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا مَقْدَرًا عَلَى كُلِّ نَاضِيبٍ مَشْرِبَةٌ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾

السلام، وإنما دخلوا الباب في حياته، ودخلوا بيت المقدس بعده، ﴿سَجَدًا﴾: حال، وهو جمعٌ ساجد، أمروا بالسجود عند الانتهاء إلى الباب شكرًا لله تعالى، وتواضعًا، ﴿وَقُولُوا حِطَّةً﴾: (فِعْلَةٌ) مِنَ الْحِطِّ، كالجِلْسَةِ، وهي خبرٌ مبتدأٌ محذوف؛ أي: مسألنا حِطَّةً، أو: أَمْرُكَ حِطَّةً، والأصل: النَّصَبُ، وقد قرئ به^(١)، بمعنى: حُطَّ عنا ذنوبنا حِطَّةً، وإنما رُفِعَتْ لِتُعْطِيَ معنى الثبات، وقيل: أَمَرْنَا حِطَّةً؛ أي: أَنْ نَحُطَّ فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَنَسْتَقَرَّ فِيهَا، وعن علي رضي الله عنه: هو بسم الله الرحمن الرحيم، وعن عكرمة: هو لا إله إلا الله، ﴿تَنْفِرَ لَكُمْ خِطَابَتُكُمْ﴾: جمعٌ خُصِيَّةٌ، وهي الذنب، ﴿يُغْفَرُ﴾: مَدْنِيٌّ، ﴿تُغْفَرُ﴾: شَامِيٌّ^(٢)، ﴿وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾﴾: أي: من كان محسنًا منكم.. كانت تلك الكلمة سببًا في زيادة ثوابه، ومن كان مسيئًا.. كانت له توبةٌ ومغفرةٌ.

﴿٥٩﴾ ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾: فيه حذفٌ، وتقديره: فبدل الذين ظلموا بالذي قيل لهم قولاً غير الذي قيل لهم، ف (بدَّلَ): يتعدَّى إلى مفعولٍ واحدٍ بنفسه، وإلى آخرٍ بالباء، فالذي مع الباء متروكٌ، والذي بغير باءٍ موجودٌ؛ يعني: وضعوا مكانَ (حِطَّة) قولاً غيرَها؛ أي: أَمَرُوا بِقَوْلٍ معناه: التوبة والاستغفار، فخالفوه إلى قولٍ ليس معناه معنى ما أَمَرُوا به، ولم يمثلوا أمر الله، وقيل: قالوا مكانَ (حِطَّة): حِطَّةً، وقيل: قالوا بالنَّبَطِيَّةِ: حِطَّا سَمَقَاتَا؛ أي: حنطة حمراء؛ استهزاءً منهم بما قيل لهم؛ وعدولاً عن طلبٍ ما عند الله إلى طلبٍ ما يشتهون من أعراض الدنيا.

﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا﴾: عذاباً، وفي تكرير (الذين ظلموا) زيادةٌ في توبيخ أمرهم، وإيذانٌ بإنزال الرجز عليهم؛ لِظُلْمِهِمْ، ﴿مِنْ السَّمَاءِ﴾: صَفَةٌ لـ (رجز)، ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٨﴾﴾: بسبب فسقهم، روي: أنه مات منهم في ساعةٍ بالطاعون أربعةٌ وعشرون ألفاً، وقيل: سبعون ألفاً.

﴿٦٠﴾ ﴿وَإِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾: موضع (إِذْ): نصبٌ؛ كأنه قيل: واذكروا إذ استسقى؛

(١) انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٤٨٥) وهي شاذة.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٢).

وَإِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسَىٰ لَنْ نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا
وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَسْتَبْدِلُوكَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَفَطِيلُوا بِضُرٍّ فَإِنَّ لَكُمْ
مِمَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِّيَّتٌ عَلَيْهِمْ أَلَذَّةُ الْمَسْكَنَةِ وَبَاءَ وَبَغَضِبَ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ
وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾

أي: استدعى أن يسقى قومه، ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ عَطِشُوا في التيه فدعا لهم موسى بالسقيا، فقبل له: (اضرب بعصاك الحجر)، واللام: للعهد والإشارة إلى حَجَرٍ معلوم؛ فقد روي: أنه حَجَرٌ طُورِيٌّ حَمَلَهُ مَعَهُ وَكَانَ مُرْبِعاً، له أربعة أوجه، كانت تنبع من كل وجه ثلاثُ أَعْيُنٍ، لكل سَبِطٍ عَيْنٌ، وكانوا ست مِئَةِ أَلْفٍ، وَسَعَةُ الْمَعْسَكِ اثنا عشر ميلاً، أو: للجنس؛ أي: اضرب الشيء الذي هو الحجر، وهذا أظهر في الحجة، وأبين في القدرة.

﴿فَانفَجَرَتْ﴾ الفاء: متعلقة بمحذوف؛ أي: فضرِبَ فانفجرت؛ أي: سالت بكثرة، أو: فإن ضربت.. فقد انفجرت، وهي على هذا فاءٌ فصيحةٌ، لا تقع إلا في كلامٍ بليغ^(١)، ﴿مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ على عددِ الأسباط، وقرئ بكسر الشين وبفتحها^(٢)، وهما لغتان، و(عيناً): تمييزٌ.

﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ﴾: كلُّ سَبِطٍ ﴿مَشْرَبَهُمْ﴾: عَيْنُهُم التي يشربون منها، وقلنا لهم: ﴿كُلُوا﴾ من المن والسلوى، ﴿وَأَشْرَبُوا﴾ من ماءِ العيون ﴿مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾ أي: الكلُّ مما رزقكم الله، ﴿وَلَا تَقْتُلُوا فِي الْأَرْضِ﴾: لا تفسدوا فيها، والعَيْثُ: أشدُّ الفساد، ﴿مُفْسِدِينَ﴾ ﴿٦١﴾: حالٌ مؤكِّدة؛ أي: لا تتمادوا في الفساد في حالِ فسادكم؛ لأنهم كانوا مُتَمَادِينَ فيه.

﴿٦١﴾ ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسَىٰ لَنْ نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾: هو ما رُزِقُوا في التيه من المن والسلوى، وإنما قالوا: (على طعام واحد) وهما طعامان؛ لأنهم أرادوا بالواحد ما لا يتبدل، ولو كان على مائدة الرجل ألوانٌ عدَّةٌ يداومُ عليها كل يوم لا يُبدِّلُها.. يقال: لا يأكل فلانٌ إلا طعاماً واحداً، ويُراد بالوحدة نفْيُ التبدل والاختلاف، أو: أرادوا أنهما ضَرَبَ واحدٌ؛ لأنهما معاً من طعام أهل التلذذ والتَّرف، وكانوا من أهل الزراعة فأرادوا ما أَلْفُوا من البقول والحبوب وغير ذلك.

﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾: سله، وقل له: أخرج لنا ﴿يُخْرِجْ لَنَا﴾: يظهر لنا ويوجد ﴿مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا﴾: هو ما أنبتته الأرض من الحُضَرِ، والمراد به أطيبُ البقول كالنَّعْنَاعِ والكَرْفَسِ

(١) سميت فصيحة؛ لأنها تفسح عن محذوف هو سبب لما بعده، وقيل: لاختصاصها بكلام الفصحاء. انظر «نواهد الأبيكار» (٢/٢٤٥).

(٢) وهما شاذتان. انظر «المحرر الوجيز» (١/١٥٢).

وَالْكُرَاتِ وَنَحْوَهُمَا مِمَّا يَأْكُلُهُ النَّاسُ، ﴿وَقَاتِبَهُمَا﴾ يعني: الخيارَ، ﴿وَقَوْمَهُمَا﴾: هو الحنطة، أو: الشوم؛ لقراءة ابن مسعود: ﴿وَتَوْمَهُمَا﴾^(١)، ﴿وَعَدَسَهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْفٌ﴾: أَقْرَبُ مَنْزِلَةً، وَأَدْوَنُ مِقْدَارًا، وَالذُّنُو، وَالْقُرْبُ يُعَبَّرُ بِهِمَا عَنْ قَلَةِ الْمِقْدَارِ، ﴿بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾: أَرْفَعُ وَأَجَلُّ.

﴿أَفِطُوا مِصْرًا﴾ من الأمصار؛ أي: انْحَدِرُوا إِلَيْهِ مِنَ التِّيهِ، وَبِلَادُ التِّيهِ: مَا بَيْنَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ إِلَى قَنْسَرِينَ^(٢)، وَهِيَ اثْنَا عَشَرَ فَرَسَخًا فِي ثَمَانِيَةِ فَرَسَخٍ^(٣)، أَوْ: مِصْرَ فِرْعَوْنَ، وَإِنَّمَا صَرَفَهُ مَعَ وَجُودِ السَّبْبِينَ وَهُمَا: التَّعْرِيفُ وَالتَّائِيثُ؛ لِإِرَادَةِ الْبَلَدِ، أَوْ لِسُكُونِ وَسَطِهِ، كَنُوحٍ وَلُوطٍ، وَفِيهِمَا الْعَجْمَةُ وَالتَّعْرِيفُ، ﴿فَإِنَّ لَكُمْ﴾ فِيهَا ﴿مَا سَأَلْتُمْ﴾ أي: فَإِنَّ الَّذِي سَأَلْتُمْ يَكُونُ فِي الْأَمْصَارِ لَا فِي التِّيهِ.

﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ أي: الْهُوَانُ وَالْفَقْرُ؛ يَعْنِي: جُعِلَتِ الذَّلَّةُ مُحِيطَةً بِهِمْ، مُشْتَمِلَةً عَلَيْهِمْ، فَهُمْ فِيهَا كَمَا يَكُونُ فِي الْقُبَّةِ مَنْ ضُرِبَتْ عَلَيْهِ^(٤)، أَوْ: أُلْصِقَتْ بِهِمْ حَتَّى لَزِمَتْهُمْ ضَرْبَةً لَازِبَةً^(٥)، كَمَا يُضْرَبُ الطِّينُ عَلَى الْحَائِطِ فَيَلْزِمُهُ^(٦)، فَالْيَهُودُ صَاغِرُونَ أَذْلَاءُ أَهْلِ مَسْكَنَةِ وَفَقْرٍ؛ إِمَّا عَلَى الْحَقِيقَةِ، وَإِمَّا لِتَصَاغُرِهِمْ، وَتَفَاقُرِهِمْ خَيْفَةً أَنْ تُضَاعَفَ عَلَيْهِمُ الْجَزِيَّةُ، ﴿عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ﴾: حِمْزَةٌ وَعَلِيٌّ، وَكَذَا كُلُّ مَا كَانَ قَبْلَ الْهَاءِ يَاءً سَاكِنَةً، وَبِكَسْرِ الْهَاءِ وَالْمِيمِ: أَبُو عَمْرٍو، وَبِكَسْرِ الْهَاءِ وَضَمِّ الْمِيمِ: غَيْرُهُمْ^(٧)، ﴿وَبَاءٌ وَبَعْضٌ مِّنَ اللَّهِ﴾: مِنْ قَوْلِكَ: بَاءَ فُلَانٍ بِفُلَانٍ؛ إِذَا كَانَ حَقِيقًا بِأَنْ يَقْتَلَ بِهِ؛ لِمَسَاوَاتِهِ لَهُ؛ أَي: صَارُوا أَحِقَّاءَ بِغَضَبِهِ، وَعَنِ الْكَسَائِيِّ: رَجَعُوا.

﴿ذَلِكَ﴾: إِشَارَةٌ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ ضَرْبِ الذَّلَّةِ وَالْمَسْكَنَةِ وَالْخَلَاقَةِ بِالْغَضَبِ، ﴿يَأْتَهُمْ كَأَنُورًا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ﴾: بِالْهَمْزَةِ: نَافِعٌ، وَكَذَا بَابُهُ^(٨)؛ أَي: ذَلِكَ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ،

(١) انظر «المحتسب» لابن جني (١/ ٨٨).

(٢) قنسرين: قرية في سوريا تقع جنوب مدينة حلب.

(٣) الفرسخ: (٥٥٤٤ مترًا). انظر «الفقه الإسلامي وأدائه» (١/ ٧٥).

(٤) ففي (الذلة): استعارة مكنية حيث شبهت بالقبة.

(٥) اللازب: الثابت الشديد الثبوت، يقال: صار ضرباً لازباً، أي: لازماً ثابتاً.

(٦) ففي كلمة (ضربت): استعارة تصريحية؛ حيث شبه إلصاق الذلة بهم بضرب الطين على الحائط.

(٧) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٣).

(٨) انظر المرجع السابق (ص ٣٤).

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا ءَاتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾

وقتلهم الأنبياء، وقد قتلت اليهودُ شعياً وذكرياً ويحيى. والنبى: من النبأ؛ لأنه يخبر عن الله تعالى، (فَعِيل) بمعنى: (مفعِل)، أو بمعنى: (مفعَل)، أو مِن: (نبا)؛ أي: ارتفع، والنبوة: المكان المرتفع، ﴿بَعَثَ الْحَقَّ﴾ عندهم أيضاً؛ فإنهم لو أنصفوا.. لم يذكروا شيئاً يستحقون به القتل عندهم، وهو في محلّ النصب على الحال من الضمير في (يقتلون) أي: يقتلونهم مبطلين.

﴿ذَلِكَ﴾: تكرر للإشارة، ﴿بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾: بسبب ارتكابهم أنواع المعاصي، واعتدائهم حدود الله في كل شيء مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء، وقيل: هو اعتداؤهم في السبت، ويجوز أن يُشار به (ذلك) إلى الكفر وقتل الأنبياء؛ على معنى: أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم؛ لأنهم أنهمكوا فيهما وغلوا حتى قست قلوبهم، فجسروا على جحود الآيات^(١)، وقتل الأنبياء، أو: ذلك الكفر والقتل مع ما عَصَوْا^(٢).

﴿٦٢﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالسنتهم من غير مُواطأة القلوب، وهم المنافقون، ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾: تَهَوَّدُوا؛ يقال: هادَ يهودُ وتَهَوَّدَ: إذا دخل في اليهودية، وهو هائدٌ، والجمع: هُودٌ، ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾: جمع: نصران، كندمانٍ وندامى؛ يقال: رجلٌ نصران، وامرأةٌ نصرانة، والياء في نصراني: للمبالغة، كالتى في أحمرى؛ سُموا نصارى؛ لأنهم نصروا المسيح، ﴿وَالصَّادِقِينَ﴾: الخارجين من دين مشهور إلى غيره، من: صباً: إذا خرج من الدين، وهم قومٌ عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة، وقيل: هم يقرؤون الزبور، ﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ من هؤلاء الكفرة إيماناً خالصاً، ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾: ثوابهم ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الآخرة، ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿٦٢﴾ ومحلّ (من آمن): الرفع إن جعلته مبتدأ خبره: (فلهم أجرهم)، والنصب إن جعلته بدلاً من اسم (إن) والمعطوف عليه، فخير (إن) في الوجه الأول: الجملة، كما هي^(٣)، وفي الثاني: (فلهم)، والفاء: لتضمن (من) معنى الشرط.

﴿٦٣﴾ ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ بقبول ما في التوراة، ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ أي: الجبل حتى

(١) جسر على الأمر: أقدم عليه.

(٢) فتكون الباء في (بما عصوا): للمصاحبة.

(٣) أي: جملة: (من آمن...).

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٤﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ
 اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٦٥﴾ فَبَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا
 وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنَلْنَحِبُهَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ
 بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٦٧﴾

قبلتم وأعطيتكم الميثاق، وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالألواح، فرأوا ما فيها من الآصار
 والتكاليف الشاقّة، فكبرت عليهم، وأبوا قبولها، فأمر جبريل عليه السلام فقلع الطور من أصله
 ورفع، فظللهم فوقهم وقال لهم موسى: إن قبلتم وإلا... أُلقي عليكم، حتى قيلوا، وقلنا لكم:
 ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ من الكتاب؛ أي: التوراة ﴿بِقُوَّةٍ﴾: بجِدٍّ وعزيمة، ﴿وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾:
 واحفظوا ما في الكتاب، واذرُسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ﴿١٣﴾: رجاء منكم أن
 تكونوا متقين.

﴿٦٤﴾ ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾: ثم أعرضتم عن الميثاق والوفاء به ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾: من بعد القبول،
 ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بتأخير العذاب عنكم، أو: بتوفيقكم للتوبة ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ
 الْخَاسِرِينَ﴾: الهالكين في العذاب.

﴿٦٥﴾ ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾: عَرَفْتُمْ، فيتعدى إلى مفعولٍ واحدٍ ﴿الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾:
 هو مصدر: سَبَتَ اليهود: إذا عَظُمَ يوم السبت، وقد اعتدوا فيه؛ أي: جاوزوا ما حُدَّ لهم
 فيه؛ من التجرد للعبادة وتعظيمه، واشتغلوا بالصيد، وذلك أن الله تعالى نهاهم أن يصيدوا في
 السبت، ثم ابتلاهم، فما كان يبقى حوت في البحر إلا أخرج خرطومَه يوم السبت، فإذا مضى...
 تفرقت، فحفروا حياضاً عند البحر، وشرعوا إليها الجداول، فكانت الحيتان تدخلها يوم السبت؛
 لأنها من الصيد، وكانوا يسدّون مشارعها من البحر، فيصطادونها يوم الأحد، فذلك الحبس في
 الحياض هو اعتداؤهم، ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا﴾ بِتَكْوِينِنَا إياكم ﴿قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ ﴿١٥﴾: خبر (كان) أي:
 كونوا جامعين بين القردية والخسوء، وهو الصغار والطرُد.

﴿٦٦﴾ ﴿فَبَعَلْنَاهَا﴾ يعني: المسخة ﴿نَكَالًا﴾: عبرة تُنْكَلُ من اعتبر بها؛ أي: تَمْنَعُهُ، ﴿لِمَا
 بَيْنَ يَدَيْهَا﴾: لما قبلها، ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾: وما بعدها من الأمم والقرون؛ لأن مَسَخَتَهُمْ ذُكِرَتْ في
 كتب الأولين فاعتبروا بها، واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين، ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٦﴾ الذين
 نهَوْهم عن الاعتداء من صالحى قومهم، أو لِكُلِّ مُتَّقٍ سَمِعَهَا.

﴿٦٧﴾ ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ أي: واذكروا إذ قال موسى، وهو معطوف على (نعمتي)

قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَأَفْعَلُوا مَا تَأْمُرُونَ ﴿٦٨﴾

في قوله: ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ كأنه قال: اذكروا ذاك، واذكروا إذ قال موسى، وكذلك هذا في الظروف التي مضت؛ أي: اذكروا نعمتي، واذكروا وقت إنجائنا إياكم، واذكروا وقت فرقنا، واذكروا نعمتي، واذكروا وقت استسقاء موسى ربّه لقومه، والظروف التي تأتي إلى قوله: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ﴾ أي: بأن ﴿تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾: قال المفسرون: أول القصة مؤخر في التلاوة، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَادَّرَأْتِمْ فِيهَا﴾، وذلك أن رجلاً موسراً اسمه عاميل، قتله بنو عمه؛ ليبرئوه، وطرحوه على باب مدينة، ثم جاؤوا يطالبون بديته، فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها؛ ليحيا فيخبرهم بقاتله، ﴿قَالُوا أَلَنَتَّخِذَ هَؤُلَاءِ﴾: أتعلمنا مكان هزء، أو أهل هزء، أو الهزء نفسه؛ لفرط الاستهزاء^(١)، ﴿هَؤُلَاءِ﴾: بسكون الزاي والهمزة: حمزة، وبضميتين والواو: حفص، غيرهما: بالثقل والهمزة^(٢).

﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾ العياد واللياذ من وادٍ واحدٍ ﴿أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (٧)؛ لأن الهزء في مثل هذا من باب الجهل والسفه، وفيه تعريض بهم؛ أي: أنتم جاهلون؛ حيث نسبتموني إلى الاستهزاء.

﴿٦٨﴾ ﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾: سؤال عن حالها وصفتها؛ لأنهم كانوا عالمين بما هيئتها؛ لأن (ما) وإن كانت سؤالاً عن الجنس، و(كيف) عن الوصف، ولكن قد تقع (ما) موقع (كيف)، وذلك أنهم تعجبوا من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيحيا، فسألوا عن صفة تلك البقرة العجيبة الشأن، و(ما هي): خبر، ومبتدأ.

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ﴾: مُسِنَّةٌ، وسميت فارضاً؛ لأنها فرضت سنّها؛ أي: قطعها وبلغت آخرها، وارتفع (فارض) لأنه صفة لـ (بقرة)، وقوله: ﴿وَلَا يَكْرُ﴾: فتيّة، عطف عليه، ﴿عَوَانٌ﴾: نَصَفٌ^(٣)، ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾: بين الفارض والبكر، ولم يقل: بين ذينك، مع أن بين يقتضي

(١) كلمة (هزواً): مصدر، وقد وقع مفعولاً ثانياً لـ (تخذنا) وأصله خبر، والخبر إن وقع مصدراً.. فإما أن يقدر مضاف قبله؛ لذا قال: (مكان هزء، أو أهل هزء)، أو لا يقدر مضاف لإفادة المبالغة، وهو مراده بقوله: (الهزء نفسه).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٤).

(٣) نَصَفٌ: متوسطة السن لا صغيرة ولا كبيرة.

قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ
النَّظِيرُ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ ..

شيئين فصاعداً؛ لأنه أراد بينَ هذا المذكور، وقد يجري الضمير مَجْرَى اسم الإشارة في هذا، قال أبو عبيدة: قلت لرؤية في قوله^(١): [من: الرجز]

فيها خطوط من سوادٍ وبلق كأنه في الجلدِ توليعُ البَهَقِ
إن أردت الخطوط.. فقل: كأنها، وإن أردت السوادَ والبلق.. فقل: كأنهما، فقال:
أردت: كأن ذاك^(٢)، ﴿فَأَفْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾^(٣) أي: تؤمرونه؛ بمعنى: تؤمرون به، أو أمركم؛
بمعنى: مأمورك، تسمية للمفعول بالمصدر، كضرب الأمير^(٤).

﴿٦٩﴾ ﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا﴾ موضع (ما): رفع؛ لأن معناه الاستفهام،
تقديره: ادع لنا ربك يبين لنا أي شيء لونها، ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾
الْفُقُوعُ: أشد ما يكون من الصفرة وأنصعُه؛ يقال في التوكيد: أصفر فاقع، وهو تو كيد لـ (صفراء)
وليس خبراً عن اللون، إلا أنه ارتفع اللونُ به ارتفاعَ الفاعل، ولا فرق بين قولك: صفراء فاقعة،
وصفراء فاقع لونها، وفي ذكر اللونِ فائدة التوكيد؛ لأن اللونَ اسمٌ للهيئة، وهي الصُّفْرَةُ، فكأنه
قيل: شديدة الصفرة صُفْرَتُهَا، فهو من قولك: جدَّ جدُّه^(٥).

﴿تَسُرُّ النَّظِيرُ﴾^(٦) لحسنها؛ والسرورُ: لذة في القلب عند حصول نفع أو توقُّعه، عن
علي رضي الله عنه: من لبس نعلًا صفراء.. قلَّ همُّه؛ لقوله تعالى: ﴿تَسُرُّ النَّظِيرُ﴾^(٧).

﴿٧٠﴾ ﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾: تكريرٌ للسؤال عن حالها وصفتها، واستكشافٌ
زائد؛ ليزدادوا بياناً لوصفها، وعن النبي عليه السلام: «لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها..»

(١) البيت في «ديوانه» (ص ١٠٤) في وصف بقرة، والبلق: سواد وبياض، والتوليع: اختلاف الألوان، والبهق: يياض وسواد يظهر في الجلد.

(٢) «مجاز القرآن» (١/٤٤).

(٣) يقال عن الدينار مثلاً: هذا ضرب الأمير فلان؛ أي: مضروبه.

(٤) أي: أن صفرتها كملت جدًّا فسرت إلى جميع صفاتها، وسرت إلى الصفرة أيضاً، وكذا: جدَّ جدُّه؛ يقال فيه:
إن جده وسعيه بلغ في الكمال أن سرى إلى جميع صفات المجد حتى سرى الجدُّ إلى نفسه فجده واجتهد ذلك
الجدُّ. انظر «الإكليل» (١/٤١٧).

(٥) روى العليبراني في «المعجم الكبير» (١٠/٢٦٣) عن سيدنا ابن عباس رضي الله ع... قال: «من لبس نعلًا
صفراء.. لم يزل في سرور ما دام لابسها».

قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا آلَتَنَ جِنْتٍ بِالْحَقِّ فَدَّبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾

لكفتهم، ولكن شددوا فشدد الله عليهم^(١)، والاستقصاء شؤمٌ، ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾: إن البقرة الموصوف بالتَّعْوِينِ والصفرة كثير فاشتبه علينا، ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾^(٢) إلى البقرة المراد ذبحها، أو: إلى ما خفي علينا من أمر القاتل، و(إن شاء الله): اعتراض بين اسم (إن) وخبرها، في الحديث: «لو لم يَسْتَنْوَا.. لما بُيِّنَتْ لهم آخر الأبد»^(٣) أي: لو لم يقولوا: إن شاء الله.

﴿٧١﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ ﴿لا ذلول﴾: صفة ل (بقرة) بمعنى: بقرة غير ذلول؛ يعني: لم تُذَلَّلْ للكراب وإثارة الأرض^(٤)، ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾: ولا هي من النواضح التي يُسَنَّى عليها؛ لِسَقْيِ الحروث^(٥)، و(لا) الأولى: نافية، والثانية: مزيدة لتوكيد الأولى؛ لأن المعنى: لا ذلول تُثِيرُ الأرض؛ أي: تَقْلِبُهَا للزراعة، وتسقي، على أن الفعلين صفتان لـ: (ذلول) كأنه قيل: لا ذلول مثيرة وساقية، ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ عن العيوب وآثار العمل، ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾: لا لمعة في نُقَبَتِهَا من لون آخر سوى الصُّفْرَةِ^(٦)، وهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها^(٧)، وهي في الأصل مصدر: وَشَاهُ وَشِيًا وَشِيَّةٌ؛ إذا خلط بلونه لونا آخر.

﴿قَالُوا آلَتَنَ جِنْتٍ بِالْحَقِّ﴾ أي: بحقيقة وصف البقرة، وما بقي إشكال في أمرها، ﴿جِنْتٍ﴾ وبأبه: بغير همز: أبو عمرو^(٨)، ﴿فَدَّبْحُوهَا﴾: فَحَصَّلُوا البقرة الجامعة لهذه الأوصاف كلها فدبحوها، ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾^(٩)؛ لغلاء ثمنها، أو لخوف الفضيحة في ظهور القاتل.

روى: أنه كان في بني إسرائيل شيخ صالح له عَجَلَةٌ، فأتى بها الغِيْضَةَ وقال: اللهم إني استودعْتُكها لابني حتى يكبر، وكان برًّا بوالديه، فَشَبَّتْ، وكانت من أحسن البقر وأسمينه، فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مَسْكِيهَا ذهباً^(١٠)، وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير، وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة.

(١) رواه بنحوه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٣٧/١) موقوفاً عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٠٦/٢).

(٣) كراب الأرض: قلب تربتها للزراعة.

(٤) بسى عليها: يستخرج الماء من البئر بواسطتها.

(٥) النُقبَة: اللون.

(٦) الظلف للبقرة والشاة وشبههما: كالقدم للإنسان.

(٧) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٤).

(٨) المَسْك: الجلد.

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾

وهذا البيان من قبيل تقييد المطلق فكان نسخاً، والنسخ قبل الفعل جائز، وكذا قبل التمكين منه عندنا، خلافاً للمعتزلة.

﴿٧٢﴾ «وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا»: بتقدير: واذكروا، خُوطِبَتِ الجماعة؛ لوجود القتل فيهم، «فَادَرَأْتُمْ فِيهَا»: فاختلغتم واختصمتم في شأنها؛ لأن المتخاصمين يدرأ بعضهم بعضاً؛ أي: يدفعه، أو: تدافعتم؛ بمعنى: طرح قتلها بعضكم على بعض، فيدفع المطروح عليه الطارح، أو: لأن الطرح في نفسه دفع، وأصله: تدارأتم، ثم أرادوا التخفيف فقلبوا التاء دالاً؛ لتصير من جنس الدال التي هي فاء الكلمة؛ ليُمكن الإدغام، ثم سَكَّنُوا الدال؛ إذ شرط الإدغام أن يكون الأول ساكناً، وزيدت همزة الوصل؛ لأنه لا يمكن الابتداء بالساكين، «فَادَرَأْتُمْ»: بغير همز؛ أبو عمرو^(١).

«وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾»: مظهر لا محالة ما كنتم من أمر القتل، لا يتركه مكتوماً، وأُعْمِلَ (مخرج) على حكاية ما كان مستقبلاً في وقت التدارؤ، وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه، وهما: (ادارأتم)، و:

﴿٧٣﴾ «فَقُلْنَا»: والضمير في «أَضْرِبُوهُ»: يرجع إلى النفس، والتذكير بتأويل الشخص والإنسان، أو إلى القتل لما دلَّ عليه: (ما كنتم تكتُمون)، «بِبَعْضِهَا»: ببعض البقرة، وهو لسانها، أو فخذها اليمنى، أو عَجْبُهَا^(٢)، والمعنى: فَضْرِبُوهُ فحياً، فحذف ذلك؛ لدلالة «كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى» عليه.

روي: أنهم لما ضربوه.. قام بإذن الله تعالى وقال: قتلني فلان وفلان لابني عمي، ثم سقط ميتاً، فأخذوا وقْتِلاً، ولم يُورَث قاتل بعد ذلك، وقوله: (كذلك يحيي الله الموتى): إما أن يكون خطاباً للمنكرين في زمن النبي عليه السلام، وإما أن يكون خطاباً للذين حضروا حياة القتل؛ بمعنى: وقلنا لهم: كذلك يحيي الله الموتى يوم القيامة.

«وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ»: دلائله على أنه قادر على كل شيء؛ «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾»: تَعْمَلُونَ على قضية عقولكم، وهي أن مَنْ قَدَّرَ على إحياء نفس واحدة.. قَدَّرَ على إحياء جميعها؛ لعدم

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٤).

(٢) المعجب: العظم بين الاليتين.

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشَقُّ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾

الاختصاص؛ والحكمة في ذبح البقرة وضربه ببعضها وإن قَدَّرَ على إحيائه بلا واسطة.. التقرب به، والإشعارُ بحسن تقديم القربة على الطلب، والتعليمُ لعباده ترك التشديد في الأمور، والمسارة إلى امثال أوامر الله من غير تفتيش وتكثير سؤال، وغير ذلك.

وقيل: إنما أمروا بذبح البقرة دون غيرها من البهائم؛ لأنها أفضل قرابينهم؛ ولعبادتهم العجل، فأراد الله تعالى أن يهونَ معبودهم عندهم.

وكان ينبغي أن يُقدَّم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على الأمر بذبحها، وأن يقال: وإذا قتلتم نفساً فادارأتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها، ولكنه تعالى إنما قصَّ قصص بني إسرائيل تعديداً لما وجد منهم من الجنايات؛ وتقريعاً لهم عليها، وهاتان القصتان - وإن كانتا متصلتين - فتستقل كل واحدة منهما بنوع من التقريع، فالأولى لتقريعهم على الاستهزاء، وترك المسارعة إلى الامثال، وما يتبع ذلك، والثانية للتقريع على قتل النفس المحرمة، وما تبعه من الآلة العظيمة.

وإنما قُدمت قصة الأمر بذبح البقرة على ذكر القتل؛ لأنه لو عُمِلَ على عكسه.. لكانت قصة واحدة، ولذهب المراد في تشية التقريع، ولقد رُوِّعِيَتْ نكته بعد ما استؤنفت الثانية استئناف قصة برأسها؛ أن وُصِلَتْ بالأولى بضمير البقرة، لا باسمها الصريح في قوله: (اضربوه ببعضها)؛ ليعلم أنهما قصتان فيما يرجع إلى التقريع، وقصة واحدة بالضمير الراجع إلى البقرة، وقيل: هذه القصة تشير إلى أن من أراد إحياء قلبه بالمشاهدات.. فليمت نفسه بأنواع المجاهدات.

﴿٧٤﴾ معنى قوله: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾: استبعادُ القسوة من بعد ما يوجب لين القلوب ورقتها^(١)، وصفة القلوب بالقسوة مثلُ لِنْبِهَا عن الاعتبار والاعتاظ ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾: إشارة إلى إحياء القتل، أو: إلى جميع ما تقدم من الآيات المعدودة، ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾: فهي في قسوتها مثلُ الحجارة، ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾: منها.

و(أشد): معطوف على الكاف، تقديره: أو مثلُ أشد قسوة، فحُذِفَ المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، أو: هي في أنفسها أشد قسوة؛ يعني: أن من عرف حالها.. شَبَّهَهَا

(١) أي: كلمة (ثم) ليست للتراخي في الزمان؛ لأن قسوة قلوبهم لم تتراخ عن مشاهدة الآيات، فيكون معناها: استبعاد وقوع القسوة بعد رؤية الآيات؛ أي: يُستبعد من العاقل قسوة قلبه بعد مشاهدة تلك الدلائل العظيمة.

أَفْظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَدَّبُّونَ (٧٥)

بالحجارة، أو بجوهر أفسى منها وهو الحديد مثلاً، أو: من عرفها.. شبهها بالحجارة، أو قال: هي أفسى من الحجارة، وإنما لم يقل: أفسى؛ لكونه أبين وأدلّ على فُرطِ القسوة^(١)، وترك ضمير المفضل عليه؛ لعدم الإلباس، كقولك: زيدٌ كريمٌ وعمرو أكرمٌ.

﴿وَأَنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ﴾: بيان لزيادة قسوة قلوبهم على الحجارة ﴿لَمَّا يَنْفَجْرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾: (ما): بمعنى الذي، في موضع النصب، وهو اسم (إن)، واللام: للتوكيد، والتفجّر: التفتّح بالسعة والكثرة، ﴿وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشْقُ﴾ أصله: يتشقق، وبه قرأ الأعمش^(٢)، فقلبت التاء شيناً وأدغمت، ﴿فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾؛ يعني: أن من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير، ومنها ما ينشق انشقاقاً بالطول أو بالعرض فينبع منه الماء أيضاً، وقلوبهم لا تندي، ﴿وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ﴾: يتردى من أعلى الجبل ﴿مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾: قيل: هو مجاز عن انقيادها لأمر الله، وأنها لا تمتنع على ما يريد فيها، وقلوب هؤلاء لا تنقاد ولا تفعل ما أمرت به، وقيل: المراد به: حقيقة الخشية؛ على معنى: أنه يخلق فيها الحياة والتميز، وليس شرط خلق الحياة والتميز في الجسم أن يكون على بنية مخصوصة عند أهل السنة، وعلى هذا قوله: ﴿لَوْ أَرْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ...﴾ الآية [الحشر: ٢١]؛ يعني: وقلوبهم لا تخشى، ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٦)، وبالبياء: مكّي^(٣)، وهو وعيد.

﴿٧٥﴾: الخطاب لرسول الله والمؤمنين ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾: أن يؤمنوا لأجل دعوتكم، ويستجيبوا لكم، كقوله تعالى: ﴿فَتَأْمَنَ لَهُ لُوطٌ﴾ [العنكبوت: ٢٦]؛ يعني: اليهود^(٤)، ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾: طائفة فيمن سلف منهم، ﴿يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ أي: التوراة، ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾ كما حرّفوا صفة رسول الله، وآية الرجم، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾: من بعد ما فهموه وضبطوه بعقولهم، ﴿وَهُمْ يَدَّبُّونَ﴾ (٧٥) أنهم كاذبون مفترّون؛ والمعنى: إن كَفَرَ هؤلاء وحرّفوا.. فلهم سابقة في ذلك.

(١) أي: (أشد قسوة) يدلّ على شدة القسوة أكثر من (أفسى) لأن (أشد) يدلّ على الزيادة بالمادة والصفة، وأما (أفسى) فيدلّ على الزيادة بصيغته فقط. انظر «الإكلیل» (١/٤٣٤).

(٢) انظر «تفسير الثعلبي» (١/٢٢١).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٥).

(٤) أي: الضمير في (يؤمنوا) يعود على اليهود.

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾

﴿٧٦﴾ ﴿وَإِذَا لَقُوا﴾ أي: المنافقون أو اليهود ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: المخلصين من أصحاب محمد عليه السلام ﴿قَالُوا﴾ أي: المنافقون ﴿ءَامَنَّا﴾ بأنكم على الحق، وأن محمداً هو الرسول المبشّر به، ﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ﴾ الذين لم ينافقوا ﴿إِلَىٰ بَعْضٍ﴾: إلى الذين نافقوا ﴿قَالُوا﴾ عاتبين عليهم: ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ﴾: أتخبرون أصحاب محمد ﷺ ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾: بما بين لكم في التوراة من صفة محمد ﷺ ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾: ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه، جعلوا محاجّتهم به، وقولهم: هو في كتابكم هكذا.. محاجة عند الله؛ ألا تراك تقول: هو في كتاب الله هكذا، وهو عند الله هكذا، بمعنى واحد، وقيل: على إضمار المضاف؛ أي: عند كتاب ربكم، وقيل: ليجادلوكم ويخاصموكم به بما قلتم لهم عند ربكم في الآخرة؛ يقولون: كفرتم به بعد أن وقفتُم على صدقه، ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ أن هذه حجة عليكم؛ حيث تعترفون به، ثم لا تتابعونه. ﴿٧٧﴾ ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾ جميع ﴿مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ ﴿٧٧﴾، ومن ذلك إسرارهم الكفر، وإعلانهم الإيمان.

﴿٧٨﴾ ﴿وَمِنْهُمْ﴾: ومن اليهود ﴿أُمِّيُونَ﴾: لا يُحسنون الكتب فيطالعوا التوراة، ويتحققوا ما فيها، ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾: إلا ما هم عليه من أمانيتهم، وأن الله يعفو عنهم ويرحمهم، ولا تَمَسُّهم النارُ إلا أياماً معدودة، أو: إلا أكاذيب مُختَلَفَةً سمعوها من علمائهم فتقبلوها على التقليد، ومنه قول عثمان رضي الله عنه: ما تمنيت مذ أسلمت. أو: إلا ما يقرؤون؛ من قوله^(١): [من: الطويل]

تمنى كتاب الله أول ليلة

أي: لا يعلمون هؤلاء حقيقة المنزل، وإنما يقرؤون أشياء أخذوها من أحبارهم، والاستثناء منقطع^(٢).

(١) صدر بيت ذكره الخليل في «كتاب العين» (٨/ ٣٩٠)، ونسبه الماوردي في «تفسيره» (١/ ١٥٠) لسيدنا كعب بن مالك، وتمته:

وآخرها لا قى جمام المقابر

(٢) لأن المستنى وهو (أمانى) ليس من جنس المستنى منه، وهو (الكتاب).

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴿٧٩﴾ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَنْكَاةً مَقْدُودَةً قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾

﴿وَأَنْ هُمْ﴾: وما هم ﴿إِلَّا يَظُنُونَ﴾ ﴿٧٨﴾: لا يدرون ما فيه، فيجحدون نبوتك بالظن، ذكر العلماء الذين عاندوا بالتحريف مع العلم، ثم العوام الذين قلدوهم.

﴿٧٩﴾ ﴿فَوَيْلٌ﴾: في الحديث: «ويلٌ وادٍ في جهنم»^(١)، ﴿لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ﴾: المحرّف ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾: من تلقاء أنفسهم، من غير أن يكون مُنزلاً، وذكر الأيدي للتأكيد، وهو من محازر التأكيد^(٢)، ﴿ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: عوضاً يسيراً، ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٧٩﴾ من الرشا.

﴿٨٠﴾ ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَنْكَاةً مَقْدُودَةً﴾: أربعين يوماً عدد أيام عبادة العجل، وعن مجاهد: كانوا يقولون: مدة الدنيا سبعة آلاف سنة، وإنما نعذب مكان كل ألف سنة يوماً، ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ أي: عهد إليكم أنه لا يعذبكم إلا هذا المقدار، ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾: متعلق بمحذوف، تقديره: إن اتخذتم عنده عهداً.. فلن يخلف الله عهده.

﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨٠﴾ (أم): إما أن تكون معادلة؛ أي: أتقولون على الله ما تعلمون أم تقولون عليه ما لا تعلمون؟ أو: منقطعة؛ أي: بل أتقولون على الله ما لا تعلمون.

﴿٨١﴾ ﴿بَلَى﴾: إثبات لما بعد النفي، وهو: (لن تمسنا النار) أي: بلى تمسكم أبداً؛ بدليل قوله: (هم فيها خالدون)، ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾: شركاً، عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما^(٣)، ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾: وسدت عليه مسالك النجاة؛ بأن مات على شركه، فأما إذا مات مؤمناً.. فأعظم الطاعات وهو الإيمان معه، فلا يكون الذنب محيطاً به، فلا يتناول النص، وبهذا التأويل يبطل تشبث المعتزلة والخوارج، وقيل: استولت عليه، كما يحيط العدو، ولم يتفصص عنها بالتوبة^(٤)، ﴿خطيئاته﴾: مدني^(٥)، ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٨١﴾.

(١) رواه الترمذي (٣١٦٤) عن سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) المحازر: جمع محرز، وهو موضع الحرز؛ أي: القطع، فمعنى: محازر التأكيد: مواضع التأكيد.

(٣) روى قول سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما: ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/١٥٧).

(٤) لم يتفصص: لم يتخلص. (٥) انظر «البدر الزاهرة» (ص ٣٥).

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾

﴿٨٢﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾ .

﴿٨٣﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٨٣﴾ الميثاق: العهد المؤكد غاية التأكيد ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ :

إخبار في معنى النهي، كما تقول: تذهب إلى فلان تقول له: كذا؛ تريد الأمر، وهو أبلغ من صريح الأمر والنهي؛ لأنه كأنه سورع إلى الامتثال والانتهاء فهو يخبر عنه، وتنصره قراءة أبي: ﴿لا تعبدوا﴾^(١)، وقوله: (وقولوا)، والقول مضمر، ﴿لا يعبدون﴾: مكِّي، وحمزة، وعلي^(٢)؛ لأن بني إسرائيل اسم ظاهر، والأسماء الظاهرة كلها غيب^(٣)، ومعناه: ألا يعبدوا، فلما حذفت (أن) .. رُفِعَ.

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي: وأحسنوا؛ ليلتئم عطف الأمر وهو قوله: (وقولوا) عليه، ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ﴾: القرابة، ﴿وَالْيَتَامَىٰ﴾: جمع يتيم، وهو الذي فقد أباه قبل الحلم إلى الحلم؛ لقوله عليه السلام: «لا يَتَمَّ بعد البلوغ»^(٤)، ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾: جمع مسكين، وهو الذي أسكنته الحاجة، ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾: قولاً هو حُسن في نفسه؛ لإفراط حُسْنِهِ، ﴿حَسَنًا﴾: حمزة وعلي^(٥)، ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن الميثاق ورفضتموه ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾ قيل: هم الذين أسلموا منهم، ﴿وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾^(٦) : وأنتم قوم عادتكم الإعراض عن المواثيق والتولية^(٦).

﴿٨٤﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ﴿٨٤﴾ أي: لا يفعل

ذلك بعضكم ببعض، جعل غير الرجل نفسه إذا اتصل به أصلاً أو ديناً، وقيل: إذا قتل غيره .. فكأنما قتل نفسه؛ لأنه يقتض منهُ، ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾ بالميثاق، واعترفت على أنفسكم بلزومه ﴿وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ عليها، كما تقول: فلان مُقرٌّ على نفسه بكذا، شاهدٌ عليها، أو وأنتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق.

(١) انظر «المحرر الوجيز» (١/١٧٢).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٥).

(٣) أي: تُعامل معاملة الغائب فيقال: زيد رأيت.

(٤) رواه أبو داود (٢٨٧٣) عن سيدنا علي رضي الله عنه.

(٥) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٥).

(٦) يشير إلى أن الجملة تذييل وليست حالية. انظر «الإكليل» (١/٤٥٥).

ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَقْتُلُوهُمْ وَهِيَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾

﴿٨٥﴾ «ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ»: استبعاد لما أسند إليهم من القتل والإجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق منهم وإقرارهم وشهادتهم، (أنتم): مبتدأ، (هؤلاء): بمعنى الذين^(١)، «تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ»: صلة (هؤلاء)، و(هؤلاء) مع صليته خبر (أنتم)^(٢)، «وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ»: غير مراقبين ميثاق الله، «تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ»: بالتخفيف: كوفي؛ أي: تتعاونون، وبالتشديد: غيرهم^(٣)، فمن خَفَّفَ.. فقد حذف إحدى التاءين، ثم قيل: هي الثانية؛ لأن الثقل بها، وقيل: الأولى، ومن شَدَّدَ.. قلبَ التاء الثانية ظاءً وأدغم، «بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ»: بالمعصية والظلم، «وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَقْتُلُوهُمْ»: «أَسَارَى تَقْدُوهُمْ»: أبو عمرو^(٤)، «أَسَارَى تَقْدُوهُمْ»: مكِّي وشامي^(٥)، «أَسْرَى تَقْدُوهُمْ»: حمزة؛ «أَسَارَى تُفَادُوهُمْ»: علي^(٦)، فَدَى وفَادَى: بمعنى، و(أَسَارَى): حال، وهو جمع أسير، وكذلك أُسْرَى.

والضمير في «وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ»: للشأن، أو هو ضمير مبهم، تفسيره: «إِخْرَاجُهُمْ»^(٧)، «أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ»: بفداء الأسرى، «وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ»: بالقتال والإجلاء، قال السُّدِّيُّ: أخذ الله عليهم أربعة عهود: ترك القتل، وترك الإخراج، وترك المظاهرة، وفداء الأسير، فأعرضوا عن كل ما أمروا به إلا الفداء، «فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ»: هو إشارة إلى الإيمان ببعض، والكفر ببعض، «مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ»: فضيحة وهوانٌ «فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ

(١) هذا عند الكوفيين، فيجوز عندهم استعمال اسم الإشارة موصولاً. انظر «الإكلیل» (١/ ٤٥٨).

(٢) وفيها وجوه أخرى من أحسنها: (أنتم): مبتدأ، و(هؤلاء): خبره؛ على معنى: أنتم بعد ذلك المذكور من الميثاق والإقرار والشهادة هؤلاء الناقضون، وجملة (تقتلون) حال، العامل فيها اسم الإشارة؛ لما فيه من معنى الفعل. انظر «الدر المصون» (١/ ٤٧٤) و«تفسير الألوسي» (١/ ٣١١).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٥).

(٤) بإمالة (أسارى).

(٥) دون إمالة (أسارى).

(٦) بإمالة (أسارى). انظر هذه القراءات في «البدور الزاهرة» (ص ٣٥، وص ٣٦).

(٧) الضمير: (هو) إن كان ضمير الشأن.. فمفسره جملة: (محرم عليكم إخراجهم)، وإن كان ضميراً مبهماً.. فمفسره (إخراجهم).

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾

أَفِئِمَّةٌ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ: وهو الذي لا رَوْحَ فيه ولا فرح^(١)، أو: إلى أَشَدِّ مِنْ عَذَابِ الدنيا، وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ وبالياء: مكِّي ونافع وأبو بكر^(٢).

﴿٨٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ: اختاروها على الآخرة اختيارَ المشتري، ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾: ولا ينصرهم أحدٌ بالدفع عنهم.

﴿٨٧﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ: التوراة، آتاه جملةً، ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾ يقال: قَفَّاه: إذا اتبعه؛ من القفا، نحو: ذَنَبُهُ مِنْ: الذَّنْبِ، وَقَفَّاهُ بِهِ: إذا أَتْبَعَهُ إِيَّاهُ؛ يعني: وأرسلنا على أثره الكثير من الرسل، وهم يُوَشَّعُ وَأَشْمَوِيلُ وَشَمْعُونُ وَدَاوُدُ وَسُلَيْمَانُ وَشُعْيَاءُ وَأَرْمِيَاءُ وَعُزَيْرٌ وَحَزْقِيلُ وَإِلْيَاسُ وَالْيَسَّعُ وَيُونُسُ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَغَيْرُهُمْ.

﴿وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾: هي بمعنى الخادم، ووزنُ (مريم) عند النحويين: (مَفْعَل)؛ لأن (فَعِيلًا) لم يثبت في الأبنية، ﴿الْبَيِّنَاتِ﴾: المعجزات الواضحات، كإحياء الموتى، وإبراء الأكمه والأبرص، والإخبار بالمغيبات.

﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾: أي: الطهارة، وبالسكون حيث كان: مكِّي؛ أي: بالروح المقدسة، كما يقال: حاتمُ الجود، ووصفها بالقدس للاختصاص والتقريب، أو: بجبريل عليه السلام؛ لأنه يأتي بما فيه حياة القلوب؛ وذلك لأنه رَفَعَهُ إِلَى السَّمَاءِ حِينَ قَصَدَ الْيَهُودُ قَتْلَهُ^(٣)، أو: بالإنجيل، كما قال في القرآن: ﴿رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]، أو: باسم الله الأعظم الذي كان يحيي الموتى بذكره.

﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ﴾: تَعَظَّمْتُمْ عَنْ قَبُولِهِ؛ ﴿فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ﴾: كعيسى ومحمد عليهما السلام، ﴿وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾: كزكريا ويحيى عليهما السلام، ولم يقل: قتلتم؛ لوفاق الفواصل؛ أو: لأن المراد: وفريقًا تقتلونه بعد؛ لأنكم تحومون حول

(١) الرُّوحُ: الراحة.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٦) وكذا القراءة الآتية.

(٣) أي: أن تأييد سيدنا جبريل لسيدنا عيسى هو أنه رفعه إلى السماء.

وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾

قتل محمد ﷺ لولا أني أعصمته منكم؛ ولذلك سحرتموه، وسَمَّتم له الشاة^(١)، والمعنى: ولقد آتينا يا بني إسرائيل أنبياءكم ما آتيناهم، فكلما جاءكم رسول منهم بالحق.. استكبرتم عن الإيمان به، فوسَّط بين الفاء وما تعلقت به همزة التوبيخ والتعجب من شأنهم.

﴿٨٨﴾ «وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ»: جمعُ أغلف؛ أي: هي خِلقةٌ مُغشاةٌ بأغطية لا يتوصَّل إليها ما جاء به محمد ﷺ، ولا تفقهه، مستعارٌ من الأغلف الذي لم يُخْتَن، ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ فَرَدَّ اللَّهُ أن تكون قلوبهم مخلوقةً كذلك؛ لأنها خلقت على الفطرة والتمكين من قبول الحق، وإنما طَرَدَهُم بكفرهم وزيغهم، ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ (فقليلًا): صفةٌ مصدرٍ محذوف؛ أي: فإيماناً قايلاً يؤمنون، و(ما): مزيدة، وهو إيمانهم ببعض الكتاب، وقيل: القلة بمعنى العدم، وقيل: (غُلْفٌ): تخفيف: غُلْفٍ، وقرئ به^(٢)، جمعُ غلافٍ؛ أي: قلوبنا أوعيةٌ للعلوم، فنحن مستغنون بما عندنا من غيره، أو أوعيةٌ للعلوم، فلو كان ما جئت به حقاً.. لقبنا.

﴿٨٩﴾ «وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ»: أي: القرآن، ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ من كتابهم، لا يخالفه، ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ﴾؛ يعني: القرآن^(٣)، ﴿يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: يستنصرون على المشركين، إذا قاتلوهم.. قالوا: اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان، الذي نجد نعتَه في التوراة، ويقولون لأعدائهم من المشركين: قد أظَلَّ زمانُ نبيٍّ يخرج بتصديق ما قلنا، فنقتلكم معه قتل عاد وإرم^(٤)، ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ (ما): موصولة؛ أي: ما عرفوه، وهو فاعلُ (جاء)، ﴿كَفَرُوا بِهِ﴾ بغياً وحسداً وحرصاً على الرياسة، ﴿فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (أي: عليهم؛ وضعاً للظاهر موضع المضمَر؛ للدلالة على أن اللعنة لِحَقَّتْهُمْ لكفرهم، واللامُ: للعهد، أو: للجنس، ودخلوا فيه دُخولاً أَوَّلِيّاً، وجوابُ (لما) الأولى: مضمَرٌ، وهو نحرُ: كذبوا به، أو: أنكروه، أو: (كفروا): جوابُ لما الأولى والثانية؛ لأن مقتضاهما واحد.

(١) حديث سحرهم له ﷺ رواه البخاري (٥٧٦٣) ومسلم (٢١٨٩) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها. وحديث سمَّ الشاة له ﷺ رواه البخاري (٢٦١٧) ومسلم (٢١٩٠) عن سيدنا أنس رضي الله عنه.

(٢) وهي قراءة شاذة. انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٤٨٩).

(٣) أي: من قبل مجيء القرآن.

(٤) اظَلَّ: قَرُبَ.

بَشَرًا اشْتَرَوْا بِوَدِّ أَنْفُسِهِمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِيتٌ ﴿٩٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَزُومُنْ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَّاءَهُ، وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٩٢﴾

«٩٠» و(ما) في ﴿بَشَرًا﴾: نكرة موصوفة مفسرة لفاعل (بش) أي: بشس شيئاً ﴿اشْتَرَوْا بِهِ﴾: أَنْفُسَهُمْ أي: باعوا^(١)، والمخصوص بالذم: ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ يعني: القرآن، ﴿بَغْيًا﴾: مفعول له؛ أي: حسداً وطلباً لما ليس لهم، وهو علته (اشتروا)، ﴿أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ﴾: لِأَنْ يَنْزِلَ، أو: على أَنْ يَنْزِلَ؛ أي: حَسَدُوهُ على أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ، ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ الذي هو الوحي، ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ وهو محمد عليه السلام، ﴿فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ﴾: فصَارُوا أَجْفَاءً بغضبٍ مترادف؛ لأنهم كفروا بنبي الحق، وَبَعَوْا عليه، أو كفروا بمحمد بعد عيسى عليهما السلام، أو بعد قولهم: عزيز ابن الله، وقولهم: يدُ الله مغلولة، وغير ذلك، ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِيتٌ﴾ ﴿٩١﴾: مُذِلٌّ، ﴿بَشَرًا﴾ وبأبه: غير مهموز: أبو عمرو^(٢)، و﴿يَنْزِلَ﴾: بالتخفيف: مكِّي، وبصريٌّ.

«٩١» ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾: لهؤلاء اليهود ﴿ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾؛ يعني: القرآن، أو هو مطلق يتناول كل كتاب ﴿قَالُوا تَزُومُنْ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ أي: التوراة، ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَّاءَهُ﴾ أي: قالوا ذلك والحال أنهم يكفرون بما وراء التوراة^(٣)، ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾: غير مخالفٍ له، وفيه ردٌّ لمقالتهم؛ لأنهم إذا كفروا بما يوافق التوراة.. فقد كفروا بها، و(مصدقاً): حالٌ مؤكدة، ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ﴾ أي: فَلِمَ قَتَلْتُمْ، فوضع المستقبل موضع الماضي، ويدلُّ عليه قوله: ﴿مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٩٢﴾ أي: من قبل محمد ﷺ، اعترض عليهم بقتلهم الأنبياء مع ادعائهم الإيمان بالتوراة، والتوراة لا تُسَوِّغُ قتل الأنبياء، قيل: قَتَلُوا في يوم واحد ثلاث منوًى نبي في بيت المقدس.

«٩٢» ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾: بِالْآيَاتِ التسع، وَأَدْعَمَ الدال في الجيم حيث

(١) إنما كان (اشتروا) بمعنى: باعوا، لأنهم بذلوا أنفسهم وحصلوا الكفر، فكانهم باعوها. انظر «الإكليل» (٥٠٣/١).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٦) وكذا القراءة الآية.

(٣) أي: التوا في (ويكفرون): حاله، ولكن الفعل المضارع المثبت لا تدخله واو الحال، فلا بد من تقدير مبتدأ بعد الواو، أي: وهم يكفرون.

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا ءَاتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ يَنْصَحُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾

كان: أبو عمرو، وحمزة، وعلي^(١)، ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ إلهاً ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾: من بعد خروج موسى عليه السلام إلى الطور ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ ﴿٩٣﴾: هو حال؛ أي: عبدتم العجل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها، أو: اعتراض؛ أي: وأنتم قوم عادتكم الظلم.

﴿٩٣﴾ ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا ءَاتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ كرّر ذكر رفع الطور؛ لما نيّظ به من زيادة ليست مع الأولى، ﴿وَاسْمَعُوا﴾ ما أمرتم به في التوراة، ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾ قولك، ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك، وطابق قوله جوابهم من حيث إنه قال لهم: اسمعوا وليكن سماعكم سماع تقبل وطاعة، فقالوا: سمعنا ولكن لا سماع طاعة^(٢)، ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ أي: تداخلهم حبه والحرص على عبادته، كما يتداخل الثوب الصبغ، وقوله: (في قلوبهم): بيان لمكان الإشراب، والمضاف وهو الحب محذوف، ﴿بِكُفْرِهِمْ﴾ بسبب كفرهم واعتقادهم التشبيه، ﴿قُلْ يَنْصَحُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ﴾ بالتوراة؛ لأنه ليس في التوراة عبادة العجل، وإضافة الأمر إلى إيمانهم تهكّم، وكذا إضافة الإيمان إليهم، ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٩٣﴾: تشكيك في إيمانهم، وقدح في صحة دعواهم.

﴿٩٤﴾ ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ أي: الجنة، ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: ظرف، و(لكم): خبر (كان)، ﴿خَالِصَةً﴾: حال من الدار الآخرة؛ أي: سالمة لكم، ليس لأحد سواكم فيها حق؛ يعني: إن صح قولكم: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، ﴿مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾: هو للجنس، ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٩٤﴾ فيما تقولون؛ لأن من أيقن أنه من أهل الجنة.. اشتاق إليها تخلصاً من الدار ذات الشوائب، كما نُقل عن العشرة المبشرين بالجنة أن كل واحد منهم كان يحب الموت ويحسب إليه.

﴿٩٥﴾ ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوَهُ أَبَدًا﴾: هو نصب على الظرف؛ أي: لن يتمنوه ما عاشوا، ﴿بِمَا

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٨).

(٢) أي: قد يقال: جوابهم: (سمعنا وعصينا): غير مطابق لقوله تعالى: (اسمعوا)، لأن فيه زيادة (وعصينا)، والجواب: أن جوابهم مطابق؛ لأن (اسمعوا) معناه: اسمعوا سماع طاعة، فقالوا: سمعنا سماع معصية. انظر «الإكليل» (١/٥٠٣).

وَلَنَجْذِبَهُمْ إِلَىٰ خَيْرٍ مِّنَ الْعَذَابِ إِنَّهُمُ الَّذِينَ أُشْرِكُوا بِوُدِّ أَحَدِهِمْ لَوْ يُعَمَّرُونَ أَلَفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْصِقٍ لَهُمْ مِّنَ الْعَذَابِ إِنَّ يَوْمَ يَصِيرُ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

قَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ: بما أسلفوا من الكفر بمحمد ﷺ، وتحريف كتاب الله، وغير ذلك، وهو من المعجزات؛ لأنه إخبار بالغيب وكان كما أخبر به، كقوله: ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾، ولو تمتوه.. لنقل ذلك كما نقل سائر الحوادث، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾: تهديد لهم.

﴿٩٦﴾ وَلَنَجْذِبَهُمْ إِلَىٰ خَيْرٍ مِّنَ الْعَذَابِ (هم) (أَحْرَصَ)، ﴿عَلَىٰ حَيَوةٍ﴾ التنكير يدل على أن المراد حياةً مخصوصةً، وهي الحياة المتطاولة^(١)؛ ولذا كانت القراءة بها أَوْقَع من قراءة أَبِي: ﴿عَلَى الْحَيَاةِ﴾^(٢)، ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أُشْرِكُوا﴾: هو محمول على المعنى؛ لأن معنى (أحرص الناس): أحرص من الناس^(٣)، نعم قد دخل (الذين أشركوا) تحت (الناس)، ولكنهم أُفِرِدُوا بالذكر؛ لأن حرصهم شديد، كما أن جبريل وميكائيل خُصَّصَا بالذكر وإن دخلا تحت الملائكة، أو: أريد: وأحرص من الذين أشركوا، فحذف لدلالة: أحرص الناس عليه.

وفيه توبيخ عظيم؛ لأن الذين أشركوا لا يؤمنون بعاقبة، وما يعرفون إلا الحياة الدنيا، فحرصهم عليها لا يُستبعد؛ لأنها جَنَّتْهُمْ، فإذا زاد في الحرص من له كتابٌ وهو مُقَرَّرٌ بالجزاء.. كان حقيقاً بأعظم التوبيخ، وإنما زاد حرصهم على الذين أشركوا؛ لأنهم علموا أنهم صائرون إلى النار؛ لعلمهم بحالهم؛ والمشركون لا يعلمون ذلك.

وقوله: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُونَ أَلَفَ سَنَةٍ﴾: بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف، وقيل: أراد بـ (الذين أشركوا): المجوس؛ لأنهم كانوا يقولون لملوكهم: عِشْ أَلَفَ نَيْرُوزَ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: هو قول الأعاجم: زي هزار سال^(٤)، وقيل: (ومن الذين أشركوا): كلام مبتدأ؛ أي: ومنهم ناسٌ يودُّ أحدهم، على حذف الموصوف، و(الذين أشركوا) على هذا: مشارٌ به إلى اليهود؛ لأنهم قالوا: عزيز ابن الله.

(١) ويجوز أن يكون التنكير للإبهام؛ بل قيل: إنه الأوجه؛ أي: على حياة مبهم غير معلومة المقدار، ومنه يُعلم حرصهم على الحياة المتطاولة من باب أولى. انظر «تفسير الألوسي» (١/ ٣٢٩).

(٢) انظر «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٣٨).

(٣) يريد أن (أحرص) استعمل أولاً بالإضافة: (أحرص الناس)، ثم عطف عليه المجرور بـ (من): (ومن الذين أشركوا)، ودخول (من) على المعطوف فيها مراعاة المعنى، فكأنه قيل: (أحرص من الناس ومن الذين أشركوا).

(٤) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٧٩)، ومعناه: عِشْ أَلَفَ سَنَةً. انظر «الإكليل» (١/ ٥١٧).

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى
لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾

والضميرُ في: ﴿وَمَا هُوَ بِمُرْزَحٍ مِنْ الْعَذَابِ﴾: لـ (أحدهم)، وقوله: ﴿أَنْ يُعْمَرَ﴾: فاعلُ (بمُرْزَحِه) أي: وما أحدهم بمن يزحزحه من النار تعميره، ويجوز أن يكون (هو) مبهماً، و(أن يعمر) مَوْضَحُه، والزحزحة: التبعيدُ والإنجاء، قال في «جامع العلوم» وغيره: (لو يعمر): بمعنى: أن يعمر، فـ (لو) هنا نائبةٌ عن: أن، وأن مع الفعل في تأويل المصدر، وهو مفعولُ (يودُ) أي: يودُ أحدهم تعميرَ ألف سنة، ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَمْلُوكَ﴾ ﴿٩٦﴾ أي: بعمل هؤلاء الكفار فيجازيهم عليه، وبالتالي: يعقوب^(١).

﴿٩٧﴾ ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾: بفتح الجيم وكسر الراء بلا همزة: مكّي، وفتح الراء والجيم والهمز مشبعا: كوفي غير حفص، وبكسر الراء والجيم بلا همز: غيرهم، ومنع الصرف فيه للتعريف والعجمة، ومعناه: عبدُ الله؛ لأن (جبر) هو العبدُ بالسريانية، و(إيل): اسمُ الله، روي: أن ابن صوريا من أحبار اليهود حاجَّ النبي ﷺ وسأله عَمَّنْ يهبطُ عليه بالوحي فقال: «جبريل»، فقال: ذاك عدونا، ولو كان غيره.. لآمتا، وقد عادانا مرارا، وأشدّها أنه أنزل على نبينا أن يبيت المقدسَ سيخرُّه بُخْتَنَصْرُ، فبعثنا مَنْ يقتله فلقيه ببابلَ غلاماً مسكيناً فدفعَ عنه جبريلُ وقال: إن كان ربُّكم أمره بهلاكِكُمْ.. فإنه لا يسلطُكم عليه، وإن لم يكن إياه.. فعلى أيِّ ذنبٍ تقتلونه؟

﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ﴾: فإن جبريل نزل القرآن، ونحوُ هذا الإضمار؛ أعني: إضمار ما لم يسبق ذكره.. فيه فخامة؛ حيث يجعلُ لفرطِ شهرته كأنه يدلُّ على نفسه، ويكتفى عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته، ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ أي: حَفَظَهُ إياك^(٢).

وَحَصَّ الْقَلْبَ؛ لأنه محلُّ الحفظِ كقوله: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ ﴿١٩٢﴾ عَلَى قَلْبِكَ [الشعراء: ١٩٣ - ١٩٤]، وكان حقُّ الكلام أن يقال: على قلبي، ولكن جاء على حكايةِ كلامِ الله كما تكلم به، وإنما استقام أن يقع: (فإنه نزل) جزاء للشرط؛ لأن تقديره: إن عادى جبريلَ أحدٌ من أهل الكتاب.. فلا وجهَ لمعاداته؛ حيث نزلَ كتاباً مصدقاً للكتب بين يديه؛ فلو أنصفوا.. لأحبُّوه،

(١) البدر الزاهرة (ص ٣٧) وكذا القراءة الآتية.

(٢) استفيد حفظُ قلبه ﷺ له من الاستعلاء الذي تفيدُه (على) فإن جبريل إذا نزل بالقرآن على قلبه الشريف.. استولى عليه وتمكن فلا يتفلت منه شيء. انظر «فتوح الغيب» (٧/٣).

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٩٩﴾

وشكروا له صنيعه في إنزاله ما ينفعهم، ويصحح المنزل عليهم، وقيل: جواب الشرط محذوف، تقديره: من كان عدوًّا لجبريل.. فليمت غيظاً؛ فإنه نزل الوحي على قلبك.

﴿يَا ذِينَ اللَّهِ﴾: بأمره، ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٩٧﴾: ردُّ على اليهود حين قالوا: إن جبريل ينزل بالحروب والشدة^(١)، فقيل: وإنه ينزل بالهدى والبشرى أيضاً، (يَا ذِينَ اللَّهِ): حالٌ من ضمير الفاعل في: نَزَلَ؛ أي: مَاذُونًا لَهُ، و(مُصَدِّقًا): حالٌ من الهاء في (نَزَلَهُ)، وكذا (هُدًى وَبُشْرَى) أي: هادياً ومُبَشِّراً. وقالت الباطنية: القرآن لم ينزل على رسول الله بالأحرف التي نقرأها، ولكنه إلهامٌ أنزل على قلبه، إلا أن محمداً ﷺ عبَّرَ بالعربية، وبهذه الحروف التي نقرأها، فالقرآن ذلك الباطن لا هذه الألفاظ؛ لقوله: (نَزَلَهُ عَلَى قَلْبِكَ)، وَلَكِنَّا نَقُولُ: هذا فاسدٌ، لأنَّ الله تعالى جَعَلَهُ مُعْجِزًا يَنْظِمُهُ الْعَجِيبُ حَيْثُ قَالَ: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣] وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: ٢] وهذا يَتَعَلَّقُ بِالنَّظْمِ.

﴿٩٨﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَلَ﴾: بصريٌّ، وحفصٌ، ﴿وَمِيكَالَ﴾: باختلاس الهمزة ك: ميكايل: مدنيٌّ، ﴿وَمِيكَائِيلَ﴾: بالمدِّ وكسر الهمزة مشبعة: غيرهم^(٢)، وخصَّ الملكان بالذكر؛ لفضلهما؛ كأنهما من جنسٍ آخر؛ إذ التغيُّر في الوصف ينزل منزلة التغيُّر في الذات، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ ﴿٩٨﴾ أي: لهم، فجاء بالظاهر؛ ليدلَّ على أن الله إنما عاداهم؛ لكفرهم؛ وأن عداوة الملائكة كفرٌ كعداوة الأنبياء، ومن عاداهم.. عاداه الله.

﴿٩٩﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿٩٩﴾: المتمردون من الكفرة، واللام: للجنس، والأحسن أن تكون إشارة إلى أهل الكتاب، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: قال ابن صوريا لرسول الله ﷺ: ما جئتنا بشيء نعرفه، وما أنزل عليك من آية فتنبئك بها، فنزلت^(٣).

(١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٧٩/١) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنه.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٧).

(٣) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٨٣/١).

أَوْكُلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَافٍ وَلَئِنَّكَ مَا شَكَرُوا بِهِمْ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾

«١٠٠» الواو في: ﴿أَوْكُلَّمَا﴾: للعطف على محذوف تقديره: أكفروا بالآيات البينات وكلما^(١) ﴿عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ﴾: نَقَضَهُ وَرَفَضَهُ، وقال: ﴿فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ لأن منهم من لم يَنْقُضْ، ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بالتوراة، وليسوا من الدِّين في شيء، فلا يَعُدُّونَ نقضَ المواثيق ذنباً، ولا يبالون به.

«١٠١» ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾: محمد ﷺ، ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي: التوراة، و(الذين أوتوا الكتاب): اليهود، ﴿كِتَابَ اللَّهِ﴾: يعني: التوراة؛ لأنهم بكفرهم برسول الله المصدق لما معهم.. كفرون بها نابذون لها، أو: (كتاب الله): القرآن، نبذوه بعد ما لزمهم تلقيه بالقبول ﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾: مثل لتركهم وإعراضهم عنه، مثل بما يُرمى به وراء الظهور؛ استغناء عنه، وقلة التفات إليه، ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢) أنه كتاب الله.

«١٠٢» ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ أي: نبذ اليهود كتاب الله، واتبعوا كتب السحرة والشعوذة^(٣)، التي كانت تقرؤها ﴿عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ﴾ أي: على عهد ملكه، وفي زمانه، وذلك أن الشياطين كانوا يسترقون السمع، ثم يضمُّون إلى ما سمعوا أكاذيب يُلَقِّقُونَهَا^(٤)، ويُلَقِّقُونَهَا إلى الكهنة، وقد دَوَّنُوهَا في كتب يقرؤونها ويعلمونها الناس، وفشا ذلك في زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا: إن الجنَّ تَعْلَمُ الغيبَ، وكانوا يقولون: هذا عِلْمُ سليمانَ، وما تَمَّ لسليمان ملكه

(١) هذا مذهب الزمخشري وجماعة، ولكن مذهب سيبويه والجمهور أنه ليس في الآية مقدراً بين الهمزة وحرف العطف، ولكن قدمت الهمزة على الواو تنبيهاً على أصالتها في التصدير، والأصل: وأكلما. انظر «مغني اللبيب» (ص ٢٢).

(٢) الشعوذة: خفة في البدن، وأخذ كالسحر، يرى الشيء بغير ما عليه أصله في رأي العين.

(٣) يُلَقِّقُونَهَا: يزخرفونها.

إلا بهذا العلم، وبه سخر الجن والإنس والريح، ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ﴾: تكذيب للشياطين، ودفع لما بهتت به سليمان، من اعتقاد السحر والعمل به^(١)، ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ﴾ هم الذين ﴿كَفَرُوا﴾ باستعمال السحر وتدوينه، ﴿ولكن﴾: بالتخفيف، ﴿الشياطين﴾: بالرفع: شامي، وحمزة، وعلي^(٢)، ﴿يُعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾: في موضع الحال؛ أي: كفروا معلمين الناس السحر قاصدين به إغواءهم وإضلالهم، ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾: الجمهور على أن (ما): بمعنى الذي، وهو نصب عطفت على السحر؛ أي: ويعلمونهم ما أنزل على الملكين، أو على (ما تتلوا) أي: واتبعوا ما أنزل على الملكين ﴿بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾: علمان لهما، وهما: عطفت بيان لـ (الملكين)، والذي أنزل عليهما هو علم السحر؛ ابتلاء من الله للناس، من تعلّمه منهم وعمل به.. كان كافراً إن كان فيه ردّ ما لزم في شرط الإيمان، ومن تجنّب، أو تعلّمه لا يعمل به^(٣) ولكن ليتوقاه ولثلا يغترّ به.. كان مؤمناً.

قال الشيخ أبو منصور الماتريدي رحمه الله: القول بأن السحر كفر على الإطلاق.. خطأ، بل يجب البحث عن حقيقته، فإن كان في ذلك ردّ ما لزم في شرط الإيمان.. فهو كفر، وإلا.. فلا.

ثمّ السحر الذي هو كفر يقتل عليه الذكور لا الإناث، وما ليس بكفر وفيه إهلاك النفس.. ففيه حكم قطاع الطريق، ويستوي فيه الذكور والإناث، وتقبل توبته إذا تاب، ومن قال: لا تقبل.. فقد غلط؛ فإن سحرة فرعون قبلت توبتهم، وقيل: (أنزل) أي: قذف في قلوبهما مع النهي عن العمل، قيل: إنهما ملكان اختارتهما الملائكة؛ لثركب فيهما الشهوة حين عيّرت بني آدم، فكانا يحكمان في الأرض ويصعدان بالليل، فهويا زهرة فحملتهما على شرب الخمر، فزنيا، فراهما إنسان فقتلاه، فاختارا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة، فهما يُعذبان منكوسين في جبّ بابل^(٤)، وسميت بابل؛ لتبليّ الألسن بها^(٥).

(١) بهت: كذبت.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٧).

(٣) في الأصل: (لثلا يعمل به)، وما أثبت من المطبوع (٧٤/١) وهو الصواب.

(٤) بين الإمام الرازي في «تفسيره» (٢/٣٩٣) أن هذه قصة مكلوبة.

(٥) تبلي الألسن: تفرّقها على لغات.

وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْفُظْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾

﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ﴾ : وما يُعلمُ الملكانِ أحداً ﴿حَتَّى يَقُولَا﴾ : حتى يُنبِّهاه وينصحاها ويقولوا له : ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾ : ابتلاءٌ واختبارٌ من الله ، ﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾ : بتعلُّمه ، والعملِ به على وجهِ يكونُ كُفْراً ، ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا﴾ : الفاءُ عطْفٌ على قوله : (يعلمون الناس السحر) أي : يعلمونهم ، فيتعلمون من السحر والكفر اللذين دلَّ عليهما قوله : (كفروا) ، و(يعلمون الناس السحر) ، أو : على مضمرٍ ، والتقدير : فيأتون فيتعلمون ، والضمير : لِمَا دلَّ عليه (من أحد) أي : فيتعلَّم الناسُ من الملكين ﴿مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ بَيْنِ الْمَرْءِ وَرَوْحِهِ﴾ أي : علم السحر الذي يكونُ سبباً في التفريق بين الزوجين ؛ بأن يحدث الله عنده النشور والخلاف ؛ ابتلاءً منه .

وللسحر حقيقة عند أهل السنة كثرهم الله ، وعند المعتزلة هو تخيلٌ وتمويهٌ .

﴿وَمَا هُمْ بِصَّارِينَ بِهِ﴾ : بالسحر ﴿مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ : بعلمه ومشيتيه ، ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ في الآخرة ، وفيه دليلٌ على أنه واجبُ الاجتنابِ ، كتعلُّمِ الفلسفة التي تجرُّ إلى الغواية ، ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ أي : اليهود ﴿لَمَنِ اشْرَيْتَهُ﴾ أي : استبدل ما تتلو الشياطين على كتاب الله ﴿مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ : نصيب ، ﴿وَلَيْسَ مَا شَكَّرُوا بِهِ أَنفُسَهُمْ﴾ : باعوها ، وإنما نفى العلم عنهم بقوله : ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٠٣﴾ مع إثباته لهم بقوله : (ولقد علموا) على سبيل التوكيد القسَمي ؛ لأن معناه : لو كانوا يعملون بعلمهم ؛ جعلهم حين لم يعملوا به كأنهم لا يعلمون .

﴿١٠٣﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ برسول الله والقرآن ، ﴿وَاتَّقَوْا﴾ الله ، فتركوا ما هم عليه من نَبَذِ كتابِ الله ، واتباعِ كتبِ الشياطين ﴿لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٠٣﴾ أن ثواب الله خيرٌ مما هم فيه ، وقد علموا ، لكنه جهَّلهم لما تركوا العملَ بالعلم ، والمعنى : لأُثْبِتُوا من عند الله ما هو خيرٌ ، وأُثْرَتِ الجملة الاسمية على الفعلية في جواب (لو) ؛ لما فيها من الدلالة على ثبات المثوبة واستقرارها ، ولم يقل : لمثوبة الله خيرٌ ؛ لأن المعنى : لشيء من الثواب خيرٌ لهم ^(١) ، وقيل : (لو) بمعنى التمني ، كأنه قيل : وَلَيَتَّهَمُ آمَنُوا ، ثم ابتداء : (لمثوبة من عند الله خير) .

﴿١٠٤﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا﴾ كان المسلمون يقولون لرسول الله إذا ألقى عليهم شيئاً من العلم : (راعنا يا رسول الله) أي : راقبنا وانتظرنا حتى نفهمه

مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٠٥﴾ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٦﴾

ونحفظه، وكانت لليهود كلمة يتسابئون بها، عبرانية أو سريانية وهي: راعنا، فلما سمعوا بقول المؤمنين: (راعنا) .. افترضوه^(١)، وخاطبوا به الرسول وهم يعنون به تلك المسببة، فنهى المؤمنون عنها، وأمروا بما هو في معناها، وهو: (انظرونا)؛ مِنْ: نظره: إذا انتظره، ﴿وَأَسْمَعُوا﴾: وأحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله عليه السلام، ويلقي عليكم من المسائل بأذان واعية، وأذهان حاضرة، حتى لا تحتاجوا إلى الاستعادة وطلب المراعاة، أو: واسمعوا سماع قبول وطاعة، ولا يكن سماعكم كسماع اليهود حيث قالوا: سمعنا وعصينا، ﴿وَالْكَافِرِينَ﴾: ولليهود الذين سبوا رسول الله ﷺ ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾: مؤلم.

﴿١٠٥﴾ مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ، وبالتخفيف: مكى، وأبو عمرو^(٢)، ﴿مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ (من) الأولى: للبيان؛ لأن (الذين كفروا): جنس تحته نوعان: أهل الكتاب، والمشركون، والثانية: مزيدة لاستغراق الخير^(٣)، والثالثة: لابتداء الغاية، والخير: الوحي، وكذلك الرحمة، ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ يعني: أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى إليهم، فيحسدونكم، وما يحبون أن ينزل عليكم شيء من الوحي، والله يختص بالنبوة من يشاء، ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾: فيه إشعار بأن إيتاء النبوة من الفضل العظيم.

﴿١٠٦﴾ ولما طعنوا في النسخ فقالوا: ألا ترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر، ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه، ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً .. نزل:

﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ تفسير النسخ لغة: التبديل، وشريعة: بيان انتهاء الحكم الشرعي المطلق، الذي في تقدير أوهامنا استمراره بطريق التراخي^(٤)، فكان تبديلاً في حقنا،

(١) افترضوه: انتهزوا هذا القول فرصة لسب المصطفى ﷺ .

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٦).

(٣) أي: لتأكيد الاستغراق؛ لأن (خير) نكرة في سياق النفي، فهي تفيد الاستغراق، فلما دخلت (من) الزائدة .. أفادت تأكيد الاستغراق.

(٤) مراده بالمطلق: ما لم يلحقه توقيت ولا تأييد، وقوله: بطريق: متعلق ب: بيان.

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٧﴾

بياناً محضاً في حقِّ صاحبِ الشرع، وفيه جوابٌ عن البداء الذي يدعيه منكروه؛ أعني: اليهود^(١).

ومحلُّه: حكمٌ يحتمل الوجودَ والعدمَ في نفسه، لم يَلْتَجِئْ به ما يُنافي النسخَ من توقيت، أو تأييد ثبت نصّاً أو دلالة^(٢).

وشرطه: التمكنُ من عقْد القلب عندنا دون التمكن من الفعل، خلافاً للمعتزلة.

وإنما يجوز النسخ بالكتاب والسنة متفقاً ومختلفاً^(٣)، ويجوز نسخُ التلاوة والحكم، والحكم دون التلاوة، والتلاوة دون الحكم، ونسخٌ وصفٍ في الحكم، مثلُ الزيادة على النص، فإنه نسخٌ عندنا، خلافاً للشافعي رحمه الله^(٤).

والإنساء: أن يذهبَ بحفظها عن القلوب، ﴿أَوْ نَسَاهَا﴾: مكّي، وأبو عمرو^(٥)؛ أي: نَوَخرها، مِن: نَسَأْتُ؛ أي: أَخَرْتُ، ﴿نَأَتْ بِحَيْرٍ مِّنْهَا﴾ أي: نَأَتْ بِأَيَّةٍ خَيْرٍ مِنْهَا للعباد؛ أي: بِأَيَّةِ العملِ بها أَكثَرَ لِلثَوَابِ، ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾ في ذلك؛ إذ لا فضيلةَ لبعض الآيات على البعض، ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٦) أي: قَادِرٌ، فهو يَقْدِرُ على الخير وعلى مثله.

﴿١٠٧﴾ ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فهو يملك أموركم ويدبرها، وهو أعلم بما يتعبّدكم به من ناسخ أو منسوخ، ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ يَلْيَأُ أَمْرَكُمْ﴾، وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٧﴾: ناصِرٌ يمنعكم من العذاب.

(١) البداء: ظهور أمرٍ كان خفياً، وهو مستحيل على الله سبحانه، ولذا كان النسخ في حق الله بياناً، وليس تبديلاً؛ لأنه يعلم الوقت الذي سينتهي الحكم عنده.

(٢) الحكم المؤقت هو: الحكم الذي حدد له الشرع وقتاً ينتهي عنده، فارتفع هذا الحكم ليس نسخاً، والحكم الذي لحقه تأييد لا ينسخ عند الحنفية، والتأييد إما أن يكون صريحاً، كأن يقال: هذا الحكم واجب عليكم أبداً، أو دلالةً، وهو الحاصل للأحكام التي لم تنسخ في حياته عليه الصلاة والسلام، فبعد وفاته تصير مؤبدة؛ إذ لا نسخ بعده.

(٣) متفقاً: نسخ الكتاب بالكتاب، والسنة بالسنة، ومختلفاً: نسخ أحدهما بالآخر.

(٤) نسخ الوصف: أن يرد نصٌ مطلقٌ كقوله تعالى: ﴿أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ فهذا مطلق يتناول كل بقرة، ثم ورد نسخ الوصف وهو الإطلاق فصار مقيداً بقوله: ﴿بَقَرَةً صَفْرَاءَ﴾.

(٥) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٨).

أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِدِلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾ وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٠﴾ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾

﴿١٠٨﴾ «أَمْ تُرِيدُونَ» (أم): منقطعة، وتقديره: بل أتريدون ﴿أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾ روي: أن قريشاً قالوا: يا محمد اجعل لنا الصفا ذهباً، ووسّع لنا أرض مكة، فنهوا أن يقترحوا عليه الآيات كما اقترح قوم موسى عليه حين قالوا: اجعل لنا إلهاً، ﴿وَمَنْ يَتَّبِدِلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾: ومن ترك الثقة بالآيات المنزلّة وشكّ فيها واقترح غيرها ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ ﴿١٠٨﴾: قصده ووسطه.

﴿١٠٩﴾ «وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ»: أن يردوكم ﴿مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾: حال من (كم) أي: يردونكم عن دينكم كافرين، نزلت حين قالت اليهود للمسلمين بعد وقعة أُحُد: ألم تروا إلى ما أصابكم، ولو كنتم على الحق... لما هُزِمْتُمْ، فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم، ﴿حَسَدًا﴾: مفعول له؛ أي: لأجل الحسد، وهو الأسف على الخير عند الغير، ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾: يتعلق بـ (ودّ) أي: ودّوا من عند أنفسهم، ومن قبل شهوتهم، لا من قبل التدبير والميل مع الحق؛ لأنهم ودّوا ذلك ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ أي: من بعد علمهم بأنكم على الحق؛ أو: بـ (حسداً) أي: حسداً متبالغاً منبعثاً من أصل نفوسهم، ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا﴾: فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾: بالقتال، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١٠٩﴾ فهو يقدر على الانتقام منهم.

﴿١١٠﴾ «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ»: من حسنّة صلاة أو صدقة أو غيرهما ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾: تجدوا ثوابه عند الله، ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿١١٠﴾ فلا يضيع عنده عمل عامل.

﴿١١١﴾ والضمير في ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾: لأهل الكتاب من اليهود والنصارى؛ أي: وقالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى، فلفّ بين القولين؛ ثقة بأن السامع يردّ إلى كل فريق قوله؛

بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾

وأما من الإلباس؛ لما عُلِمَ من التعادي بين الفريقين، وتضليل كل واحد منهما صاحبه، ألا ترى إلى قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾، وهو ذو جمع هائِد، ك: عائِد، وعُوِذ، ووَحَد اسم كان لَلْفِظ (مَنْ)، وُجِعَ الخبر لمعناه، ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾: أُشير بها إلى الأمانِي المذكورة، وهي أُمْنِيَّتُهُمْ ألا ينزل على المؤمنين خيرٌ من ربِّهم، وأُمْنِيَّتُهُمْ أن يرُدُّوهم كفاراً، وأُمْنِيَّتُهُمْ ألا يدخل الجنة غيرُهم؛ أي تلك الأمانِي الباطلة أمانِيهم، والأُمْنِيَّةُ: (أَفْعُولَةٌ) مِنَ التَّمَنِي، مثلُ الأُضْحُوكة، ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾: هَلُمُّوا حُجَّتَكُمْ على اختصاصكم بدخول الجنة، وهَاتِ: بمنزلة: هاء؛ في معنى: احضُرْ، وهو متصل بقولهم: (لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى)، و(تلك أمانِيهم): اعتراض، ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعواكم.

﴿١١٢﴾ ﴿بَلَىٰ﴾: إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة، ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾: مَنْ أخلص نفسه له، لا يشرك به غيره ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾: مصدق بالقرآن ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ﴾: جواب: (من أسلم)، وهو كلامٌ مبتدأٌ متضمنٌ لمعنى الشرط، و(بلى): ردُّ لقولهم، ﴿عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

﴿١١٣﴾ ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أي: على شيء يصحُّ ويُعتدُّ به، والواوُ في ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾: للحال، والكتابُ: للجنس؛ أي: قالوا ذلك وحالهم أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب، وحقٌّ من حمل التوراة والإنجيل وآمن به ألا يكفر بالباقي؛ لأن كل واحد من الكتابين مصدق للآخر، ﴿كَذَلِكَ﴾: مثل ذلك القول الذي سمعت به ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ أي: الجهلة الذين لا علم عندهم، ولا كتاب، كعبدة الأصنام والمُعْظَلَّة^(١) قالوا لأهل كل دين: ليسوا على شيء، وهذا توبيخٌ عظيمٌ لهم؛ حيث نظَّمُوا أنفسهم مع علومهم في سلك مَنْ لا يعلم.

﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ أي: بين اليهود والنصارى بما يَقسِمُ لكل فريق منهم من العقاب اللائق به.

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾

﴿١١٤﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴿مَنْ﴾ موضع (مَنْ): رفع على الابتداء، وهو استفهام، و(أظلم): خبر؛ والمعنى: وأيُّ أحدٍ أظلم، و(أَنْ يُذْكَرَ): ثاني مفعولي (منع)؛ لأنك تقول: منعه كذا، ومثله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ [الإسراء: ٥٩]، ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ [الإسراء: ٩٤]، ويجوز أن يحذف حرف الجر مع (أَنْ) أي: مِنْ أَنْ يُذْكَرَ، وَأَنْ تَنْصِبَهُ مفعولاً له؛ بمعنى: منعه كراهة أَنْ يُذْكَرَ، وهو حكم عامٌ لجنس مساجد الله، وَأَنْ مانعها من ذكر الله مُفْرِطٌ في الظلم، والسبب فيه طرح النصارى في بيت المقدس الأذى، ومنعهم الناس أن يصلُّوا

فيه، أو: منع المشركين رسول الله ﷺ أَنْ يدخل المسجد الحرام عام الحديبية، وإنما قيل: (مساجد الله) وإن كان المنع على مسجد واحد وهو بيت المقدس أو المسجد الحرام؛ لأن الحكم ورد عاماً وإن كان السبب خاصاً، كقوله تعالى: ﴿وَبَلِّغْ لِكُلِّ هُمْزَةٍ﴾ [الهمزة: ١] والمنزول فيه: الأخنس بن شريق، ﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ بانقطاع الذكر، والمراد بـ (مَنْ): العموم، كما أريد العموم بـ (مساجد الله)، ﴿أُولَٰئِكَ﴾: المانعون ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا﴾ أي: ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله ﴿إِلَّا خَائِفِينَ﴾: حالٌ من الضمير في (يدخلوها) أي: على حال التهيب وارتعاد الفرائض من المؤمنين أن يبطشوا بهم^(١)، فضلاً أن يستولوا عليها ويلوها ويمنعوا المؤمنين منها.

والمعنى: ما كان الحقُّ إلا ذلك لولا ظلم الكفرة وعتوُّهم، روي: أنه لا يدخل بيت المقدس أحدٌ من النصارى إلا متنكراً؛ خيفة أن يُقتل، وقال قتادة: لا يوجد نصرانيٌّ في بيت المقدس إلا بُولغ ضرباً^(٢)، ونادى منادي رسول الله ﷺ: «ألا لا يحجَّنَّ بعد هذا العام مشرك»^(٣).

وقيل: معناه: النهي عن تمكينهم من الدخول والتخليفة بينهم وبينه، كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٥٣]، ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾: قتل وسبي للحربي، وذلة بضرب الجزية للذمي، ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أي: النار.

(١) الفرائض: جمع فريضة، وهي: لحمة بين الكتف والصدر ترتعد عند الفزع.

(٢) رواه بنحوه الطبري في «تفسيره» (٥٢٣/٢).

(٣) رواه البخاري (٤٦٥٧) ومسلم (١٣٤٧) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قَلِيلٌ ﴿١١٦﴾

﴿١١٥﴾ «وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ» أي: بلادُ المشرقِ والمغربِ كلها له، وهو مالُها ومُتَوَلِّيها، ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا﴾: شرطٌ ﴿تُولُوا﴾: مجزومٌ به؛ أي: ففي أيِّ مكانٍ فعلتم التولية؛ يعني: توليةَ وجوهكم شَطْرَ القبلة؛ بدليل قوله: ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾، والجواب: ﴿فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أي: جهته التي أمرَ بها ورضيها؛ والمعنى: أنكم إذا مُنَعْتُمْ أَنْ تُصَلُّوا في المسجد الحرام، أو في بيت المقدس.. فقد جعلتُ لكم الأرضَ مسجداً، فصلُّوا في أيِّ بقعةٍ شِئْتُمْ من بقاعها، وافعلوا التوليةَ فيها؛ فإن التوليةَ ممكنةٌ في كل مكان، ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ أي: هو واسع الرحمة، يريدُ التوسعةَ على عباده، وهو عليمٌ بمصالحهم، وعن ابن عمر رضي الله عنهما: نزلت في صلاة المسافر على الراحلة أينما توجَّهت^(١)، وقيل: عَمِيَتْ القبلةُ على قوم فصلُّوا إلى أنحاءٍ مختلفةٍ فلما أصبحوا تبيَّنوا خطأهم فعُذِرُوا^(٢)، هو حجة على الشافعي رحمه الله فيما إذا استدبر^(٣)، وقيل: فأينما تُولُوا للدعاء والذكر.

﴿١١٦﴾ «وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا» يريد: الذين قالوا: المسيحُ ابنُ الله، وعزيرُ ابنُ الله، ﴿قَالُوا﴾: شامي^(٤)، فإثباتُ الواو: باعتبار أنه قصة معطوفة على ما قبلها، وحذفه: باعتبار أنه استئناف قصة أخرى، ﴿سُبْحَنَهُ﴾: تنزيهٌ له عن ذلك وتبعيدٌ، ﴿بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: هو خالقُه ومالكُه، ومن جملة: المسيحُ وعزيرُ، والولادةُ تُنافي الملكَ، ﴿كُلٌّ لَّهُ قَلِيلٌ﴾: منقادون لا يمتنع شيءٌ منهم على تكوينه وتقديره، والتنوينُ في (كُلٌّ): عوضٌ عن المضاف إليه؛ أي: كلُّ ما في السموات والأرض، أو: كلُّ مَنْ جعلوه لله ولداً له قانتون مطيعون عابدون مُقِرُّون بالربوبية، منكرون لما أضافوا إليهم، وجاء بـ (ما) الذي لغير أولي العلم مع قوله: (قانتون) كقوله: سبحانه ما سخركن لنا^(٥).

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٣٠/٢).

(٢) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٢١١/١).

(٣) عند الشافعية: من صلى إلى جهةٍ بالاجتهاد فتيقن الخطأ بعد الصلاة وقبل خروج وقتها.. وجب عليه إعادتها، أو بعد خروج الوقت.. وجب عليه قضاؤها. انظر «نهاية المحتاج» (٤٤٦/١).

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٩).

(٥) كلمة (ما): تستعمل غالباً لغير العالم، وقد تأتي للعالم كما في هذه الآية والمثال. انظر «شرح التسهيل» لابن مالك (٢١٧/١).

بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾

﴿١١٧﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ: أي: مخترعهما ومبدعهما لا على مثالٍ سبق^(١)، وكلُّ مَنْ فَعَلَ ما لم يُسَبِّقْ إليه يقال له: أَبْدَعَتْ؛ ولهذا قيل لمن خالف السنة والجماعة: مبتدع؛ لأنه يأتي في دين الإسلام ما لم يسبقه إليه الصحابة والتابعون رضي الله عنهم، ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ أي: حكم، أو: قَدَّرَ، ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ هو من: كان التامة؛ أي: احدث فيه حدث، وهذا مجازٌ عن سرعة التكوين، وتمثيلٌ ولا قولٌ ثم، وإنما المعنى أن ما قضاه من الأمور وأراد كونه فإنما يتكوّن ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف، كما أن المأمور المطيع الذي يؤمر فيمثل ولا يكون منه إباء^(٢)، وأكّد بهذا استبعاد الولادة؛ لأن من كان بهذه الصفة من القدرة.. كانت صفاته مبيّنة لصفات الأجسام، فأنتى يُتصور التوالدُ ثم.

والوجه: الرفع في (فيكون)، وهو قراءة العامة على الاستئناف؛ أي: فهو يكون، أو على العطف على (يقول)، ونصبه ابنُ عامرٍ على لفظ (كن)؛ لأنه أمرٌ، وجوابُ الأمرِ بالفاءِ نصبٌ^(٣)، وقلنا: إن (كن) ليس بأمر حقيقة؛ إذ لا فرق بين أن يقال: وإذا قضى أمراً فإنما يكونه فيكون، وبين أن يقال: (فإنما يقول له كن فيكون)، وإذا كان كذلك.. فلا معنى للنصب، وهذا لأنه لو كان أمراً.. فلما أن يخاطب به الموجود، والموجود لا يخاطب ب: كن، أو المعدوم، والمعدوم لا يخاطب^(٤).

﴿١١٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ من المشركين، أو من أهل الكتاب، ونفى عنهم العلم؛ لأنهم لم يعملوا به، ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾: هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة، وكلم موسى؛ استكباراً منهم وعُتُوّاً، ﴿أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾ جموداً لأن يكون ما أتاهم من آيات الله آيات، واستهانة بها، ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: قلوب هؤلاء

(١) أي: (بدیع) بمعنى: مُبتدِع.

(٢) العبارة في «الكشاف» (١/ ٢٠٨): كما أن المأمور المطيع الذي يؤمر فيمثل.. لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الإباء.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٩).

(٤) قراءة ابن عامر بالنصب متواترة، فلا يقبل ردها وتضعيفها، ووجهها: أنه روعي صورة الأمر فنصب جوابه، أو بإضمار: أن بعد الفاء؛ إذ يرى بعض النحاة إضمار: أن الناصب بعد الحصر؛ إنما انظر «الدر المصون» (٢/ ٨٩).

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُنْتَلِ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾ وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَافِرُونَ ﴿١٢١﴾

وَمَنْ قَبْلَهُمْ فِي الْعَمَى، ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ ﴿١١٨﴾ أي: لقوم ينصفون فيوقنون أنها آيات يجب الاعتراف بها والإذعان لها والاكتفاء بها عن غيرها.

﴿١١٩﴾ «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا» للمؤمنين بالثواب، ﴿وَنَذِيرًا﴾ للكافرين بالعقاب، ﴿وَلَا تُنْتَلِ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ ﴿١١٩﴾: ولا نسألك عنهم ما لهم لم يؤمنوا بعد أن بَلَغْتَ وَبَلَغْتَ جُهِدَكَ في دعوتهم، وهو حال، ك (نذيراً) و (بشيراً) و (بالحق) أي: وغير مسؤول، أو: مستأنف، كقراءة نافع: ﴿وَلَا تَسْأَلْ﴾ على النهي^(١)، ومعناه: تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب، كما تقول: كيف فلان؟ سائلاً عن الواقع في بليّة، فيقال لك: لا تسأل عنه، وقيل: نهى الله تعالى نبيه عن السؤال عن أحوال الكفرة حين قال: «ليت شعري ما فعل أبواي؟»^(٢).

﴿١٢٠﴾ «وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ» كأنهم قالوا: لن نرضى عنك وإن أبلغت في طلب رضانا حتى تتبع ملتنا؛ إقناطاً منهم لرسول الله عن دخولهم في الإسلام، فذكر الله عز وجل كلامهم، ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ﴾ الذي رضي لعباده ﴿هُوَ الْهُدَىٰ﴾ أي: الإسلام، وهو الهدى كله، ليس وراءه هدى، والذي تدعون إلى اتباعه ما هو بهدى، إنما هو هوى؛ ألا ترى إلى قوله: ﴿وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي: أقوالهم التي هي أهواء وبدع ﴿بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: من العلم بأن دين الله هو الإسلام، أو: من الدين المعلوم صحته بالبراهين الواضحة، والحجج اللاتحقة ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ﴾: من عذاب الله ﴿مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ﴿١٢٠﴾: ناصير.

﴿١٢١﴾ «الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ»: صلتهم، وهم مؤمنو أهل الكتاب، وهو التوراة أو: الإنجيل، أو: أصحاب النبي عليه السلام، والكتاب: القرآن، ﴿يَتْلُونَهُ﴾: حال

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٣٩).

(٢) رواه ابن الأعرابي في «معجمه» (١/ ٣٩٤)، قال السيوطي في «الدر المنثور» (١/ ٢٧١): «هَذَا مُرْسَلٌ ضَعِيفُ الْإِسْنَادِ».

ووالدا المصطفى ﷺ من أهل الفترة، وهم ناجون من العذاب؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبَيَّنَ رُسُلُنَا﴾. انظر «شرح جوهرة التوحيد» للباجوري (ص ٦٨).

يَنْبَغِي إِسْرَؤِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٢﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿١٢٤﴾

مُقَدَّرَةٌ مِنْ (هم) لأنهم لم يكونوا تالين له وقت إيتائه^(١)، ونُصِبَ عَلَى الْمَصْدَرِ: ﴿حَقَّ تِلَاوَتُهُ﴾ أي: يقرؤونه حقَّ قراءته في التنزيل، وأداء الحروف والتدبير والتفكير، أو: يعملون به، ويؤمنون بما في مضمونه، ولا يُغَيِّرُونَ ما فيه مِنْ نِعَمِ النَّبِيِّ ﷺ، ﴿أُولَئِكَ﴾: مبتدأ، خبره: ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، والجملة: خبر (الذين)، ويجوز أن يكون (يتلونه) خبراً، والجملة: خبر آخر، ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ حيث اشتروا الضلالة بالهدى.

﴿١٢٢﴾ يَنْبَغِي إِسْرَؤِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴿١﴾ أي: أنعمتها عليكم، ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾: وتفضيلي إياكم على عالمي زمانكم.

﴿١٢٣﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٢٣﴾ (هم): رفع بالابتداء، والخبر: (ينصرون)، والجملة الأربع وَصِفُ ل (يوماً) أي: واتقوا يوماً لا تجزي فيه، ولا يقبل فيه، ولا ينفعها فيه، ولا هم ينصرون فيه، وتكرير هاتين الآيتين لتكرار المعاصي منهم، وختم قصة بني إسرائيل بما بدأ به.

﴿١٢٤﴾ وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ: اختبره بأوامر ونواه، والاختبار مَنَّا لظهور ما لم نعلم، ومن الله لإظهار ما قد عَلِمَ، وعاقبة الابتلاء ظهور الأمر الخفي في الشاهد والغائب جميعاً؛ فلذا تجوز إضافته إلى الله تعالى، وقيل: اختبار الله عبده مجازاً عن تمكينه من اختيار أحد الأمرين؛ كأنه يمتحنه ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك، وقرأ أبو حنيفة رضي الله عنه: ﴿إِبْرَاهِيمُ رَبَّهُ﴾: برفع (إبراهيم)^(٢)، وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنهما؛ أي: دعاه بكلمات من الدعاء ففعل المختبر؛ هل يجيبه إليهن أم لا؟ ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾ أي: قام بهنَّ حقَّ القيام، وأداهن أحسن التادية من غير تفريط وتوان، ونحوه: ﴿وَلِإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ [النجم: ٣٧].

ومعناه في قراءة أبي حنيفة رحمه الله: فأعطاه ما طلبه، لم ينقص منه شيئاً، والكلمات على هذا: ما سأل إبراهيمُ رَبَّهُ في قوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾، ﴿وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾، ﴿وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا﴾، ﴿رَبَّنَا لَقَبَلْ مِنَّا﴾، والكلمات على القراءة المشهورة: خمس في الرأس: الفرق^(٣)،

(١) فيكون التقدير: أتيناكم الكتاب مقدرةً تلاوتهم إياه بعد إيتائه، والله أعلم.

(٢) انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٤٩١).

(٣) أي: فرق شعر الرأس.

وَإِذْ جَعَلْنَا آلِيبَتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ أَن طَهِّرَا بَيْتَكَ لِلطَّائِفِينَ وَالْمُكَفِّينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ ﴿١٢٥﴾

وقصُر الشاربِ، والسواكُ، والمضمضةُ، والاستنشاقُ، وخمسٌ في الجسدِ: الختانُ، وتقليمُ الأظفارِ، ونتفُ الإبطِ، وحلقُ العانةِ، والاستنجاءُ^(١)، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: هي ثلاثون سهماً من الشرائعِ: عشرٌ في (براءة): ﴿التَّائِبُونَ...﴾ الآية [التوبة: ١١٢]، وعشرٌ في (الأحزاب): ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ...﴾ الآية [الأحزاب: ٣٥]، وعشرٌ في (المؤمنين) و(المعارج) إلى قوله: ﴿يُحَافِظُونَ﴾ [المؤمنون: ٩]، و(المعارج: ٣٤)^(٢)، وقيل: هي مناسك الحج.

﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ هو: اسمٌ مَنْ يُؤْتَمُّ به؛ أي: يأتَمون بك في دينهم، ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ أي: واجعل من ذريتي إماماً يُقتدى به، وذريةُ الرجلِ: أولاده، ذكورهم وإنائهم فيه سواء، (فُعَيْلَة) من: الذرء؛ أي: الخلق، فأبدلت الهمزة ياءً، ﴿قَالَ لَا يَدَّأِلَ غَيْرِي الظَّالِمِينَ﴾^(٣): بسكون الياء: حمزة، وحفص^(٣)؛ أي: لا تُصيبُ الإمامةُ أهلَ الظلمِ مِنْ وَلَدِكَ؛ أي: أهلَ الكفر، أخبر أن إمامة المسلمين لا تثبتُ لأهل الكفر، وأن من أولاده المسلمين والكافرين، قال الله تعالى: ﴿وَوَكَّلْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾ [الصافات: ١١٣]، والمحسنُ: المؤمن، والظالمُ: الكافر.

قالت المعتزلة: هذا دليل على أن الفاسق لا يصلح للإمامة، قالوا: وكيف يجوز نصبُ الظالم للإمامة، والإمامُ إنما هو لكفُّ الظلمة؟ فإذا نُصِبَ مَنْ كان ظالماً في نفسه.. فقد جاء المثلُ السائرُ: من استرعى الذئب.. ظَلَمَ^(٤).

ولكننا نقول: المراد بالظالم: الكافرُ هنا؛ إذ هو الظالمُ المطلقُ، وقيل: إنه سأل أن يكون ولده نبياً كما كان هو، فأخبر أن الظالم لا يكون نبياً.

﴿١٢٥﴾ ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا آلِيبَتَ﴾ أي: الكعبة، وهو اسمُ غالبٍ لها، كالنجم للثريا^(٥)، ﴿مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾: مباءةٌ ومرجعاً للحُجاجِ والعُمَّارِ، يتفرقون عنه ثم يثوبون إليه، ﴿وَأَمْنًا﴾: وموضعُ أمنٍ،

(١) وردت في حديث موقوف رواه الطبري في «تفسيره» (٩/٢) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٨/٢).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٠).

(٤) انظر «جمهرة الأمثال» (٢٦٥/٢).

(٥) أي: أن (البيت) علم بالغلبة على الكعبة، كما صار (الكتاب) عند النحاة علماً بالغلبة على «كتاب سيبويه»، ومثله كثير.

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَفِي سَآئِرِ الْمُصَيِّرِ ﴿١٢٦﴾

فإن الجاني يأوي إليه فلا يتعرض له حتى يخرج، وهو دليل لنا في الملتجئ إلى الحرم^(١)، ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾: وقلنا: اتخذوا منه موضع صلاة تصلون فيه، وعنه عليه السلام: أنه أخذ بيد عمر فقال: «هذا مقام إبراهيم»، فقال عمر: أفلا نتخذه مصلى؟ فقال: «لم أومر بذلك»، فلم تغيب الشمس حتى نزلت^(٢)، وقيل: (مُصَلًّى): مدعى، ومقام إبراهيم: الحجر الذي فيه أثر قدميه، وقيل: الحرم كله مقام إبراهيم، ﴿وَاتَّخِذُوا﴾: شامي ونافع^(٣)، بلفظ الماضي؛ عطفاً على (جعلنا) أي: واتخذ الناس من مكان إبراهيم الذي وُسم به؛ لاهتمامه به، وإسكان ذريته عنده قبلة يصلون إليها.

﴿وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾: أمرناهما ﴿أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾: مدني، وحفص^(٤)؛ أي: بأن طهرا، أو: أي طهرا؛ والمعنى: طهرا من الأوثان والأنجاس والخبائث كلها، ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾: للدائرين حوله، ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾: المجاورين الذين عكفوا عنده؛ أي: أقاموا لا يبرحون، أو: المعتكفين، وقيل: (لِلطَّائِفِينَ): للزَّاع إليه من البلاد^(٥)، (والعاكفين): والمقيمين من أهل مكة، ﴿وَالزَّكَّاجِ الشُّجُودِ﴾^(٦): المصلين، جمعاً: راع وساجد.

﴿١٢٦﴾ ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا﴾ أي: اجعل هذا البلد، أو: هذا المكان بَلَدًا ءَامِنًا: ذا أمن، كـ ﴿عِشْوَةً رَاضِيَةً﴾ [الحاقة: ٢١]، أو آمناً من فيه، كقولك: ليل نائم^(٧)، ف (هذا): مفعول أول، و (بلداً): مفعول ثانٍ، و (آمناً): صفة له.

﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ لأنه لم يكن لهم ثمرة، ثم أبدل ﴿مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾

(١) عند الحنفية: من فعل ما يوجب قتله ثم التجأ إلى الحرم.. لم يقتل فيه ولم يُخرج عنه للقتل، لكن يمنع عنه الطعام والشراب حتى يضطر فيخرج من الحرم فحيث يقتل خارجة، ولو فعل ما يوجب قتله في الحرم.. قُتل فيه، وعند الشافعية: يقتل في الحرم وإن لجأ إليه. انظر «الدر المختار» (٥٤٧/٦)، و«النجم الوهاج» (٤٢٦/٨).

(٢) رواه بنحوه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١٤٥/٤)، وفي «البخاري» (٤٠٢) عن سيدنا عمر رضي الله عنه: قلت: يا رسول الله، لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى، فنزلت: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٠).

(٤) أي: بفتح الياء. انظر المرجع السابق.

(٥) النزاع إليه: القادمين إليه.

(٦) وصف البلد بأنه آمن إما على التَّسْبِ؛ أي: بلداً ذا أمن، ومعناه: منسوباً للأمن، أو: مجازاً عقلي بإسناد الأمن إلى المكان، والمراد أهله، كما أسند إلى زمان الفعل في قولهم: ليل نائم. انظر «الإكليل» (٥٩٨/١).

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾

مِنْ: (أهله) بدل البعض من الكل؛ أي: وارزق المؤمنين من أهله خاصة؛ قاس الرزق على الإمامة، فخصّ المؤمنين به، ﴿قَالَ﴾ الله تعالى جواباً له: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي: وأرزق مَنْ كفر، ﴿فَأَمَّتْهُ قَلِيلًا﴾: تمتعاً قليلاً، أو: زماناً قليلاً إلى حين أجله، ﴿فَأَمَّتْهُ﴾: شامي^(١)، ﴿ثُمَّ أَخْطَرَتْهُ﴾: أُلْجِئَتْهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿١٢٧﴾: المرجع الذي يصير إليه النار، فالمخصوص بالذم محذوف^(٢).

﴿١٢٧﴾ ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ﴾: حكاية حالٍ ماضية^(٣) ﴿إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ﴾ هي: جمع قاعدة، وهي: الأساس والأصل لما فوقه، وهي صفة غالبية، ومعناها: الثابتة، ورفع الأساس البناء عليها؛ لأنها إذا بنى عليها.. نُقلت عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع، وتناولت بعد التقاصر، ﴿وَمِنْ أَلْبَيْتَ﴾: بيت الله، وهو الكعبة.

﴿وَإِسْمَاعِيلَ﴾ هو: عطف على إبراهيم، وكان إبراهيم بيني وإسماعيل يناوله الحجارة: ﴿رَبَّنَا﴾ أي: يقولان: ربنا، وهذا الفعل في محل النصب على الحال، وقد أظهره عبد الله في قراءته^(٤)، ومعناه: يرفعانها قائلين: ربنا ﴿تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ تَقَرَّبْنَا إِلَيْكَ ببناء هذا البيت، ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ لدُعائنا، ﴿الْعَلِيمُ﴾ ﴿١٢٧﴾ بضمائرننا وزيّاتنا، وفي إبهام القواعد وتبيينها بعد الإبهام تفخيم لشأن المبيّن.

﴿١٢٨﴾ ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾: مخلصين لك أوجهنّا؛ مِنْ قولِهِ: ﴿أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١١٢]، أو: مستسلمين؛ يقال: أسلم له، واستسلم: إذا خضع وأذعن؛ والمعنى: زدنا إخلاصاً أو: إذعاناً لك، ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا﴾: واجعل من ذريتنا ﴿أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾، و(من): للتبعض، أو: للتبيين، وقيل: أراد بالامة أمة محمد عليه السلام، وإنما خصّ بالدعاء ذريتهما؛ لأنهم أولى بالشفقة، ﴿فَتُؤَا تُفْسَكُوا وَأَهْلِكُوا نَارًا﴾ [التحریم: ١٦].

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٠).

(٢) وهو النار.

(٣) لأن الرفع قد وقع فهو ماض، فاستعمل المضارع مكان الماضي، وفائدته: تصويره للمخاطب كأنه يشاهده يحصل الآن. انظر «الإكليل» (١/٥٩٩).

(٤) أي: سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. انظر «المحرر الوجيز» (١/٢١١).

رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٠﴾

﴿وَأَرْأَا مَنَاسِكَ﴾: منقولٌ مِنْ: رأى؛ بمعنى: أبصر، أو عرف^(١)؛ ولذا لم يتجاوز مفعولين؛ أي: ويَصْرُنَا مُتَعَبِّدَاتِنَا فِي الْحَجِّ، أو: عَرَّفْنَاهَا، وواحدُ المناسك مَنْسِكٌ: بفتح السين وكسرهما، وهو المتعبد؛ ولهذا قيل للعابد: ناسكٌ، ﴿وَأَرْأَا﴾: مكِّي، قاسه على: فخذ، في: فخذ، وأبو عمرو يُشِمُّ الكسرة^(٢)، ﴿وَتَبَّ عَلَيْنَا﴾ ما فرط منا من التقصير، أو: استتابا لذريتهما، ﴿إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿١٢٩﴾ ﴿رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ﴾: في الأمة المسلمة ﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾: من أنفسهم، فبعث الله فيهم محمداً عليه السلام، قال عليه السلام: «أنا دعوة أبي إبراهيم، وبُشْرَى عيسى، ورؤيا أمي»^(٣)، ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ﴾: يقرأ عليهم، ويبلغهم ما تُوحي إليه من دلائل وحدانيتك وصدق أنبيائك، ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾: القرآن، ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾: السنة، وفهم القرآن، ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾: ويطهرهم من الشرك وسائر الأرجاس، ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾: الغالب الذي لا يُغْلَبُ، ﴿الْحَكِيمُ﴾: فيما أوليت.

﴿١٣٠﴾ ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾: استفهامٌ بمعنى: الجحد وإنكار أن يكون في العقلاء مَنْ يرغبُ عن الحقِّ الواضح الذي هو ملة إبراهيم، والملة: السنة والطريقة، كذا عن الزجاج^(٤)، ﴿إِلَّا مَنْ﴾: في محلِّ الرفع على البدل من الضمير في (يرغب)، وصحَّ البدل؛ لأن (من يرغب) غيرٌ موجب، كقولك: هل جاءك أحدٌ إلا زيد، والمعنى: وما يرغبُ عن ملة إبراهيم إلا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ، أي: جهل نفسه؛ أي: لم يُفَكِّرْ في نفسه، فَوَضِعَ (سفه) موضع: جهل، وعُدِّي كما عُدِّي، أو: معناه: سَفِهَ في نفسه، فحُذِفَ (في) كما حُذِفَ: مِنْ، في قوله: ﴿وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [الاعراف: ١٥٥]، و(على) في قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا عَقْدَةَ النَّكَاحِ﴾ [البقرة: ٢٣٥]،

(١) الأصل: رأى؛ بمعنى: أبصر، أو عَرَفَ، متعدِّ لمفعول واحد، ثم زيدت همزة النقل فصار الماضي: أَرَى، متعدِّ لاثنتين، والأمر منه: أَرِ.

(٢) أي: يقرأ باختلاس الكسرة. انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٠)، والاختلاس: خطفُ الحركة والإسراع بها. انظر «إبراز المعاني من حرز الأمان» (ص ٤٢).

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢/ ٤١٩) عن سيدنا عرباض بن سارية رضي الله عنه.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (١/ ٢٠٩).

إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ بَنِيَّ إِذْ قَالَ اللَّهُ أَصْطَفَيْتُ لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا تَمُوتُونَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهاً وَاحِداً وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾

والوجهان عن الزجاج^(١)، وقال الفراء: هو منصوب على التمييز^(٢)، وهو ضعيف؛ لكونه معرفة، ﴿وَلَقَدْ أَصْطَفَيْتَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿١٣٢﴾: بيان لخطأ رأي من يرغب عن ملته؛ لأن من جمع كرامة الدارين.. لم يكن أحد أولى بالرغبة في طريقته منه.

﴿١٣١﴾ ﴿إِذْ قَالَ﴾: ظرف لـ(اصطفيناه)، أو: انتصب بإضمار: اذكر، كأنه قيل: اذكر ذلك الوقت؛ لتعلم أنه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملة مثله ﴿لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ﴾: أذعن وأطع، أو: أخلص دينك لله، ﴿قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٣١﴾: أي: أخلصت، أو: انقدت.

﴿١٣٢﴾ ﴿وَوَصَّى﴾: وأوصى: مدني، وشامي^(٣)، ﴿بِهَا﴾: بالملة، أو: بالكلمة، وهي: ﴿أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٣١﴾، ﴿إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ﴾: هو: معطوف على (إبراهيم) داخل في حكمه، والمعنى: ووصى بها يعقوب بنيه أيضاً ﴿بَنِيَّ﴾: على إضمار القول، ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى لَكُمْ الَّذِينَ﴾: أي: أعطاكم الدين الذي هو صفوة الأديان، وهو دين الإسلام، ووفقكم للأخذ به، ﴿فَلَا تَمُوتُونَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿١٣٢﴾: فلا يكن موتكم إلا على حال كونكم ثابتين على الإسلام، فالنهي في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الإسلام إذا ماتوا، كقولك: لا تصل إلا وأنت خاشع، فلا تنهاه عن الصلاة، ولكن عن ترك الخشوع في صلاته.

﴿١٣٣﴾ ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَنْفُوبَ الْمَوْتُ﴾ (أم): منقطعة، ومعنى الهمزة فيها: الإنكار، والشهداء: جمع شهيد؛ بمعنى: الحاضر؛ أي: ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام إذ حضره الموت؛ أي: حين احتضر، والخطاب للمؤمنين؛ بمعنى: ما شهدتم ذلك، وإنما حصل لكم العلم به من طريق الوحي؛ أو: متصلة، ويقدر قبلها محذوف، والخطاب لليهود؛ لأنهم كانوا يقولون: ما مات نبي إلا على اليهودية، كأنه قيل: أتدعون على الأنبياء اليهودية أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت؟ ﴿إِذْ قَالَ﴾: بدل من (إذ) الأولى، والعامل فيهما:

(١) المرجع السابق (١/٢١١).

(٢) «معاني القرآن» للفراء (١/٧٩).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٠).

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنتُحُونَ عَنْهَا كَانُوا يَمْلِكُونَ ﴿١٣٤﴾ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ
نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا
أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَلَا نَمَعِيلُ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ
لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٦﴾

(شهداء)، أو: ظرف ل (حضر)، ﴿لِيْنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ﴾ (ما): استفهام في محل نصب ب (تعبدون) أي: أي شيء تعبدون؟ و(ما): عام في كل شيء، أو: هو سؤال عن صفة المعبود، كما تقول: ما زيد؟ تريد: أفعيه أم طيب؟ ﴿مَنْ بَعْدِي﴾: من بعد موتي، ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ﴾ أعيد ذكر الإله؛ لئلا يعطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجار، ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾: عطف بيان ل (آبائك)، وجعل إسماعيل من جملة آبائه وهو عمه؛ لأن العم أب، قال عليه السلام في العباس: «هذا بقية آبائي»^(١)، ﴿إِلَهًا وَحْدًا﴾: بدل من (إله آبائك)، كقوله: ﴿بِالتَّائِبِينَ﴾^(١٥) ناصية كذبة^(١٦) [العلق: ١٥ - ١٦]، أو: نصب على الاختصاص؛ أي: نريد بالإله آبائك إلهاً واحداً ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾^(١٣٦): حال من فاعل (نعبد)، أو: جملة معطوفة على (نعبد)، أو: جملة اعتراضية مؤكدة.

﴿١٣٤﴾: إشارة إلى الأمة المذكورة التي هي إبراهيم ويعقوب وبنوهما الموحّدون ﴿أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾: مضت، ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾ أي: إن أحداً لا ينفعه كسب غيره متقدماً كان أو متأخراً، فكما أن أولئك لا ينفعهم إلا ما اكتسبوا فكذلك أنتم لا ينفعكم إلا ما اكتسبتم، وذلك لافتخارهم بآبائهم، ﴿وَلَا تُنتُحُونَ عَنْهَا كَانُوا يَمْلِكُونَ﴾^(١٣٤): ولا تؤاخذون بسيئاتهم.

﴿١٣٥﴾ ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ أي: قالت اليهود: كونوا هوداً، وقالت النصارى: كونوا نصارى، وجزم ﴿تَهْتَدُوا﴾؛ لأنه جواب الأمر، ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾: حال من المضاف إليه، نحو: رأيت وجه هند قائمة، والحنيف: المائل عن كل دين باطل إلى دين الحق، ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(١٣٥): تعريض بأهل الكتاب وغيرهم؛ لأن كلاً منهم يدعي اتباع ملة إبراهيم وهو على الشرك.

﴿١٣٦﴾ ﴿قُولُوا﴾: خطاب للمؤمنين، أو للمكافرين؛ أي: قولوا؛ لتكونوا على الحق، وإلا... فأنتم على الباطل، ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ أي: القرآن، ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَلَا نَمَعِيلُ﴾

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ تَسْتَكْبِرُ عَنْهُمْ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ
الْمَكِينُ ﴿١٣٧﴾ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً وَتَحْنُنْ لَهُمْ عَذَابُونَ ﴿١٣٨﴾

وَأَسْحَوْا وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطُ ﴿١﴾ السَّبْطُ: الحافد^(١)، وكان الحسن والحسين سِبْطَيْنِ رسول الله ﷺ،
والأسباط: حَفَدَةُ يعقوب، ذُراري أبنائه الاثني عشر، ويُعَدَّى أنزل ب: إلى وب: على؛ فلذا وردَ
هنا ب: إلى، وفي (آل عمران): ب: على، ﴿وَمَا أَوْقَى مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أَوْقَى النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا
تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ أي: لا نُؤْمِنُ ببعض ونكفرُ ببعض كما فعلت اليهود والنصارى، و(أحد):
في معنى الجماعة؛ ولذا صح دخول (بين) عليه، ﴿وَتَحْنُنْ لَهُمْ عَذَابُونَ﴾: الله مخلصون.

﴿١٣٧﴾ «فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا» ظاهر الآية مشكل؛ لأنه يوجب أن يكون
الله تعالى مثلاً، وتعالى عن ذلك، فقليل: الباء زائدة، و(مثل): صفة لمصدر محذوف، تقديره: فإن
آمنوا إيماناً مثل إيمانكم، والهاء يعودُ إلى الله عزَّ وجلَّ، وزيادة الباء غيرُ عزيز، قال الله تعالى:
﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمْثِلُهَا﴾ [يونس: ٢٧]، والتقدير: جزاء سيئةٍ مثلها، كقوله في الآية
الأخرى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠]، وقيل: المثل زيادة؛ أي: فإن آمنوا بما آمنتم
به؛ يؤيده: قراءة ابن مسعود رضي الله عنه: ﴿بما آمنتم به﴾^(٢)، و(ما) بمعنى: الذي؛ بدليل قراءة
أبي: ﴿بالذي آمنتم به﴾^(٣)، وقيل: الباء: للاستعانة، كقولك: كتبت بالقلم؛ أي: فإن دخلوا في
الإيمان بشهادةٍ مثل شهادتكم التي آمنتم بها، ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عما تقولون لهم، ولم ينصفوا، أو: وإن
تولَّوا عن الشهادة والدخول في الإيمان بها ﴿فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ أي: فما هم إلا في خلافٍ
 وعداوة، وليسوا من طلب الحق في شيء، ﴿تَسْتَكْبِرُ عَنْهُمْ اللَّهُ﴾: ضمانٌ من الله لإظهار رسوله
عليهم، وقد أنجز وعده بقتل بعضهم، وإجلاء بعض، ومعنى السين: أن ذلك كائنٌ لا محالة وإن
تأخر إلى حين، ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لما ينطقون به، ﴿الْمَكِينُ﴾ بما يضمرون من الحسد والغِلِّ،
وهو معاقبهم عليه، فهو وعيدٌ لهم، أو وعدٌ لرسول الله عليه السلام؛ أي: يَسْمَعُ ما تدعو به،
ويعلم نيتك وما تريده من إظهار دين الحق، وهو مستجيبٌ لك، وموصلك إلى مُرادك.

﴿١٣٨﴾ «صِبْغَةَ اللَّهِ»: دين الله، وهو مصدر مؤكَّد منتصبٌ عن قوله: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾، وهي
(بغلة) من: صَبَغَ، كالجلسة من: جلس، وهي الحالة التي يقع عليها الصَّبْغُ، والمعنى: تطهير الله؛

(١) الحافد: ولد الولد.

(٢) انظر «تفسير الثعلبي» (٢٠٦/٨).

(٣) في «تفسير الطبري» (١١٤/٣) نسبت لسيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَّا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿١٣٩﴾ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَبَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾

لأن الإيمان يطهر النفوس، والأصل فيه: أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية، ويقولون: هو تطهير لهم، فإذا فعل الواحد منهم بولده ذلك.. قال: الآن صار نصرانياً حقاً، فأمر المسلمون بأن يقولوا لهم: قولوا: آمنا بالله، وصَبَغْنَا الله بالإيمانِ صِبْغَتَهُ، ولم نَصْبِغْ صِبْغَتَكُمْ، وجيء بلفظ الصبغة للمشكلة^(١)، كقولك لمن يَغْرُسُ الأشجارَ: اغْرِسْ كما يَغْرُسُ فلان؛ تريدُ رجلاً يَصْطَنِعُ الكرامَ^(٢)، ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً﴾: تمييز؛ أي: لا صبغة أحسن من صبغته؛ يريد: الدين، أو: التطهير، ﴿وَنَحْنُ لَهُ عَبِيدُونَ﴾^(٣): عطف على (آمنا بالله)، وهذا العطف يدل على أن قوله: (صبغة الله) داخل في مفعول: ﴿قُولُوا آمَنَّا﴾ أي: قولوا هذا، وهذا، ونحن له عابدون؛ ويرد قول مَنْ زعم أن (صبغة الله) بدلٌ من ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾، أو: نصبٌ على الإغراء؛ بمعنى: عليكم صبغة الله؛ لما فيه من فكّ النظم، وإخراج الكلام عن التثام، وانتصابها على أنها مصدرٌ مؤكّدٌ هو الذي ذكره سيويو^(٣)، والقول ما قالت حذام^(٤).

﴿١٣٩﴾ ﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾ أي: أتجادلوننا في شأن الله واصطفائه النبي من العرب دونكم، وتقولون: لو أنزل الله على أحد.. لأنزل علينا، وترونكم أحقّ بالنبوة منا، ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾: نشترك جميعاً في أننا عباده، وهو ربنا، وهو يصيبُ برحمته وكرامته من يشاء من عباده، ﴿وَلَنَّا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾؛ يعني: أن العمل هو أساس الأمر، وكما أن لكم أعمالاً فلنا كذلك، ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾^(١٣٩) أي: نحن له موحدون، نُخْلِصُهُ بالإيمان، وأنتم به مشركون، والمخلص آخرى بالكرامة، وأولى بالنبوة من غيره.

﴿١٤٠﴾ ﴿أَمْ تَقُولُونَ﴾: بالتاء: شاميّ وكوفيّ غير أبي بكر^(٥)، و(أم) على هذا معادلة

(١) المشكلة هي: أن يذكر الشيء بلفظ غيره، لوقوعه في صحبته. انظر «جواهر البلاغة» (ص ٣٠٩).

(٢) يصطنع الكرام: يصنعهم ويخرجهم، أو: يصنع فعل الكرام.

(٣) في «الكتاب» لسيويو (٣٨٢/١): وقال قوم: صبغة الله: منصوبة على الأمر، وقال بعضهم: لا، بل تأكيداً.

(٤) يشير إلى قول الشاعر: [من: الوافر]

إذا قالت حذام قَصَدَ قَوْهَا فإن القول ما قالت حذام

وصار هذا البيت مثلاً يضرب في تصديق المخبر. انظر «المستقصى في أمثال العرب» (١/٣٤٠).

(٥) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٠) وكذا القراءة الآتية.

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤١﴾ سَيَقُولُ الشُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمْ آلِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلِ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤٢﴾

للهمة في (أتحاجوننا) يعني: أي الأمرين تأتون؟ المحاجة في حكم الله أم ادعاء اليهودية والنصرانية على الأنبياء، أو: منقطعة؛ أي: بل أقولون، غيرهم: بالياء، وعلى هذا لا تكون الهمة إلا منقطعة^(١) ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾.

ثم أمر نبيه عليه السلام أن يقول مستفهما راداً عليهم بقوله: ﴿قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ يعني: أن الله شهد لهم بملة الإسلام في قوله: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا﴾ [آل عمران: ٦٧]، ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: كتم شهادة الله التي عنده أنه شهد بها، وهي شهادته لإبراهيم بالحنيفية، والمعنى: أن أهل الكتاب لا أحد أظلم منهم؛ لأنهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها، أو: أنا لو كتمنا هذه الشهادة.. لم يكن أحد أظلم منا، فلا نكتمها، وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد عليه السلام بالنبوة في كتبهم، وسائر شهاداته، و(من) في قوله: (من الله): مثلها في قولك: هذه شهادة مني لفلان، إذا شهدت له؛ في أنها صفة لها^(٢)، ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من تكذيب الرسل، وكتمان الشهادة.

﴿١٤١﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤١﴾

كُرِّرَتْ للتأكيد؛ ولأن المراد بالأول: الأنبياء عليهم السلام، وبالثاني: أسلاف اليهود والنصارى.

﴿١٤٢﴾ سَيَقُولُ الشُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ: الخفاف الأحلام؛ فأصل السفه: الخفة، وهم اليهود؛

لكراهيتهم التوجه إلى الكعبة، وأنهم لا يرون النسخ، أو: المنافقون؛ لحرصهم على الطعن والاستهزاء، أو: المشركون؛ لقولهم: رغب عن قبله آباؤه ثم رجع إليها، والله ليرجعن إلى دينهم، وفائدة الإخبار بقولهم قبل وقوعه: توطئ النفس؛ إذ المفاجأة بالمكروه أشد، وإعداد الجواب

(١) الأولى: لا تكون (أم) إلا منقطعة.

ولأنما كانت منقطعة لأن ما بعد الهمة خطاب: (أتحاجوننا)، وما بعد (أم) غائب: (يقولون)، وذكر أبو حيان في «البحر المحيط» (٥٨٧/١) أنه يمكن أن تكون متصلة على قراءة الياء، ويكون ذلك من الالتفات.

(٢) أي: (من الله): متعلقان بصفة محذوفة لـ (شهادة)، ويجوز أن يتعلقا بحال محذوف؛ لأن (شهادة) نكرة موصوفة؛ فالظرف (عنده) متعلق بصفة محذوفة.

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكِيزَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٢﴾

قبل الحاجة إليه أقطع للخصم؛ فقبل الرمي يراش السهم^(١)، ﴿مَا وَلَّيْنَاهُمْ﴾: ما صرفهم ﴿عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾ يعنون بيت المقدس، والقبلة: الجهة التي يستقبلها الإنسان في الصلاة؛ لأن المصلي يقابلها، ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ أي: بلاد المشرق والمغرب والأرض كلها له، ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ من أهلها ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٢): طريق مستو؛ أي: يرشد من يشاء إلى قبلة الحق، وهي الكعبة التي أمر بالتوجه إليها، أو: الأماكن كلها لله، فيأمر بالتوجه إلى حيث شاء، فتارة إلى الكعبة، وطوراً إلى بيت المقدس، لا اعتراض عليه؛ لأنه المالك وحده.

﴿١٤٣﴾ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ﴾: ومثل ذلك جعل العجيب جعلناكم، فالكاف للتشبيه، و(ذا): جر بالكاف، واللام للفرق بين الإشارة إلى القريب، والإشارة إلى البعيد، والكاف للخطاب لا محل لها من الإعراب، ﴿أُمَّةً وَسَطًا﴾: خياراً، وقيل للخيار: وسط؛ لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل، والأوساط محمية؛ أي: كما جعلت قبلكم خير القبل.. جعلتكم خير الأمم^(٣)، أو: عدولاً؛ لأن الوسط عدل بين الأطراف، ليس إلى بعضها أقرب من بعض؛ أي: كما جعلنا قبلكم متوسطة بين المشرق والمغرب جعلناكم أمةً وسطاً بين الغلو والتقصير؛ فإنكم لم تغلوا غلو النصارى حيث وصفوا المسيح بالألوهية، ولم تقصروا تقصير اليهود حيث وصفوا مريم بالزنا، وعيسى بأنه ولد الزنا، ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ﴾: غير منصرف؛ لمكان ألف التانيث، ﴿عَلَى النَّاسِ﴾: صلة شهداء، ﴿وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾: عطف على (لتكونوا)، روي: أن الأمم يوم القيامة يجحدون تبليغ الأنبياء، فيطالب الله الأنبياء بالبينه على أنهم قد بلغوا وهو أعلم، فيؤتى بأمة محمد عليه السلام فيشهدون، فيقول الأمم: من أين عرفتم؟ فيقولون: علمنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه الناطق، على لسان نبيه الصادق، فيؤتى بمحمد عليه السلام فيسأل عن حال أمته فيزكئهم، ويشهد بعداليتهم^(٤)، والشهادة قد تكون بلا مشاهدة، كالشهادة بالتسامع

(١) هذا مثل بضرب في تهية الآلة قبل الحاجة إليها. انظر «مجمع الأمثال» (١٠١/٢)، ومعنى: يراش: يلزق عليه الريش.

(٢) في بعض المطبوع هنا زيادة، وهي: «وعلة الجعل» أي: لتعلموا بالتأمل فيما نصب لكم من الحجج، وأنزل عليكم من الكتاب أنه تعالى ما يخل على أحد وما ظلم، بل أوضح السبل، وأرسل الرسل، فبلغوا ونصحوا، ولكن الذين كفروا حملهم الشقاء على اتباع الشهوات، والإعراض عن الآيات، فتشهدون بذلك على معاصرتكم وعلى الذين من قبلكم، أو بعدكم.

والظاهر أنها ليست من «تفسير النسفي» لأنها لا تناسب هذا الموضع، ومكانها المناسب بعد قوله تعالى: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾. وقد وردت هكذا في «تفسير البيضاوي» على الصواب.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٦٩/٨) بنحوه، وفي «البخاري» (٤٤٨٧) بنحوه مرفوعاً من حديث أبي سعيد الخدري.

في الأشياء المعروفة^(١)، ولما كان الشهيد كالرقيب.. جيء بكلمة الاستعلاء، كقوله تعالى: ﴿كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧]، وقيل: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ في الدنيا فيما لا يصح إلا بشهادة العدول الأخيار، ﴿وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾: يزكيكم ويُعلمُ بعدالتكم. واستدل الشيخ أبو منصور رحمه الله بالآية: على أن الإجماع حجة؛ لأن الله تعالى وصف هذه الأمة بالعدالة، والعدل هو المستحق للشهادة وقبولها، فإذا اجتمعوا على شيء وشهدوا به.. لزم قبوله^(٢).

وأُخِّرَت صلاةُ الشهادةِ أولاً، وقُدِّمَتِ آخرًا^(٣)؛ لأن المراد في الأول: إثبات شهادتهم على الأمم، وفي الآخر: اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم. ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ أي: وما جعلنا القبلةَ الجهةَ التي كنت عليها وهي الكعبة، ف (التي كنت عليها) ليست بصفةٍ للقبلة، بل هي ثاني مفعولي: جعل.

روي: أن رسول الله ﷺ كان يصلي بمكة إلى الكعبة ثم أمر بالصلاة إلى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة؛ تأليفاً لليهود، ثم حوّل إلى الكعبة^(٤)، وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالكتاب، بخلاف ما يقوله الشافعي رحمه الله تعالى؛ لأن التوجه إلى بيت المقدس ثبت بوحي غير متلو وقد نسخ بالكتاب^(٥)، ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ﴾ أي: وما جعلنا القبلة التي تُحِبُّ أن تستقبلها الجهة التي كنت عليها أولاً بمكة إلا امتحاناً للناس وابتلاء؛ لنعلم الثابت على الإسلام الصادق فيه ممن هو على حرفٍ ينكصُّ على عقبيه؛ لِقَلْقِهِ فقد ارتد جماعة عن الإسلام عند تحويل القبلة^(٦).

(١) الشهادة بالتسامع: أن يشهد على شيء لم يره إذا أخبره به من يثق به، وهي جائزة في أمور منها: النسب، والموت، والنكاح. انظر «اللباب في شرح الكتاب» (٦٧/٤).

(٢) «تأويلات أهل السنة» (١٠١/١).

(٣) صلاة الشهادة: الجار والمجرور: (على الناس) (عليكم).

(٤) لم أجد هذه الرواية، وفي «مسند الإمام أحمد» (٣٢٥/١): كان رسول الله ﷺ يصلي وهو بمكة نحو بيت المقدس، والكعبة بين يديه، وبعد ما هاجر إلى المدينة ستة عشر شهراً، ثم صرف إلى الكعبة، ولكن هذا لا يفيد أن القبلة الأولى هي الكعبة. انظر «تفسير أبي السعود» (١٧٣/١).

(٥) قال الشافعي (٢٢٢/١) في «الرسالة»: فإذا كانت السنة تدل على ناسخ القرآن، وتفرق بينه وبين منسوخه.. لم يكن أن تنسخ السنة بقرآن إلا أحدث رسول الله مع القرآن سنة تنسخ سته الأولى.

(٦) وفي الآية وجه آخر، وهو أن المراد بقوله: (القبلة التي كنت عليها) بيت المقدس، والمعنى: وما جعلنا قبلك =

قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: معنى قوله: (لنعلم) أي: لنعلم كائناً وموجوداً ما قد علمناه أنه يكون ويوجد^(١)، فالله تعالى عالم في الأزل بكل ما أراد وجوده أنه يوجد في الوقت الذي شاء وجوده فيه، ولا يوصف بأنه عالم في الأزل بأنه موجود كائن؛ لأنه ليس بموجود في الأزل، فكيف يعلمه موجوداً، فإذا صار موجوداً.. يدخل تحت علمه الأزلي، فيصير معلوماً له موجوداً كائناً، والتغير على المعلوم لا على العلم، أو: لنميز التابع من الناكص، كما قال: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [الأنفال: ٢٧]، فوضع العلم موضع التميز؛ لأن العلم به يقع التميز، أو: ليعلم رسول الله ﷺ والمؤمنون، وإنما أسند علمهم إلى ذاته؛ لأنهم خواصه، أو: هو على ملاطفة الخطاب لمن لا يعلم، كقولك لمن ينكر ذوب الذهب: فلْيُلْقِهِ فِي النَّارِ؛ لنعلم أيدوب؟

﴿وَإِنْ كَانَتْ﴾ أي: التحويلة، أو: الجعلة، أو: القبلة، و(إن): هي المخففة، واللام في ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ أي: ثقيلة شاقة، وهي: خبر كان.. فارقة.

﴿إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ أي: هداهم الله، فحذف العائد؛ أي: إلا على الثابتين الصادقين في اتباع الرسول.

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ أي: صلاتكم إلى بيت المقدس؛ سَمَّى الصلاة إيماناً؛ لأن وجوبها على أهل الإيمان، وقبولها من أهل الإيمان، وأدائها بالجماعة دليل الإيمان، ولما توجه رسول الله ﷺ إلى الكعبة.. قالوا: كيف بمن مات قبل التحويل من إخواننا؟ فنزلت^(٢)، ثم عُلِّلَ ذلك فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ﴾: مهموز مُشَبَّعٌ: حجازي، وشامي، وحفص، ﴿رَءُوفٌ﴾: غيرهم^(٣)، بوزن (فعل)، وهما للمبالغة، ﴿رَجِيمٌ﴾^(٤): لا يُضَيِّعُ أجورهم، والرافة: أشد من الرحمة، وجميع بينهما كما في ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: ٢].

= بيت المقدس إلا لتعلم الآن بعد التحويل إلى الكعبة من يتبعك ومن لا يتبعك، كبعث أهل الكتاب ارتدوا لما تحولت القبلة، فالمفعول الثاني محذوف، و(التي): صفة للقبلة. انظر «روح المعاني» (١/ ٤٠٥).

(١) «تأويلات أهل السنة» (١/ ١٠٢).

(٢) رواه أبو داود (٤٦٨٠) والترمذي (٢٩٦٤) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما، ونحوه في «البخاري» (٤٠) عن سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنه، ومعنى: (كيف بمن مات؟): كيف يصنع بمن مات؟

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٢).

فَدَرَى تَقَلَّبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَوْلَيْسَكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٤﴾ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَئِنَ الْغَالِبُونَ ﴿١٤٥﴾

﴿١٤٤﴾ «فَدَرَى تَقَلَّبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ»: تَرَدَّدَ وَجْهَكَ، وَتَصَرَّفَ نَظْرَكَ فِي جِهَةِ السَّمَاءِ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَقَّعُ مِنْ رَبِّهِ أَنْ يَحْوِلَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ؛ مُوَافَقَةً لِإِبْرَاهِيمَ، وَمُخَالَفَةً لِلْيَهُودِ؛ وَلَئِنْ أَدْعَى لِلْعَرَبِ إِلَى الْإِيمَانِ؛ لِأَنَّهَا مَفْخَرَتُهُمْ وَمَزَارُهُمْ وَمَطَافُهُمْ، ﴿فَلَوْلَيْسَكَ﴾: فَلَنُعْطِيَنَّكَ وَلَنُمَكِّنَنَّكَ مِنْ اسْتِقْبَالِهَا؛ مِنْ قَوْلِكَ: وَلَيْتَهُ كَذَا: إِذَا جَعَلْتَهُ وَالْيَا لَهُ، أَوْ: فَلَنَجْعَلَنَّكَ تَلِي سَمْتِهَا دُونَ سَمْتِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، ﴿قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾: تُحِبُّهَا، وَتَمِيلُ إِلَيْهَا؛ لِأَغْرَاضِكَ الصَّحِيحَةِ الَّتِي أَضْمَرْتَهَا وَوَافَقْتَ مَشِيئَةَ اللَّهِ وَحُكْمَتَهُ، ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾: أَي: نَحْوَهُ، وَ(شَطْرُ): نَصَبٌ عَلَى الظَّرْفِ؛ أَي: اجْعَلْ تَوَلِيَّةَ الْوَجْهِ تَلْقَاءَ الْمَسْجِدِ؛ أَي: فِي جِهَتِهِ وَسَمْتِهِ؛ لِأَنَّ اسْتِقْبَالَ عَيْنِ الْقِبْلَةِ مُتَعَسِّرٌ عَلَى النَّائِي، وَذَكَرُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ دُونَ الْكَعْبَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْوَاجِبَ مِرَاعَاةَ الْجِهَةِ دُونَ الْعَيْنِ.

روي: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَصَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا، ثُمَّ وُجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ^(١).

﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ﴾: مِنَ الْأَرْضِ وَأَرَدْتُمْ الصَّلَاةَ ﴿فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾: وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ: أَي: التَّحْوِيلُ إِلَى الْكَعْبَةِ هُوَ الْحَقُّ؛ لِأَنَّهُ كَانَ فِي بَشَارَةِ أَنْبِيَائِهِمْ بِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ يَصْلِي إِلَى الْقِبْلَتَيْنِ، ﴿مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾: بِالْبَاءِ: مَكِّيٌّ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَنَافِعٌ، وَعَاصِمٌ، وَبِالْتَّاءِ: غَيْرُهُمْ^(٢)، فَالْأَوَّلُ: وَعِيدٌ لِلْكَافِرِينَ بِالْعِقَابِ عَلَى الْجُحُودِ وَالْإِبَاءِ، وَالثَّانِي: وَعْدٌ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالثَّوَابِ عَلَى الْقَبُولِ وَالْأَدَاءِ.

﴿١٤٥﴾ «وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾: أَرَادَ: ذَوِي الْعِنَادِ مِنْهُمْ ﴿بِكُلِّ آيَةٍ﴾: بِرِهَانٍ قَاطِعٍ أَنَّ التَّوَجُّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ هُوَ الْحَقُّ ﴿مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾: لِأَنَّ تَرْكَهُمْ اتِّبَاعَكَ لَيْسَ عَنْ شُبْهَةٍ تُزِيلُهَا بِإِيرَادِ الْحُجَّةِ، إِنَّمَا هُوَ عَنْ مَكَابِرَةٍ وَعِنَادٍ مَعَ عِلْمِهِمْ بِمَا فِي كِتَابِهِمْ مِنْ نَعْتِكَ أَنَّكَ عَلَى الْحَقِّ، وَجَوَابُ

(١) رواه البخاري (٤٠) ومسلم (٥٢٥) عن سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنه.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٢).

الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾

القسم المحذوف سد مسدّ جواب الشرط^(١)، ﴿وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ فَبَلَّغْهُمْ﴾: حَسْمٌ لأطماعهم إذ كانوا اضطربوا في ذلك وقالوا: لو ثبت على قبلتنا.. لكننا نرجو أن يكون صاحبنا الذي ننتظره، وطمعوا في رجوعه إلى قبلتهم، وُوْحِدَتِ الْقِبْلَةُ وإن كان لهم قبلتان؛ فاليهود قبلّة، وللنصارى قبلّة؛ لاتحادهم في البطلان، ﴿وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ فَبَلَّغْهُمْ﴾ يعني: أنهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة، لا يُرجى اتفاقهم، كما لا تُرجى موافقتهم لك، فاليهود تستقبل بيت المقدس، والنصارى مَطْلِعَ الشَّمْسِ.

﴿وَلَمَّا أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: من بعد وضوح البرهان، والإحاطة بأن القبلة هي الكعبة، وأن دين الله هو الإسلام ﴿إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾: لمن المرتكبين الظلم الفاحش، وفي ذلك لطفٌ للسامعين، وتهمييجٌ للثبات على الحق، وتحذيرٌ لمن يترك الدليل بعد إنارته ويتبع الهوى، وقيل: الخطابُ في الظاهر للنبي عليه السلام والمراد: أمته، ولزم الوقف على (الظالمين)؛ إذ لو وُصِلَ.. لصار:

﴿١٤٦﴾ ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ صفةٌ لـ (الظالمين) وهو مبتدأ^(٢)، والخبر: ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ أي: محمداً عليه السلام، أو: القرآن، أو: تحويل القبلة، والأول أظهر؛ لقوله: ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾، قال عبد الله بن سلام: أنا أعلم به مني بابني، فقال له عمر: ولم؟ قال: لأنني لستُ أشك في محمد أنه نبي، فأما ولدي.. فلعل والدته خانت، فقبّل عمر رأسه^(٣)، ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ﴾ أي: الذين لم يسلموا ﴿لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ حسداً وعناداً ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ لأن الله تعالى بيّنه في كتابهم.

﴿١٤٧﴾ ﴿الْحَقُّ﴾: مبتدأ، خبره: ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾، واللام: للجنس؛ أي: الحق من الله لا من غيره؛ يعني: أن الحق ما ثبت أنه من الله كالذي أنت عليه، وما لم يثبت أنه من الله كالذي عليه أهل الكتاب.. فهو الباطل، أو: للعهد، والإشارة إلى الحق الذي عليه رسول الله عليه الصلاة

(١) لما اجتمع القسم والشرط في (لئن)، وتقدم القسم.. جعلت جملة: (ما تبعوا قبلك): جواب القسم، وحذف جواب الشرط.

(٢) «علل الوقوف» للسجاوندي (١/٢٥٢).

(٣) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٤/١٤٠).

وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيًا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٤٨﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِذَهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا يَغْنِفُ اللَّهُ يَغْنِفُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٩﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِيَتْلَا بِكُمُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٥٠﴾ تَهْتَدُونَ ﴿١٥١﴾

والسلام، أو: خبر مبتدأ؛ أي: هو الحق، و(من ربك): خبر بعد خبر، أو: حال، ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُخَلَّفِينَ﴾ (١٤٧): الشاكين في أنه من ربك.

﴿١٤٨﴾ «وَلِكُلِّ» من أهل الأديان المختلفة ﴿وِجْهَةً﴾: قبله، وقرئ بها^(١)، والضمير في ﴿هُوَ﴾: ل: كل، وفي ﴿مُوَلِّيًا﴾: ل: الوجهة؛ أي: هو موليها وجهه، فحذفت أحد المفعولين، أو: (هو): الله تعالى؛ أي: الله موليها إياه، ﴿هُوَ مُوَلِّيًاهَا﴾: شامي^(٢)؛ أي: هو مولي تلك الجهة؛ قَدْ وُلِّيَهَا؛ والمعنى: ولكل أمة قبله يُتَوَجَّهُ إليها، منكم ومن غيركم ﴿فَاسْتَبِقُوا﴾ أنتم ﴿الْخَيْرَاتِ﴾: فاستبقوا إليها غيركم، من أمر القبلة وغيره^(٣)، ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا﴾ أنتم وأعداؤكم ﴿يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ يوم القيامة فيفصل بين المُحَقِّ والمبطل، أو: ولكل منكم يا أمة محمد وجهه يُصَلِّي إليها؛ جنوبية، أو شمالية، أو شرقية، أو غربية، فاستبقوا الفاضلات من الجهات، وهي: الجهات المسامطة للكعبة وإن اختلفت، أينما تكونوا من الجهات المختلفة. . يأت بكم الله جميعاً: يجمعكم، ويجعل صلواتكم كأنها إلى جهة واحدة، كأنما تصلُّون حاضري المسجد الحرام؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٤٨).

﴿١٤٩﴾ «وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ»: ومن أي بلد خرجت للسفر ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ إذا صليت، ﴿وَإِذَهُ﴾: وإن هذا المأمور به ﴿لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ﴾ وَمَا اللَّهُ يَغْنِفُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٠﴾، وبالياء: أبو عمرو^(٤).

﴿١٥٠﴾ «وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ» وهذا التكرير لتأكيد أمر القبلة وتشديده؛ لأن النسخ من مظان الفتنة والشبهة، فكرر عليهم؛

(١) تروى عن سيدنا أبي. انظر «تفسير الشعبي» (١٤/٢).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٢).

(٣) أي: أن لفظ (الخيرات) عام يتناول كل عمل صالح. انظر «الإكليل» (١/٦٦٦).

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٢).

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿١٥٢﴾ يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالنَّصْرِ وَالْمَلَكَةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٣﴾

ليثبتوا، على أنه يَظُّ بِكُلِّ وَاحِدٍ مَا لَمْ يُنْظَرِ بِالْآخِرِ فَاخْتَلَفَتْ فَوَائِدُهَا؛ ﴿لَيْتَ لَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ أي: قد عَرَّفَكُمُ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ أَمْرَ الاحتجاج في القبلة بما قد بَيَّنَّ في قوله: ﴿وَلِكُلِّ وَجْهٌ مِّنْ مَّوَلَّيْنَا﴾ لثلاث يكون للناس: لليهود عليكم حجة في خلاف ما في التوراة من تحويل القبلة، وأطلق اسم الحجة على قول المعاندين؛ لأنهم يسوقونه سياق الحجة، ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾: استثناء من (الناس) أي: لثلاث يكون حجة لأحد من اليهود إلا المعاندين منهم، القائلين: ما ترك قبلتنا إلى الكعبة إلا ميلاً إلى دين قوم، وحُباً لبلده، ولو كان على الحق... لَلَزِمَ قِبْلَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَام، أو: معناه: لثلاث يكون للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه إلى الكعبة التي هي قبلة إبراهيم وإسماعيل أبي العرب، إلا الذين ظلموا منهم، وهم أهل مكة حين يقولون: بدا له فرجع إلى قبلة آباءه، ويوشك أن يرجع إلى دينهم، ثم استأنف منبهاً بقوله:

﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾: فلا تخافوا مطاعنهم في قبليكم؛ فإنهم لا يضرُّونكم، ﴿وَآخِشُونِي﴾: فلا تخالفوا أمري؛ ﴿وَلَا تَمْنَعْنِي عَنْكُمْ﴾ أي: عَرَّفْتُكُمْ؛ لثلاث يكون عليكم حجة؛ ولأتم نعمتي عليكم بهدائي إياكم إلى الكعبة؛ ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿١٥٠﴾: ولكي تهتدوا إلى قبلة إبراهيم.

﴿١٥١﴾ الكاف في ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ﴾: إما أن يتعلق بما قبله؛ أي: ولأتم نعمتي عليكم في الآخرة بالثواب كما أتممتها عليكم في الدنيا بإرسال الرسول، أو: بما بعده؛ أي: كما ذكركم بإرسال الرسول... فاذكروني بالطاعة أذكركم بالثواب، فعلى هذا يوقف على ﴿يَهْتَدُونَ﴾، وعلى الأول: لا، ﴿رَسُولًا مِنْكُمْ﴾: من العرب ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِنَا﴾: يقرأ عليكم القرآن، ﴿وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ﴾: القرآن، ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾: السنة والفقه، ﴿وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٥١﴾: ما لا سبيل إلى معرفته إلا بالوحي.

﴿١٥٢﴾ ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ بالمعذرة ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ بالمغفرة، أو: بالثناء والعطاء، أو: بالسؤال والنوال، أو: بالتوبة وغفر الحوبة، أو: بالإخلاص والخلاص، أو: بالمناجاة والنجاة، ﴿وَاشْكُرُوا لِي﴾ ما أنعمت به عليكم، ﴿وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ ﴿١٥٢﴾: ولا تجحدوا نعمائي.

﴿١٥٣﴾ ﴿يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالنَّصْرِ﴾ فيه تثناء كل فضيلة، ﴿وَالْمَلَكَةِ﴾ فإنها تنهى عن كل رذيلة، ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ ﴿١٥٣﴾ بالنصر والمعونة.

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿١٥٤﴾ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾

﴿١٥٤﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ: نزلت في شهداء بدر^(١)، وكانوا أربعة عشر رجلاً، ﴿أَمُوتَ﴾ أي: هم أموات، ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾ أي: هم أحياء، ﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾: لا تعلمون ذلك؛ لأن حياة الشهيد لا تُعلم حساً، عن الحسن رضي الله عنه: أن الشهداء أحياء عند الله تُعرضُ أرزاقُهم على أرواحهم، فيصلُ إليهم الرُّوحُ والفرحُ، كما تعرضُ النارُ على أرواح آلِ فرعونَ غدوًّا وعشيًّا فيصلُ إليهم الوجعُ، وعن مجاهدٍ: يرزقون ثمر الجنة، ويجدون ريحها، وليسوا فيها.

﴿١٥٥﴾ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ: ولنصيبنكم بذلك إصابةً تُشبهُ فعلَ المختبرِ لأحوالكم هل تصبرون على ما أنتم عليه من الطاعة أم لا؟ ﴿بِشَيْءٍ﴾: بقليل من كلِّ واحدةٍ من هذه البلايا وطرفٍ منه، وقُلِّلَ؛ ليؤذِنَ أن كلَّ بلاءٍ أصاب الإنسانَ وإن جَلَّ فَفَوْقَهُ ما يَقِلُّ إليه، ويريهـم أن رحمته معهم في كلِّ حالٍ، وأعلمهم بوقوع البلاءِ قبلَ وقوعِها؛ لِيُوطِّنُوا نفوسَهم عليها، ﴿مِنَ الْخَوْفِ﴾: خوف العدوِّ أو الله، ﴿وَالْجُوعِ﴾ أي: القحط، أو: صوم رمضان، ﴿وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ﴾: بموت المواشي، أو: بالزكاة، وهو: عطفٌ على (شيءٍ)، أو: على (الخوف) أي: وشيء من نقص الأموال، ﴿وَالْأَنْفُسِ﴾: بالقتل والموت، أو: بالمرض والشيب، ﴿وَالثَّمَرَاتِ﴾: ثمرات الحرث، أو: موت الأولاد؛ لأن الولد ثمرةُ الفؤادِ، ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ على هذه البلايا، أو: المسترجعين عند البلايا؛ لأن الاسترجاعَ تسليمٌ وإذعانٌ، وفي الحديث: «من استرجع عند المصيبة.. جبر الله مصيبتَه، وأحسنَ عُقباه، وجعلَ له خلفاً صالحاً يَرْضاه»^(٢)، وطفئَ سراجَ رسولِ الله ﷺ فقال: «إنا لله وإنا إليه راجعون»، فقيل: أمصيبةٌ هي؟ قال: «نعم، كلُّ شيءٍ يؤذي المؤمن.. فهو له مصيبة»^(٣)، والخطابُ لرسول الله ﷺ، أو لكلِّ مَنْ يتأتَّى منه البشارة.

﴿١٥٦﴾ ﴿الَّذِينَ﴾: نصبٌ صفةٌ لـ﴿الصَّابِرِينَ﴾، ولا وقفَ عليه، بل يوقفُ على (راجعون)، ومَنْ ابتدا بـ (الذين) وجعل الخبرَ (أولئك).. يقفُ على (الصابرين) لا على (راجعون)، والأول

(١) رواه ابن منده في «معرفة الصحابة» (ص ٣٢٥).

(٢) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٧٨/١٢) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) رواه أبو داود في «المراسيل» (ص ٢٩٧).

أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾

الوجه؛ لأن (الذين) وما بعده بيان لـ ﴿الصَّابِرِينَ﴾^(١)، ﴿إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ﴾: مكروه، اسم فاعل من: أصابته شدة؛ أي: لحقته، ولا وقف على (مصيبة)؛ لأن ﴿قَالُوا﴾: جواب (إذا)، و(إذا) وجوابها: صلة (الذين)، ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾: إقرار له بالملك، ﴿وَابْنَآ إِلَيْهِ رَجِعُونَ﴾^(٢): إقرار على نفوسنا بالهلك.

﴿١٥٧﴾ ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ الصلاة: الحنو والتعطف، فوضعت موضع الرافة، وجمع بينها وبين الرحمة، كقوله: ﴿رَأْفَةٌ وَرَحْمَةٌ﴾ [الحديد: ٢٧]، ﴿رَهُوٌّ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧]، والمعنى: عليهم رافة بعد رافة، ورحمة أي رحمة، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾^(٣) لطريق الصواب؛ حيث استرجعوا وأذعنوا لأمر الله، قال عمر رضي الله عنه: نعم العدلان ونعم العلاوة^(٤)؛ أي: الصلاة والرحمة، والاهتداء.

﴿١٥٨﴾ ﴿إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرَّةَ﴾ هما: علمان للجبلين، ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾: من أعلام مناسكه ومُتَعَبِّدَاتِهِ، جمع شَعِيرَةٍ، وهي: العلامة، ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ﴾: قصد الكعبة، ﴿أَوْ اعْتَمَرَ﴾: زار الكعبة، فالحج: القصد، والاعتمار: الزيارة، ثم غلبا على قصد البيت وزيارته؛ للنسكين المعروفين، وهما في المعاني: كالنجم والبيت في الأعيان^(٥)، ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾: فلا إثم عليه ﴿أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ أي: يتطوَّف، فأدغم التاء في الطاء، وأصل الطوف: المشي حول الشيء، والمراد هنا: السعي بينهما، قيل: كان على الصفا إساف، وعلى المروة نائلة، هما صنمان^(٦)، يروى أنهما كانا رجلاً وامراًة زنيا في الكعبة، فمسخا حجرتين، فوضعا عليهما؛ ليُعْتَبَرَ بهما، فلما طالت المدة.. عُبدَا من دون الله، وكان أهل الجاهلية إذا سَعَوْا.. مَسَحُوهُمَا، فلما جاء الإسلام وكُسِرَتِ الأوثان.. كره المسلمون الطواف بينهما؛ لأجل فعل الجاهلية، فَرُفِعَ عنهم الجُنَاحُ بقوله: (فلا جناح)، وهو دليل على أنه ليس بركن كما قال مالك والشافعي رحمهما الله

(١) العبارة في الأصل: (بيان الصبر)، وما أثبتته من المطبوع (١٠٤/١) وهو أولى.

(٢) رواه البخاري (٨٣/٢) تعليفاً بصيغة الجزم، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٦٥/٤)، والعدلان: الصلاة والرحمة، والعلاوة: الاهتداء. انظر «فتح الباري» (١٧٢/٣).

(٣) فالحج والاعتمار: كل منهما علم بالغلبة على أمر معنوي، والبيت والنجم: كل منهما علم بالغلبة على أمر مَحْسُوس.

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٣١/٣).

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّوْا فَأُولَٰئِكَ أَثُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْنَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ خَلِيدِينَ فِيهَا لَا يَخْفَىٰ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿١٦٢﴾

تعالى^(١)، وكذا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ أي: بالطواف بهما، مُشْعِرٌ بأنه ليس بركن، ﴿وَمَنْ يَطَّوَّعْ﴾: حمزة، وعلي^(٢)؛ أي: يَتَطَوَّعَ، فأدغمنا التاء في الطاء؛ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ﴾: مُجَازٍ على القليل كثيراً، ﴿عَلِيمٌ﴾^(١٥٨) بالأشياء صغيراً أو كبيراً.

﴿١٥٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ من أحبار اليهود ﴿مَا أَنزَلْنَا﴾ في التوراة ﴿مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾: من الآيات الشاهدة على أمرٍ محمدٍ عليه السلام، ﴿وَالْهُدَىٰ﴾: والهداية إلى الإسلام بوصفه عليه السلام ﴿مِنَ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ﴾: أوضحناه ﴿لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ﴾: في التوراة، لم تدع فيه موضع إشكال، فَعَمَدُوا إلى ذلك المبيِّن فكتُموه، ﴿أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾^(١٥٩): الذين يَتَأَتَّى منهم اللعن، وهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين.

﴿١٦٠﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ عن الكتمان وترك الإيمان، ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا من أحوالهم، وتداركوا ما فرط منهم، ﴿وَبَيَّنَّوْا﴾: وأظهروا ما كتموا ﴿فَأُولَٰئِكَ أَثُوبُ عَلَيْهِمْ﴾: أقبلُ توبتهم، ﴿وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(١٦٠).

﴿١٦١﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ يعني: الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم يتوبوا ﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْنَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾^(١٦١): ذكرَ لَعْنَتَهُمُ أحياء، ثم لَعْنَتَهُمُ أمواتاً، والمراد بالناس: المؤمنون، أو: المؤمنون والكافرون؛ إذ بعضهم يلعن بعضاً يوم القيامة، قال الله تعالى: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا﴾ [الأعراف: ٣٨].

﴿١٦٢﴾ خَلِيدِينَ﴾: حالٌ من: هم في ﴿عَلَيْهِمْ﴾، ﴿فِيهَا﴾: في اللعنة، أو: في النار،

(١) استدل الحنفية بنفي الجناح على أن السعي ليس ركناً؛ لأن مثل هذا التركيب (لا جناح) يُستعمل للإباحة، وما يستعمل للإباحة ينفي الركنية والإيجاب، إلا أنهم قالوا بالوجوب؛ لحديث: «اسْعَوْا فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ» رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٩٨/٥)، وهو حديث آحاد يثبت به الوجوب لا الركنية، فيجبر تركه بدم، وهو ركنٌ عند المالكية والشافعية. انظر «العناية شرح الهداية» (٤٦١/٢)، و«الذخيرة» للقرافي (٢٥٠/٣) و«نهاية المحتاج» (٣٢١/٣).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٣).

وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَحْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾

إلا أنها أضمريت؛ تفخيماً لشأنها؛ وتهويلاً، ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ ﴿١٦٣﴾ : من الإنظار؛ أي: لا يمهّلون، أو: لا يُتَنَظَّرُونَ ليعتذروا، أو: لا يُنَظَرُ إليهم نظرَ رحمة.

﴿١٦٣﴾ «وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَحْدٌ»: فَرَدُّ في ألوهيته، لا شريك له فيها، ولا يصحُّ أن يُسَمَّى غيره إلهاً، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: تقريرٌ للوحدانية بنفي غيره وإثباته، وموضع (هو): رفع؛ لأنه بدلٌ من موضع (لا إله) ^(١)، ولا يجوزُ النصبُ هنا؛ لأن البدلَ يدلُّ على أن الاعتمادَ على الثاني، والمعنى في الآية على ذلك، والنصبُ يدلُّ على أن الاعتمادَ على الأول ^(٢)، وَرَفَعُ ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٦٣﴾ أي: المُولي لجميع النعمِ أصولها وفروعها، ولا شيء سواه بهذه الصفة، فما سواه: إما نعمة، وإما مُنْعَمٌ عليه.. على أنه خبرٌ مبتدأ، أو: على البدلِ من (هو)، لا على الوصف؛ لأن المضمَر لا يوصف.

﴿١٦٤﴾ ولما عجبَ المشركون من إلهٍ واحدٍ، وطلبوا آيةً على ذلك.. نَزَلَ ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾: في اللونِ والطَّوْلِ والقِصْرِ، أو: تعاقبهما في الذهابِ والمجيءِ، ﴿وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾: بالذي ينفعهم، مما يُحْمَلُ فيها، أو: ينفع الناس ^(٣)، و(من) في ﴿وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾: لابتداء الغاية، وفي ﴿مِنْ مَّاءٍ﴾: مطرٍ: لبيان

- (١) لأن (لا إله): مُرَكَّبٌ في محل رفع مبتدأ.
- (٢) أي: إذا رفع وأعرب بدلاً.. فهو المقصود بالحكم وهذا معنى قوله: الاعتماد على الثاني، وإن نصب.. فلا يكون بدلاً، فيكون الأول هو المقصود بالحكم والاعتماد عليه.
- وهذا القول في منع النصب مع تعليقه ذكره أبو القاسم الكرمانى في «غرائب التفسير» (١/١٨٨)، وذكر ابن هشام أن كلامَ الكرمانى لا يقتضي منع النصب مطلقاً، بل منعه في الآية من جهة الأرجحية التي يجب حمل أفصح الكلام عليها، وذكر أن نصب الاسم بعد إلا جائز، وله تخريجان: إما منصوب على الاستثناء بتقدير الخبر محذوفاً، أي: لا إله في الوجود إلا الله، وإما على جعل: إلا: صفةً لـ: إله في محل نصب وظهرت الفتحة التي تستحقها على الاسم بعدها، والتقدير: لا إله غير الله. انظر «إعراب لا إله إلا الله» لابن هشام (ص ٦٤).
- (٣) أي: أن (ما): إما اسم موصول، أو: حرف مصدري.

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ (١٦٥)

الجنس؛ لأن ما ينزل من السماء مطرٌ وغيره، ثم عُطِفَ على (أنزل): **﴿فَأَحْيَا بِهِ﴾** : بالماء **﴿الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾** : يُبْسِهَا، ثم عُطِفَ على (فأحيا): **﴿وَبَثَّ﴾** : وفَرَّقَ **﴿بِهَا﴾** : في الأرض **﴿مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾** : هي كلُّ ما يَدِبُ، **﴿وَتَضْرِبُ الرِّيحُ﴾** : الرِّيحُ: حمزة، وعليٌّ^(١)؛ أي: وتقلبيها في مهابها؛ قَبُولًا ودَبُورًا^(٢)، وجَنُوبًا وشَمَالًا، وفي أحوالها؛ حارةً وباردةً وعاصفةً وَلِينَةً وَعُفْمًا^(٣)، ولوَاقِحَ، وقيل: تارةً بالرحمة، وطوراً بالعذاب، **﴿وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ﴾** : المذلل المنقاد لمشئته الله، فيمطرُ حيث شاء، **﴿بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾** : في الهواء، **﴿لَا يَكُتِرُ لِقَوْمٍ يُعَذِّبُونَ﴾** (١٦٥): ينظرون بعيون عقولهم، ويعتبرون، فيستدلُّون بهذه الأشياء على قدرة مُوجِدِها، وحكمة مُبْدِعِها، ووحدانية مُنْشِئِها، وفي الحديث: «ويل لمن قرأ هذه الآية فمَجَّ بها»^(٤) أي: لم يتفكر فيها، ولم يعتبر بها.

﴿١٦٥﴾ **﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾** أي: ومع هذا البرهان النير من الناس **﴿مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا﴾** : أمثالاً من الأصنام، **﴿يُحِبُّونَهُمْ﴾** : يعظمونهم ويخضعون لهم تعظيمَ المحبوب، **﴿كَحُبِّ اللَّهِ﴾** : كتعظيم الله والخضوع له؛ أي: يحبون الأصنام كما يحبون الله؛ يعني: يُسَوُّونَ بينهم وبينه في مَحَبَّتِهِمْ؛ لأنهم كانوا يُقَرُّونَ بالله ويتقربون إليه، وقيل: يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ الْمُؤْمِنِينَ لِلَّهِ، **﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾** من المشركين لآلهتهم؛ لأنهم لا يَعْدِلُونَ عنه إلى غيره بحالٍ، والمشركون يَعْدِلُونَ عن أندادهم إلى الله عند الشدائد فيفزعون إليه ويخضعون له.

﴿وَلَوْ يَرَى﴾ **﴿تَرَى﴾** : نافع، وشامي^(٥)، على خطاب الرسول، أو: كلِّ مخاطبٍ؛ أي: ولو ترى ذلك.. لرايت أمراً عظيماً، **﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾** : إشارةً إلى مُتَخَذِي الأنداد، **﴿إِذْ يَرْوْنَ﴾** **﴿يُرَوْنَ﴾** : شامي، **﴿الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾** : حالٌ، **﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾** (١٦٥): شديدٌ عذابه؛ أي: ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشركهم أن القدرة كلها لله على كلِّ

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٣).

(٢) القبول: ريح الصبا، وسميت القبول؛ لأنها تقابل الدبور، أو لأنها تستقبل باب الكعبة، أو لأن النفس تقبلها، والدبور: ريح تهبُّ من جهة المغرب تُقابل الصبا.

(٣) عُفْمٌ: جمع عقيم، وهي: التي لا تأتي بالغيث.

(٤) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٣٣/٢) بلا إسناد.

(٥) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٣) وكذا القراءة الآتية.

إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿١٦٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أُولَئِكَ كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا فَلَا يَتَّبِعُونَ ءَابَاءَهُمْ وَلَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ كَذَّبُوا كَذِبًا بَيْنَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٧٠﴾ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بَنُوكُمْ عَنْهُمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٧١﴾

واستترَّ بِسُتْنِهِ، ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾: ظاهرُ العداوة لا خفاء به، وأبان: متعذراً ولازم، ولا يناقض هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَزْلَمَ آبَاؤُهُمُ الْفَالْعَوْتُ﴾ أي: الشيطان؛ لأنه عدوٌّ للناس حقيقةً، ولئهِم ظاهراً؛ فإنه يُريهِم في الظاهر الموالاة، ويزينُ لهم أعمالهم، ويريدُ بذلك هلاكهم في الباطن.

﴿١٦٩﴾ ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ﴾: بيانٌ لوجوبِ الانتهاء عن اتباعه، وظهورِ عداوته؛ أي: لا يأمرُكم بخير قط، إنما يأمرُكم بالسُّوءِ ﴿بِالسُّوءِ﴾: بالقبيح، ﴿وَالْفَحْشَاءِ﴾: وما يتجاوزُ الحدَّ في القبح من العظائم، وقيل: السُّوءُ ما لا حدَّ فيه، والفحشاء: ما فيه حدٌّ، ﴿وَأَنْ تَقُولُوا﴾: في موضع الجرِّ بالعطفِ على (بالسوء) أي: وبأن تقولوا ﴿عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾ هو: قولُكم: هذا حلالٌ وهذا حرامٌ بغير علم، ويدخل فيه: كلُّ ما يضاف إلى الله تعالى مما لا يجوز عليه.

﴿١٧٠﴾ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ الضميرُ: للناس، وعُدِلَ بالخطاب عنهم على طريق الالتفات، قيل: هم المشركون، وقيل: هم طائفةٌ من اليهود، لما دعاهم رسولُ الله ﷺ إلى الإيمانِ واتباعِ القرآن ﴿قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا﴾: وجدنا ﴿عَلَيْهِ ءَابَاءُنَا﴾؛ فإنهم كانوا خيراً منا وأعلم، فردَّ الله عليهم بقوله: ﴿أُولَئِكَ كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا﴾ الواو: للحال، والهمزة: بمعنى الردِّ والتعجيب، معناه: أيتبعونهم ولو كان آباؤهم ﴿لَا يَفْقَهُونَ شَيْئاً﴾ من الدين، ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ للصواب.

﴿١٧١﴾ ثم ضرب لهم مثلاً فقال: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ المضافُ محذوفٌ؛ أي: ومثلُ داعيِ الذين كفروا ﴿كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ﴾: يصيحُ، والمرادُ ﴿بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾: البهائمُ، والمعنى: ومثلُ داعيهم إلى الإيمانِ في أنهم لا يسمعون من الدعاء إلا جرسَ النِّعْمَةِ^(١)، ودويِّ الصوت، من غيرِ إلقاءِ أذهانٍ، ولا استبصارٍ كمثَلِ الناعقِ بالبهائمِ التي لا تسمعُ إلا دعاءَ الناعقِ ونداءه الذي هو تصويْتُ بها، وزجرٌ لها، ولا تَفْقَهُ شَيْئاً آخرَ كما يفهمُ العقلاءُ، والنعيقُ: التصويْتُ؛ يقال: نَعَقَ المؤذنُ، ونَعَقَ الراعي بالضأنِ، والنداءُ: ما يُسمَعُ، والدعاءُ قد يُسمَعُ وقد

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِتْيَاهُ تَقْبُدُونَ ﴿١٧٢﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ، لِعَفْرِ اللَّهِ فَمَنِ اضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٤﴾ ...

لا يُسْمَعُ، ﴿صُمٌّ﴾: خبرٌ مبتدأٌ مضمير؛ أي: هم صُمٌّ، ﴿بُكْمٌ﴾: خبرٌ ثانٍ، ﴿عُمَى﴾: عن الحق، خبرٌ ثالث، ﴿فَهُمْ لَا يَقُولُونَ﴾ ﴿١٧١﴾: الموعظة.

﴿١٧٢﴾ ثم بين أن ما حرَّمه المشركون حلالٌ بقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾: من مُسْتَلَذَّاتِهِ، أو: من حلالاته، ﴿وَاشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ الذي رَزَقَكُمْوها ﴿إِن كُنتُمْ إِتْيَاهُ تَقْبُدُونَ﴾ ﴿١٧٣﴾: إن صحَّ أنكم تختصُّونه بالعبادة، وتُقرُّون أنه مُولي النعم.

﴿١٧٣﴾ ثم بيَّن المحرَّم فقال: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾: وهي كلُّ ما فارقه الرُّوح من غير ذكاةٍ مما يذبح، و(إنما): لإثبات المذكور ونفي ما عداه؛ أي: ما حرم عليكم إلا الميته، ﴿وَالْدَّمَ﴾: يعني: السائل؛ لقوله في موضع آخر: ﴿أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا﴾ [الأنعام: ١٤٥]، وقد حَلَّت الميتتان والدمان بالحديث^(١)، ﴿وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ﴾ يعني: الخنزير بجميع أجزائه، وخَصَّ اللحم؛ لأنه المقصودُ بالأكل، ﴿وَمَا أُهْلَ بِهِ لِعَفْرِ اللَّهِ﴾ أي: ذبح للأصنام، فذَكَرَ عليه غيرُ اسمِ الله، وأصلُ الإهلال: رفع الصوت؛ أي: رُفِعَ به الصوت للصنم، وذلك قولُ أهل الجاهلية: باسم اللات والعزى، ﴿فَمَنِ اضْطُرَّ﴾ أي: ألْجئ، بكسر النون: بصريٌّ، وحمزة، وعاصم؛ لالتقاء الساكنين؛ أعني: النون والضاد، وبضمِّها: غيرُهم؛ لضمِّه الطاء^(٢)، ﴿غَيْرَ﴾: حال؛ أي: فأكلَ غيرَ ﴿بَاغٍ﴾: للمذبة وشهوة؛ ﴿وَلَا عَادٍ﴾: متعدِّ مقدار الحاجة، وقولُ مَنْ قال: غيرَ باغٍ على الإمام، ولا عادٍ في سفرٍ حرام.. ضعيف؛ لأن سفرَ الطاعة لا يبيحُ بلا ضرورة، والحبسُ بالحضر يبيحُ بلا سفرٍ؛ ولأن يَبْعِيهِ لا يُخْرِجُ عن الإيمان، فلا يستحقُّ الحرمان.

ثم المضطرُّ يباح له قدرُ ما يقعُ به القوامُ وتبقى معه الحياةُ دون ما فيه حصولُ الشَّبَع؛ لأن الإباحة للاضطرار، فتَقَدَّرُ بِقَدَرٍ ما تندفعُ الضرورة، ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ في الأكل؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ للذنوب الكبار، فأَنَّى يُؤَاخِذُ بتناول الميته عند الاضطرار؟ ﴿رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٧٣﴾ حيث رَخَّصَ.

﴿١٧٤﴾ ونزل في رؤساء اليهود وتغييرهم نعت النبي عليه السلام، وأخذهم على ذلك الرُّشا:

(١) عن سيدنا ابن عمر رضي الله عنه أن سيدنا رسول الله ﷺ قال: «أحلت لكم ميتتان ودمان، فأما الميتتان.. فالحوت والجراد، وأما الدمان.. فالكبد والطحال» رواه ابن ماجه (٣٣١٤).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٤).

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٧٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿١٧٦﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ الْكِتَابِ﴾ في صفة محمد عليه السلام، ﴿وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أي: عوضاً، أو: ذا ثمنٍ ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ﴾: مِلءَ بطونهم، تقول: أكلَ فلانٌ في بطنه، وأكلَ في بعضِ بطنه، ﴿إِلَّا النَّارَ﴾؛ لأنه إذا أكلَ ما يَتَلَبَّسُ بالنار لكونها عقوبةً عليه.. فكأنه أكلَ النارَ، ومنه قولهم: أكلَ فلانٌ الدَّم: إذا أكلَ الديةَ التي هي بدلٌ منه، قال^(١): [من: الرجز]

يَأْكُلْنَ كُلَّ لَيْلَةٍ إِكْفًا

أي: ثمنَ الإكافِ، فسمّاه إكافاً؛ لتلَبَّسه به بكونه ثمناً له، ﴿وَلَا يُكَايِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ كلاماً يَسُرُّهم، ولكن بنحو قوله: ﴿أَخْسَأُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠٨]، ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾: ولا يطهرهم من دنسِ ذُنُوبِهِمْ، أو: لا يُثَبِّتِي عليهم، ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿١٧٤﴾: مُؤْلِمٌ، فحرفُ النفي مع الفعل: خبرٌ (أولئك)، و(أولئك) مع الخبر: خبرٌ (إن)، والجملُ الثلاث: معطوفةٌ على خبر (إن)، فقد صارَ ل (إن) أربعة أخبارٍ من الجمل.

﴿١٧٥﴾ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ﴾: بكتمانِ نعتِ محمدٍ عليه السلام، ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ ﴿١٧٥﴾: فأَيُّ شيءٍ صَبَرَهُمْ على عملٍ يؤدي إلى النار؟ وهذا استفهامٌ معناه: التوبيخ^(٢).

﴿١٧٦﴾ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي: ذلك العذابُ بسببِ أن الله نزلَ ما نزلَ من الكتابِ بالحقِّ، ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا﴾ أي: أهلَ الكتابِ ﴿فِي الْكِتَابِ﴾: هو للجنس؛ أي: في كُتُبِ الله فقالوا في بعضها: حقٌّ، وفي بعضها: باطلٌ ﴿لَفِي شِقَاقٍ﴾: خلافٍ ﴿بَعِيدٍ﴾ عن الحقِّ؛ أو: كُفَرُهم ذلك بسببِ أن الله نزلَ القرآنَ بالحقِّ كما يعلمون، وإن الذين اختلفوا فيه لفي شِقَاقٍ بعيدٍ عن الهدى.

(١) قبل هذا الشطر:

إِن لَنَا أَحْمَرَةٌ عَجَافًا

أحمره: جمعُ حمار، والمعجاف: جمعٌ أعجَفَ على غير القياس، وهو الهزيل، والإكاف: ما يوضع على الحمار ليجلس عليه الراكب، والمعنى: أن هذه الحمر تَأْكُلُ علفاً بَشَمَنَ إكاف. انظر «الإكليل» (٢٤/١).

(٢) وقيل: (ما أصبرهم): صيغةُ تعجب، والمراد: التعجيبُ من حالهم الهائلة التي هي ملاستهم لما يؤدي إلى النار قطعاً كأنه عَيْنُهَا. انظر «تفسير أبي السعود» (١/١٩٢).

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ
وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ
أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾

﴿١٧٧﴾ «لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا» أي: ليس البرُّ توليتكم^(١) ﴿وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾،
والخطابُ لأهل الكتاب؛ لأن قبلةَ النصارى مشرقُ بيت المقدس، وقبلة اليهود مغربُه، وكلُّ
واحدٍ من الفريقين يزعم أن البرَّ التوجهُ إلى قبلته، فردَّ عليهم بأن البرَّ ليس فيما أنتم عليه؛ فإنه
منسوخ، ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ بِرُّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾، أو: ذا البرِّ مَنْ آمَنَ، والقولان على حذف
المضاف، والأول أجود^(٢)، والبرُّ: اسمٌ للخير، ولكلِّ فعلٍ مَرَضِيٍّ، وقيل: كثرَ خوضُ
المسلمين وأهل الكتاب في أمرِ القبلة، فقليل: ليس البرُّ العظيم الذي يجب أن تذهلوا بشأنه عن
سائرِ صنوفِ البرِّ أمرِ القبلة، ولكن البرُّ الذي يجبُ الاهتمامُ به برُّ مَنْ آمَنَ وقامَ بهذه الأعمال^(٣).
﴿لَيْسَ الْبِرُّ﴾: بالنصبِ على أنه خبرُ (ليس)، واسمه: ﴿أَنْ تُولُوا﴾: حمزة، وحفص^(٤)،
﴿ولكن البرُّ﴾: نافع، وشامي، وعن المبرد: لو كنتُ ممن يقرأ القرآن.. لقرأتُ: ولكن البرُّ^(٥)،
وقرئ: ﴿ولكن البارُّ﴾^(٦).

﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: يومِ البعث، ﴿وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ﴾ أي: جنسِ كتبِ الله، أو: القرآن،
﴿وَالْيَتَامَى وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ أي: على حبِّ الله، أو: حبِّ المالِ، أو: حبِّ الإيتاء؛ يريد:
أن يعطيه وهو طيبُ النفسِ بإعطائه، ﴿ذَوِي الْقُرْبَى﴾ أي: القرابة، وقدَّمهم؛ لأنهم أحقُّ؛ قال

(١) يفسر قراءة رفع (البر) وسيأتي كلامه عن قراءة النصب بعد.

(٢) لأن التقدير يكون عند الحاجة إليه، والحاجةُ إلى التقدير تظهر عند الوصول إلى كلمة (مَنْ)، وإنما لزم التقدير
في الآية؛ لأن البرَّ ليس هو عين مَنْ آمَنَ، وإنما البرُّ العملُ الصالحُ ممن آمن. انظر «الإكليل» (٢٦/٢).

(٣) وهذا المعنى أولى من الأول؛ إذ لو كان قوله: (ليس البرُّ أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) ردًّا على
أهل الكتاب، ويان أن قبلتهم منسوخة.. لقليل بعدها: ولكن البرُّ التوجهُ للكعبة.

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٤) وكذا القراءة الآتية.

(٥) أي: بفتح الباء فيكون صفة مشبهة فيصح وقوع (من آمن) خبراً بلا تقدير، ولعل هذا القول لم يثبت عنه؛ ولو
كان ثابتاً.. فهو خطأ منه؛ إذ يوهم أن القراءة تثبت بالاجتهاد، والقراءة إنما تثبت بالنقل عن النبي ﷺ، وأيضاً
فالقراءة المتواترة بالكسر أفصح؛ لأن أول الآية: (ليس البرُّ) وهو مصدر، فلاو فتح في (ولكن البر). لفانت
المطابقة. انظر «فتوح الغيب» (٢٠٥/٣)، و«التحرير والتنوير» (١٢٩/٢).

(٦) انظر «الكشاف» (٢٤٣/١).

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْ بِالْحَرْ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَإِنِّياعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾

عليه الصلاة والسلام: «صدقتك على المسكين صدقة، وعلى ذوي رحمك صدقة وصلّة»^(١)، ﴿وَالْيَتَامَىٰ﴾ والمراد: الفقراء من ذوي القربى واليتامى، وإنما أطلق لعدم الإلباس، ﴿وَالْمَسْكِينُ﴾ المسكين: الدائم السكون إلى الناس؛ لأنه لا شيء له، ك: السَّكْرِ: للدائم السُّكْرِ^(٢)، ﴿وَابْنَ السَّبِيلِ﴾: المسافر المنقطع، وهو جنس وإن كان مفرداً لفظاً، وجعل ابناً للسبيل؛ لملازمته له، أو: هو الضيف، ﴿وَالسَّائِلِينَ﴾: المستطعمين، ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾: وفي معاونة المكاتبين حتى يَفُكُّوا رقابهم، أو: في فكِّ الأسارى، ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾: المكتوبة، ﴿وَأَتَى الزَّكَاةَ﴾: المفروضة، قيل: هو تأكيد للأول، وقيل: المراد بالأول: نوافل الصدقات والمبار، ﴿وَالْمُؤْتُونَ﴾: عطف على (من آمن)، ﴿يَعْتَهُمْ إِذَا عَاهَدُوا﴾: الله أو الناس، ﴿وَالصَّادِقِينَ﴾: نصب على المدح والاختصاص إظهاراً لفضل الصبر في الشدائد ومواطن القتال على سائر الأعمال، ﴿فِي الْبَأْسَاءِ﴾: الفقر والشدّة، ﴿وَالضَّرَاءِ﴾: المرض والزمانة، ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾: وقت القتال، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾: أي: أهل هذه الصفة هم الذين صدقوا في الدين، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾^(٣).

﴿١٧٨﴾ روي: أنه كان بين حَيَيْنٍ من أحياء العرب دماء في الجاهلية، وكان لأحدهما طوّل على الآخر، فأقسموا لنقتلن الحرّ منكم بالعبد، والذكر بالأنثى، والاثنين بالواحد، فتحاكموا إلى رسول الله ﷺ حين جاء الله بالإسلام فنزل^(٣):

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ﴾ أي: فرض ﴿عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ وهو: عبارة عن المساواة، وأصله: من قصر أثره واقتصره: إذا اتّبعه، ومنه القاص؛ لأنه يتّبع الآثار والأخبار، ﴿فِي الْقَتْلِ﴾: جمع: قتل؛ والمعنى: فرض عليكم اعتبار المماثلة والمساواة بين القتل، ﴿الْحَرْ بِالْحَرْ﴾: مبتدأ وخبر؛ أي: الحرّ مأخوذ، أو مقتول بالحرّ، ﴿وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ﴾، وقال الشافعي رحمه الله:

(١) رواه الترمذي (٦٥٨)، والنسائي في «المجتبى» (٩٢/٥)، وابن ماجه (١٨٤٤) عن سيدنا سلمان بن عامر رضي الله عنه.

(٢) في «الكشاف» (٢٤٤/١): (كالمسكير)، وهو المناسب للمسكين.

(٣) روى نحوه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٢٩٣/١).

لا يقتل الحرُّ بالعبْد؛ لهذا النصُّ^(١)، وعندنا: يجري القصاصُ بين الحرِّ والعبْد بقوله تعالى: ﴿أَنْ أَلْنَفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥]، كما بين الذكر والأنثى، وبقوله عليه السلام: «المسلمون تتكافأ دماؤهم»^(٢)، وبأن التفاضلَ غيرُ معتبرٍ في الأنفس؛ بدليل: أن جماعة لو قَتَلُوا واحداً.. قُتِلُوا به، وبأن تخصيص الحكمِ بنوعٍ لا ينفيه عن نوعٍ آخر، بل يَبْقَى الحكمُ فيه موقوفاً على ورود دليلٍ آخر، وقد ورد كما بينا.

﴿فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَلْيَبِاعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ﴾ قالوا: العفو: ضدُّ العقوبة، يقال: عفوت عن فلان: إذا صفحت عنه، وأعرضت عن أن تعاقبه، وهو يُعَدَّى بـ: عن إلى الجاني، وإلى الجناية: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ﴾، ﴿وَيَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾ [الشورى: ٢٥]، وإذا اجتمعا.. عُذِّي إلى الأول باللام، فتقول: عفوت له عن ذنبه، ومنه الحديث: «عفوت لكم عن صدقه الخيل والرقيق»^(٣)، وقال الزجاج: (مَنْ عَفِيَ لَهُ) أي: مَنْ تُرِكَ لَهُ القتلُ بالدية^(٤)، وقال الأزهري: العفو في اللغة: الفضل^(٥)، ومنه: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ أَعَفَوْتُ﴾، ويقال: عفوتُ لفلان بمالٍ: إذا أفضلت له وأعطيتَه، وعفوتُ له عمّا لي عليه: إذا تركتَه، ومعنى الآية عند الجمهور: فمن عَفِيَ لَهُ من جهة أخيه شيءٌ من العفو، على أن الفعل مسندٌ إلى المصدر، كما في: سِيرَ بزيدٍ بعضُ السَّيرِ، والأخُ وليُّ المقتولِ، وذُكِرَ بلفظ الأُخوة؛ بعناً له على العطف؛ لما بينهما من الجنسية والإسلام، و(مَنْ) هو: القاتلُ المعفوُّ له عمّا جَنَى، وتُرِكَ المفعولُ الآخرُ استغناءً عنه، وقيل: أقيم (له) مُقامٌ: عنه. والضميرُ في (له) و(أخيه): لـ (مَنْ)، وفي: (إليه): للأخ، أو للمُتَّبِعِ الدالُّ عليه: (فاتباع)؛ لأن المعنى: فليَتَّبِعِ الطالبُ القاتلَ بالمعروف؛ بأن يطالبه بمطالبةٍ جميلة، وليؤدِّ إليه المطلوب؛ أي: القاتلُ بدلَ الدمِ أداءً بإحسانٍ؛ بالأَلا يَمْطَلُّهُ ولا يَبْخَسُهُ، وإنما قيل: شيءٌ من العفو؛ ليعلم أنه إذا عَفِيَ عن بعض الدم، أو عفا عنه بعض الورثة.. تَمَّ العفو، وسقطَ القصاصُ، ومن فَسَّرَ (عَفِيَ) بـ: تُرِكَ.. جَعَلَ (شيء) مفعولاً به^(٦)، وكذا من فسَّره

(١) «الأم» للشافعي (٢٦/٦).

(٢) رواه أبو داود (٢٧٥١)، وابن ماجه (٢٦٨٥) عن سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، والنسائي في «المجتبى» (٢٤/٨) عن سيدنا علي رضي الله عنه.

(٣) رواه ابن ماجه (١٧٩٠) عن سيدنا علي رضي الله عنه.

(٤) «معاني القرآن وإعراجه» للزجاج (١/ ٢٤٨).

(٥) «تهذيب اللغة» (٣/ ١٤٥).

(٦) يريدُ أن أصله مفعول به، ولكن لما بني (عفي) لما لم يسم فاعله.. ارتفع (شيء) على أنه نائب فاعل.

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأُولَى الْآلَبِ لِمَلَكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾

ب: أعطى؛ يعني: أن الولي إذا أُعطي له شيء من مال أخيه؛ يعني: القاتل بطريق الصلح.. فليأخذه بمعروف من غير تعنيف، وليؤدّه القاتل إليه بلا تسويف، وارتفاع (اتباع): بأنه خبر مبتدأ مضمّر؛ أي: فالواجب اتباع، ﴿ذَلِكَ﴾ الحكم المذكور من العفو، وأخذ الدية: ﴿تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾؛ فإنه كان في التوراة: القتل لا غير، وفي الإنجيل: العفو بغير بدل لا غير، وأبيح لنا القصاص والعفو وأخذ المال بطريق الصلح توسعةً وتيسيراً.

والآية تدلُّ: على أن صاحب الكبيرة مؤمن؛ للوصف بالإيمان بعد وجود القتل؛ ولبقاء الأخوة الثابتة بالإيمان، ولاستحقاق التخفيف والرحمة.

﴿فَمَن أَعْدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ التخفيف فتجاوز ما شرع له من قتل غير القاتل، أو القتل بعد أخذ الدية ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿١٧٩﴾: نوع من العذاب شديد الألم في الآخرة.

﴿١٧٩﴾ ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾: كلام فصيح؛ لما فيه من الغرابة؛ إذ القصاص قتل وتفتيت للحياة، وقد جعل ظرفاً للحياة، وفي تعريف القصاص وتنكير الحياة بلاغةً بيّنة؛ لأن المعنى: ولكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياةً عظيمة؛ لمنعه عما كانوا عليه من قتل الجماعة بواحد متى اقتدروا، فكان القصاص حياةً وأي حياة، أو: نوع من الحياة، وهي الحياة الحاصلة بالارتداد عن القتل؛ لوقوع العلم بالقصاص من القاتل؛ لأنه إذا هم بالقتل فتذكر الاقتصاص.. ارتدع فسلم صاحبه من القتل، وهو من القود، فكان شرع القصاص سبب حياة نفسين، ﴿يَتَأُولَى الْآلَبِ﴾: يا ذوي العقول ﴿لِمَلَكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ﴿١٧٩﴾ القتل؛ حذراً من القصاص.

﴿١٨٠﴾ ﴿كُتِبَ﴾: فرض ﴿عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ أي: إذا دنا منه وظهرت أمارته ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾: ما لا كثيراً، لما روي عن علي رضي الله عنه: أن مولى له أراد أن يوصي وله سبع مئة، فمنعه وقال: قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾، والخير هو المال، وليس لك مال^(١)، وفاعل (كتب): ﴿الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾^(٢)، وكانت الوصية للوارث في بدء الإسلام، فنسخت بآية الموارث كما بيناه في «شرح المنار»^(٣)، وقيل: هي غير منسوخة؛ لأنها نزلت

(١) رواه عبد الرزاق الصنعاني في «المصنف» (٦٢/٩) ولفظه: وليس لك كثير مال.

(٢) أي: نائب فاعله.

(٣) «كشف الأسرار» (١٥١/٢).

فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨١﴾ فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوسِرٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨٢﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٣﴾

في حق من ليس بوارث بسبب الكفر؛ لأنهم كانوا حديثي عهد بالإسلام، يسلم الرجل ولا يسلم أبواه وقرابته، والإسلام قطع الإرث فشرعت الوصية فيما بينهم قضاء لحق القرابة ندباً، وعلى هذا: لا يراد بـ (كُتِبَ): فرض، **﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾**: بالعدل، وهو ألا يوصي للغني ويدع الفقير، ولا يتجاوز الثلث، **﴿حَقًّا﴾**: مصدر مؤكّد؛ أي: حق ذلك حقاً **﴿عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾** (١٨٣): على الذين يتقون الشرك.

﴿١٨١﴾ **﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ﴾**: فمن غير الإيصاء عن وجهه إن كان موافقاً للشرع من الأوصياء والشهود **﴿بَعْدَمَا سَمِعَهُ﴾** أي: الإيصاء **﴿فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾**: فما إثم التبديل إلا على مُبَدِّلِهِ دون غيرهم من الموصي والموصى له؛ لأنهما بريئان من الحيف؛ **﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾** لقول الموصي **﴿عَلِيمٌ﴾** (١٨٢) بجور المُبَدِّلِ.

﴿١٨٢﴾ **﴿فَمَنْ خَافَ﴾**: علم، وهذا شائع في كلامهم، يقولون: أخاف أن تُرسل السماء، يريدون الظن الغالب الجاري مجرى العلم، **﴿مِنْ مُوسِرٍ﴾**: **﴿مُوسِرٌ﴾**: كوفي غير حفص^(١)، **﴿جَنَفًا﴾**: ميلاً عن الحق بالخطأ في الوصية، **﴿أَوْ إِثْمًا﴾**: تعمداً للحيف **﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾**: بين الموصى لهم، وهم الوالدان والأقربون بإجرائهم على طريق الشرع **﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾** حينئذ؛ لأن تبديله تبديل باطل إلى حق، ذكر من يبدل بالباطل، ثم من يبدل بالحق؛ ليُعلم أن كل تبديل لا يؤثم، وقيل: هذا في حال حياة الموصي؛ أي: فمن حضر وصيته فراه على خلاف الشرع فنهاء عن ذلك وحمله على الصلاح.. فلا إثم على هذا الموصي بما قال أولاً، **﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾**.

﴿١٨٣﴾ **﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ﴾** أي: فرض **﴿عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ﴾** هو: مصدر: صام، والمراد: صيام شهر رمضان، **﴿كَمَا كُتِبَ﴾** أي: كتابةً مثل ما كُتب، فهو صفة مصدر محذوف، **﴿عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾**: على الأنبياء والأمم من لدن آدم عليه السلام إلى عهدكم، فهو عبادة قديمة، والتشبيه باعتبار أن كل واحد صوم أيام^(٢)؛ أي: أنتم متعبدون بالصيام في أيام كما تعبّد

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٥).

(٢) أي: كل واحد من الصومين.

أَيَّامًا مَّعْدُودَتٍ فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٤﴾ ...

مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ^(١)، ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ﴾ ﴿١٨٣﴾ المعاصي بالصيام؛ فالصائم أَظْلَفُ لِنَفْسِهِ^(٢)، وَأَرْدَعُ لَهَا مِنْ مُوَاقِعَةِ السَّوْءِ، أَوْ: لَعَلَّكُمْ تَنْتَظِمُونَ فِي زُمْرَةِ الْمُتَّقِينَ؛ إِذَا الصَّوْمُ شَعَارُهُمْ.

﴿١٨٤﴾ وَاِنتِصَابُ ﴿أَيَّامًا﴾ بِ﴿الصِّيَامِ﴾ أَي: كَتَبَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَصُومُوا أَيَّامًا ﴿مَّعْدُودَتٍ﴾: مُوَقَّاتٍ بِعَدَدٍ مَعْلُومٍ؛ أَي: قَلَائِلَ، وَأَصْلُهُ: أَنْ الْمَالِ الْقَلِيلُ يُقَدَّرُ بِالْعَدَدِ لَا الْكَثِيرِ، ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا﴾ يَخَافُ مِنَ الصَّوْمِ زِيَادَةَ الْمَرَضِ، ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾: أَوْ رَاكِبٌ سَفَرًا^(٣)، ﴿فَعِدَّةٌ﴾: فَعَلِيهِ عِدَّةٌ؛ أَي: فَأَفْطَر.. فَعَلِيهِ صِيَامٌ عَدَدِ أَيَّامٍ فَطَرِهِ، وَالْعِدَّةُ: بِمَعْنَى الْمَعْدُودِ؛ أَي: أَمَرَ أَنْ يَصُومَ أَيَّامًا مَعْدُودَةً مَكَانَهَا ﴿مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ سِوَى أَيَّامٍ مَرَضِهِ وَسَفَرِهِ، وَ(أُخَرَ): لَا يَنْصَرَفُ لِلْوَصْفِ وَالْعَدَلِ عَنِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي (فَعَلَى) صِفَةٌ: أَنْ تُسْتَعْمَلَ فِي الْجَمْعِ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ، ك: الْكُبْرَى وَالْكُبْرَى، وَالصُّغْرَى وَالصُّغْرَى.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾: وَعَلَى الْمُطِيقِينَ لِلصِّيَامِ الَّذِينَ لَا عَذْرَ لَهُمْ إِنْ أَفْطَرُوا ﴿وَفِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾: نَصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ، أَوْ صَاعٌ مِنْ غَيْرِهِ، فَ (طَعَامُ): بَدَلٌ مِنْ (فَدْيَةٍ)، ﴿فَدْيَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينٍ﴾: مَدَنِيٌّ، وَابْنُ ذَكْوَانَ^(٤)، وَكَانَ ذَلِكَ فِي بَدءِ الْإِسْلَامِ، فُرِضَ عَلَيْهِمُ الصَّوْمُ وَلَمْ يَتَعَوَّدُوهُ فَاشْتَدَّ عَلَيْهِمْ فُرْخَصَ لَهُمْ فِي الْإِفْطَارِ وَالْفَدْيَةِ، ثُمَّ نُسِخَ التَّخْيِيرُ بِقَوْلِهِ: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾؛ وَلِهَذَا كُرِّرَ قَوْلُهُ: ﴿فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾؛ لِأَنَّهُ لَمَّا كَانَ مَذْكُورًا مَعَ الْمَنْسُوخِ ذُكِرَ مَعَ النَّاسِخِ؛ لِيُذَلَّ عَلَى بَقَاءِ هَذَا الْحَكْمِ، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: لَا يُطِيقُونَهُ، فَأُضْمِرَ: لَا؛ لِقِرَاءَةِ حَفْصَةِ كَذَلِكَ^(٥)، وَعَلَى هَذَا لَا يَكُونُ مَنْسُوخًا، ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾: فَزَادَ عَلَى مَقْدَارِ الْفَدْيَةِ

(١) أَي: فَالتشبيه ليس معناه الاتفاق بين صيامنا وصيامهم من جميع الوجوه، بل في أصل الصوم، فاختلاف الصومين في بعض الأحكام وعدد الأيام لا يفسد التشبيه.

(٢) ظَلَفَ نَفْسَهُ عَنِ الشَّيْءِ يَظْلِفُهَا ظَلْفًا: مَنَعَهَا مِنْ أَنْ تَفْعَلَهُ أَوْ تَأْتِيَهُ.

(٣) يُشِيرُ أَنْ (عَلَى) فِيهَا اسْتِعَارَةٌ؛ حَيْثُ شَبِهَ تَلْبَسُ الصَّائِمِ بِالسَّفَرِ بِاسْتِعْلَاءِ الرَّائِكِ عَلَى الْمَرْكُوبِ. انْظُرْ «الْإِكْلِيل» (٤٩/١).

(٤) انْظُرْ «الْبَدُورُ الزَّاهِرَةُ» (ص ٤٥).

(٥) قِرَاءَةُ شَاذَةٌ، نَقَلَهَا الْمَآوِرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٢٣٨/١) عَنْ سَيِّدِنَا ابْنِ عَبَّاسٍ، وَمُجَاهِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ
مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ
الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾

﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّهِ﴾: فالتطوع، أو: الخيرُ خيرٌ له^(١)، ﴿يَطَّوْعُ﴾ بمعنى: يَتَطَوَّعُ: حمزة، وعلي^(٢)،
﴿وَأَن تَصُومُوا﴾ أيها المطيقون ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من الفدية وتَطَوُّعِ الخير، وهذا في الابتداء، وقيل:
وأن تصوموا في السفر والمرض خيرٌ لكم؛ لأنه أشقَّ عليكم، ﴿إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨٥﴾ شرط
محذوفُ الجواب^(٣).

﴿١٨٥﴾ ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾: مبتدأ، خبره: ﴿الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ أي: ابتدئ فيه إنزاله،
وكان ذلك في ليلة القدر، أو: أنزل في شأنه القرآن، وهو قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ
الصِّيَامُ﴾^(٤)، أو: هو بدلٌ من الصيام، أو: خبرٌ مبتدأ محذوف؛ أي: هي شهر^(٥)، والرمضان
مصدر: رَمَضَ: إذا احترق؛ من الرمضاء فأضيف إليه الشهر، وجعلَ علماً، ومُنِعَ الصرف
للتعريف والألف والنون، وسمَّوه بذلك؛ لارتماضهم فيه من حرِّ الجوع، ومُقاساة شدته؛ ولأنهم
سمَّوا الشهورَ بالأزمنة التي وقعت فيها، فوافق هذا الشهر أيامَ رَمَضِ الحرِّ.

فإن قلت: ما وجه ما جاء في الحديث: «من صام رمضان إيماناً واحتساباً...»^(٦)؛ مع أن
التسمية واقعة مع المضاف والمضاف إليه جميعاً؟

(١) أي: أن الضمير (هو) إما أن يعود على المصدر المفهوم من (تطوع) فالتقدير: فالتطوع خير له، أو يعود على
(خيراً) والتقدير: فالخير خير له؛ والمعنى: فالخير الذي تطوعه أزيد له في الخير. انظر «الإكليل» (٢/٥٠).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٣).

(٣) أي: فالصوم خيرٌ لكم.

(٤) في «السنن الكبرى» للنسائي (٧٩٣٧) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنه قال: «فُصِّلَ القرآنُ من الذكر فوضع في
بيت العزة في السماء الدنيا، فجعل جبريل عليه السلام ينزل على النبي ﷺ يرتله ترتيلاً.

قال العلامة الدكتور نور الدين عتر: وقد تضافرت الأسانيد الصحيحة إلى ابن عباس تثبت قوله بنزول القرآن
جملة واحدة إلى بيت العزة في السماء الدنيا ليلة القدر في رمضان، وبهذا قال أكثر العلماء. انظر «علوم القرآن
الكريم» (ص ٢٦).

(٥) الضمير هي: يعود على الأيام.

(٦) الحديث: «من صام رمضان، إيماناً واحتساباً...» غفر له ما تقدم من ذنبه» رواه البخاري (٣٨) ومسلم (٧٥٩)
عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

قلت: هو من باب الحذف لِأَمْنِ الإلباس.

﴿القرآن﴾: حيث كان غير مهموز: مكّي^(١)، وانتصب: ﴿هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَفُرْقَانٍ﴾: على الحال؛ أي: أنزل وهو هداية للناس إلى الحق، وهو آيات واضحة مكشوفات مما يهدي إلى الحق، ويفرق بين الحق والباطل، ذكر أولاً أنه هدى، ثم ذكر أنه من جملة ما هدى به الله، وفرق بين الحق والباطل من وحيه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال.

﴿فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾: فمن كان شاهداً؛ أي: حاضراً مقيماً غير مسافر في الشهر.. فليصم فيه، ولا يفطر، و(الشهر): منصوب على الظرف، وكذا الهاء في (ليصمه)، ولا يكون مفعولاً به؛ لأن المقيم والمسافر كلاهما شاهدان للشهر^(٢).

﴿وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ (فعدة): مبتدأ، والخبر محذوف؛ أي: فعله عدة؛ أي: صوم عدة، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ حيث أباح الفطر بالسفر والمرض، ﴿وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾، ومَن قرَضَ الفطر على المريض والمسافر؛ حتى لو صاماً تجب عليهما الإعادة.. فقد عدل عن موجب هذا النص^(٣)، ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾: عدة ما أفطرتم بالقضاء إذا زال المرض والسفر، والفعل المَعْلَلُ محذوف، مدلولٌ عليه بما سبق، تقديره: ولتكمّلوا العدة، ﴿وَلِتُكْمِلُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١٨٥) شرع ذلك؛ يعني: جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر، وأمر المرخص له بمراعاة

عدة ما أفطر فيه، ومن الترخيص في إباحة الفطر، فقوله: (لتكمّلوا): علة الأمر بمراعاة العدة، و(لتكبروا): علة ما عُلِمَ من كيفية القضاء والخروج من عهدة الفطر، و(لعلكم تشكرون):

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٥).

(٢) إذا فسر (شهد) بمعنى أدرك.. ف(الشهر): مفعول به ويكون المسافر داخلاً في عموم (من شهد) فيحتاج إلى مخصص، وإذا فسر (شهد) بمعنى حضر وأقام.. ف(الشهر) ظرف، والمعنى: من كان حاضراً مقيماً في الشهر.. فليصم فيه، وبذلك لا يدخل المسافر في عموم (من شهد) فلا يحتاج إلى مخصص، وهذا المعنى الثاني هو الذي يريده الإمام النسفي رحمه الله. انظر «الإكلیل» (٥٨/٢).

(٣) هذا رأي بعض أصحاب داود الظاهري، ودليل صحة الصوم في السفر: ما رواه البخاري (١٩٤٣) ومسلم (١١٢١): أن حمزة بن عمرو الأسلمي قال للنبي ﷺ: «أصوم في السفر؟» وكان كثير الصيام، فقال: «إن شئت.. فصم، وإن شئت.. فأفطر». انظر «المجموع» للنووي (٢٦٩/٦).

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ
 يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾ أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةٌ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ هُنَّ لِيَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ
 أَنْكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُمْ وَأَيِّغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ
 وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَامَ إِلَىٰ اللَّيْلِ وَلَا
 تُبَشِّرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَنكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ
 لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٨٧﴾

علّة الترخيص، وهذا نوعٌ من اللفّ لطيف المسلك، وعُدّي التكبير بـ (على)؛ لتضمنه معنى
 الحمد، كأنه قيل: لتكبروا الله؛ أي: لتعظموه حامدين على ما هداكم إليه، ﴿وَلِتُكْمَلُوا﴾:
 بالتشديد: أبو بكر^(١).

﴿١٨٦﴾ ولما قال أعرابي لرسول الله ﷺ: أقرب ربنا فنناجيّه، أم بعيد فنناديه؟ نزل^(٢):
 ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ علماً وإجابة؛ لتعالينه عن القرب مكاناً، ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ
 الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ ﴿الداعي﴾ ﴿دعائي﴾ في الحالين: سهلٌ ويعقوب، ووافقهما أبو عمرو، ونافع
 غير قالون في الوصل، غيرهم: بغير ياءٍ في الحالين^(٣).

ثم إجابة الدعاء وعدّ صدقٍ من الله لا خُلف فيه، غير أن إجابة الدعوة تخالف قضاء
 الحاجة، فإجابة الدعوة: أن يقول العبد: يا ربّ، فيقول الله: لبيك عبدي، وهذا أمر موعودٌ
 موجودٌ لكل مؤمن، وقضاء الحاجة: إعطاء المراد، وذا قد يكون ناجزاً، وقد يكون بعد مدة،
 وقد يكون في الآخرة، وقد تكون الخيرة له في غيره، ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ إذا دعوتهم للإيمان
 والطاعة كما أني أجيبهم إذا دعوني لحوائجهم، ﴿وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾ واللامُ فيهما: للأمر، ﴿لَعَلَّهُمْ
 يَرْشُدُونَ﴾ ﴿١٨٦﴾: ليكونوا على رجاءٍ من إصابة الرشد، وهو: ضدُّ الغي.

﴿١٨٧﴾ كان الرجل إذا أمسى.. حلّ له الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلي العشاء
 الآخرة أو يرقد، فإذا صلاها أو رقد ولم يفطر.. حرّم عليه الطعام والشراب والنساء إلى القابلة،
 ثم إن عمر رضي الله عنه واقع أهله بعد صلاة العشاء الآخرة، فلما اغتسل.. أخذ يبيكي ويلومُ

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٦).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٣/ ٤٨٠).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٦).

نفسه، فأتى النبي عليه السلام وأخبره بما فعل، فقال عليه السلام: «ما كنت جديراً بذلك»، فنزل^(١):

﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ﴾ أي: الجماع، ﴿إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ عُدِّيَ بـ (إلى)؛ لتضمينه معنى الإفضاء، وإنما كُنِّيَ عنه بلفظ (الرفث) الدال على معنى القبح، ولم يقل الإفضاء إلى نسائكم؛ استقباحاً لما وُجد منهم قبل الإباحة، كما سَمَّاهُ اختياناً لأنفسهم، ولما كان الرجل والمرأة يعتنقان، ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقه.. شبه باللباسِ المشتملِ عليه بقوله: ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾، وقيل: (لباس) أي: سترٌ عن الحرام، (وهن لباس لكم): استئنافٌ كالبيان لسبب الإحلال، وهو أنه إذا كانت بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة والملابسة.. قلَّ صبرُكم عنهن، وصُعِبَ عليكم اجتنبُهن؛ فلذا رُخِّصَ لكم في مباشرتهن.

﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾: تظلمونها بالجماع، وتُنْقِصُونَهَا حَظَّهَا من الخير، والاختيان من الخيانة، كالاكتساب من الكسب، فيه زيادةٌ وشدة، ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ حين تُبْتِمُ مما ارتكبتم من المحظور، ﴿وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ ما فعلتم قبل الرخصة، ﴿فَالْتَنَزَعُوا مِنْهُنَّ﴾ حين جامعوهن في ليالي الصوم، وهو أمرٌ إباحة، وسُميت المجامعة مباشرة؛ لالتصاق بشريتهما، ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾: واطلبوا ما قسم الله لكم، وأثبت في اللوح من الولد بالمباشرة؛ أي: لا تباشروا لإقضاء الشهوة وحدها، ولكن لابتغاء ما وضع الله له النكاح من التناسل، أو: وابتغوا المحلل الذي كتبه الله لكم، وحلَّه، دون ما لم يكتب لكم من المحلل المحرم، ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَذْهَبَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ﴾ هو: أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق كالخيوط الممدود، ﴿وَمِنْ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ وهو: ما يمتد من سواد الليل، شُبِّهَا بخيطين أبيض وأسود؛ لامتداديهما، ﴿مِنْ الْفَجْرِ﴾: بيان أن الخيط الأبيض من الفجر لا من غيره، واكتفى به عن بيان الخيط الأسود؛ لأن بيان أحدهما بيان للآخر، أو: (من): للتبعيض؛ لأنه بعضُ الفجر وأوله.

وقوله: (من الفجر): أخرجه من باب الاستعارة وصيره تشبيهاً بليغاً، كما أن قولك: رأيت أسداً مجازاً، فاذا زِدْتَ: مِنْ فَلَانٍ.. رَجَعَ تشبيهاً^(٢).

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٠٢/٣).

(٢) لأن الاستعارة يحذف فيها أحد طرفي التشبيه: المشبه أو المشبه به، والتشبيه البليغ يذكر فيه الطرفان، ويذكر (من الفجر) يكون قد ذُكِرَ الطرفان، لأن كل واحد من الخيطين مشبه به، والفجر هو المشبه بالخيوط الأبيض، والليل مشبه بالخيوط الأسود، واكتفى بذكر الفجر عن الليل، فكان الليل مذكوراً دلالة. انظر «الإكامل» (٧٠/٢).

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٨﴾

وعن عدي بن حاتم قال: عَمَدْتُ إِلَى عِقَالَيْنِ أَبْيَضَ وَأَسْوَدَ فَجَعَلْتُهُمَا تَحْتَ وَسَادَتِي فَنَظَرْتُ إِلَيْهِمَا فَلَمْ يَتَبَيَّنْ لِي الْأَبْيَضُ مِنَ الْأَسْوَدِ، فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِذَلِكَ فَقَالَ: «إِنَّكَ لَعَرِضُ الْقَفَا» - أي: سليم القلب؛ لأنه مما يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى بَلَاهَةِ الرَّجُلِ وَقِلَّةِ فِطْنَتِهِ - «إِنَّمَا ذَلِكَ بَيَاضُ النَّهَارِ وَسَوَادُ اللَّيْلِ»^(١). وفي قوله: ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى الْيَلِّ﴾ أي: الكفَّ عن هذه الأشياء... دليلٌ على جواز النية بالنهار في صوم رمضان، وعلى جواز تأخير الغسل إلى الفجر، وعلى نفى الوصال، وعلى وجوب الكفارة في الأكل والشرب، وعلى أن الجنب لا تنافي الصوم^(٢).

﴿وَلَا تُبَيِّرُوهَا﴾ وَأَنتُمْ عَلَيْكُمْ فِي الْمَسْجِدِ: معتكفون فيها، يَبَيِّنُ أَنَّ الْجَمَاعَ يَحِلُّ فِي لِيَالِي رَمَضَانَ، لَكِنْ لِغَيْرِ الْمَعْتَكِفِ، وَالْجُمْلَةُ: فِي مَوْضِعِ الْحَالِ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْاِعْتِكَافَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ، وَأَنَّهُ لَا يَخْتَصُّ بِهِ مَسْجِدٌ دُونَ مَسْجِدٍ^(٣)، ﴿تِلْكَ﴾ الْأَحْكَامُ الَّتِي ذَكَرْتُ ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾: أَحْكَامُهُ الْمَحْدُودَةُ، ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ بِالمخالفة والتغيير، ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾: شَرَّاعَهُ ﴿لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾^(١٧٧) المحارم.

﴿١٨٨﴾ ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ﴾ أي: لَا يَأْكُلُ بَعْضُكُمْ مَالَ بَعْضٍ ﴿بِالْبَاطِلِ﴾: بِالْوَجْهِ الَّذِي لَمْ يُبَحِّهِ اللَّهُ وَلَمْ يَشْرَعْهُ، ﴿وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾: وَلَا تُدْلُوا بِهَا، فَهُوَ مَجْزُومٌ دَاخِلٌ

(١) رواه البخاري (٤٥١٠) ومسلم (١٠٩٠)، والعقال: خيط.

(٢) أما جواز النية بالنهار في صوم رمضان.. فلأنه تعالى أباح الأفعال المذكورة إلى طلوع الفجر، ثم أمر بالصيام بعد طلوع الفجر بقوله: ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى الْيَلِّ﴾ لأن (ثم): للتراخي، فإذا ابتدأ الصيام بعده.. حصلت النية بعد ما مضى جزء من النهار، وأما نفى الوصال-وهو متابعة الصوم يومين أو أكثر دون تناول شيء في الليل- فلأنه أمر بالصوم إلى الليل، فالليل ليس محلاً للصوم، فلذا يصير الصائم مفطراً عند الغروب وإن لم يتناول مفطراً، فلا يعتبر الصوم متصلاً، وأما وجوب الكفارة في الأكل والشرب.. فلأن قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ لإباحة الأكل والشرب والجماع في الليل، ونسخ ما كان قبله من التحريم، وفيه إشارة إلى استواء الكل في التحريم؛ لأنه قال: ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ﴾، فأفاد وجوب الكف عن هذه الثلاثة بطريق واحد، فلم يكن للجماع اختصاص ولا مزية، وأما جواز تأخير الغسل إلى الفجر، وأن الجنب لا تنافي الصوم.. فلأن المباشرة لما كانت مباحة إلى آخر جزء من الليل.. فلا غتسال يكون بعد الفجر ضرورة، وإلا.. وجب أن تحرم المباشرة قبل آخر الليل بمقدار ما يسع للغسل. انظر «كشف الأسرار شرح أصول البزدوي» (٢/٢١٣)، و«روح المعاني» (١/٤٦٤).

(٣) استفيد الحكم الأول: من تقييد الاعتكاف بالمساجد، والثاني: من عموم لفظ المساجد. انظر «روح المعاني» (١/٤٦٥).

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ وَأَتَى الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٨٩﴾

في حكم النهي؛ يعني: ولا تملقوا أمرها والحكومة فيها إلى الحكام؛ ﴿إِتَّكَلُوا﴾ بالتحاكم ﴿فَرِيقًا﴾: طائفة ﴿مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ﴾: بشهادة الزور، أو: باليمين الكاذبة، أو: بالصلح مع العلم بأن المقضي له ظالم، وقال عليه السلام للخصمين: «إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلي، ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فأقضي له على نحو ما أسمع منه، فمن قضيت له بشيء من حق أخيه.. فلا يأخذن منه شيئاً؛ فإنما أقضي له قطعة من نار»، فبكيا وقال كل واحد منهما: حقّي لصاحبي^(١)، وقيل: (وتدلوا بها): وتلقوا بعضهما إلى حكام السوء على وجه الرّشوة؛ يقال: أذلى ذلوه؛ أي: ألقاه في البئر للاستسقاء، ﴿وَأَنْتُمْ تَسْلُمُونَ﴾ أنكم على الباطل، وارتكاب المعصية مع العلم بقبحها أقبح، وصاحبه بالتوبيخ أحق.

﴿١٨٩﴾ قال معاذ بن جبل: يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقاً مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلى ويستوي، ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ، لا يكون على حالة واحدة كالشمس؟ فنزل^(٢):

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ﴾: جمع هلال، سمي به؛ لرفع الناس أصواتهم عند رؤيته، ﴿قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ أي: معالم يوقت بها الناس مزارعهم ومتاجرهم ومحال ديونهم وصومهم وفطرهم وعدة نسايتهم وأيام حيضهن ومدة حملهن وغير ذلك، ومعالم للحج يعرف بها وقته.

كان ناس من الأنصار إذا أحرّموا.. لم يدخل أحد منهم حائطاً ولا داراً ولا قسطاقاً من باب، فإن كان من أهل المدر.. نقّب نقباً في ظهر بيته، منه يدخل ويخرج، وإن كان من أهل الوبر.. خرج من خلف الخباء، فنزل^(٣): ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ أي: ليس

(١) رواه أبو داود (٣٥٨٤) عن سيدتنا أم سلمة رضي الله عنها، ونحوه في «البخاري» (٦٩٦٧)، و«مسلم» (١٧١٣).

(٢) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢٥/١) من طريق الكلبي.

(٣) القسطاق: بيت من الشعر، والمدر: الطين، وأهل المدر: من يسكنون في البيوت لا الخيام، والخباء: ما يصنع من الشعر أو نحوه.

في «البخاري» (١٨٠٣) و«مسلم» (٣٠٢٦) عن سيدنا البراء رضي الله عنه: «نزلت هذه الآية فينا، كانت الأنصار إذا حجوا فجاؤا.. لم يدخلوا من قبلي أبواب بيوتهم، ولكن من ظهورها، فجاء رجل من الأنصار، فدخل من قبل بابه، فكانه غير بذلك، فنزلت».

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿١٩٠﴾

البرُّ بتحرُّجكم من دخول الباب، ولا خلاف في رفع (البرِّ) هنا؛ لأن الآية ثمة تحتلُّ الوجهين كما بيَّنا، فجاز الرفع والنصب ثمة^(١)، وهذه لا تحتلُّ إلا وجهاً واحداً وهو الرفع؛ إذ الباء لا تدخل إلا على خبر: ليس^(٢)، ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ﴾ برُّ ﴿مَنْ آمَنَ﴾ ما حرم الله، ﴿الْبُيُوتَ﴾ وبابه: مدني، وبصري، وحفص^(٣)، وهو الأصل، مثل: كعب وكعوب، ومن كسر الباء.. فلمكان الباء بعدها، ولكن هي توجب الخروج من كسر إلى ضم.

وكانه قيل لهم عند سؤالهم عن الأهلة وعن الحكمة في نقصانها: معلوم أن كل ما يفعله الله تعالى لا يكون إلا حكمة؛ فدعوا السؤال عنه وانظروا في واحدة تفعلونها مما ليس من البر في شيء وأنتم تحسبونها برّاً، فهذا وجه اتصاله بما قبله.

ويحتمل أن يكون ذلك على طريق الاستطراد لما ذكر أنها مواقيت الحج^(٤)؛ لأنه كان من أفعالهم في الحج، ويحتمل أن يكون هذا تمثيلاً لتعكيسهم في سؤالهم^(٥)، وإن مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت ويدخل من ظهره؛ والمعنى: ليس البرُّ وما ينبغي أن تكونوا عليه بأن تعكسوا في مسائلكم، ولكن البرُّ برُّ من اتقى ذلك وتجنبه ولم يجسُر على مثله.

﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ أي: وباشروا الأمور من وجوها التي يجب أن تُباشَر عليها، ولا تعكسوها، والمراد: وجوب الاعتقاد بأن جميع أفعاله تعالى حكمة وصواب من غير اختلاج شبهة، ولا اعتراض شك في ذلك حتى لا يُسأل عنه؛ لما في السؤال من الاتهام بمقارفة الشك، لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون، ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ فيما أمركم به، ونهاكم عنه؛ ﴿لَمَلَكُمْ نُفُوحُوتٌ﴾ لتفوزوا بالنعيم السرمدي.

﴿١٩٠﴾ ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ المقاتلة في سبيل الله: الجهاد لإعلاء كلمة الله وإعزاز الدين، ﴿الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾: يُناجزونكم القتال دون المُحاجزين، وعلى هذا يكون منسوخاً بقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ [التوبة: ٣٦]، وقيل: هي أول آية نزلت في القتال، فكان

(١) أي: في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾.

(٢) أي: أن الباء تزداد في خبر ليس، لا في اسمها.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٧).

(٤) الاستطراد: أن يذكر عند سوق الكلام لغرض ما يكون له نوع تعلق به، ولا يكون السوق لأجله.

(٥) أي: أنهم تركوا السؤال عما لا يعرف إلا بأخذه عن النبي ﷺ، وسألوا عما يمكن معرفته دون الرجوع إلى النبي ﷺ. انظر «حاشية شيخ زاده على البيضاوي» (١/ ٤٩٩).

وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَفَثْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَتِّلُوكُمْ فِيهِ فَإِن قَتَلُوكُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِن أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٩٢﴾

رسول الله ﷺ يقاتل من قاتل، ويكف عمن كف^(١)، أو: الذين يناصبونكم القتال دون من ليس من أهل المناصبية من الشيوخ والصبيان والرهبان والنساء^(٢)، أو: الكفرة كلهم؛ لأنهم قاصدون لمقاتلة المسلمين، فهم في حكم المقاتلة، ﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ في ابتداء القتال، أو: بقتال من نهيتم عنه من النساء والشيوخ ونحوهما، أو: بالمثل؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿١٩٠﴾.

﴿١٩١﴾ ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَفَثْتُمُوهُمْ﴾: وجدتموهم، والثَّفَثُ: وجودٌ على وجوه الأخذ والغلبة، ﴿وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾ أي: من مكة، وَعَدَّاهُمُ اللهُ تعالى فتح مكة بهذه الآية، وقد فعل رسول الله ﷺ بمن لم يسلم منهم يوم الفتح، ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي: شركهم بالله أعظم من القتل الذي يحلُّ بهم منكم، وقيل: الفتنة: عذاب الآخرة، وقيل: المحنة والبلاء الذي ينزل بالإنسان فيعذب به أشدُّ عليه من القتل، وقيل لحكيم: ما أشدُّ من الموت؟ قال: الذي يُتَمَنَّى فيه الموت، فقد جعل الإخراج من الوطن من الفتن التي يُتَمَنَّى عندها الموت.

﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَتِّلُوكُمْ فِيهِ﴾ أي: ولا تبدؤوا بقتالهم في الحرم حتى يبدؤوا، (عند المسجد الحرام): يقع على الحرم كله، ﴿فَإِن قَتَلُوكُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ﴾ في الحرم، فعندنا: يقتلون في الأشهر الحرم لا في الحرم، إلا أن يبدؤوا بالقتال معنا، فحينئذ نقتلهم وإن كان ظاهرُ قوله: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَفَثْتُمُوهُمْ﴾: يبيح القتل في الأمكنة كلها، لكن لقوله: ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَتِّلُوكُمْ فِيهِ﴾ خُصَّ الحرم، إلا عند البداءة منهم، كذا في «شرح التأويلات»^(٣)، ﴿كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٩١﴾: مبتدأ وخبر، ﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ﴾ «حتى يقتلوكم» ﴿فَإِن قَتَلُوكُمْ﴾: حمزة، وعلي^(٤).

﴿١٩٢﴾ ﴿فَإِن أَنْتَهُوا﴾ عن الشرك والقتال ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ لما سلف من طغيانهم، ﴿رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٩٢﴾ بقبول توبتهم وإيمانهم.

(١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣٢٥/١) عن أبي العالية.

(٢) الذين يناصبونكم: الذين لهم أهلية القتال.

(٣) «تأويلات أهل السنة» (١٤٣/١).

(٤) انظر «البدر الزاهرة» (ص ٤٧).

وَقَتْلُهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٩٣﴾ أَشْهَرُ الْحَرَامِ بِالشَّمْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرْمَتِ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٩٤﴾ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾

«١٩٣» ﴿وَقَتْلُهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾: شرك، وكان: تامة، و(حتى) بمعنى: كي، أو: إلى أن، ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾: خالصاً، ليس للشيطان فيه نصيب؛ أي: لا يُعبد دونه شيء، ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾: فإن امتنعوا عن الكفر.. فلا تقاتلوهم؛ فإنه لا عدوان إلا على الظالمين، ولم يبقوا ظالمين، أو: فلا تظلموا إلا الظالمين غير المنتهين، سمي جزاء الظالمين ظلماً؛ للمشاكلة، كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْدُوا عَلَيْهِ﴾.

«١٩٤» قاتلهم المشركون عام الحديبية في الشهر الحرام، وهو ذو القعدة، فقبل لهم عند خروجهم لعمره القضاء وكرهتم القتال وذلك في ذي القعدة: ﴿أَشْهَرُ الْحَرَامِ﴾: مبتدأ، خبره: ﴿بِالشَّمْرِ الْحَرَامِ﴾ أي: هذا الشهر بذلك الشهر، وهتك بهتكم؛ يعني: تهتكوا حرمة عليهم، كما هتكوا حرمة عليكم، ﴿وَالْحُرْمَتِ قِصَاصٌ﴾ أي: وكل حُرْمَةٍ يجري فيها القصاص، مَنْ هَتَكَ حُرْمَةً، أي حُرْمَةً كانت.. اقتَصَّ منه؛ بأن تهتك له حرمة، فحين هتكوا حرمة شهركم.. فافعلوا بهم نحو ذلك، ولا تُبَالُوا، وأكَّد ذلك بقوله: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ من: شرطية، والباء: غير زائدة، والتقدير: بعقوبة مماثلة لعدوانهم، أو: زائدة، وتقديره: عدواناً مثل عدوانهم، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في حال كونكم منتصرين ممن اعتدى عليكم، فلا تعمدوا إلى ما لا يحل لكم، ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ بالنصر.

«١٩٥» ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: تصدقوا في رضا الله، وهو عام في الجهاد وغيره، ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ أي: أنفسكم، والباء: زائدة، أو: ولا تقتلوا أنفسكم بأيديكم، كما يقال: أهلك فلان نفسه بيده؛ إذا تسبب لهلاكها؛ والمعنى: النهي عن ترك الإنفاق في سبيل الله؛ لأنه سبب الهلاك، أو: عن الإسراف في النفقة حتى يُفْقِرَ نفسه ويَضَيِّعَ عياله، أو: عن الإخطار بالنفس، أو: عن ترك الغزو الذي هو تقوية للعدو، والتهلكة والهلاك والهلك: واحد، ﴿وَأَحْسِنُوا﴾ الظن بالله في الإخلاف؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ إلى المحتاجين.

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَي فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَنَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاظِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩٦﴾

﴿١٩٦﴾ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ: وأدوهما تأمين بشرائطهما وفرائضهما لوجه الله تعالى بلا توانٍ ولا نقصانٍ، وقيل: الإتمام يكون بعد الشروع، فهو دليل على أن من شرع فيهما.. لزمه إتمامهما، وبه نقول: إن العمرة تلزم بالشروع، ولا تمسك للشافعي رحمه الله بالآية على لزوم العمرة^(١)؛ لأنه أمرٌ بإتمامها، وقد يؤمرُ بإتمام الواجبِ والتطوع.

أو: إتمامهما: أن تُحرم بهما من دُورة أهليك^(٢)، أو: أن تُفرد لكل واحدٍ منهما سفراً، أو: أن تُنفق فيهما حلالاً، أو: ألا تُتَجَرَّ معهما، ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ﴾ يقال: أُحْصِرَ فلانٌ: إذا منعه أمرٌ من خوفٍ، أو مرضٍ، أو عجزٍ، وحُصِرَ: إذا حبسه عدوٌّ عن المضي، وعندنا: الإحصارُ يثبت بكلِّ منعٍ؛ من عدوٍّ، أو مرضٍ، أو غيرهما؛ لظاهر النصِّ، وقد جاء في الحديث: «من كُسِرَ أو عَرَجَ.. فقد حلَّ وعليه الحجُّ من قابلٍ»^(٣)، وعند الشافعي رحمه الله: الإحصارُ بالعدوِّ وحده^(٤)، وظاهرُ النصِّ يدلُّ على أن الإحصارَ يتحقق في العمرة أيضاً؛ لأنه ذكر عقبهما.

﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾: فما تيسرَ منه، يقال: يَسُرُّ الأمرُ واستيسرَ، كما يقال: صَعِبَ واستصعب، والهديُّ: جمعُ هَدْيَةٍ؛ يعني: فإن مُنَعْتَم من المضيِّ إلى البيتِ وأنتم محرمون بحجٍّ أو عمرة.. فعليكم إذا أردتم التحلل من الهدْيِ؛ من بعيرٍ أو بقرةٍ أو شاةٍ، و(ما): رفعٌ بالابتداء؛ أي: فعليكم ما استيسرَ، أو: نصبٌ؛ أي: فاهدؤا له ما استيسر.

﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ الخطابُ للمحصرين؛ أي: لا تَحْلِقُوا بحلقِ الرأسِ حتى

(١) استدل الإمام الشافعي رحمه الله على أن العمرة فرض بهذه الآية وأدلة أخرى. انظر «الأم» (١٤٤/٢).

(٢) دُورة: تصغير دارٍ؛ للتلطف.

(٣) رواه أبو داود (١٨٦٢)، والترمذي (٩٤٠)، والنسائي في «المجتبى» (١٩٨/٥)، وابن ماجه (٣٠٧٧) عن سيدنا الحجاج بن عمرو رضي الله عنه.

(٤) عند الشافعية لا يتحلل بسبب المرض، بل يصبر حتى يبرأ، فإن كان محرماً بعمرة.. أتمها، وإن كان بحجٍّ وفاته.. تحلل بعمل عمرة وعليه القضاء، إلا إذا شرط في إحرامه أنه إذا مرض.. تحلل، فله التحلل بالمرض حينئذ، وحملوا الحديث السابق: «من كسر...» على ما إذا شرط التحلل به. انظر «المجموع» (٣٠١/٨). ومعنى «فقد حلَّ»: جازَ له أن يحلَّ.

تعلموا أن الهدى الذي بعثتموه إلى الحرم بلغ محلّه؛ أي: مكانه الذي يجب نحره فيه، وهو الحرم، وهو حجة لنا في أن دم الإحصار لا يذبح إلا في الحرم على الشافعي رحمه الله؛ إذ عنده يجوز في غير الحرم^(١).

﴿فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾: فمن كان منكم به مرضٌ يُخَوِّجُهُ إلى الحلق، ﴿أَوْ بِوَيْءٍ أَذَى مِّن رَّأْسِهِ﴾ وهو: القمل أو الجراحة ﴿فَفِذْيَةٌ﴾: فعلية إذا احتلق فدية ﴿مِن صِيَامٍ﴾: ثلاثة أيام، ﴿أَوْ صَدَقَةٍ﴾ على ستة مساكين؛ لكل مسكين نصف صاع من برٍّ، ﴿أَوْ سُكٍّ﴾: شاة، وهو مصدر، أو: جمع نسيكة، ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾ الإحصار؛ أي: فإذا لم تُحصروا وكنتم في حال أمنٍ وسعة ﴿فَمَنْ تَمَنَعَ﴾: استمتع ﴿بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ واستمتع بالعمرة إلى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها إلى الله قبل انتفاعه بالتقرب بالحج^(٢)، وقيل: إذا حلَّ من عمرته.. انتفع باستباحة ما كان محرماً عليه إلى أن يُحرم بالحج، ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ هو: هديُّ المتعة، وهو نسكٌ يؤكل منه ويذبح يوم النحر، ﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ﴾ الهدى ﴿فَصِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾: فعلية صيام ثلاثة أيام في وقت الحج، وهو أشهره ما بين الإحرامين: إحرام العمرة، وإحرام الحج، ﴿وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾: إذا نفرتم وفرغتم من أفعال الحج، ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾: في وقوعها بدلاً عن الهدى، أو: في الثواب، أو: المراد: رفع الإيهام، فلا يتوهم في الواو أنها بمعنى الإباحة، كما في: جالس الحسن وابن سيرين، ألا ترى أنه لو جالسهما، أو واحداً منهما.. كان ممثلاً، ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى التمتع عندنا؛ إذ لا تمتع ولا قرآن لحاضري المسجد الحرام عندنا، وعند الشافعي رحمه الله: إلى الحكم الذي هو وجوب الهدى، أو الصيام، ولم يوجب عليهم شيئاً^(٣)، ﴿لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ هم: أهل المواقيت فمن دونها إلى مكة، ﴿وَأَقْبُوا اللَّهَ﴾ فيما أمركم به ونهاكم عنه في الحج وغيره، ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن لم يتقّه.

(١) دليل الإمام الشافعي على ذلك: أن النبي لما أحصر عن العمرة.. نحر هديه بالحديبية، في مكان ليس من الحرم. انظر «الأم» (١٧٣/٢)، و«السنن الكبرى للبيهقي» (٢١٧/٥).

(٢) في الأصل: (إلى الحج) وما أثبتته من المطبوع (١٣٦/١) وهو أولى.

(٣) عند الحنفية: المكّي ومن كان من أهل داخل المواقيت له الأفراد فقط، ولو قرن.. جاز قرانه وأساء، وعليه دم، ولو تمتع.. بطل تمتعه، لكن لو خرج إلى ما بعد المواقيت قبل أشهر الحج.. فله أن يحج قارناً لا متمتعاً، وعند الشافعية: من كان مسكنه في الحرم، أو بينه وبين الحرم أقل من مسافة القصر.. يصح منه القران والتمتع، لكن لا دم عليه. انظر «رد المحتار» (٥٤٠/٢)، و«نهاية المحتاج» (٣٢٦/٣).

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَكْرَدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَدَّأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿١٩٧﴾

﴿١٩٧﴾ ﴿الْحَجُّ﴾ أي: وقت الحج، كقولك: البردُ شهرانِ ﴿أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾: معروفات عند الناس، لا يُشكلُن عليهم، وهي شوال، وذو القعدة، وعشرُ ذي الحجة، وفائدة توقيت الحج بهذه الأشهر: أن شيئاً من أفعال الحج لا يصحُّ إلا فيها، وكذا الإحرام عند الشافعي رحمه الله، وعندنا: وإن انعقد لكنه مكروه^(١)، وجُمِعَتْ؛ لِبَعْضِ الثَّالِثِ^(٢)، أو: لأن اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد؛ بدليل قوله: ﴿صَعَتَ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحريم: ٤].

﴿فَمَنْ فَرَضَ﴾: ألزَمَه على نفسه بالإحرام ﴿فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾: في هذه الأشهر ﴿فَلَا رَفَثَ﴾ هو: الجماع، أو: ذكره عند النساء، أو: الكلامُ الفاحش، ﴿وَلَا فُسُوقَ﴾ هو: المعاصي، أو: السَّبَابُ؛ لقوله عليه السلام: «سَبَابُ الْمُؤْمِنِ فُسُوقٌ»^(٣)، أو: التنازُّ بالألقاب؛ لقوله تعالى: ﴿يَسَّ الْأَيْمُ الْفُسُوقُ﴾ [الحجرات: ١١]، ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾: ولا مراءٍ مع الرفقاء والخدم والمُكَارِبِينَ^(٤)، وإنما أمرَ باجتناِب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال؛ لأنه مع الحج أَسْمَجُ^(٥)، كلبس الحرير في الصلاة، والتطريب في قراءة القرآن^(٦)، والمراد بالنفي: وجوب انتفائها، وأنها حَقِيقَةٌ بآلا تكون، وقرأ أبو عمرو، ومكيُّ الأوَّلَيْن: بالرفع، فحَمَلَاهُما على معنى النهي، كأنه قيل: فلا يكونن رفث ولا فسوق، والثالث: بالنصب^(٧)، على معنى الإخبار بانتفاء الجدال^(٨)؛ كأنه قيل: ولا شك ولا خلاف في الحج^(٩)، ثم حثَّ على الخير عقيبَ النهي عن

(١) عند الشافعية: لو أحرم بالحج في غير وقته.. انعقد عمرة على الصحيح. انظر «منهاج الطالبين» (ص ٨٣).

(٢) أي: جمعت الأشهر.

(٣) رواه البخاري (٤٨) ومسلم (٦٤) عن سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه.

(٤) المُكَارِبِي: الذي يؤجر الدواب للركوب.

(٥) أَسْمَج: أقبح.

(٦) التطريب المنهي عنه: الذي يؤدي إلى الإخلال بالحروف وأحكام الأداء، وأما تحسين الصوت دون إخلال.. فهو مندوب. انظر «الإكليل» (١١٠/٢).

(٧) أي: ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ﴾. انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٧).

(٨) أي: (فلا رفث ولا فسوق): خبرٌ معناه النهي، و(لا جدال) خبرٌ بانتفاء الجدال في شأن الحج، وليس نهياً عن الجدال أثناء أداء عبادة الحج، والأولى: أن تجعل الثلاثة: (فلا رفث ولا فسوق ولا جدال) خبراً بمعنى النهي، سواء رفع ما بعد (لا) أو بني على الفتح؛ لأن السياق للحث على اجتناب ما يتنافى مع عبادة الحج، وهو الرفث والفسوق والجدال، فلا يناسب أن ينهى عن الرفث والفسوق فقط، ثم يأتي خبر مجرد بأن الجدال في شأن الحج قد ارتفع، والله أعلم.

(٩) الشك في الحج سببه النسيء الذي كان يفعله أهل الجاهلية، وهو: تغيير أماكن الشهور، فكان يقع الحج أحياناً =

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْرِ الْحَرَاءِ وَأَذْكُرُوا كَمَا هَدَيْنَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴿١٩٨﴾

الشر، وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن، ومكان الفسوق البر والتقوى، ومكان الجدال الوفاق والأخلاق الجميلة بقوله: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمَهُ اللَّهُ﴾ وأعلم بأنه عالم به يجازيكم عليه، ورد قول من نفى علمه بالجزئيات.

كان أهل اليمن لا يتزودون، ويقولون: نحن متوكلون، فيكونون كلاً على الناس، فنزل فيهم: ﴿وَتَزَوَّدُوا﴾ أي: تزودوا، واتقوا الاستطعام وإبرام الناس والتثقل عليهم؛ ﴿فَإِنَّ خَيْرَ الْزَادِ النَّقْيَ﴾ أي: الإتياء عن الإبرام والتثقل عليهم، أو: تزودوا للمعاد باتقاء المحظورات؛ فإن خير الزاد اتقاؤها، ﴿وَأَتَّقُوا﴾: وخافوا عقابي، وهو مثل: (دعان)^(١)، ﴿يَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾: يا ذوي العقول؛ يعني: أن قضية اللب تقوى الله، ومن لم يتقه من الألباء.. فكأنه لا لب له.

﴿١٩٨﴾ ونزل في قوم زعموا أن لا حجَّ لجمّال وتاجر، وقالوا: هؤلاء الداجّ وليسوا بالحاجّ^(٢): ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا﴾: في أن تبتغوا في مواسم الحجّ ﴿فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾: عطاء وتفضلاً، وهو النفع والربح بالتجارة والكراء، ﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ﴾: دفعتم بكثرة، وهو من إفاض الماء، وهو صبّه بكثرة، وأصله: أفضتم أنفسكم، فترك ذكر المفعول، ﴿مِنْ عَرَفَتٍ﴾ هي: علم للموقف، سمي بجمع، ك: أذرعات، وإنما صُرِفَت لأن التاء فيها ليست للتانيث، بل هي مع الألف قبلها علامة جمع المؤنث، وسميت بذلك؛ لأنها وُصِفَت لإبراهيم عليه السلام، فلما رآها.. عرفها، وقيل: التقي فيها آدم وحواء فتعارفا.

في غير ذي الحجة، فأبطل الله النسيء ورجعت الأشهر إلى ما كانت عليه، وعاد الحج في ذي الحجة فارتفع الشك في الحج، وكانت قريش تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام وسائر العرب يقفون بعرفة، فأمر الناس كلهم بالوقوف في عرفة، ولعل هذا هو المراد بأنه لا خلاف في الحج. انظر «الكشاف» (١/٢٤٤)، و«فتوح الغيب» (٣/٢٩٤).

(١) أي: قرأ أبو عمرو وأبو جعفر: بإثبات الياء وصلّاً فقط، وقرأ يعقوب بإثباتها في الحاليين. انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٧).

(٢) روى الطبري في «تفسيره» (٤/١٦٧) عن سعيد بن جبير: كان بعض الحاجّ يُسمّون الداجّ، فكانوا ينزلون في الشق الأيسر من منى، وكان الحاجّ ينزلون عند مسجد منى، فكانوا لا يتجرون، حتى نزلت: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾، فحجّوا. والداجّ: أتباع الحاجّ كالخدم والأجراء والجمالين. انظر «النهاية في غريب الحديث والأثر» (٢/١٠١).

ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩٩﴾ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمَنْ الْنَّاسُ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ﴿٢٠٠﴾

وفيه دليل على وجوب الوقوف بعرفة؛ لأن الإفاضة لا تكون إلا بعده، ﴿فاذكروا الله﴾ بالتلبية والتهليل والتكبير والثناء والدعوات، أو: بصلاة المغرب والعشاء ﴿عند المشرق والمغرب﴾ هو: قزح، وهو الجبل الذي يقف عليه الإمام، وعليه الميمنة^(١)، والمشعر: المعلم؛ لأنه معلم للعبادة، ووصف بالحرام؛ لحرمته؛ وسميت المزلفة وجمعاً؛ لأن آدم عليه السلام اجتمع فيها مع حواء، وأزدلف إليها؛ أي: دنا منها، أو: لأنه يُجمع فيها بين الصلاتين، أو: لأن الناس يزدلفون إلى الله تعالى؛ أي: يتقربون بالوقوف فيها.

﴿وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ﴾ (ما): مصدرية، أو: كافة، أي: اذكروه ذكراً حسناً، كما هداكم هداية حسنة، أو: اذكروه كما علمكم كيف تذكرونه، ولا تعدلوا عنه، ﴿وإن كنتم من قبل الهدى﴾: من قبل الهدى ﴿لَمِنَ الضَّالِّينَ﴾: الجاهلين، لا تعرفون كيف تذكرونه وتعبّدونه، و﴿إن﴾: مخففة من الثقيلة، واللام: فارقة.

﴿١٩٩﴾ ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾: ثم لتكن إفاضة من حيث أفاض الناس، ولا تكن من المزلفة، قالوا: هذا أمرٌ لقريش بالإفاضة من عرفات إلى جمع، وكانوا يقفون بجمع، وسائر الناس بعرفات، ويقولون: نحن قُطَّانُ حَرَمِهِ فلا نخرج منه، وقيل: الإفاضة من عرفات مذكورة، فهي الإفاضة من جمع إلى منى، والمراد بالناس على هذا: الحُمْس^(٢)، ويكون الخطاب للمؤمنين، ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليّكم، أو: من تقصيركم في أعمال الحج؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ بكم.

﴿٢٠٠﴾ ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ﴾: فإذا فرغتم من عباداتكم التي أمرتم بها في الحج ونفرتكم ﴿فاذكروا الله كذكركم آباءكم﴾ أي: فاذكروا الله ذكراً مثل ذكركم آباءكم؛ والمعنى: فأكثرُوا من ذكر الله وبالغوا فيه كما تفعلون في ذكر آبائكم ومفاخرهم وأيامهم، وكانوا إذا قضوا مناسكهم... وقفوا بين المسجد بمنى وبين الجبل فيعدّدون فضائل آبائهم، ويذكرون محاسن

(١) الميمنة: أسطوانة كان يوقد عليها الشمع ليلة مزدلفة.

(٢) الحُمْس: قريش؛ لأنهم كانوا يتحمسون في دينهم؛ أي: يتشدّدون.

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْوَيْلَ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٢٠١﴾

أيامهم^(١)، ﴿أَزْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ أي: أكثر، وهو في موضع جرّ عطفت على ما أضيف إليه^(٢) الذكر في قوله: (كذكركم)، كما تقول: كذكر قريش آبائهم، أو: قوم أشدّ منهم ذكراً، و(ذكراً): تمييز.

﴿فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ﴾: فمن الذين يشهدون الحجّ من يسأل الله حظوظ الدنيا فيقول: ﴿رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا﴾: اجعل إيتائنا؛ أي: إعطاءنا في الدنيا خاصة؛ يعني: الجاه والغنى، ﴿وَمَا لَنَا فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾: نصيب؛ لأن همّهم مقصور على الدنيا؛ لكفره بالآخرة، والمعنى: أكثرُوا ذكر الله ودعاءه؛ فإنّ الناس من بين مقلّ لا يطلب بذكر الله إلا أغراض الدنيا، ومكثر يطلب خير الدارين، فكونوا من المكثرين؛ أي: من الذين قيل فيهم:

﴿٢٠١﴾ ﴿وَمِنْهُمْ﴾: ومن الذين يشهدون الحجّ ﴿مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾: نعمة وعافية، أو: علماً وعبادة، ﴿وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾: عفواً ومغفرة، أو: المال والجنة، أو: ثناء الخلق ورضا الحق، أو: الإيمان والأمان، أو: الإخلاص والخلاص، أو: السنّة والجنة، أو: القناعة والشفاعة، أو: المرأة الصالحة والحدود العينية، أو: العيش على سعادة والبعث من القبور على بشاره، ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْوَيْلَ﴾: احفظنا من عذاب جهنم، أو: عذاب النار: امرأة السوء.

﴿٢٠٢﴾ ﴿أُولَٰئِكَ﴾ أي: الداعون بالحسنتين ﴿لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾: من جنس ما كسبوا من الأعمال الحسنة، وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة، أو: من أجل ما كسبوا، وسمي الدعاء كسباً؛ لأنه من الأعمال، والأعمال موصوفة بالكسب، ويجوز أن يكون (أولئك) للفريقين، وأن لكل فريق نصيباً من جنس ما كسبوا، ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾: يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب العباد؛ فبادروا إكثار الذكر وطلب الآخرة، أو: وصف نفسه بسرعة حساب الخلائق على كثرة عددهم، وكثرة أعمالهم؛ ليدلّ على كمال قدرته، ووجوب الحذر من نقيته، وروي: أنه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة، وروي: في مقدار لمحّة.

(١) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٤/ ١٩٧).

(٢) في الأصل: (عطفت على الذكر)، وما أثبتته من المطبوع (١/ ١٤٢)، وهو الصواب، وهو الموافق لما في «الكشاف» (١/ ٢٧٥).

وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَآتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٠٣﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴿٢٠٤﴾

﴿٢٠٣﴾ «وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ» هي: أيام التشريق، وذكر الله فيها التكبير في أدبار الصلوات، وعند الجمار، «فَمَنْ تَعَجَّلَ»: فمن عَجَلَ في النفر، أو استعجل النفر، وَتَعَجَّلَ، واستعجل: يجيئان مطاوعين^(١)؛ بمعنى: عَجَلَ؛ يقال: تعجل في الأمر، واستعجل، ومتعدين؛ يقال: تعجل الذهاب، واستعجله، والمطاوعة أَوْفَقُ لقوله: (ومن تأخر)، «فِي يَوْمَيْنِ» من هذه الأيام الثلاثة فلم يمكث حتى يرمي في اليوم الثالث، واكتفى برمي الجمار في يومين من هذه الأيام الثلاثة «فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ»: فلا يَأْثُم بهذا التعجيل، «وَمَنْ تَأَخَّرَ» حتى رمى في اليوم الثالث «فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى» الصيد، أو: الرفث والفسوق، أي: هو مخير في التعجيل والتأخير وإن كان التأخر أفضل؛ فقد يقع التخير بين الفاضل والأفضل، كما خيّر المسافر بين الصوم والإفطار وإن كان الصوم أفضل، وقيل: كان أهل الجاهلية فريقين: منهم من جعل المتعجل آثماً، ومنهم من جعل المتأخر آثماً، فورد القرآن بنفي المأثم عنهما، «وَاتَّقُوا اللَّهَ» في جميع الأمور، «وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» ﴿٢٠٣﴾ حين يبعثكم من القبور.

﴿٢٠٤﴾ «كان الأخنس بن شريق حُلُوَ المنطق، إذا لقي رسول الله ﷺ .. ألان له القول، وادعى أنه يحبه، وأنه مسلم، وقال: يعلم الله أنني صادق، فنزل فيه^(٢)»:

«وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ»: يروِّقك ويعظم في قلبك، ومنه الشيء العجيب الذي يعظم في النفس، «قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» (في): يتعلق بالقول؛ أي: يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا؛ لأنه يطلب بادعاء المحبة حظ الدنيا، ولا يريد به الآخرة، أو: بـ(يعجبك) أي: يعجبك حُلُوُ كلامه في الدنيا لا في الآخرة؛ لما يَرَهْقُهُ في الموقف من الحُبْسَةِ واللُّكْنَةِ، «وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ» أي: يحلف ويقول: الله شاهد على ما في قلبي من محبتك ومن الإسلام، «وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ» ﴿٢٠٤﴾: شديد الجدال والعداوة للمسلمين، والخصام: المخاصمة، والإضافة بمعنى (في)؛ لأن (أفعل) يضاف إلى ما هو بعضه؛ تقول: زيد أفضل القوم، ولا يكون الشخص بعض الحدث، فتقديره: ألد في الخصومة، أو: (الخصام): جمع: خَصِم، كصعب وصعب، والتقدير: وهو أشد الخصوم خصومةً.

(١) مطاوعين لواحد فيكونان لازمين.

(٢) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٢٢٩/٤).

وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَهُلَّكَ الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿٢٠٥﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ إِلْمَهُادُ ﴿٢٠٦﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠٧﴾ يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٢٠٨﴾

﴿٢٠٥﴾ «وَإِذَا تَوَلَّى» عنك وذهب بعد إلالة القول وإحلاء المنطق ﴿سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا﴾ كما فعل بثقيف؛ فإنه كان بينه وبينهم خصومة فبَيَّتَهُمْ لَيْلاً، وأهلك مواشيهم، وأحرق زروعهم، ﴿وَهْلَكَ الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ﴾ أي: الزرع والحيوان، أو: وإذا كان والياً.. فعل ما يفعله ولاؤه السوء من الفساد في الأرض بإهلاك الحرث والنسل، وقيل: يُظْهِرُ الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظلمه القطر، فَيَهْلِكُ الحرث والنسل، ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾.

﴿٢٠٦﴾ «وَإِذَا قِيلَ لَهُ»: للأخنس: ﴿اتَّقِ اللَّهَ﴾ في الإفساد والإهلاك ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾: حَمَلَتْهُ النَّخْوَةُ وَحَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ عَلَى الْإِثْمِ الَّذِي يُنْهَى عَنْهُ، وَأَلْزَمَتْهُ ارْتِكَابَهُ، أو: الباء: للسبب؛ أي: أخذته العزة من أجل الإثم الذي في قلبه وهو الكفر، ﴿فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ﴾ أي: كافيته، ﴿وَلَيْسَ إِلْمَهُادُ﴾: الفراش جهنم.

﴿٢٠٧﴾ ونزل في صهيب حين أَرَادَهُ الْمُشْرِكُونَ عَلَى تَرْكِ الْإِسْلَامِ وَقَتَلُوا نَفراً كَانُوا مَعَهُ، فَاشْتَرَى نَفْسَهُ بِمَالِهِ مِنْهُمْ، وَأَتَى الْمَدِينَةَ^(١)، أو: فيمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ﴾: يبيعها ﴿ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ حيث أثابهم على ذلك.

﴿٢٠٨﴾ «يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْخُلُوا فِي السِّلْمِ» وبفتح السين: حجازي، وعلي^(٢)، وهو: الاستسلام والطاعة؛ أي: استسلموا لله وأطيعوه، أو: الإسلام، والخطاب لأهل الكتاب؛ لأنهم آمنوا بنبيهم وكتابهم، أو: للمنافقين؛ لأنهم آمنوا بالسنتهم، ﴿كَافَّةً﴾ لا يخرج أحد منكم يده عن طاعته، حال من الضمير في (ادخلوا) أي: جميعاً، أو: من (السلم) لأنها تؤنث، كأنهم أمروا أن يدخلوا في الطاعات كلها، أو: في شعب الإسلام وشرائعه كلها، و(كافة): من الكف، كأنهم كفوا أن يخرج منهم أحد باجتماعهم، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾: وساوسه؛ ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾: ظاهر العداوة.

(١) روى نحوه الحاكم في «المستدرک» (٣/ ٤٠٠).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٤٨) وكذا القراءة الآتية.

فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٩﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٢١٠﴾ سَلْ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَاتٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢١١﴾

﴿٢٠٩﴾ «فَإِنْ زَلَلْتُمْ»: ملتم عن الدخول في السلم ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ أي: الحجج الواضحة، والشواهد اللائحة، على أن ما دُعيتم إلى الدخول فيه هو الحق ﴿فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾: غالب لا يمنعه شيء من عذابكم، ﴿حَكِيمٌ﴾: لا يُعَذِّبُ إِلَّا بِحَقٍّ.

وروي: أن قارئاً قرأ: غفور رحيم، فسمعه أعرابي لم يقرأ القرآن، فأنكره وقال: ليس هذا كلام الله؛ إذ الحكيم لا يذكر الغفران عند الزل والعتيان؛ لأنه إغراء عليه.

﴿٢١٠﴾ «هَلْ يَنْظُرُونَ»: ما ينتظرون ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أمره وبأسه، كقوله: ﴿أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [النحل: ٣٣]، ﴿فَجَاءَهَا بِأَسْنًا﴾ [الأعراف: ٤]، أو: المأتي به محذوف؛ بمعنى: أن يأتيهم الله ببأسه؛ للدلالة عليه بقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾، ﴿فِي ظُلَلٍ﴾: جمع ظلة، وهي: ما أظلك، ﴿مِنْ الْغَمَامِ﴾: السحاب، وهو للتهويل؛ إذ الغمام مظنة الرحمة، فإذا أنزل منه العذاب.. كان الأمر أفظع وأهول، ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ أي: وتأتي الملائكة الذين وُكِّلُوا بتعذيبهم، أو المراد: حضورهم يوم القيامة، ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي: وأتم أمر إهلاكهم وفرغ منه، ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ ﴿٢١١﴾ أي: أنه ملك العباد بعض الأمور فترجع إليه الأمور يوم النشور، ﴿تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ حيث كان: شامي، وحمزة، وعلي.

﴿٢١١﴾ «سَلْ»: أصله: اسأل، فنقلت فتحة الهمزة إلى السين بعد حذفها، واستغني عن همزة الوصل، فصار: سل، وهو أمر للرسول، أو: لكل أحد، وهو سؤال تقرير، كما يُسأل الكفرة يوم القيامة، ﴿بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَاتٍ بَيِّنَةٍ﴾ على أيدي أنبيائهم، وهي معجزاتهم، أو: من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الإسلام، و(كم): استفهامية، أو: خبرية، ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ هي: آياته، وهي أجل نعمة من الله؛ لأنها أسباب الهدى والنجاة من الضلالة، وتبديلهم إياها: أن الله أظهرها؛ لتكون أسباب هداهم، فجعلوها أسباب ضلالتهم، كقوله: ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥] أو: حَرَّفُوا آيَاتِ الْكِتَابِ الدَّالَّةَ عَلَى دِينِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَام، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ﴾: من بعد ما عَرَفَهَا وصَحَّتْ عنده؛ لأنه إذا لم يعرفها.. فكانها غائبة عنه، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿٢١١﴾ لمن استحقه.

إِنْ تَمَسَّكْتُمْ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمُ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١٢٠﴾

الْصُّدُورُ ﴿١٢٠﴾ فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الحَقِّ والبغضاء^(١)، وما يكون منهم في حال خُلُوِّ بعضهم ببعض، وهو داخل في جملة المقول؛ أي: أَخْبِرْهُمْ بما يُسِرُّونه من عَصِيَّتِهِمُ الْأَنَامِلَ غِيظًا إِذَا خَلَوْا، وقل لهم: إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بما هو أَخْفَى مما تُسِرُّونه بينكم، وهو مُضْمَرَاتُ الصُّدُورِ، فَلَا تَظُنُّوا أَنَّ شَيْئًا من أَسْرَارِكُمْ يَخْفَى عَلَيْهِ، أَوْ: خَارِجٌ عَنِ الْمَقُولِ؛ أي: قل لهم ذلك يا مُحَمَّدُ، وَلَا تَتَعْجَبْ من إِطْلَاعِي إِيَّاكَ عَلَى مَا يُسِرُّونَ؛ فَإِنِّي أَعْلَمُ بما هو أَخْفَى مِنْ ذَلِكَ، وهو مَا أَضْمَرُوهُ فِي صُدُورِهِمْ.

﴿١٢٠﴾ «إِنْ تَمَسَّكْتُمْ حَسَنَةً»: رِخَاءٌ وَخُصْبٌ وَنُصْرَةٌ وَغَنِيمَةٌ ﴿تَسْؤُهُمْ﴾: تُخْزِنُهُمْ إِصَابَتُهَا، ﴿وَإِنْ تُصِيبْكُمُ سَيِّئَةٌ﴾: أَضْدَادُ مَا ذَكَرْنَا، وَالْمَسُّ: مُسْتَعَارٌ مِنَ الْإِصَابَةِ، فَكَانَ الْمَعْنَى وَاحِدًا؛ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ﴾ [التوبة: ٥٠]، ﴿يَفْرَحُوا بِهَا﴾: بِإِصَابَتِهَا، ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾: عَلَى عَدَاوَتِهِمْ، ﴿وَتَتَّقُوا﴾: مَا نُهِيتُمْ عَنْهُ مِنْ مُوَالَاتِهِمْ، أَوْ: وَإِنْ تَصْبِرُوا عَلَى تَكَالُيفِ الدِّينِ وَمَشَاقِقِهِ، وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي اجْتِنَابِكُمْ مُحَارَمَةَ ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾: مَكْرُهُمْ، وَكُنْتُمْ فِي كَنَفِ اللَّهِ، وَهَذَا تَعْلِيمٌ مِنَ اللَّهِ وَإِرْشَادٌ إِلَى أَنْ يُسْتَعَانَ عَلَى كَيْدِ الْعَدُوِّ بِالصَّبْرِ وَالتَّقْوَى، وَقَالَ الْحُكَمَاءُ: إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَكْتِبَ مِنْ يَحْسُدُكَ.. فَازِدْ فَضْلًا فِي نَفْسِكَ^(٢)، ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾: مَكِّيٌّ وَبَصْرِيٌّ وَنَافِعٌ^(٣)، مِنْ: ضَارَهُ يَضِيرُهُ؛ بِمَعْنَى: ضَرَّهُ، وَهُوَ وَاضِحٌ، وَالْمَشْكَلُ: قِرَاءَةُ غَيْرِهِمْ؛ لِأَنَّهُ جَوَابُ الشَّرْطِ، وَجَوَابُ الشَّرْطِ مُجْزُومٌ، فَكَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بَفَتْحِ الرَّاءِ كَقِرَاءَةِ الْمَفْضَلِ عَنْ عَاصِمٍ^(٤)، إِلَّا أَنْ ضَمَّ الرَّاءِ؛ لِاتِّبَاعِ ضَمِّ الضَّادِ، نَحْوُ: مَدُّ يَا هَذَا^(٥)، ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾: بِالْإِنَاءِ: سَهْلٌ؛ أَيْ: مِنَ الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى وَغَيْرِهِمَا، ﴿مُحَمَّدٌ﴾: فَعَاغَلُ بِكُمْ مَا أَنْتُمْ أَهْلُهُ، وَبِالْيَاءِ: غَيْرُهُ^(٦)؛ أَيْ: أَنَّهُ عَالِمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ فِي عَدَاوَتِكُمْ فَمُعَاقِبُهُمْ عَلَيْهِ.

(١) الْحَقُّ: الْحَقْدُ.

(٢) تَكْتِبُ: تُذِلُّ وَتَهِينُ.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٦٩).

(٤) انظر «المحرر الوجيز» (١/٤٩٩).

(٥) لِأَنَّ الْقَاعِدَةَ أَنَّ الْفِعْلَ الْمُضْعَفَ إِذَا وَلِيَهُ سَاكِنٌ، أَوْ لَمْ يَلِهِ شَيْءٌ... يَنْثَلُ آخِرُهُ فِي الْمَضَارِعِ الْمَجْزُومِ وَالْأَمْرِ، إِذَا كَانَا مَضْمُومَيْنِ الْفَاءِ، نَحْوُ رُدِّ الْقَوْمِ، وَلَمْ يَفْضَرْ الطَّرْفَ. انظر «شذا العرف في فن الصرف» (ص ١٤٣).

(٦) انظر «الكامل في الفراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٥١٨)، وقراءة سهل شاذة.

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾

﴿١٢١﴾ «وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ»: واذكر يا محمد إذ خرجت غُدْوَةً من أهلك بالمدينة، والمراد: غُدْوُهُ من حُجْرَةِ عائِشَةَ رضي الله عنها إلى أُحُدٍ، ﴿تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ﴾: تُنْزِلُهُمْ، وهو حالٌ، ﴿مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ﴾: مواطنَ ومواقفَ، من المَيْمَنَةِ والمَيْسَرَةِ والقلبِ والجناحينِ والساقَةِ^(١)، و(للقِتالِ): يتعلّق بـ (تُبَوِّئُ)، ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ سَمِيعٌ لأقوالكم، ﴿عَلِيمٌ﴾ ﴿١٢٢﴾ بنياتكم وضمائركم.

روي: أن المشركين نزلوا بأحدٍ يومَ الأربعاء، فاستشار رسولُ الله ﷺ أصحابه، ودعا عبد الله بنَ أبيٍ فاستشاره، فقال: أقم بالمدينة؛ فما خرجنا على عدوّ قطّ إلا أصاب منا، وما دخلوا علينا إلا أصابنا منهم، فقال عليه السلام: «إني رأيت في منامي بقرأً مذبحةً حولي، فأولتها خيراً، ورأيت في دُبابٍ سيفي ثُلُمَةً فأولتها هزيمةً، ورأيت كأنني أدخلت يدي في درع حصينة، فأولتها المدينة»^(٢)، فلم يزل به قومٌ يُنشطون في الشهادة حتى لبسَ لأمته، ثم ندموا فقالوا: الأمرُ إليك يا رسول الله، فقال عليه السلام: «لا ينبغي لنبيٍّ أن يلبسَ لأمته فيضعها حتى يقاتل»^(٣)، فخرج بعد صلاة الجمعة، وأصبح بالشُعْبِ من أحدٍ يومَ السبتِ للنصف من شوال^(٤).

﴿١٢٢﴾ «إِذْ هَمَّتْ»: بدلٌ من (إذ غدوت)، أو: عملٌ فيه معنى ﴿عَلِيمٌ﴾، ﴿طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ﴾: حيانٍ من الأنصار؛ بنو سَلِمةَ من الحَزْرَجِ، وبنو حارثةَ من الأوسِ، وكان عليه السلام خرج إلى أُحُدٍ في ألفٍ، والمشركون في ثلاثة آلافٍ، ووعدهم الفتحَ إن صبروا، فانخذل ابنُ أبيٍ بثلثِ الناسِ، وقال: علامَ نقتل أنفسنا وأولادنا؟ فهم الحَيانِ باتباعه فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله^(٥)، ﴿أَنْ تَفْشَلَا﴾ أي: بأن تفشلا؛ أي: تَجْبُنَا وتضعُفا، والفشلُ: الجُبْنُ والخَوَرُ، ﴿وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا﴾: محبُّهما، أو: ناصرُهما ومتولي أمرهما، فما لهما تفشلان ولا تتوكلان على الله؟ ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٦): أمرهم ألا يتوكلوا إلا عليه، ولا يفوضوا أمورهم إلا إليه، قال جابر: والله ما يسرُّنا أنا لم نَهَمَّ بالذي هممنا به وقد أخبرنا الله بأنه وليُّنا^(٦).

(١) الجيش خمسة أقسام: المقدمة: أوله، والميمنة والميسرة وهما الجناحان: جانباه يميناً ويساراً، والقلب: وسطه، والساقة: مؤخره.

(٢) رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٢٠٥/٣) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) رواه ابن الجارود في «المنتقى» (ص ٢٦٦)، وذكره البخاري (١١٢/٩) معلقاً بصيغة الجزم.

(٤) انظر «سيرة ابن هشام» (٦٣/٢).

(٥) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (١٦٦/٧)، و (٣٧٩).

(٦) رواه الطبري في «تفسيره» (١٦٦/٧).

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزِلِينَ ﴿١٢٤﴾ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾

﴿١٢٣﴾ ثم ذكّرهم ما يوجبُ عليهم التوكّلَ مما يَسَّرَ لهم من الفتح يومَ بدرٍ وهم في حالِ قِلَّةٍ وذِلَّةٍ فقال: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ﴾ وهو: اسم ماءٍ بين مكةَ والمدينةَ، كان لرجل يسمّى بدرًا، فسميَ به، أو: ذكرَ بدرًا بعدَ أحدٍ للجمع بين الصبرِ والشكرِ، ﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ لقِلَّةِ العددِ؛ فإنهم كانوا ثلاثَ مئةٍ وبضعةَ عشرٍ^(١)، وكان عدوّهم زُهاءَ ألفٍ مقاتلٍ^(٢)، والعُدَدُ؛ فإنهم خرجوا على النواضحِ، يَعْتَقِبُ النفرُ منهم على البعير الواحدِ، وما كان معهم إلا فرسٌ واحدٌ، ومع عدوّهم مئةُ فرسٍ^(٣)، والشُّكَّةُ، والشُّوكَةُ^(٤)، جاء بجمع القلة وهو الأذلة؛ ليدلّ على أنهم على ذلّهم كانوا قليلًا، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الثبات مع رسوله؛ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ بتقواكم ما أنعمَ به عليكم من النصرِ.

﴿١٢٤﴾ ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾: ظرفٌ لـ ﴿نَصَرَكُمُ﴾ على أن يقولَ لهم ذلك يومَ بدرٍ؛ أي: نصركم الله وقتِ مقاتلتكم هذه، أو: بدلٌ ثانٍ من ﴿وَإِذْ عَدَوْتُ﴾ على أن يقولَ لهم يومَ أحدٍ: ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزِلِينَ﴾ ﴿مُنْزِلِينَ﴾: شاميٌّ^(٥)، ﴿مُنْزِلِينَ﴾: أبو حيوة^(٦)؛ أي: النصرُ^(٧)، ومعنى: (أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ): إنكارٌ ألا يكفيهم الإمدادُ بثلاثةِ آلافٍ من الملائكةِ، وجيءَ بـ (لَنْ) الذي هو لتأكيد النفي؛ للإشعارِ بأنهم كانوا لقلّتهم وضعفهم وكثرةِ عدوّهم وشوكتهِ كالأيسين من النصرِ.

﴿١٢٥﴾ ﴿بَلَىٰ﴾: إيجابٌ لما بعدَ ﴿لَنْ﴾؛ أي: يكفيكم الإمدادُ بهم، فأوجب الكفايةَ ثم قال: ﴿إِنْ تَصْبِرُوا﴾ على القتالِ، ﴿وَتَتَّقُوا﴾ خلافَ الرسولِ عليه السلام، ﴿وَيَأْتُوكُمْ﴾ يعني: المشركين ﴿مِنْ فُورِهِمْ هَذَا﴾: هو من: فارتِ القِدْرُ: إذا غَلَتْ، فاستعيرَ للسرعةِ، ثم سُميت بها

(١) رواه البخاري (٣٩٥٩) عن سيدنا البراء رضي الله عنه.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٣٦/٦).

(٣) انظر «سيرة ابن هشام» (١/٦٦٦).

(٤) الشكة: السلاح، والشوكة: شدة البأس.

(٥) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٦٩).

(٦) انظر «تفسير الثعلبي» (١٤٣/٣)، وهي شاذة.

(٧) النصر: مفعول به لـ (مُنْزِلِينَ) على القراءة الشاذة.

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنَطْمِئَنَ قُلُوبُكُم بِهِ ۖ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٢٦﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿١٢٧﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٢٨﴾

الحالة التي لا ريث فيها، ولا تعريج على شيء من صاحبها، فقليل: خرج من فورِهِ، كما تقول: من ساعته لم يلبث، ومنه قول الكرخي: الأمر المطلق على الفور، لا على التراخي^(١)؛ والمعنى: إن يأتوكم من ساعتهم هذه ﴿يُؤَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ في حال إتيانهم، لا يتأخر نزولهم عن إتيانهم؛ يعني: أن الله تعالى يعجل نصرتكم، ويُسِّرُ فتحكم إن صبرتم واتقيتم، ﴿سُومِينَ﴾ ﴿١٢٥﴾: بكسر الواو: مكِّي وأبو عمرو وعاصم وسهل؛ أي: مُعَلِّمِينَ أَنفُسَهُمْ، أو خيلهم بعلامة يعرف بها في الحرب، والسومة: العلامة، عن الضحاك: مُعَلِّمِينَ بِالصَّوْفِ الْأَبْيَضِ فِي نَوَاصِي الدَّوَابِّ وَأُذُنَائِهَا، غيرهم: بفتح الواو؛ أي: مُعَلِّمِينَ، قال الكلبي: معلّمين بعمائم صُفْرِ مُرَخَّاةٍ عَلَى أَكْتَافِهِمْ، وكانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء، فنزلت الملائكة كذلك، قال قتادة: نَزَلَتْ أَلْفًا، فصاروا ثلاثة آلاف، ثم خمسة آلاف^(٢).

﴿١٢٦﴾ ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ الضمير: يرجع إلى الإمداد الذي دلّ عليه ﴿أَن يُؤَدِّدْكُمْ﴾ ﴿إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ﴾ أي: وما جعل الله إمدادكم بالملائكة إلا بشاراً لكم بأنكم تُنصرون، ﴿وَلِنَطْمِئَنَ قُلُوبُكُم بِهِ﴾ كما كانت السكينة لبني إسرائيل بشاراً بالنصر، وطمأنينة لقلوبهم.

﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لا من عند المقاتلة، ولا من عند الملائكة، ولكن ذلك مما يُقَوِّي به الله رجاء النصر، والطمع في الرحمة، ﴿الْعَزِيزِ﴾: الذي لا يُغَالَبُ في أحكامه، ﴿الْمَكِينِ﴾: الذي يُعْطِي النصر لأوليائه، وَيَنْتَلِيهِمْ بِجَهَادِ أَعْدَائِهِ.

﴿١٢٧﴾ واللام في ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: ليهلك طائفة منهم بالقتل والأسر، وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين، وأسر سبعين من رؤساء قريش.. متعلقة بقوله: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ﴾، أو بقوله: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، أو بـ ﴿يُؤَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ﴾، ﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾: أو يُخْزِيَهُمْ وَيَغِيظُهُمْ بِالْهَزِيمَةِ، وحقيقة الكبت: شدة وهن تقع في القلب فيُصرَعُ في الوجه لأجله، ﴿فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾: فيرجعوا غير ظافرين بمبتغاهم.

﴿١٢٨﴾ ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ اسم (ليس): (شيء)، والخبر: (لك)، و(من الأمر):

(١) انظر «كشف الأسرار شرح أصول البزدوي» (١/ ٣٧٣).

(٢) أي: أمدوا بالفي، ثم زيد ألفان فصاروا ثلاثة آلاف، ثم زيدت ألفان آخران فصاروا خمسة آلاف.

وَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٢٩﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾

حال من (شيء)؛ لأنها صفة مقدّمة^(١)، ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾: عطف على ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتُمُهُمْ﴾، و﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾: اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه؛ والمعنى: أن الله تعالى مالك أمرهم، فإذا أن يهلكهم، أو يهزمهم، أو يتوب عليهم إن أسلموا، ﴿أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾: إن أصرّوا على الكفر، وليس لك من أمرهم شيء، إنما أنت عبد مبعوث لإنذارهم ومجاهداتهم. وعن الفراء: (أو) بمعنى: حتى^(٢)، وعن ابن عيسى: بمعنى: إلا أن، كقولك لألزمك أو تعطيني حقّي؛ أي: ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتفرّج بحالهم، أو يعذبهم فتتشفّى منهم، وقيل: أراد أن يدعو عليهم، فنهاه الله تعالى؛ لعلمه أن فيهم من يؤمن، ﴿فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ ﴿١٣٠﴾: مستحقون للتعذيب.

﴿١٢٩﴾ ﴿وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: الأمر له، لا لك؛ لأن ما في السموات وما في الأرض ملكه، ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾: للمؤمنين، ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾: الكافرين، ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٢٨﴾.

﴿١٣٠﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً﴾ ﴿مُضَاعَفَةً﴾: مكّي وشامي^(٣)، هذا نهى عن الربا مع التوبيخ بما كانوا عليه من تضعيفه، كان الرجل منهم إذا بلغ الدين محلّه... يقول: إما أن تقضي حقّي، أو تُرَبِّي وأزيد في الأجل^(٤)، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في أكّله؛ ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿١٢٩﴾.

﴿١٣١﴾ ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٣٠﴾ كان أبو حنيفة رضي الله عنه يقول: هي أخوف آية في القرآن؛ حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتّقوه في اجتناب محارمه، وقد أمّد ذلك بما أتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمته بتوّفرهم على طاعته وطاعة رسوله^(٥) بقوله:

(١) وصفة النكرة إذا تقدمت عليها صارت حالاً، نحو: جاء راكباً رجل.

(٢) «معاني القرآن» للفراء (١/٢٣٤).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٠).

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٧/٢٠٥).

(٥) توفّر على الشيء: صرف همه إليه.

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٣٢﴾ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالْعَافِينَ
عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾

﴿١٣٢﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٣٢﴾ وفيه ردٌّ على المرجئة في قولهم:
لا يضر مع الإيمان ذنبٌ، ولا يعذب بالنار أصلاً، وعندنا: غيرُ الكافرين من العصاة قد يدخلها،
ولكن عاقبة أمره الجنة.

وفي ذكره تعالى لعلَّ، وعسى في نحو هذه المواضع وإن قال أهلُ التفسير: إنَّ لعلَّ وعسى
من الله للتحقيق.. ما لا يخفى على العارف من دقة مسلك التقوى، وصعوبة إصابة رضا الله
تعالى، وعزة التوصل إلى رحمته وثوابه.

﴿١٣٣﴾ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ ﴿١٣٣﴾ سارعوا ﴿١٣٣﴾: مدني وشامي^(١)، فمن أثبت
الواو.. عطفها على ما قبلها، ومن حذفها.. استأنفها، ومعنى المسارعة إلى المغفرة والجنة:
الإقبال على ما يوصل إليهما، ثم قيل: هي الصلوات الخمس، أو: التكبير الأولى، أو: الطاعة،
أو: الإخلاص، أو: التوبة، أو: الجمعة والجماعات، ﴿عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ أي: عرضها
عرض السماوات والأرض، كقوله تعالى: ﴿عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الحديد: ٢١]، والمراد:
وصفها بالسعة والبسط، فشبهت بأوسع ما علمه الناس من خلقه وأبسطه.

وخصَّ العرض؛ لأنه في العادة أذنى من الطول؛ للمبالغة، وعن ابن عباس رضي الله
عنهما: كسبع سموات، وسبع أرضين، لو وُصِّلَ بعضها ببعض. وما روي: أن الجنة في
السما^(٢)، أو في السماء الرابعة.. فمعناه: أنها في جهتها، لا أنها فيها، أو في بعضها، كما
يقال: في الدار بستان وإن كان يزيد عليها؛ لأن المراد أن بابها إليها، ﴿أُعِدَّتْ﴾: في موضع جرٍّ
صفة لـ (جنة) أيضاً؛ أي: جنة واسعة معدة ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣٣﴾، ودلت الآيتان على أن الجنة والنار
مخلوقتان: ثم المتقي: من يتقي الشرك، كما قال: ﴿عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ
آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [الحديد: ٢١]، أو: من يتقي المعاصي، فإن كان المراد الثاني.. فهي لهم بغير
عقوبة، وإن كان الأول.. فهي لهم أيضاً في العاقبة، ويوقف عليه إن جعل:

﴿١٣٤﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ ﴿١٣٤﴾ في حال اليسر والعسر: مبتدأ، وعطف عليه

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٠).

(٢) في المطبوع (٣٠٠/١): في السماء السابعة.

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ ذُنُوبَهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾، وجعل الخبر ﴿أُولَئِكَ﴾، وإن جعل وصفاً لـ ﴿الْمُتَّقِينَ﴾، وعطف عليه: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾ أي: أعدت للمتقين والتائبين.. فلا وقفت.

فإن قلت: الآية تدلُّ على أن الجنة معدة للمتقين والتائبين، دون المصيرين.

قلت: جاز أن تكون معدة لهما، ثم يدخلها بفضل الله وعفوه غيرهما، كما يقال: أعدت هذه المائدة للأمير، ثم قد يأكلها أتباعه؛ ألا ترى أنه قال: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٣١]، ثم قد يدخلها غير الكافرين بالاتفاق.

وافتح بذكر الإنفاق؛ لأنه أشقُّ شيء على النفس، وأدله على الإخلاص، ولأنه كان في ذلك الوقت أعظم الأعمال؛ للحاجة إليه في مجاهدة العدو، ومواساة فقراء المسلمين، وقيل: المراد: الإنفاق في جميع الأحوال؛ لأنها لا تخلو من حال مسرة ومضرة.

﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ﴾: والممسكين الغيظ عن الإمضاء؛ يقال: كظم القربة: إذا ملأها وشدَّ فاهها، ومنه كظم الغيظ، وهو: أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهر له أثراً، والغيظ: توقُّد حرارة القلب من الغضب، وعن النبي عليه السلام: «من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه.. ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً»^(١)،

﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ أي: إذا جنى عليهم أحد.. لم يؤاخذه، وروي: «ينادي منادي يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله؟ فلا يقوم إلا من عفا»^(٢)، وعن ابن عينة: أنه رواء للرشيد وقد غضب على رجل فخلاه، ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١٣٦) اللام: للجنس، فيتناول كل محسن، ويدخل تحته هؤلاء المذكورون، أو: للعهد، فيكون إشارة إلى هؤلاء، عن الثوري: الإحسان: أن تحسن إلى المسيء، فإن الإحسان إلى المحسن متاجرة.

﴿١٣٥﴾ ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾: فعلة متزايدة القبح، ويجوز أن يكون (والذين): مبتدأ، خبره: (أولئك)، ﴿أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ قيل: الفاحشة: الكبيرة، وظلم النفس: الصغيرة، أو: الفاحشة: الزنا، وظلم النفس: القبلة واللمسة ونحوهما ﴿ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ بلسانهم، أو بقلوبهم؛

(١) رواه أبو داود (٤٧٧٨).

(٢) روى نحوه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٩ / ٢٠٤) من قول الحسن البصري.

أُولَئِكَ جَزَاءُكُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتُ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣٦﴾ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٣٧﴾ ...

ليبعثهم على التوبة، ﴿فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾: فتابوا عنها؛ لقبحها نادمين، قيل: بكى إبليس حين نزلت هذه الآية.

﴿وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (مَن): مبتدأ، (يغفر): خبره، وفيه ضمير يعود إلى (مَن)، و(إلا الله): بدل من الضمير في (يغفر)، والتقدير: ولا أحد يغفر الذنوب إلا الله، وهذه جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه، وفيه تطييب لنفوس العباد، وتنشيط للتوبة، وبعث عليها، وردع عن اليأس والقنوط، وبيان لِسَعَةِ رَحْمَتِهِ، وقرب مغفرته من التائب، وإشعار بأن الذنوب وإن جلّت فإن عفوه أجلُّ، وكرمه أعظم.

﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا﴾: ولم يقيموا على قبيح فعلهم، والإصرار: الإقامة، قال عليه السلام: «ما أصرّ من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة»^(١)، وروي: «لا كبيرة مع الاستغفار، ولا صغيرة مع الإصرار»^(٢)، ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(٣): حال من الضمير في: (يُصِرُّوا) أي: وهم يعلمون أنهم أساؤوا، أو: وهم يعلمون أنه لا يغفر ذنوبهم إلا الله.

﴿١٣٦﴾ ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون ﴿جَزَاءُكُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ﴾ بتوبته، ﴿وَجَنَّاتُ﴾ برحمته، ﴿تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾^(٤) المخصوص بالمدح محذوف؛ أي: ونعم أجر العاملين ذلك؛ يعني: المغفرة والجنات، نزلت في تمار قال لامرأة تريد التمر: في بيتي تمر أجود، فأدخلها بيته وضّمّها إلى نفسه وقبلها فندم^(٥)، أو: في أنصاري استخلفه ثقفي وقد آخى بينهما النبي عليه السلام في غيبة غزوة، فأتى أهله لكفاية حاجة، فراها فقبلها، فندم فساح في الأرض صارخاً فاستعته الله تعالى^(٦).

﴿١٣٧﴾ ﴿قَدْ خَلَتْ﴾: مضت ﴿مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ يريد: ما سنّه الله في الأمم المكذبين من

(١) رواه أبو داود (١٥١٤) والترمذي (٣٥٥٩) عن سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه.

(٢) رواه الشهاب القضاعي في «المسند» (٤٤/٢) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) انظر «التفسير البسيط» للواحدي (٦٠٠/٥)، وروى الترمذي (٣١١٥) هذه الحادثة عن سيدنا أبي اليسر رضي الله عنه، وفيه أن الآية التي نزلت في حقه: ﴿وَأَقْبِرَ الصَّلَوةَ طَرَفَ النَّهَارِ وَزُلْفاً مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّكِرِينَ﴾، ولعلهما قصتان.

(٤) ذكر نحوه مقاتل بن سليمان في «تفسيره» (٣٠١/١).

هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٨﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٠﴾

وقائعه^(١)، ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ ﴿١٣٧﴾ : فتعتبروا بها .

﴿١٣٨﴾ ﴿هَذَا﴾ أي : القرآن، أو : ما تقدم ذكره ﴿بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى﴾ أي : إرشاد،

﴿وَمَوْعِظَةٌ﴾ : ترغيبٌ وترهيبٌ ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣٨﴾ عن الشرك .

﴿١٣٩﴾ ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ : ولا تضعفوا عن الجهاد لما أصابكم من الهزيمة، ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾

على ما فاتكم من الغنيمَةِ، أو : على مَنْ قُتِلَ مِنْكُمْ وَجُرِحَ، وهو تسليَةٌ من الله لرسوله وللمؤمنين عما أصابهم يومَ أحدٍ، وتقويةٌ لقلوبهم، ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ : وحالكم أنكم أعلى منهم وأغلب؛ لأنكم أصبتم منهم يومَ بدرٍ أكثرَ مما أصابوا منكم يومَ أحدٍ، أو : وأنتم الأعلىون بالنصر والظفر في العاقبة، وهي بشارةٌ لهم بالعلو والغلبة، ﴿وَإِنْ جُنَدَا لَهُمُ الْغَلِيلُونَ﴾ [الصفات: ١٧٣]، أو : وأنتم الأعلىون شأنًا؛ لأن قتالكم لله، وإعلاء كلمته، وقاتلهم للشيطان، وإعلاء كلمة الكفر، أو : لأن قتالكم في الجنة، وقتلاهم في النار، ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣٩﴾ : متعلقٌ بالنهي؛ أي : ولا تهنوا إن صح إيمانكم؛ يعني : أن صحة الإيمان توجب قوة القلب والثقة بوعد الله، وقلة المبالاة بأعدائه، أو بـ (الأعلون) أي : إن كنتم مصدقين بما يعدكم الله، ويُبشركم به من الغلبة .

﴿١٤٠﴾ ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾ : بضم القاف حيث كان : كوفيٌّ غيرَ حفصٍ، ويفتح القاف :

غيرهم^(٢)، وهما لغتان، كالضَّعْفِ والضَّعْفِ، وقيل : بالفتح : الجراحة، وبالضم : ألمها، ﴿فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ﴾ أي : إن نالوا منكم يومَ أحدٍ . . فقد نلتم منهم قبله يومَ بدرٍ، ثم لم يضعف ذلك قلوبهم، ولم يمنعهم عن معاودتكم إلى القتال، فأنتم أولى ألا تضعفوا، ﴿وَتِلْكَ﴾ : مبتدأ، ﴿الْأَيَّامُ﴾ : صفته^(٣)، والخبر : ﴿نُدَاوِلُهَا﴾ : نُصَرَّفُهَا ﴿بَيْنَ النَّاسِ﴾ أي : نُصَرَّفُ ما فيها من النعمِ والنقم، نعطي لهؤلاء تارةً، وطوراً لهؤلاء، كبيت «الكتاب»^(٤) : [من : المتقارب]

(١) في «التحرير والتنوير» (٩٧/٤) المعنى : قد مضت من قبلكم أحوالٌ للأمم، جاريةٌ على طريقة واحدة، هي عادة الله في الخلق، وهي أن قوة الظالمين وعثوهم على الضعفاء أمرٌ زائل، والعاقبة للمتقين المحقين .

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٠) .

(٣) الأولى أن يقال : بدل، أو عطف بيان؛ لأنه جامد .

(٤) البيت لسيدنا النجاشي بن تَوَلَّى رضي الله عنه، وجاء في «ديوانه» (ص ٦٥) هكذا :

فَيَوْمٌ عَلَيْنَا وَيَوْمٌ لَنَا وَيَوْمٌ نُسَاءُ وَيَوْمٌ نُسَرُ

وانظر «الكتاب» لسيبويه (٨٦/١) .

وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿١٤١﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْقَصِيرِينَ ﴿١٤٢﴾ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ ﴿١٤٣﴾

فيوماً علينا ويوماً لنا ويوماً نساءً ويوماً نسر
﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: نداؤها لضروب من التدبير؛ وليعلم الله المؤمنين مميّزين بانصبر والإيمان من غيرهم، كما علمهم قبل الوجود، ﴿وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾: وليكرم ناساً منكم بالشهادة؛ يريد المستشهادين يوم أحد، أو: ليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الأمم يوم القيامة؛ من قوله: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]، ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾: اعتراض بين بعض التعليل وبعض؛ ومعناه: والله لا يحب من ليس من هؤلاء الثابتين على الإيمان، المجاهدين في سبيله، وهم: المنافقون والكافرون.

﴿١٤١﴾ ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ التمحيص: التطهير والتصفية، ﴿وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾: ويهلكهم؛ يعني: إن كانت الدولة على المؤمنين.. فللتمييز والاستشهاد والتمحيص، وإن كانت على الكافرين.. فللمحقهم ومحو آثارهم.

﴿١٤٢﴾ ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ (أم): منقطعة، ومعنى الهمزة فيها: الإنكار؛ أي: لا تحسبوا، ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ أي: ولما تجاهدوا؛ لأن العلم متعلق بالمعلوم، فنزل نفي العلم منزلة نفي متعلقه؛ لأنه منتفٍ بانتفائه، تقول: ما علم الله في فلان خيراً؛ أي: ما فيه خير حتى يعلمه، ولما: بمعنى: لم، إلا أن فيه ضرباً من التوقع، فدلّ على نفي الجهاد فيما مضى، وعلى توقعه فيما يُستقبل، ﴿وَيَعْلَمَ الْقَصِيرِينَ﴾: نصب بإضمار: أن، والواو: بمعنى الجمع، نحو: لا تأكل السمك وتشرب اللبن، أو: جزم للعطف على (يعلم الله)، وإنما حركت الميم؛ لالتقاء الساكنين، واختيرت الفتحة للفتحة قبلها.

﴿١٤٣﴾ ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ﴾: خوطب به الذين لم يشهدوا بداراً، وكانوا يتمنون أن يحضروا مشهداً مع رسول الله ﷺ؛ لينالوا كرامة الشهادة، وهم الذين ألحوا على رسول الله في الخروج إلى المشركين، وكان رأيه في الإقامة بالمدينة؛ يعني: وكنتم تمنون الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته، ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾ أي: رأيتموه معاينين مشاهدين له حين قتل إخوانكم بين أيديكم وشارفتكم أن تقتلوا، وهذا توبيخ لهم على تمنيتهم الموت، وعلى ما تسببوا له من خروج رسول الله ﷺ بالحاجهم عليه، ثم انهزامهم عنه، وإنما

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى
عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ
كِتَابًا مُوَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي
الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٥﴾

تَمَتُّوا الشَّهَادَةَ؛ لِيَنَالُوا كَرَامَةَ الشَّهَدَاءِ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ إِلَى مَا يَتَضَمَّنُهُ مِنْ غَلْبَةِ الْكُفَّارِ، كَمَنْ شَرِبَ
الدَّوَاءَ مِنْ طَبِيبٍ نَصْرَانِيٍّ؛ فَإِنَّ قَصْدَهُ حَصُولَ الشِّفَاءِ، وَلَا يَخْطُرُ بِبَالِهِ أَنْ فِيهِ جَرٌّ مَنْفَعَةٍ إِلَى
عَدُوِّ اللَّهِ وَتَنْفِيقًا لِصَنَاعَتِهِ.

﴿١٤٤﴾ لَمَّا رَمَى ابْنُ قَمِيئَةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِحَجَرٍ فَكَسَرَ رِبَاعِيَّتَهُ.. أَقْبَلَ يَرِيدُ قَتْلَهُ، فَذَبَّ عَنْهُ
مَصْعُبُ بْنُ عَمِيرٍ، وَهُوَ صَاحِبُ الرَّايَةِ، حَتَّى قَتَلَهُ ابْنُ قَمِيئَةَ وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ:
قَتَلْتُ مُحَمَّدًا، وَصَرَخَ صَارِخٌ، قِيلَ: هُوَ الشَّيْطَانُ: أَلَا إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ، فَفَشَا فِي النَّاسِ خَبْرُ
قَتْلِهِ، فَانْكَفَرُوا، وَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو: «إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ»، حَتَّى انْحَاذَتْ إِلَيْهِ طَائِفَةٌ مِنْ
أَصْحَابِهِ، فَلَا مَهْمَ عَلَى هَرَبِهِمْ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ فِدْيَانُكَ بِأَبَائِنَا وَأُمَهَاتِنَا، أَتَانَا خَبْرُ قَتْلِكَ فَوَلَّيْنَا
مُدْبِرِينَ، فَتَزَلُّ (١):

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ﴾: مَضَتْ ﴿مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ فَسَيَخْلُو كَمَا خَلَوْا، وَكَمَا أَنَّ أَتْبَاعَهُمْ
بَقُوا مَتَمَسِّكِينَ بِدِينِهِمْ بَعْدَ خُلُوعِهِمْ.. فَعَلَيْكُمْ أَنْ تَتَمَسَّكُوا بِدِينِهِ بَعْدَ خُلُوعِهِ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ بَعْثَةِ
الرَّسْلِ تَبْلِيغُ الرِّسَالَةِ، وَالزَّامُ الْحُجَّةَ، لَا وَجُودَهُ بَيْنَ أَظْهَرِ قَوْمِهِ، ﴿أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى
أَعْقَابِكُمْ﴾ الْفَاءُ: مَعْلُوقَةٌ لِلْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ بِالْجُمْلَةِ الَّتِي قَبْلَهَا عَلَى مَعْنَى التَّسْبِيحِ، وَالْهَمْزَةُ: لِإِنْكَارِ
أَنْ يَجْعَلُوا خُلُوعَ الرِّسْلِ قَبْلَهُ سَبَبًا لَانْقِلَابِهِمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ بَعْدَ هَلَاكِهِ بِمَوْتٍ، أَوْ قَتْلِ، مَعَ عِلْمِهِمْ أَنَّ
خُلُوعَ الرِّسْلِ قَبْلَهُ وَبَقَاءَ دِينِهِمْ مَتَمَسِّكًا بِهِ يَجِبُ أَنْ يَجْعَلَ سَبَبًا لِلتَّمَسُّكِ بِدِينِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، لَا
لِلانْقِلَابِ عَنْهُ، وَالانْقِلَابُ عَلَى الْعَقَبَيْنِ مَجَازٌ عَنِ الْإِرْتِدَادِ، أَوْ عَنِ الْإِنْهَزَامِ، ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى
عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا﴾ وَإِنَّمَا ضَرَّ نَفْسَهُ، ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾: الَّذِينَ لَمْ يَنْقَلِبُوا،
وَسَمَاهُمْ شَاكِرِينَ؛ لِأَنَّهُمْ شَكَرُوا نِعْمَةَ الْإِسْلَامِ فِيمَا فَعَلُوا.

﴿١٤٥﴾ ﴿وَمَا كَانَ﴾: وَمَا جَازَ ﴿لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أَيُّ: بِعِلْمِهِ، أَوْ: بِأَنْ
يَأْذَنَ لِمَلِكِ الْمَوْتِ فِي قَبْضِ رُوحِهِ؛ وَالْمَعْنَى: أَنْ مَوْتَ الْإِنْفُسِ مُحَالٌ أَنْ يَكُونَ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ،

وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾

وفيه تحريض على الجهاد، وتشجيع على لقاء العدو، وإعلام بأن الحذر لا ينفع، وأن أحداً لا يموت قبل بلوغ أجله وإن خاض المهالك، واقتحم المعارك، ﴿كِتَابًا﴾: مصدر مؤكّد؛ لأن المعنى: كتب الموت كتاباً ﴿مُؤَجَّلًا﴾: مؤقتاً، له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر، ﴿وَمَنْ يُرِدْ﴾ بقتاله ﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ أي: الغنيمة، وهو تعريض بالذين شغلّتهم الغنائم يوم أحد، ﴿نُؤْيِهِ مِنْهُ﴾: من ثوابها، ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ﴾ أي: إعلاء كلمة الله والدرجة في الآخرة ﴿نُؤْيِهِ مِنْهُ﴾ وسنجزى الشّكرين ﴿١٤٦﴾: وسنجزى الجزاء المبهّم الذين شكروا نعمة الله، فلم يشغلّهم شيء عن الجهاد.

﴿١٤٦﴾ ﴿وَكَايْنٍ﴾: أصله: أي، دخل عليه كاف التشبيه، وصارا في معنى: كم التي للتكثير، ﴿وَكَايْنٍ﴾: بوزن: كارع، حيث كان: مكّي^(١)، ﴿مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ﴾: مكّي وبصري ونافع^(٢)، ﴿مَعَهُ﴾: حال من الضمير في: قُتِلَ؛ أي: قُتِلَ كائناً معه ﴿رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ﴾ والرّبّيون: الرّبانيون، وعن الحسن: بضمّ الراء، وعن البعض: بفتحها^(٣)، فالفتح على القياس؛ لأنه منسوب إلى الربّ، والضم والكسر من تغييرات النّسب، ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾: فما فتّروا عند قتل نبيهم ﴿لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا﴾ عن الجهاد بعده، ﴿وَمَا اسْتَكَانُوا﴾: وما خضعوا لعدوهم، وهذا تعريض بما أصابهم من الوهن عند الإرجاف بقتل رسول الله ﷺ^(٤)، واستكانتهم لهم؛ حيث أرادوا أن يعتضدوا بابن أبي في طلب الأمان من أبي سفيان، ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ على جهاد الكافرين.

﴿١٤٧﴾ ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ أي: وما كان قولهم إلا هذا القول، وهو إضافة الذنوب إلى أنفسهم مع كونهم ربانيين؛ هضماً لها، ﴿وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾:

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٠)، وكارع: اسم فاعل من: كَرَعَ في الماء؛ أي: تناوله بفيه من موضعه من غير أن يشرب بكفيه ولا بإناء.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧١).

(٣) انظر «المحرر الوجيز» (١/ ٥٢٠).

(٤) الإرجاف: الخبر الكاذب المثير للفتن والاضطراب.

فَقَالَتْهُمْ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾ يَتَّيْنَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا كَفَرُوا بِرُدُّوكُمْ عَلَىٰ آغْقَابِكُمْ فَتَنَقَّلُوا خَسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَذْوًى الْقَائِلِينَ ﴿١٥١﴾

تَجَاوَزْنَا حَدَّ الْعُبُودِيَّةِ، ﴿وَكَيْتَ أَقْدَامُكَ﴾ فِي الْقِتَالِ ﴿وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٤٨﴾ بِالْغَلْبَةِ، وَقَدَّمَ الدَّعَاءَ بِالِاسْتِغْفَارِ مِنَ الذُّنُوبِ عَلَى طَلَبِ تَثْبِيتِ الْأَقْدَامِ فِي مَوَاطِنِ الْحَرْبِ وَالنَّصْرَةِ عَلَى الْأَعْدَاءِ؛ لِأَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَى الْإِجَابَةِ؛ لِمَا فِيهِ مِنَ الْخُضُوعِ وَالِاسْتِكَانَةِ .

﴿١٤٨﴾ ﴿فَقَالَتْهُمْ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ أَي: النَّصْرَةُ وَالظَّفَرُ وَالْغَنِيمَةُ، ﴿وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ﴾: الْمَغْفِرَةُ وَالْجَنَّةُ، وَخُصَّ بِالْحُسْنِ دَلَالَةً عَلَى فَضْلِهِ وَتَقْدِيمِهِ، وَأَنَّهُ هُوَ الْمَعْتَدُّ بِهِ عِنْدَهُ، ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٤٨﴾ أَي: هُمْ مُحْسِنُونَ وَاللَّهُ يُحِبُّهُمْ.

﴿١٤٩﴾ ﴿يَتَّيْنَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا بِرُدُّوكُمْ عَلَىٰ آغْقَابِكُمْ﴾: يُرْجِعُوكُمْ إِلَى الشَّرْكِ ﴿فَتَنَقَّلُوا خَسِرِينَ﴾ ﴿١٤٩﴾ قِيلَ: هُوَ عَامٌّ فِي جَمِيعِ الْكُفَارِ، وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَجَانِبُوهُمْ، وَلَا يَطِيعُوهُمْ فِي شَيْءٍ حَتَّى لَا يَسْتَجِرُّوهُمْ إِلَى مُوَافَقَتِهِمْ، وَعَنِ السَّيِّئِ: إِنْ تَسْتَكِينُوا لِأَبِي سَفْيَانَ وَأَصْحَابِهِ وَتَسْتَأْمِنُوهُمْ. . يَرُدُّوكُمْ إِلَى دِينِهِمْ، وَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: نَزَلَتْ فِي قَوْلِ الْمُنَافِقِينَ لِلْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ الْهَزِيمَةِ: ارْجِعُوا إِلَى إِخْوَانِكُمْ، وَادْخُلُوا فِي دِينِهِمْ.

﴿١٥٠﴾ ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾: نَاصِرُكُمْ، فَاسْتَغْنَوْا عَنْ نَصْرَةِ غَيْرِهِ، ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ ﴿١٥٠﴾.

﴿١٥١﴾ ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾: شَامِيٌّ وَعَلِيٌّ^(١)، وَهُمَا لَغْتَانِ، قِيلَ: قَذَفَ اللَّهُ فِي قُلُوبِ الْمَشْرِكِينَ الْخَوْفَ يَوْمَ أَحَدٍ، فَانْهَزَمُوا إِلَى مَكَّةَ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ وَلَهُمُ الْقُوَّةُ وَالْغَلْبَةُ، ﴿بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ﴾: بِسَبَبِ إِشْرَاكِهِمْ؛ أَي: كَانَ السَّبَبُ فِي إِقْدَاءِ اللَّهِ الرُّعْبَ فِي قُلُوبِهِمْ إِشْرَاكِهِمْ بِهِ ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾: آلِهَةٌ لَمْ يَنْزِلِ اللَّهُ بِإِشْرَاكِهَا حُجَّةً، وَلَمْ يُرِدْ أَنْ هُنَاكَ حُجَّةٌ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ تُنَزَّلْ عَلَيْهِمْ؛ لِأَنَّ الشَّرْكَ لَا يَسْتَقِيمُ أَنْ تَقُومَ عَلَيْهِ حُجَّةٌ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ: نَفْيُ الْحُجَّةِ وَنَزْوِلُهَا جَمِيعاً، كَقَوْلِهِ^(٢): [مَنْ: السَّرِيعُ]

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧١).

(٢) هذا عجز بيت لعمر بن أحمد في وصف مفازة، وأوله:

لَا تُفْزَعُ الْأَزْنَبُ أَفْوَالَهَا

فهو لم يرد أن بها أرنبا لا يفزع، ولا ضبّا لا ينجحر، ولكنه نفى أن يكون فيها حيوان، ومعنى: ينجحر: يدخل =

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا أُرْسِلْتُمْ بِهِ تَحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾

..... ولا ترى الضبَّ بها يَنْجَحِرُ

أي: ليس بها ضبٌّ فَيَنْجَحِرُ، ولم يَعْنِ أن بها ضبًّا ولكن لا ينجحِرُ، ﴿وَمَاؤَنَهُمْ﴾: ومرجعُهُمُ ﴿النَّارُ وَيَنْتَسِ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٥١﴾ النارُ، فالمخصوصُ بالذمِّ محذوفٌ. ﴿١٥٢﴾ ولما رجع رسول الله ﷺ مع أصحابه إلى المدينة.. قال ناسٌ من أصحابه: من أين أصابنا هذا وقد وَعَدَنَا اللهُ النصرَ؟ فنزل^(١):

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ أي: حقٌّ ﴿إِذْ تَحُسُّونَهُمْ﴾: تقتلونهم قتلاً ذريعاً، وعن ابن عيسى: حَسَهُ: أبطلَ حِسَّهُ بالقتل، ﴿بِإِذْنِهِ﴾: بأمره وعلمه، ﴿حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ﴾: جَبِئْتُمْ، ﴿وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ أي: اختلفتم، ﴿وَعَصَيْتُمْ﴾ أمرُ نبيِّكم بترككم المَرْكَزَ واشتغالكم بالغنيمة، ﴿مِمَّا أُرْسِلْتُمْ بِهِ تَحِبُّونَ﴾ من الظَّفَرِ وقهرِ الكفارِ، ومتعلِّقٌ (إذا): محذوفٌ، تقديرُهُ: حتى إذا فشلتُم.. مَنَعَكُمْ نصرَهُ، وجاز أن يكون المعنى: صدقكم الله وعده إلى وقتِ فشلكم^(٢)، ﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ أي: الغنيمة، وهم الذين تركوا المركزَ لطلبِ الغنيمة.

روي: أن رسول الله ﷺ جعلَ أحداً خلفَ ظهره، واستقبل المدينة، وأقام الرماة عند الجبلِ، وأمرهم أن يثبتوا في مكانهم ولا يبرحوا، كانت الدولة للمسلمين أو عليهم، فلما أقبل المشركون.. جعل الرماة يرشقون خيلهم، والباقون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا، والمسلمون على آثارهم يقتلونهم، حتى إذا فشلوا وتنازعوا فقال بعضهم: قد انهزم المشركون فما موقفنا ههنا، فدخلوا عسكرَ المسلمين وخذوا الغنيمة مع إخوانكم، وقال بعضهم: لا نخالفُ أمرَ رسولِ الله ﷺ، فمِمَّنْ ثبتَ مكانه عبدُ الله بنُ جُبَيْرٍ أميرُ الرماة في نفرٍ دون العشرة، وهم المعنيون بقوله: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾، فكَّرَ المشركون على الرماة، وقتلوا عبدَ الله بنَ

= الجُحَرِ. وهذا الذي سلكه الشاعر يسمَّى في البلاغة عكسَ الظاهر، وهو: أن تذكرَ كلاماً يدلُّ ظاهرُهُ أنه نفْيٌ لصفة الموصوف، ولكنه نفْيٌ للموصوف أصلاً. انظر «شرح ديوان المتنبي» للعكبري (١/٣٠٤)، و«خزانة الأدب» (١٠/١٩٢)، و«المثل السائر» (٢/٢٠٣).

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» (ص ١٢٩).

(٢) فعلى التقدير الأول: (حتى): ابتدائية، و(إذا): ظرفية شرطية حذف جوابها، وعلى التقدير الثاني: (حتى): حرف جر متعلق بـ(صدقكم)، و(إذا): ظرفية فقط، فلا تحتاج إلى جواب. انظر «فتوح الغيب» (٤/٣٠١).

إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَحَدٍ مِنَ الرُّسُلِ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجْتُمْ فَأَتَيْتُكُمْ عَمَّا يَغْمُرُ
لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٣﴾

جُبِيرٍ رضي الله عنه، وأقبلوا على المسلمين حتى هزموهم، وَقَتْلُوا مَنْ قَتَلُوا^(١)، وهو قوله: ﴿يَغْمُرُ﴾ ثم مَرَفَكُمْ عَنْهُمْ أي: كَفَّ معونته عنكم فغلبوكم؛ ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾: ليمتحن صبركم على المصائب، وثباتكم عندها، وحقيقته: ليعاملكم معاملة المختبر؛ لأنه يجازي على ما يعملُه العبد، لا على ما يعلمُه منه، ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ حيث ندمتم على ما فرط منكم من عصيان رسول الله ﷺ، ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢) بالعفو عنهم، وقبول توبتهم، أو: هو متفضل عليهم في جميع الأحوال؛ سواء أُدِيلَ لهم، أو أُدِيلَ عليهم^(٣)؛ لأن الابتلاء رحمة، كما أن الانتصرة رحمة.

﴿١٥٣﴾ وانتصب ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ﴾: تبالغون في الذهاب في صعيد الأرض، والإصعاد: الذهاب في صعيد الأرض، والإبعاد فيه.. بـ ﴿صَرَفَكُمْ﴾، أو بقوله: ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾، أو بإضمار: اذكر، ﴿وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَحَدٍ﴾: ولا تلتفون، وهو: عبارة عن غاية انهزامهم، وخوف عدوهم، ﴿وَالرُّسُلَ يَدْعُوكُمْ﴾: يقول: «إِلَيَّ عبادَ الله، أنا رسول الله، مَنْ يَكُرْ.. فله الجنة»، والجملة: في موضع الحال، ﴿فِي أَخْرَجْتُمْ﴾: في ساقيتكم، وجماعتكم الأخرى، وهي: المتأخرة؛ يقال: جئت في آخر الناس، وأخراهم، كما تقول: في أولهم، وأولاهم، بتأويل مقدمتهم، وجماعتهم الأولى^(٣)، ﴿فَأَتَيْتُكُمْ﴾: عطف على (صرفكم) أي: فجازاكم الله ﴿عَمَّا﴾ حين صرفكم عنهم وابتلاككم، ﴿يَغْمُرُ﴾: بسبب غم أذقتموه رسول الله ﷺ بعضيائكم أمره، أو: غمًا مضاعفًا، غمًا بعد غم، وغمًا متصلًا بغم؛ من الاغتمام بما أُرْجِفَ به من قتل رسول الله ﷺ، والجرح والقتل، وظفر المشركين، وفوت الغنيمة والنصر، ﴿لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾: لتتَمَرَّنُوا على تَجَرُّعِ الغموم فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنافع، ﴿وَلَا مَا آتَاكُمْ﴾: ولا على مُصيب من المضار، ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾: عالم بعمليكم، لا يخفى عليه شيء من أعمالكم، وهذا ترغيب في الطاعة، وترهيب عن المعصية.

(١) انظر «تفسير الطبري» (٧/ ٢٩٠)، و«سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد» (٤/ ١٩٥).

(٢) الإدالة: الغلبة؛ يقال: أدبل لنا على عدونا؛ أي: نُصرنا عليهم.

(٣) أو المعنى: يدعوكم من ورائكم. انظر «تفسير الألوسي» (٢/ ٣٠٤).

ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنٌ نُعَاسًا يَفْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ
بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخَفُّونَ فِي أَنْفُسِهِمْ
مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ
عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾

﴿١٥٤﴾ ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنٌ نُعَاسًا: ثم أنزل الله الأمن على المؤمنين، وأزال
عنهم الخوف الذي كان بهم، حتى نَعَسُوا، وغلبهم النوم، عن أبي طلحة: غَشِينَا النعاسُ ونحن
في مصافنا، فكان السيف يسقط من يد أحدها فيأخذه، ثم يسقط فيأخذه، والأمنة: الأمن،
و(نعاساً): بدل من (أمنة)، أو: هو مفعول، و(أمنة): حال منه مقدمة عليه، نحو: رأيت راكباً
رجلاً، والأصل: أنزل عليكم نعاساً ذا أمنة؛ إذ النعاس ليس هو الأمن، ويجوز أن يكون
(أمنة): مفعولاً له، أو حالاً من المخاطبين؛ بمعنى: ذوي أمنة، أو: على أنه جمع آمن، كَبَارٍ،
وَبَرَرَةٍ، ﴿يَفْشَى﴾ يعني: النعاس، ﴿تَفْشَى﴾: بالتاء والإمالة: حمزة، وعلي^(١)؛ أي: الأمنة،
﴿طَائِفَةٌ مِنْكُمْ﴾: هم أهل الصدق واليقين، ﴿وَطَائِفَةٌ﴾: هم المنافقون، ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾:
ما بهم إلا هم أنفسهم وخلاصها، لا هم الدين، ولا هم رسول الله ﷺ والمسلمين، ﴿يَظُنُّونَ
بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾: في حكم المصدر^(٢)؛ أي يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب أن يُظَنَّ به،
وهو ألا ينصر محمداً ﷺ، ﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾: بدل منه، والمراد: الظن المختص بالملة الجاهلية،
أو: ظن أهل الجاهلية؛ أي: لا يُظَنَّ مثل ذلك الظن إلا أهل الشرك الجاهلون بالله، ﴿يَقُولُونَ
هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾: هل لنا معاشر المسلمين من أمر الله نصيب قط؛ يعنون: النصر
والغلبة على العدو، ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾: أي: النصر والغلبة ﴿كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ ولأوليائه المؤمنين، ﴿وَإِنَّا
جُنْدًا لَهُمْ أَغْلِبُوكُمْ﴾ [الصفات: ١٧٣]، (كله): تأكيد لـ (الأمر)، و(الله): خبر (إن)، (كله): بصري^(٣)،
وهو مبتدأ، و(الله): خبره، والجملة: خبر (إن)، ﴿يُخَفُّونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾: خوفاً من
السيف، ﴿يَقُولُونَ﴾ في أنفسهم، أو: بعضهم لبعض منكرين لقولك لهم: (إن الأمر كله لله): ﴿لَوْ
كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ أي: لو كان الأمر كما قال محمد: إن الأمر كله لله

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٢، و ٧٣).

(٢) أي: (غير): مفعول مطلق؛ لأنه مضاف إلى مصدر محذوف.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٢).

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥٥﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾

ولأوليائه وأنهم الغالبون.. لما غلبنا قط، ولما قُتل من المسلمين من قُتل في هذه المعركة، (قد أهتمهم): صفة ل (طائفة)، و(يظنون): خبر ل (طائفة)، أو: صفة أخرى، أو: حال؛ أي: قد أهتمهم أنفسهم ظانين، و(يقولون): بدل من (يظنون)، و(يخفون): حال من (يقولون)، و(قل إن الأمر كله لله): اعتراض بين الحال وذي الحال، و(يقولون): بدل من (يخفون)، أو: استثناء، ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ أي: من علم الله منه أنه يُقتل في هذه المعركة، وكتب ذلك في اللوح.. لم يكن بد من وجوده، فلو قعدتم في بيوتكم ﴿لَبَرَزَ﴾ من بينكم ﴿الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِنْ مَضَاجِعُهُمْ﴾: مصارعهم بأحد؛ ليكون ما علم الله أنه يكون؛ والمعنى: أن الله كتب في اللوح قتل من يُقتل من المؤمنين، وكتب مع ذلك أنهم الغالبون؛ لعلمه أن العاقبة في الغلبة لهم، وأن دين الإسلام يظهر على الدين كله، وأن ما يُنكبون به في بعض الأوقات تمحيص لهم؛ ﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾: وليمتحن ما في صدور المؤمنين من الإخلاص، ويمحص ما في قلوبهم من وساوس الشيطان.. فعَلَ ذلك، أو: فعل ذلك لمصالح جمّة وللابتلاء والتحصين، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾: بخفائتها.

﴿١٥٥﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ﴾: انهزموا ﴿يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾: جمع محمد ﷺ، وجمع أبي سفيان للمقاتل بأحد ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ﴾: دعاهم إلى الزّلة وحملهم عليها ﴿بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾: بتركهم المركز الذي أمرهم رسول الله بالثبات فيه، فالإضافة إلى الشيطان: لطف وتقريب، والتعليل بكسبهم: وعظ وتأديب، وكان أصحاب محمد عليه السلام تولوا عنه يوم أحد إلا ثلاثة عشر رجلاً، منهم أبو بكر وعليّ وطلحة وابن عوف وسعد بن أبي وقاص، والباقيون من الانصار، ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾: تجاوز عنهم؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾: للذنوب، ﴿حَلِيمٌ﴾: لا يعاجل بالعقوبة.

﴿١٥٦﴾ ﴿يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾: كاذبي أبي وأصحابه، ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ في النسب، أو في النفاق ﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾: سافروا فيها للتجارة، أو غيرها، ﴿أَوْ كَانُوا غُزًى﴾: جمع غاز؛ كعاف، وعفى، وأصابهم موت، أو قتل: ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾

وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَيْنَ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ
لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾

لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ﴿١﴾ اللام: يتعلق بـ(لا تكونوا) أي: لا تكونوا كهؤلاء في النطق بذلك القول واعتقاده؛ ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم خاصة، ويصون منها قلوبكم، أو بـ(قالوا) أي: قالوا ذلك واعتقدوه؛ ليكون ذلك حسرة في قلوبهم، والحسرة: الندامة على قوت المحبوب، ﴿وَاللَّهُ يُمَيِّتُ وَيُمِيتُ﴾: رد لقولهم: إن القتال يقطع الآجال؛ أي: الأمر بيده؛ قد يحيي المسافرين والمقاتل، ويميت المقيم والقاعد، ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَمَلُّونَ بِصِيرٍ﴾ ﴿٢﴾ فيجازيكم على أعمالكم، ﴿يعملون﴾: مكِّي وحمزة وعلي^(١)؛ أي: الذين كفروا.

﴿١٥٧﴾ ﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ﴾ ﴿مُتُّمْ﴾ وبأبه: بالكسر: نافع وكوفي غير عاصم، تابعهم حفص إلا في هذه السورة؛ كأنه أراد الوفاق بينه وبين (قتلتم)، غيرهم: بضم الميم في جميع القرآن، فالضم من: مات يموت، والكسر من: مات يمات، كخاف يخاف، فكما تقول: خفت.. تقول: ميت^(٢)، ﴿لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا تَجْمَعُونَ﴾ (ما) بمعنى: الذي، والعائد محذوف، وبالياء: حفص^(٣).

﴿١٥٨﴾ ﴿وَلَيْنَ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿١٥٨﴾: لإلى الرحيم الواسع الرحمة، المثير العظيم الثواب تحشرون، ولوقوع اسم الله في هذا الموضع، مع تقديمه، وإدخال اللام على الحرف المتصل به شأن غني عن البرهان^(٤).

(لمغفرة): جواب القسم، وهو ساد مسد جواب الشرط، وكذلك: (إلى الله تحشرون).

كذب الكافرين أولاً في زعمهم أن من سافر من إخوانهم، أو غزا: لو كان بالمدينة.. لما مات، ونهى المسلمين عن ذلك؛ لأنه سبب التقاعد عن الجهاد، ثم قال لهم: ولئن تم عليكم ما

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٢) وكذا القراءة الآتية.

(٢) الفعل الأجوف إذا اتصل بضمير رفع متحرك.. فإن كان أصل العين واواً غير مكسورة.. ضم أوله، نحو: قُلْتُ، وإن كان أصلها واواً مكسورة، أو ياء.. كسر أوله، نحو: خِفْتُ، وبيعت، فالفعل: مات: إن كان مضارعه: يمات.. فعينه مكسورة، وأصله: مَوْتُ، فيقال: ميت، وإن كان مضارعه: يموت.. فعينه مفتوحة، وأصله: مَوْتُ، فيقال: مُتٌ. انظر «شذا العرف في فن الصرف» (ص ٥١).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٢).

(٤) إدخال لام القسم على المعمول المقدم مشعر بتأكيد الحصر والاختصاص بأن الوهية تعالى هي التي تقتضي ذلك، ويزيده حسناً وقوفاً ما بعده فاصلة. انظر «تفسير الألوسي» روح المعاني (٣١٧/٢).

فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ فَطَا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ
وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾

تخافونه من الهلاك بالموت أو القتل في سبيل الله .. فإن ما تنالونه من المغفرة والرحمة بالموت في سبيل الله خير مما تجمعون من الدنيا ؛ لأن الدنيا زائد المعاد، فإذا وصل العبد إلى المراد .. لم يحتج إلى الزاد.

﴿١٥٩﴾ «فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ» (ما): مزيعة للتوكيد والدلالة على أن لئنه لهم ما كان إلا برحمة من الله^(١)، ومعنى الرحمة: ربطه على جأشه^(٢)، وتوفيقه للرفق والتلطيف بهم، ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَطَا﴾: جافياً ﴿غَلِيظَ الْقَلْبِ﴾: قاسيه ﴿لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾: لتفرقوا عنك حتى لا يبقى حولك أحد منهم، ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾: ما كان منهم يوم أحد مما يختص بك، ﴿وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾: فيما يختص بحق الله؛ إتماماً للشفقة عليهم، ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾: أي: في أمر الحرب ونحوه؛ مما لم ينزل عليك فيه وحياً؛ تطيباً لنفوسهم؛ وترويحاً لقلوبهم؛ ورفعاً لأقدارهم؛ ولتقتدي بك أمتك فيها.

في الحديث: «ما تشاور قوم قط إلا هُدوا لأرشد أمرهم»^(٣)، وعن أبي هريرة رضي الله عنه: ما رأيت أحداً أكثر مشاورة من أصحاب رسول الله ﷺ^(٤).

ومعنى: شاورت فلاناً: أظهرت ما عندي وما عنده من الرأي، وشرت الدابة: استخرجت جريها^(٥)، وشرت العسل: أخذته من مأخذه، وفيه دلالة جواز الاجتهاد وبيان أن القياس حجة.

﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾: فإذا قطعت الرأي على شيء بعد الشورى ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾: في إمضاء أمرك على الأرشد، لا على المشورة؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾^(٦) عليه، والتوكل: الاعتماد على الله، وتفويض الأمر إليه، وقال ذو النون: خلع الأرباب وقطع الأسباب.

(١) الحصر مستفاد من تقديم الجار والمجرور، وزيادة ما لزيادة الدلالة على الحصر؛ فإن التقديم قد يخلو عن الحصر، وزيادة ما لدفع هذا الاحتمال ولتأكيد الحصر. انظر «حاشية القونوي على تفسير البيضاوي» (٦/٣٨١) و«فتوح الغيب» (٤/٣٢١).

(٢) الجاش: نفس الإنسان، فلان رابط الجاش؛ أي: يربط نفسه عن الفرار؛ لشجاعته، وقيل: الجاش: قلب الإنسان.

(٣) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥/٢٩٨) من قول الحسن البصري.

(٤) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٨٧٢) بلفظ: ما رأيت أحداً أكثر مشاورة لأصحابه من رسول الله ﷺ.

(٥) أي: أجريتها لتعرف قوتها.

إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَنْزِلَ وَمَنْ يَقُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦١﴾ أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَهُ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿١٦٢﴾ ..

﴿١٦٠﴾ «إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ» كما نصركم يوم بدرٍ ﴿فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾: فلا أحد يغلبكم، وإنما يدرك نصر الله من تبرأ من حوله وقوته، واعتصم بربه وقدرته، ﴿وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ﴾ كما خذلكم يوم أحدٍ، ﴿فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ﴾: من بعد خذلانه، وهو: ترك المعونة، أو: هو من قولك: ليس لك من يحسن إليك من بعد فلان؛ تريد: إذا جاوزته، وهذا تنبيه على أن الأمر كله لله، وعلى وجوب التوكل عليه، ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾: وليُخَصَّ المؤمنون ربهم بالتوكل والتفويض إليه؛ لعلمهم أنه لا ناصر سواه، ولأن إيمانهم يقتضي ذلك.

﴿١٦١﴾ «وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَقُلْ» مكي، وأبو عمرو وعاصم؛ أي: يخون، وبضم الياء وفتح الغين: غيرهم^(١)، يقال: غلَّ شيئاً من المغنم غلولاً، وأغلَّ إغلالاً: إذا أخذه في خفية، ويقال: أغلَّه: إذا وجدّه غالاً؛ والمعنى: وما صحَّ له ذلك؛ يعني: أن النبوة تُنافي الغلول، وكذا مَنْ قرأ على البناء للمفعول.. فهو راجع إلى هذا؛ لأن معناه: وما صحَّ له أن يوجد غالاً، ولا يوجد غالاً إلا إذا كان غالاً، روي: أن قطيفة حمراء فُقدت يوم بدرٍ مما أصيب من المشركين، فقال بعض المنافقين: لعلَّ رسول الله ﷺ أخذها، فنزلت الآية^(٢)، ﴿وَمَنْ يَقُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي: يأتِ بالشيء الذي غلَّه بعينه حاملاً له على ظهره، كما جاء في الحديث^(٣)، أو: يأتِ بما احتمل من وباله وإثمه، ﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾: تُعطى جزاءها وافيّاً، ولم يقل: ثم يُوفى ما كسب؛ ليتصل بقوله: (ومن يغلل)، بل جيء بعام؛ ليدخل تحته كل كاسب؛ من الغال وغيره، فاتصل به من حيث المعنى، وهو أبلغ؛ لأنه إذا عَلِمَ الغال أن كل كاسب خيراً أو شراً مجزيٍّ فمُوفى جزاءه.. علم أنه غير مُتَخَلِّصٍ من بينهم مع عظم ما اكتسب، ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾: أي: جزاء كل على قدر كسبه.

﴿١٦٢﴾ «أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ» أي: رضا الله، قيل: هم: المهاجرون والأنصار، ﴿كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ﴾ وهم: المنافقون والكفار، ﴿وَمَأْوَهُ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾: المرجع.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٢).

(٢) رواه أبو داود (٣٩٧١) والترمذي (٣٠٠٩) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) رواه البخاري (٣٠٧٣)، ومسلم (١٨٣١) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٣﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِسْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٦٤﴾ أَوَلَمْآ أَصْبَحْتُمْ مُّصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِّثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٥﴾

﴿١٦٣﴾ هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ: هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات، أو: ذوو درجات؛ والمعنى: تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين، أو: التفاوت بين الثواب والعقاب، وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٣﴾: عالم بأعمالهم ودرجاتها، فيجازيهم على حسابها.

﴿١٦٤﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ: على مَنْ آمَنَ مع رسول الله ﷺ من قومه، وَخَصَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ؛ لأنهم هم المنتفعون بمبعثه، ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾: من جنسهم عربياً مثلهم، أو: من ولد إسماعيل كما أنهم من ولده، والمِنَّةُ في ذلك من حيث إنه إذا كان منهم.. كان اللسان واحداً، فيسهل أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه، وكانوا واقفين على أحواله في الصدق والأمانة، فكان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه، وكان لهم شرف لكونه منهم، وفي قراءة رسول الله ﷺ: ﴿مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾^(١)؛ أي: من أشرفهم، ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ﴾: أي: القرآن بعد ما كانوا أهل جاهلية، لم يَطْرُقْ أسماعهم شيء من الوحي، ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾: ويطهرهم بالإيمان من دنس الكفر والطغيان، أو: يأخذ منهم الزكاة، ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِسْمَةَ﴾: القرآن والسنة، ﴿وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ﴾: من قبل بعثة الرسول ﷺ ﴿لَفِي ضَلَالٍ﴾: عمى وجهالة، ﴿مُّبِينٍ﴾: ظاهر لا شبهة فيه، (إن): مخففة من الثقيلة، واللام: فارقة بينها وبين النافية، والتقدير: وإنَّ الشَّأْنَ والحديث كانوا من قبل في ضلال مبين.

﴿١٦٥﴾ أَوَلَمْآ أَصْبَحْتُمْ مُّصِيبَةً: يريد ما أصابهم يوم أحدٍ من قتل سبعين منهم، ﴿قَدْ أَصَبْتُمْ مِّثْلَهَا﴾ يوم بدر؛ من قتل سبعين، وأسر سبعين، وهو في موضع رفع صفة لـ (مُصِيبَةً)، ﴿قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا﴾: من أين هذا؟ ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾؛ لاختياركم الخروج من المدينة، أو: لتترككم المراكز، (لَمَّا): نصب بـ (قُلْتُمْ)، و(أصابتكم): في محل الجر بإضافة (لَمَّا) إليه، وتقديره: أفلتُم حين أصابتكم^(٢)؟ و(أَنَّى) هذا: نصب؛ لأنه مقول، والهمزة: للتقرير والتقريع، وعطف الواو هذه الجملة على ما مضى من قصة أحدٍ من قوله: ﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ آلَ الْغُدَّةِ﴾.

(١) هي قراءة شاذة. انظر «الدر المنصور» (٣/٤٧١).

(٢) نصب (لَمَّا) هو مذهب الفارسي، وعند سيبويه: هي حرف شرط لا محل لها. انظر «معجم الهوامع» (٢/٢٢٢).

وَمَا أَصْبَحْتُمْ يَوْمَ التَّنَافُ الْجَمْعَانِ فَيَا ذِينَ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَنُتْلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَذْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾

أو: على محذوف، كأنه قيل: أفعلتم كذا؟ وقلتم حينئذ كذا؟ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: يقدر على النصر، وعلى منعه.

﴿١٦٦﴾ «وَمَا أَصْبَحْتُمْ» (ما): بمعنى الذي، وهو مبتدأ، ﴿يَوْمَ التَّنَافُ الْجَمْعَانِ﴾: جمعكم وجمع المشركين بأحد، والخبر: ﴿فَيَا ذِينَ اللَّهِ﴾: فكائن بإذن الله؛ أي: بعلمه وقضائه ﴿وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿١٦٧﴾ «وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا» وهو كائن؛ لتمييز المؤمنين والمنافقون، وليظهر إيمان هؤلاء، ونفاق هؤلاء، ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾: للمنافقين، وهو كلام مبتدأ، ﴿تَعَالَوْا فَنُتْلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: أي: جاهدوا للآخرة، كما يقاتل المؤمنون، ﴿أَوْ أَذْفَعُوا﴾: أي: قاتلوا دفعاً عن أنفسكم وأهلكم وأموالكم إن لم تُقاتلوا للآخرة، وقيل: أو: ادفعوا العدو بتكثيركم سواد المجاهدين إن لم تُقاتلوا؛ لأن كثرة السواد مما تُروغ العدو، ﴿قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَكُمْ﴾: أي: لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالاً.. لاتبعناكم؛ يعنون: أن ما أنتم فيه لخطأ رأيكم ليس بشيء، ولا يقال لمثله: قتال، إنما هو إلقاء النفس في التهلكة، ﴿هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ يعني: أنهم كانوا يتظاهرون بالإيمان قبل ذلك، وما ظهرت منهم أماره تؤذن بكفرهم، فلما انخذلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا.. تباعدوا بذلك عن الإيمان المظنون بهم، واقتربوا من الكفر، أو: هم لأهل الكفر أقرب نصرة منهم لأهل الإيمان؛ لأن تقليلهم سواد المؤمنين بالانخذال تقوية للمشركين، ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾: أي: يُظهرون خلاف ما يضمرون من الإيمان وغيره، والتقيد بالأفواه للتأكيد ونفي المجاز، ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ من النفاق.

﴿١٦٨﴾ «الَّذِينَ قَالُوا» أي: ابن أبي وأصحابه، وهو في موضع رفع على: هم الذين قالوا، أو: على الإبدال من واو ﴿يَكْتُمُونَ﴾، أو: نصب بإضمار: أعني، أو: على البديل من ﴿الَّذِينَ نَافَقُوا﴾، أو: جر على البديل من الضمير في ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾، أو ﴿قُلُوبِهِمْ﴾، ﴿لِإِخْوَانِهِمْ﴾: لأجل إخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم أحد، ﴿وَقَعَدُوا﴾: أي: قالوا وقد قعدوا عن القتال ﴿لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا﴾: لو أطاعنا إخواننا فيما أمرناهم به من الانصراف عن رسول الله ﷺ والقعود،

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾

ووافقونا فيه . . لما قتلوا كما لم نُقتل، ﴿قُلْ فَأَدْرُؤْا عَنْ أَنْفُسِكُمْ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٦٩) بأن الحذر ينفع من القدر، فخذوا حذرکم من الموت، أو: معناه: قل: إن كنتم صادقین في أنکم وجدتم إلى دفع القتل سبيلاً وهو القعود عن القتال . . فخذوا إلى دفع الموت سبيلاً، وروي: أنه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقاً.

﴿١٦٩﴾ ونزل في قتلى أحد^(١): ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾: شاميّ وحمزة وعاصم، وبكسر السين: غيرهم^(٢)، والخطاب لرسول الله ﷺ، أو: لكل أحد، ﴿الَّذِينَ قُتِلُوا﴾: ﴿قُتِلُوا﴾: شاميّ، ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ﴾: بل هم أحياء ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: مقربون عنده ذوو زُلْفَى، ﴿يُرْزَقُونَ﴾ (١٦٩) مثل ما يُرزق سائر الأحياء، يأكلون ويشربون، وهو تأكيد لكونهم أحياء، ووصف لحالهم التي هم عليها من التمتع برزق الله.

﴿١٧٠﴾ ﴿فَرِحِينَ﴾: حال من الضمير في ﴿يُرْزَقُونَ﴾، ﴿بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو: التوفيق في الشهادة، وما ساق إليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم؛ من كونهم أحياء مُقَرَّبِينَ، مُعْجَلًا لهم رزق الجنة ونعيمها، وقال النبي عليه السلام: «لما أصيب إخوانكم بأحد . . جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة، وتأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظلّ العرش»^(٣)، وقيل: هذا الرزق في الجنة يوم القيامة، وهو ضعيف؛ لأنه لا يبقى للتخصيص فائدة، ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ﴾: بإخوانهم المجاهدين الذين ﴿لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾: لم يُقتلوا فيلحقوا بهم ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ يريد: الذين من خلفهم قد بقوا من بعدهم، وهم قد تقدّموهم، أو: (لم يلحقوا بهم): لم يُدركوا فضلهم ومنزلتهم، ﴿أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾: بدل من (الذين)؛ والمعنى: ويستبشرون بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين، وهو: أنهم يُبعثون آمنين يوم القيامة، بَشَّرَهُمُ اللَّهُ بذلك، فهم مُسْتَبْشِرُونَ به، وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم بمن خلفهم بعث للباقيين بعدهم على الجِدِّ في الجهاد، والرغبة في نيل منازل الشهداء، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٧٠).

(١) رواه أبو داود (٢٥٢٠) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٢) وكذا القراءة الآتية.

(٣) رواه أبو داود (٢٥٢٠) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧١﴾ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِن قَبْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٢﴾ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾

﴿١٧١﴾ «يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ»: يُسَرُّونَ بما أنعم الله عليهم، وبما تفضل عليهم من زيادة الكرامة، «وَأَنَّ اللَّهَ»: عطف على النعمة والفضل، «وإن الله»: علي^(١)، بالكسر على الاستئناف، وعلى أن الجملة اعتراض، «لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧١﴾»: بل يُوفِّرُ عليهم^(٢).

﴿١٧٢﴾ «الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ»: مبتدأ، خبره: (للذين أحسنوا)، أو: صفة لـ (المؤمنين)، أو: نصب على المدح، «مِن قَبْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ»: الجرح، روي: أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء.. ندموا وهموا بالرجوع، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فأراد أن يرهبهم ويُرِيَهُمْ من نفسه وأصحابه قوة، فندب النبي أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان، فخرج يوم الأحد من المدينة مع سبعين رجلاً، حتى بلغوا حمراء الأسد، وهي من المدينة على ثمانية أميال^(٣)، وكان بأصحابه القرح، فألقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا، فنزلت^(٤)، «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا ﴿١٧٢﴾»: للتبيين، مثلها في قوله: «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً ﴿٢٩﴾»؛ لأن الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتقوا، لا بعضهم، «أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٢﴾»: في الآخرة.

﴿١٧٣﴾ «الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ»: بدل من «الَّذِينَ اسْتَجَابُوا» «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ».

روي: أن أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد: يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل، فقال عليه السلام: «إن شاء الله»، فلما كان القابل.. خرج أبو سفيان في أهل مكة، فألقى الله الرعب في قلبه، فبدأ له أن يرجع، فلقي نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمراً، فقال: يا نعيم إني واعدتُ محمداً أن نلتقي بموسم بدر، وقد بدا لي، فالحق بالمدينة فنبطهم ولك عندي عشرة من الإبل، فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون، فقال لهم: أتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم؟

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٣).

(٢) يُوفِّرُ عليهم: يُثْمُّ لهم أجرهم.

(٣) الميل: (١٨٤٨ م). انظر «الفقه الإسلامي وأدلته» للزحيلي (١/١٤٢).

(٤) انظر «السيرة النبوية» لابن كثير (٣/٩٧)، وأصل الحادثة في «البخاري» (٤٠٧٧) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها.

فَاقْبَلُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ وَأَتَّبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٤﴾ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾

فو الله لا يُفْلِتُ منكم أحدٌ، فقال عليه السلام: «والله لأخرجنَّ ولو لم يخرج معي أحدٌ» فخرج في سبعين راكباً وهم يقولون: حسبنا الله ونعم الوكيل، حتى وافوا بدرًا، وأقاموا بها ثمانِيَ نِيايَ، وكانت معهم تجارةٌ فباعوها، وأصابوا خيراً، ثم انصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين، ولم يكن قتالٌ، ورجع أبو سفيان إلى مكة، فسَمَّى أهلُ مكة جيشَه جيشَ السويقِ، وقالوا: إنما خرجتم؛ لتأكلوا السويقَ^(١)، فالناس الأول: نعيم بن مسعود، وهو جمعٌ أريدَ به الواحدُ، أو: كن له أتباعٌ يُثَبِّطُونَ مثلَ تشبيطِهِ، والثاني: أبو سفيان وأصحابه، ﴿فَأَخَشَوْهُمْ﴾: فخافوهم، ﴿فَزَادَهُمْ﴾ أي: المقولُ الذي هو: (إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم)، أو: القولُ، أو: نعيمٌ، ﴿إِيْمَانًا﴾: بصيرةً وإيقاناً، ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾: كافينا الله؛ أي: الذي يكفينا الله؛ يقال: أَحَسَبَهُ الشَّيْءُ: إذا كفاه، وهو بمعنى الْمُحْسِبِ؛ بدليل أنك تقول: هذا رجل حَسْبُكَ، فتصِفُ به النكرة؛ لأن إضافته غيرُ حقيقة؛ لكونه في معنى اسمِ الفاعلِ، ﴿وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾: ونعم الموكولُ إليه هو.

﴿١٧٤﴾ ﴿فَاقْبَلُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ وهي: السلامة، وحذرُ العدوِّ منهم، ﴿وَفَضْلٍ﴾ وهو: الربحُ في التجارة، فأصابوا بالدرهمِ درهمين، ﴿لَّمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ﴾: لم يَلْقُوا ما يسوؤُهُم من كيدِ عدوِّ، وهو حالٌ من الضمير في (انقلبوا)، وكذا (بنعمة)، والتقديرُ: فرجعوا من بدرٍ مُنْعَمِينَ بِرِيشٍ من سُوءٍ، ﴿وَأَتَّبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾: بِجَرَاءَتِهِمْ وخروجِهِم إلى وجهِ العدوِّ على أثرِ تشبيطِهِ، وهو معطوفٌ على: انقلبوا، ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾: قد تفضلَ عليهم بالتوفيقِ فيما فعلوا.

﴿١٧٥﴾ ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ هو: خبرٌ (ذلكم) أي: إنما ذلكم المَثَبُطُ هو الشيطان، وهو نعيمٌ، ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُ﴾ أي: المنافقين، وهو جملةٌ مستأنفةٌ، بيانٌ لِشَيْطَانَتِهِ، أو: الشيطانُ: صفةٌ لاسمِ الإشارةِ، و(يخوفُ): الخبرُ، ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ أي: أوليآءَهُ، ﴿وَخَافُوا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾؛ لأن الإيمان يقتضي أن يُؤثِرَ العبدُ خوفَ الله على خوفِ غيره، ﴿وَخَافُونِي﴾: في الوصلِ والوقفِ: سهلٌ، ويعقوبٌ، وافقهما أبو عمرو في الوصلِ^(٢).

(١) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٢/٢٠٩) عن مجاهد وعكرمة.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٣).

وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٧﴾ وَلَا
يَعْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٧٨﴾ ...

﴿١٧٦﴾ وَلَا يَحْزَنُكَ: يُحْزَنُكَ: في كل القرآن: نافع، إلا في سورة الأنبياء: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣] (١)، ﴿الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ يعني: لا يُحْزَنُونَكَ لخوف أن يضرُّوك؛ ألا ترى إلى قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ أي: أولياء الله؛ يعني: أنهم لا يضرُّون بمسارعتهن في الكفر غير أنفسهن، وما وبَّال ذلك عائداً على غيرهم، ثم بيَّن كيف يعودُ وبَّالهُ عليهم بقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ أي: نصيباً من الثواب، ﴿وَلَهُمْ﴾ بدل الثواب ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١٧٦)، وذلك أبلغ ما ضرَّ به الإنسان نفسه، والآية تدلُّ على إرادة الكفر والمعاصي؛ لأن إرادته ألا يكون لهم ثواب في الآخرة لا تكون بدون إرادة كفرهم ومعاصيهم.

﴿١٧٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ: أي: استبدلوه به ﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ هو: نصبٌ على المصدر؛ أي: شيئاً من الضرر، الآية الأولى فيمن نافق من المتخلفين، أو ارتدَّ عن الإسلام، والثانية في جميع الكفار، أو: على العكس، ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٧٧).

﴿١٧٨﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ: وثلاثة بعدها (٢) مع ضمِّ الباء في ﴿يَحْسَبُنَهُمْ﴾: بالياء: مكِّي وأبو عمرو، وكلُّها بالتاء: حمزة، وكلُّها بالياء: مدني وشامي، إلا ﴿فلا تحسبنهم﴾ فإنها بالتاء، الباقيون: الأوليان: بالياء، والآخران: بالتاء (٣)، ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيمن قرأ بالياء: رفع؛ أي: ولا يحسبن الكافرون، و(أن) مع اسمه وخبره في قوله: ﴿أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ﴾: في موضع المفعولين (يُحَسِّنُ)، والتقدير: ولا يحسبن الذين كفروا إملاءً لنا خيراً لأنفسهم، و(ما): مصدرية، وكان حقُّها في قياس علم الخط أن تكتب مفصولة، ولكنها وقعت في الإمام متصلة، فلا يخالف، وفيمن قرأ بالتاء: نصب؛ أي: ولا تحسبن الكافرين، و(أنما نملِّي لهم خير لأنفسهم): بدل من الكافرين؛ أي: ولا تحسبن أن ما نملِّي للكافرين خيرٌ لهم، و(أن) مع ما في حيزه ينوب عن المفعولين، والإملاء لهم: إمهالهم، وإطالة عُمرهم، ﴿إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ (ما) هذه:

(١) انظر «النشر في القراءات العشر» (٢/ ٢٤٤).

(٢) هي: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ﴾، و﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾ ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَقَارِقٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٣ و ٧٤).

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٩﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيَبْطَلُوا بِمَا يَبْخُلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ مِيراثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٨٠﴾

حقها أن تُكتب متصلة؛ لأنها كافة، دون الأولى، وهذه جملة مستأنفة، تعليل للجملة قبلها، كأنه قيل: ما بالهم لا يحسبون الإماء خيراً لهم؟ فقيل: إنما نُملِي لهم ليزدادوا إثماً، والآية حجة لنا على المعتزلة في مسألتَي الأصلح وإرادة المعاصي، ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ﴿١٧٩﴾.

﴿١٧٩﴾ واللام في ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ من اختلاط المؤمنين الخُلَصِّ والمنافقين.. لتأكيد النفي، ﴿حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾: حتى يَغْزِلَ المنافقَ عن المخلص، ﴿يُمَيِّزُ﴾: حمزة وعلي^(١)، والخطابُ في (أنتم): للمصدقين من أهل الإخلاص والنفاق؛ كأنه قيل: ما كان الله لِيَذَرَ المخلصين منكم على الحال التي أنتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض حتى يَمِيزَهُمْ منكم بالوحي إلى نبيه وإخباره بأحوالكم، ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾: وما كان الله لِيُؤْتِيَ أَحَدًا منكم علمَ الغيوب، فلا تتوهمُوا عند إخبارِ الرسولِ بنفاقِ الرجل وإخلاصِ الآخر أنه يَطْلُعُ على ما في القلوب أَطْلَاعَ اللَّهِ، فيخبرُ عن كفرها وإيمانها، ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: ولكن الله يرسلُ الرسولَ فيوحيُ إليه، ويخبرُهُ بأن في الغيب كذا، وأن فلاناً في قلبه النفاق، وفلاناً في قلبه الإخلاص، فيعلمُ ذلك من جهة إخبارِ الله، لا من جهة نفسه، والآية حجة على الباطنية، فإنهم يدَّعون ذلك لإمامهم، فإن لم يُثبتوا النبوة له.. صاروا مخالفين للنص؛ حيث أثبتوا علمَ الغيب لغير الرسل، وإن أثبتوا النبوة له.. صاروا مخالفين لنص آخر، وهو قوله: ﴿وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠]، ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ بصفة الإخلاص، ﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا﴾ النفاق ﴿فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٧٩﴾ في الآخرة.

﴿١٨٠﴾ ونزل في مانعي الزكاة^(٢):

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ مَنْ قرأ بالتاء.. قَدَرُ مُضَافاً محذوفاً؛ أي: ولا تحسبن بُخْلَ الباخرين، و(هو): فصل، و(خيراً لهم): مفعول ثانٍ، وكذا مَنْ

(١) انظر المرجع السابق (ص ٧٤).

(٢) رواه البخاري (١٤٠٣) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ
وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿١٨٢﴾

قرأ بالياء وجعلَ فاعل (يحسبن) ضمير رسول الله، أو ضمير أحد^(١)، ومن جعل فاعله (الذين ييخلون) كان التقدير: ولا يحسبن الذين ييخلون بخلهم هو خيراً لهم، و(هو): فصل، و(خيراً لهم): مفعول ثانٍ، ﴿بَلْ هُوَ﴾ أي: البخل ﴿شَرُّ لَّهُمْ﴾ لأن أموالهم ستزول عنهم، ويبقى عليهم وبأل البخل، ﴿سَيَطَوَّفُونَ مَا يَبْجَلُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾: تفسير لقوله: (بل هو شر لهم) أي: سيجعل مالهم الذي منعه عن الحق طوقاً في أعناقهم، كما جاء في الحديث: «من منع زكاة ماله.. يصير حية ذكراً أقرع له نابان فيطوق في عنقه فينهشه ويدفعه إلى النار»^(٢)، و﴿وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: وله ما فيهما مما يتوارثه أهلها من مالٍ وغيره، فما لهم ييخلون عليه بملكه، ولا ينفقونه في سبيل الله؟ والأصل في (ميراث): موارث، فقلبت الواو ياء؛ لانكسار ما قبلها، ﴿وَاللَّهُ يَمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ ﴿١٨١﴾ وبالياء: مكّي وأبو عمرو^(٣)، فالتاء: على طريقة الالتفات، وهو أبلغ في الوعيد، والياء: على الظاهر.

﴿١٨١﴾ ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ قال ذلك اليهود حين سمعوا قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: ٢٤٥]، وقالوا: إن إله محمد يستقرض متاً، فنحن إذا أغنياء، وهو فقير؛ ومعنى سماع الله له: أنه لم يخف عليه، وأنه أعد له كفأه من العقاب، ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾: سنأمر الحفظة بكتابة ما قالوا في الصحائف، أو سنحفظه؛ إذ الكتاب من الخلق لحفظ ما فيه، فسمي به مجازاً، و(ما): مصدرية، أو بمعنى الذي، ﴿وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾: معطوف على (ما)، جعل قتلهم الأنبياء قرينة له؛ إيذاناً بأنهما في العظم أخوان، وأن من قتل الأنبياء.. لم يستبعد منه الاجترأ على مثل هذا القول، ﴿وَنَقُولُ﴾ لهم يوم القيامة: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ﴿١٨١﴾ أي: عذاب النار، كما أذقتم المسلمين الغصص، قال الضحاك: يقول لهم ذلك خزنة جهنم، وإنما أضيف إلى الله تعالى؛ لأنه بأمره، كما في قوله: (سنكتب)، ﴿سيكتب﴾، ﴿وقتلهم﴾، ويقول: حمزة.

﴿١٨٢﴾ ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى ما تقدم من عقابهم، ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾ أي: ذلك

(١) أي: ولا يحسبن أحد.

(٢) رواه البخاري (١٤٠٣) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٤) وكذا القراءة الآتية.

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بَقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٣﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٨٤﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ دُحِجَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْغُرُورِ ﴿١٨٥﴾

العذاب بما قدمتم من الكفر والمعاصي، والإضافة إلى اليد لأن أكثر الأعمال يكون بالأيدي، فجعل كل عمل كالواقع بالأيدي على سبيل التغليب؛ ولأنه يقال للامر بالشيء: فاعله، فذكر الأيدي للتحقيق؛ يعني: أنه فعل نفسه، لا غيره بأمره، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ ﴿١٨٢﴾: وبأن الله لا يظلم عباده، فلا يعاقبهم بغير جرم.

﴿١٨٣﴾ ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾: في موضع جر على البدل من (الذين قالوا)، أو: نصب بإضمار: أعني، أو: رفع بإضمار: هم، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا﴾: أمرنا في التوراة وأوصانا ﴿أَلَّا نُؤْمِنَ﴾: بألا نؤمن ﴿لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بَقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ أي: يُقَرَّبَ قرباناً فتنزل نار من السماء فتأكله، فإن جئنا به.. صدقناك، وهذه دعوى باطلة، وافتراء على الله؛ لأن أكل النار القربان سبب الإيمان للرسول الآتي به؛ لكونه معجزة، فهو إذاً وسائر المعجزات سواء، ﴿قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ﴾: بالمعجزات سوى القربان، ﴿وَبِالَّذِي قُلْتُمْ﴾ أي: بالقربان؛ يعني: قد جاء أسلافكم الذين أنتم على ملتهم، وراضون بفعالهم، ﴿فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾ أي: كان امتناعكم عن الإيمان لأجل هذا، فلم لم تؤمنوا بالذين أتوا به؟ ولم قتلتموهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٨٣﴾ في قولكم: إنما تؤخر الإيمان لهذا؟

﴿١٨٤﴾ ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾: فإن كذبك اليهود.. فلا يهولنك^(١)؛ فقد فعلت الأمم بأنبيائها كذلك، ﴿جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ﴾: بالمعجزات الظاهرات، ﴿وَالزُّبُرِ﴾: الكتب، جمع زبور؛ من الزبر، وهو الكتابة، ﴿وَبِالزُّبُرِ﴾: شامي^(٢)، ﴿وَالْكِتَابِ﴾: جنسه ﴿الْمُنِيرِ﴾: المضيء، قيل: هما واحد في الأصل، وإنما ذكرا لاختلاف الوصفين، فالزبور: كتاب فيه حكم زاجرة، والكتاب المنير هو: الكتاب الهادي.

﴿١٨٥﴾ ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾: مبتدأ، والخبر: ﴿ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾، وجاز الابتداء بالنكرة؛ لما فيه من

(١) هاله الشيء: أفزعه.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٤).

لَتُبْلَوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٨٦﴾ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً فَبَشَّرْنَاهُمْ بِأَنْ يُسْحَرُوا بِأَمْوَالِهِمْ فِي سِحْرِ الْقُرْآنِ ﴿١٨٧﴾

العموم؛ والمعنى: لا يحزنك تكذيبهم إياك، فمرجع الخلق إليّ فأجازيهم على التكذيب، وأجازيك على الصبر، وذلك قوله: ﴿وَإِنَّمَا تُوفَّرُ أَبْجُرُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي: تُعطون ثواب أعمالكم على الكمال يوم القيامة؛ فإن الدنيا ليست بدار الجزاء، ﴿فَمَنْ رُحِخَ﴾: بُعد، والرحزحة: الإبعاد، ﴿عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾: ظفر بالخير، وقيل: فقد حصل له الفوز المطلق، وقيل: الفوز: نيل المحبوب، والبعد عن المكروه، ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ ﴿١٨٥﴾: شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغرر حتى يشتريه^(١)، ثم يتبين له فسادُه ورداءتُه، والشيطان هو المدلس الغرور، وعن سعيد بن جبیر: إنما هذا لمن آثرها على الآخرة، فأما من طلب الآخرة بها.. فإنها متاع بلاغ^(٢)، وعن الحسن: كخضرة النبات ولعب النبات لا حاصل لها.

﴿١٨٦﴾ ﴿لَتُبْلَوْنَ﴾: والله لتبلون؛ أي: لتختبرن ﴿فِي أَمْوَالِكُمْ﴾: بالإنفاق في سبيل الله، وبما يقع فيها من الآفات، ﴿وَأَنْفُسِكُمْ﴾: بالقتل والأسر والجراح، وما يرد عليها من أنواع المخاوف والمصائب، وهذه الآية دليل على أن النفس هي الجسم المعاین، دون ما فيه من المعنى الباطن، كما قال بعض أهل الكلام والفلاسفة، كذا في «شرح التأويلات»، ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني: اليهود والنصارى، ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً﴾: كالطعن في الدين، وصد من أراد الإيمان، وتخطئة من آمن، ونحو ذلك، ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ على أذاهم، ﴿وَتَتَّقُوا﴾ مخالفة أمر الله ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ﴾: فإن الصبر والتقوى ﴿مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ ﴿١٨٦﴾: من معزومات الأمور؛ أي: مما يجب العزم عليه من الأمور، خوطب المؤمنون بذلك؛ ليوطنوا أنفسهم على احتمال ما سيلقون من الشدائد والصبر عليها، حتى إذا لقوها وهم مستعدون.. لا يزهقهم ما يرمق من نصيبه الشدة بغتة، فينكرها وتشمئز منها نفسه.

﴿١٨٧﴾ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾: واذكر وقت أخذ الله ميثاق أهل الكتاب، ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ عن الناس: بالتاء فيهما على حكاية مخاطبتهم، كقوله: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى

(١) التلبس في البيع: كتمان غيب السلعة عن المشتري، والمستام: من يكلم البائع في سلعة ليشتريها.

(٢) روى نحوه ابن المبارك في «الزهد والرقائق» (ص ٣٥).

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨٨﴾

نَقَى إِبْرَاهِيمَ فِي الْكِتَابِ لُفْسِدُنَّ ﴿الإِسْرَاءُ: ٤﴾، وبالياء: مكي وأبو عمرو وأبو بكر^(١)؛ لأنهم غيَّب، والضمير: للكتاب، أَكَّدَ عليهم إيجاب بيان الكتاب، واجتناب كتمانِه، ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾: فنبذوا الميثاق، وتأكيده عليهم؛ أي: لم يراعوه، ولم يلتفتوا إليه، والنبذ وراء الظهر: مَثَلٌ في الطرح وترك الاعتداد، وهو دليل على أنه يجب على العلماء أن يبينوا الحق للناس وما علموه، وألا يكتموا منه شيئاً لغرض فاسد؛ من تسهيل على الظلمة، وتطبيب لنفوسهم، أو ليجر منفعة، أو دفع أذية، أو لبخل بالعلم، وفي الحديث: «من كتم علماً عن أهله.. أجمه الله بلجام من نار»^(٢)، ﴿وَأَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: عَرَضًا يسيراً، ﴿فَبَشِّرْهُمَا بِمَا كَانُوا يَسْتَخْرِطُونَ﴾.

﴿١٨٨﴾ والخطاب في ﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾: لرسول الله، وأحد المفعولين: ﴿الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾، والثاني: (بمفازة)، وقوله: (فلا تحسبنهم) لا تحسبنهم فلا تحسبنهم فائزين، ﴿بِمَا أَتَوْا﴾: بما فعلوا، وهي قراءة أبي^(٣)، وأتى وجاء: يستعملان بمعنى: فَعَلَ، ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾ [مريم: ٦١]، ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ [مريم: ٢٧]، وقرأ النخعي: ﴿بِمَا آتَوْا﴾^(٤) أي: أعطوا، ﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾: بمنجاة منه، ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾: مؤلم.

روي: أن رسول الله ﷺ سأل اليهود عن شيء مما في التوراة، فكتموا الحق وأخبروه بخلافه، وأروه أنهم قد صدقوه، واستحمدوا إليه، وفرحوا بما فعلوا، فأطلع الله رسوله على ذلك، وسأله بما أنزل من وعيدهم^(٥)؛ أي: لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا من تدليسهم عليك، ويحبون أن تحمدهم بما لم يفعلوا؛ من إخبارك بالصدق عما سألتهم عنه.. ناجين من العذاب، وقيل: هم المنافقون، يفرحون بما أتوا من إظهار الإيمان للمسلمين، وتوصلهم بذلك إلى أغراضهم، ويستحمدون إليهم بالإيمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة^(٦)، وفيه وعيد لمن يأتي بحسنه فيفرح بها فرح إعجاب، ويحب أن يحمده الناس بما ليس فيه.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٤).

(٢) رواه أبو داود (٣٦٥٨) والترمذي (٢٦٤٩) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) انظر «الكشاف» (٤٧٩/١).

(٤) انظر «المحرر الوجيز» (٥٥٣/١).

(٥) رواه البخاري (٤٥٦٨) ومسلم (٢٧٧٨) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٦) روى البخاري (٤٥٦٧) ومسلم (٢٧٧٧) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن رجلاً من المنافقين على =

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨٩﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ
الَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾

﴿١٨٩﴾ «وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» فهو يملك أمرهم، وفيه تكذيب لمن قال: إن الله فقير، «وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» فهو يقدر على عقابهم.

﴿١٩٠﴾ «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ»: لأدلة واضحة على صانع قديم عليم حكيم قادر، «لِأُولِي الْأَلْبَابِ» ﴿١٩٠﴾: لمن خلص عقله عن الهوى خلوص اللب عن القسر، فيرى أن العرض المحدث في الجواهر يدل على حدوث الجواهر؛ لأن جوهرًا ما.. لا ينفك عن عرض حادث، وما لا يخلو عن الحادث.. فهو حادث، ثم حدوثها يدل على محدثها، وذا قديم، وإلا.. لا احتاج إلى محدث آخر إلى ما لا يتناهى، وحسن صنعه يدل على علمه، وإتقانه يدل على حكمته، وبقاؤه يدل على قدرته.

قال عليه السلام: «ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها»^(١)، وحكي: أنه كان في بني إسرائيل من إذا عبد الله ثلاثين سنة.. أظلمت سحابة، فعبدها فتى فلم تظله، فقالت له أمه: لعل قرطه فرطت منك في مديتك، قال: ما أذكر، قالت: لعلك نظرت مرة إلى السماء ولم تعتبر، قال: لعل، قالت: فما أثبت إلا من ذاك.

﴿١٩١﴾ «الَّذِينَ»: في موضع جر نعت لـ (أولي)، أو: نصب بإضمار: أعني، أو: رفع بإضمار: هم، «يَذْكُرُونَ اللَّهَ»: يُصَلُّونَ «قِيَمًا»: قائمين عند القدرة، «وَقُعُودًا»: قاعدين، «وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ»: أي: مضطجعين عند العجز، و(قيامًا وقعودًا): حالان من ضمير الفاعل في (يذكرون)، و(على جنوبهم): حال أيضاً، أو المراد: الذكر على كل حال؛ لأن الإنسان لا يخلو عن هذه الأحوال، في الحديث: «من أحب أن يرتع في رياض الجنة.. فليكثر ذكر الله»^(٢)، «وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» وما يدل عليه اختراع هذه الأجرام العظام، وإبداع صنعيتها،

= عهد رسول الله ﷺ كان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى الغزو.. تخلفوا عنه، وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله ﷺ، فإذا قدم رسول الله ﷺ.. اعتذروا إليه، وحلفوا وأحبوا أن يحمدا بما لم يفعلوا، فنزلت: «لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ يُحَمَّدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا».

(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٦٢٠) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها.

(٢) رواه ابن أبي شيبة «المصنف» (٥٨/٦) عن سيدنا معاذ رضي الله عنه.

رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١٩١﴾ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي
لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَنْبَارِ ﴿١٩٢﴾ ..

وما دَبَّرَ فيها ؛ مما تَكِلُ الأفهامُ عن إدراكِ بعضِ عجائبه .. على عَظَمِ شأنِ الصانعِ ، وكبرياءِ
سلطانهِ ، وعن النبي عليه السلام : «بينما رجلٌ مستلقٍ على فراشه ؛ إذ رفعَ رأسه فنظرَ إلى النجومِ
والى السماءِ فقال : أشهدُ أن لك ربًّا وخالقًا ، اللهم اغفرْ لي ، فنظرَ الله إليه فغفرَ له» ، وقال عليه
السلام : «لا عبادةَ كالتفكير»^(١) ، وقيل : الفكرةُ تذهبُ الغفلةَ ، وتُحدثُ للقلبِ الخشيةَ ، وما جُلِيَّتِ
القلوبُ بمثلِ الأحرانِ ، ولا استنارَتْ بمثلِ الفكرِ ، ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾ أي : يقولون ذلك ،
وهو في محلِّ الحالِ ؛ أي : يتفكرون قائلين ؛ والمعنى : ما خلَقته خلقًا باطلًا بغيرِ حكمةٍ ، بل
خلَقته لحكمةٍ عظيمةٍ ، وهو أن تجعلَهَا مساكنَ للمكلفين ، وأدلةً لهم على معرفتك ، (وهذا) :
إشارةٌ إلى الخلقِ ، على أنَّ المرادَ به : المخلوقُ ، أو : إلى السمواتِ والأرضِ ؛ لأنها في معنى
المخلوقِ ؛ كأنه قيل : ما خلقتَ هذا المخلوقَ العجيبَ باطلًا ، ﴿سُبْحَانَكَ﴾ : تنزيهاً لك عن
الوصفِ بخلقِ الباطلِ ، وهو اعتراضٌ ، ﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (١٩١) الفاءُ دخلتْ لمعنى الجزاءِ ،
تقديره : إذا نزلناك .. فقنا .

﴿١٩٢﴾ ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾^(٢) : أهنته ، أو : أهلكته ، أو : فضحته ،
واحتجَّ أهلُ الوعيدِ بالآيةِ ، مع قوله : ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ [التحریم : ٨] : في
أن مَنْ يدخلُ النارَ .. لا يكونُ مؤمنًا ، ويخلدُ ؛ قلنا : قال جابرٌ : إخراجُ المؤمنِ تأديبهُ ، وإن فوقَ
ذلكَ لَخِزْيًا^(٣) ، ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ اللامُ : إشارةٌ إلى مَنْ يدخلُ النارَ ، والمرادُ : الكفارُ ، ﴿مِنْ
أَنْصَارٍ﴾ (١٩٢) : مِنْ أعوانٍ وشفعاءٍ يشفعون لهم ، كما للمؤمنين .

﴿١٩٣﴾ ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا﴾ تقول : سمعت رجلاً يقولُ : كذا ، فتوقعُ الفعلَ على
الرجلِ ، وتحذفُ المسموعَ ؛ لأنك وصفته بما يُسمَعُ ، فأغناك عن ذكره ، ولولا الوصفُ .. لم
يكن منه بدٌّ وأن يقال : سمعت كلامَ فلانٍ ، والمنادي هو : الرسولُ عليه السلامُ ، أو : القرآنُ ،

(١) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣٥٨/٦) عن سيدنا علي رضي الله عنه .

(٢) أي : فقد أخزيتَه خزيًا لا غاية وراءه ؛ وإنما قيد الخزي بهذا ؛ لأن جواب الشرط إذا كان امرًا ظاهرًا للزوم للشرط
كما في هذه الآية .. يُحمل على أعظم أفرادِهِ وأخصِّها ؛ لتربية الفائدة . انظر «تفسير الألوسي» (٣٧٢/٢) .

(٣) أهل الوعيد هم : المعتزلة ، احتجوا بهذه الآية على أن صاحب الكبيرة ليس بمؤمن ؛ لأنه إذا أدخله الله تعالى
النارَ .. فقد أخزاه ، والمؤمن لا يُخزى ، والجواب : أن كل مَنْ يدخلُها مُخزًى ، ولكن خزي المؤمن تأديبه ثم
يخرج ، وخزي الكافر إهلاكه . انظر «تفسير الألوسي» (٣٧٢/٢) .

رَبَّنَا وَءَاثِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْفِتْمَةِ إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١٩٤﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَلْزَمَ الْكُفْرَ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَوْذَوْا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقَتِلُوا لَا تُكْفِرُوا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا تَدْخُلْنَهُمْ جَنَّتِ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾

﴿يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾: لأجل الإيمان بالله، وفيه تفخيم لشأن المنادي؛ إذ لا منادي أعظم من منادٍ ينادي للإيمان، ﴿أَنْ مَأْمُونًا﴾: بأن آمنوا، أو: أي: آمنوا ^(١) ﴿بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا﴾ قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: فيه دليل بطلان الاستثناء في الإيمان ^(٢)، ﴿رَبَّنَا فَاعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾: كبائرنا، ﴿وَكُفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا﴾: صفائرنا، ﴿وَتُوفِنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ ^(٣): مخصصين بصحبتهم، معدودين في جملتهم ^(٤)، والأبرار: المتمسكون بالسنة، جمع: برّ، أو: بارّ، كَرَبٍّ وأربابٍ، وصاحبٍ وأصحابٍ.

﴿١٩٤﴾ ﴿رَبَّنَا وَءَاثِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ أي: على تصديق رسلك، أو: ما وعدتنا مُنزلاً على رسلك، أو: على السنة رسلك، و(على): متعلق بـ (وعدتنا)، والموعود هو: الثواب، أو: النصر على الأعداء، وإنما طلبوا إنجاز ما وعد الله، والله لا يخلف الميعاد؛ لأن معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب إنجاز الميعاد، أو: المراد: اجعلنا ممن لهم الوعد؛ إذ الوعد غير مبين لمن هو، أو: المراد: ثبتنا على ما يوصلنا إلى عِدَّتِكَ؛ يؤيده: قوله: ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْفِتْمَةِ﴾، أو: هو إظهار للخضوع والضراعة؛ ﴿إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ ^(٥) هو: مصدر بمعنى: الوعد.

﴿١٩٥﴾ ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي: أجاب؛ يقال: استجاب له واستجاب به، ﴿أَنِّي لَا أُضِيعُ﴾: بأنني لا أضيع ﴿عَمَلٍ عَمِلٍ مِنْكُمْ﴾ (منكم): صفة لـ (عامل)، ﴿مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى﴾: بيان لـ (عامل)، ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾: الذكر من الأنثى، والأنثى من الذكر، وكلّكم بنو آدم، أو:

(١) يشير إلى أن (أن) إما مصدرية، أو حرف تفسير.

(٢) تاويلات أهل السنة (٢/٥٦٢).

(٣) الاختصاص مستفاد من طلب التوفي مع الأبرار، وذلك أن التوفي مع الأبرار في زمن واحد غير ممكن؛ لأن بعضاً منهم تقدم، وبعضاً لم يوجد، فالمراد: الانخراط في سلكهم، وإذا كان منخرطاً في سلكهم... لا يكون مع غيرهم، فليست المعية زمانية؛ وإنما هي معية في الاتصاف بصفة الأبرار حين الوفاة. انظر «فتوح الغيب» (٤/٣٨٧)، والإكليل، (٢/٥١٦).

لَا يَغُرَّنَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ ﴿١٩٦﴾

بعضكم من بعض في النصرة والدين، وهذه جملة معترضة بينت بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد الله عباده العاملين، عن جعفر الصادق رضي الله عنه: مَنْ حَزَبَهُ أَمْرٌ فَقَالَ خَمْسَ مَرَاتٍ: رَبَّنَا.. أَنْجَاهُ اللَّهُ مِمَّا يَخَافُ، وَأَعْطَاهُ مَا أَرَادَ، وَقَرَأَ الْآيَاتِ، ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾: مبتدأ، وهو تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له؛ كأنه قال: فالذين عملوا هذه الأعمال السنية الفائقة، وهي المهاجرة عن أوطانهم فارين إلى الله بدينهم إلى حيث يأمنون عليه، فالحجرة كائنة في آخر الزمان كما كانت في أول الإسلام، ﴿وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ التي وُلِدُوا فيها ونشؤوا ﴿وَأُودُوا فِي سَبِيلِي﴾: بالشتم والضرب ونهب المال، يريد: سبيل الدين، ﴿وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا﴾: وغزوا المشركين واستشهدوا، ﴿وَقُتِلُوا﴾: مكِّي وشامي، ﴿وَقُتِلُوا وَقَاتَلُوا﴾: على التقديم والتأخير: حمزة وعلي^(١)، وفيه دليل على أن الواو لا توجب الترتيب، والخبر: ﴿لَا كُفْرَنَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخِلْنَاهُمْ جَنَّتِ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، وهو جواب قسم محذوف^(٢)، ﴿تَوَابًا﴾: في موضع المصدر المؤكّد؛ يعني: إثابة، أو تشويبا ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛ لأن قوله: (لأكفرن عنهم ولأدخلنهم) في معنى: لأثيبهم، ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ التَّوَابِ﴾^(٣) أي: يختص به، ولا يقدر عليه غيره.

﴿١٩٦﴾ وروي: أن طائفة من المؤمنين قالوا: إن أعداء الله فيما نرى من الخير، وقد هلكنا من الجوع، فنزل:

﴿لَا يَغُرَّنَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ﴾^(١) والخطاب لكل أحد، أو: للنبي عليه السلام والمراد به غيره؛ ولأن مِذْرَةَ القوم ومُقَدَّمَهُم يُخَاطَبُ بشيء فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعاً^(٢)، فكانه قيل: لا يغرنكم؛ ولأن رسول الله ﷺ كان غير مغرور بحالهم، فأكد عليه ما كان عليه، وثبت على التزامه، كقوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهْرًا لِلْكَافِرِينَ﴾ [القصر: ٨٦]، ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ١٤] وهذا في النهي نظير قوله في الأمر: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦]، ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا﴾ [النساء: ١٣٦]..

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٥).

(٢) أي: (فالذين هاجروا): مبتدأ، وقوله: (لأكفرن): جواب قسم محذوف؛ أي: والله لا أكفرن، وهذا القسم وجوابه: خبر للمبتدأ.

(٣) مِذْرَةُ القوم: زعيمهم وخطيبهم والله تكلم عنهم والدافع عنهم، والجمع: مداره.

مَتَّعَ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَذْسَ الْمِهَادُ ﴿١٩٧﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴿١٩٨﴾ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَائِتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾

﴿١٩٧﴾ «مَتَّعَ قَلِيلٌ»: خبر مبتدأ محذوف؛ أي: تقلبهم في البلاد متاع قليل، وأراد: قلته في جنب ما فاتهم من نعيم الآخرة، أو في جنب ما أعد الله للمؤمنين من الثواب، أو: أراد أنه قليل في نفسه؛ لانقضائه، وكل زائل قليل، «ثُمَّ مَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَذْسَ الْمِهَادُ ﴿١٩٧﴾»: وساء ما مهّدوا لأنفسهم.

﴿١٩٨﴾ «لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ»: عن الشرك «لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزُلًا»: النزول والنزول: ما يُقام للنازل، وهو حال من (جنات)؛ لتخصيصها بالصفة، والعامل: اللام في (لهم) ^(١)، أو: هو مصدر مؤكد؛ كأنه قيل: رزقاً أو عطاءً «مِنْ عِنْدِ اللَّهِ»: صفة له، «وَمَا عِنْدَ اللَّهِ»: من الكثير الدائم «خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴿١٩٨﴾»: مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل، «لَكِنَّ»: بالتشديد: يزيد ^(٢)، وهو للاستدراك؛ أي: لا بقاء لمتعهم، لكن ذلك للذين اتقوا.

﴿١٩٩﴾ ونزلت في ابن سلام وغيره من مسلمي أهل الكتاب، أو: في أربعين من أهل نجران، واثنين وثلاثين من الحبشة، وثمانية من الروم، وكانوا على دين عيسى عليه السلام فأسلموا:

«وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ»: دخلت لام الابتداء على اسم إن؛ لفصل الظرف بينهما، «وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ»: من القرآن، «وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ»: من الكتابين، «خَشِعِينَ لِلَّهِ»: حال من فاعل (يؤمن)؛ لأن (من يؤمن): في معنى الجمع، «لَا يَشْتَرُونَ بِعَائِتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا»: كما يفعل من لم يسلم من أhabارهم وكبارهم، وهو حال بعد حال؛ أي: غير مشترين، «أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ»: أي: ما يختص بهم من الأجر، وهو ما وعدوه في قوله: «أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ» [النصر: ٥٤]، «إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾»: لنفوذ علمه في كل شيء.

﴿٢٠٠﴾ «يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا»: على الدين وتكاليفه، قال الجنيد رضي الله عنه:

(١) أي: العامل هو ما تعلقت به اللام، والتقدير: جنات كائنة لهم.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٥).

الصبرُ: حبسُ النفسِ على المكروه بنفي الجزع، ﴿وَصَابِرُوا﴾ أعداءُ الله في الجهاد؛ أي: غالبوهم في الصبر على شدائدِ الحرب، لا تكونوا أقلَّ صبراً منهم وثباتاً، ﴿وَرَابِطُوا﴾: وأقيموا في الثُّغُورِ رابطين خيلكم فيها مُتَرَصِّدِينَ مُسْتَعِدِينَ لِلْغَزْوِ، ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ الفلاحُ: البقاءُ مع المحبوبِ بعدَ الخلاصِ عن المكروه، ولعلَّ: لتغيبِ المالَ؛ لنلا يتكلُّوا على الآمالِ عن تقديم الأعمالِ، وقيل: اصبرُوا في محبتي، وصابرُوا في نعمتي، ورابطُوا أنفسكم في خدمتي؛ لعلكم تفلحون: تَظْفَرُونَ بِقُرْبِي، قال النبي ﷺ: «اقرأوا الزهراوين: البقرةَ وسورةَ آلِ عمرانَ؛ فإنَّهما يأتیان يومَ القيامةِ كأنهما غَمَّامَتان، أو غَيَّایتان، أو فرقان من طير صواف، تُحَاجَّانِ عن أصحابهما»^(١).



(١) رواه مسلم (٨٠٤) عن سيدنا أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه، وسميتا الزهراوين؛ لنورهما وهدايتهما وعظيم أجرهما، والغمامة والغباية: كلُّ شيء أظلم الإنسان فوق رأسه من سحابة وغيرها، والمراد: أن ثوابهما يأتي كغمامتين، والفرقان: الجماعتان، والصواف: الباسطات أجنحتها في الطيران. انظر «شرح صحيح مسلم» للنووي (٩٠/٦).

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾

سورة النساء

مدنية، وهي مئة وست وسبعون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

«١» ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾: يا بني آدم ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾: فرَّعَكُمْ من أصل واحد، وهو: نفسُ آدم أبيكم، ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾: معطوفٌ على محذوفٍ، كأنه قيل: من نفس واحدة أنشأها، وخلق منها زوجها؛ والمعنى: شَعَبَكُمْ من نفس واحدة هذه صفتها، وهي: أنه أنشأها من ترابٍ، وخلق منها زوجها حواء من ضِلَعٍ من أضلاعِهِ، ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا﴾: ونشرَ من آدم وحواء ﴿رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ كثيرة؛ أي: وبثَّ منهما نوعي جنسِ الإنس، وهما: الذكور والإناث، فوصفها بصفة هي بيانٌ وتفصيلٌ لكيفية خلقهم منها، أو: على (خلقكم).

والخطابُ في (يا أيها الناس): للذين بُعثَ إليهم رسولُ الله ﷺ، والمعنى: خلقكم من نفسِ آدم، وخلق منها أممكم حواء، وبثَّ منهما رجالاً كثيراً ونساءً غيركم من الأممِ الفاتية للحصير. **فإن قلت:** الذي تقتضيه جزالة النظم أن يُجاءَ عقيب الأمرِ بالتقوى بما يدعو إليها، فكيف كان خلقه إياهم من نفسٍ واحدةٍ على التفصيل الذي ذكره داعياً إليها؟

قلت: لأن ذلك مما يدل على القدرة العظيمة، ومن قدرَ على نحوه.. كان قادراً على كل شيء، ومن المقدورات عقابُ الكفارِ والفجارِ، فالنظرُ فيه يؤدي إلى أن يتقي القادرَ عليه، ويخشى عقابه؛ ولأنه يدلُّ على النعمة السابقة عليهم، فحقُّهم أن يتقَّوه في كفرانها، قال عليه السلام عند نزول الآية: «خلقت المرأة من الرجل، فهِمَّها في الرجل، وخلق الرجل من التراب فهِمُّهُ في التراب»^(١).

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ والأصل: تتساءلون، فأدغمت التاء في السين بعد إبدالها سيناً لقربِ التاء من السين للهمس، ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾: بالتخفيف: كوفي^(٢)، على حذفِ التاء الثانية؛ استئثالا لاجتماعِ التائين؛ أي: يسأل بعضكم بعضاً فيقول: بالله وباللهِ افعَلْ كذا؛

(١) روى نحوه البيهقي في «شعب الإيمان» (٢٢١/١٠) من قول سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٥) وكذا القراءة الآتية.

وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿٢٦﴾

على سبيل الاستعطاف، ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾: بالنصب، على أنه معطوف على اسم الله؛ أي: واتقوا الأرحام أن تقطعوا، أو: على موضع الجار والمجرور، كقولك: مررت بزيد وعمراً، و: بالجر: حمزة، على عطف الظاهر على المضمير، وهو ضعيف؛ لأن الضمير المتصل كاسمه متصل، والجار والمجرور كشيء واحد، فأشبهه العطف على بعض الكلمة^(١)، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾: حافظاً أو عالماً.

﴿٢٦﴾ «وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ» يعني: الذين ماتت آباؤهم فانفردوا عنهم، واليتيم: الانفراد، ومنه الدرّة اليتيمة، وقيل: اليتيم في الأناسي من قبل الآباء، وفي البهائم من قبل الأمهات، وحق هذا الاسم أن يقع على الصغار والكبار؛ لبقاء معنى الانفراد عن الآباء، إلا أنه قد غلب أن يُسموا به قبل أن يبلغوا مبلغ الرجال، فإذا استغنوا بأنفسهم عن كافلٍ وقائمٍ عليهم.. زال هذا الاسم عنهم، وقوله عليه السلام: «لا يَتَمَّ بَعْدَ الْحُلُمِ»^(٢) تعليمٌ شريعة لا لغة؛ يعني: أنه إذا احتلم.. لم تجر عليه أحكام الصغار؛ والمعنى: وأتوا اليتامى أموالهم بعد البلوغ، وسماهم يتامى؛ لِقُرْبِ عهدهم إذا بلغوا.. بالصغر^(٣)، وفيه إشارة إلى ألا يؤخر دفع أموالهم إليهم عن حدّ البلوغ إن أونس منهم الرشد، وأن يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتامى والصغار، ﴿وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ﴾: ولا تستبدلوا الحرام، وهو مال اليتامى.. بالحلال، وهو مألُكم، أو: لا تستبدلوا الأمر الخبيث، وهو اختزال أموال اليتامى^(٤).. بالأمر الطيب، وهو حفظها والتورع عنها، و(التفعل) بمعنى: (الاستفعال): غير عزيز، ومنه التعجل بمعنى: الاستعجال، ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ (إلى): متعلقة بمحذوف، وهو في موضع الحال؛ أي: مضافة إلى أموالكم؛ المعنى: ولا تضمّوها إليها في الإنفاق حتى لا تفرقوا بين أموالكم وأموالهم؛ قلة مبالاة بما لا يحلّ لكم؛ وتسوية بينه وبين الحلال؛ ﴿إِنَّهُ﴾: إن أكلها ﴿كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾^(٥): ذنباً عظيماً.

(١) مذهب جمهور البصريين: أنه لا يعطف على الضمير المتصل المجرور إلا بإعادة حرف الجر، وذهب الكوفيون ويونس والآخر إلى جواز العطف عليه بدون إعادة الخافض، واختاره الشلوبين وابن مالك، وقراءة العجر: (والأرحام): متواترة، فلا وجه للمقول بضعف هذا العطف. انظر «شرح الكافية الشافية» لابن مالك (١٢٥٤/٣)، و«توضيح المقاصد» للمراي (١٠٢٦/٢).

(٢) رواه أبو داود (٢٨٧٣) عن سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٣) فهو مجاز مرسل باعتبار ما كان.

(٤) اختزال أموال اليتامى: اقتطاعها وسرقتها.

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثًىٰ وَتِلْكَ وَرِيعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاجِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذَىٰ ۖ أَلَّا تَعْلَمُوا ﴿٣﴾

﴿٣﴾ «وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا» أي: لا تعدلوا، أقسط؛ أي: عدل، ﴿فِي الْيَتَامَىٰ﴾ يقال للإناث: اليتامى، كما يقال للذكور، وهو: جمع يتيمة ویتيم، والأصل: يتايم فقلب، وأما أيتامٌ.. فجمع يتيم لا غير، ﴿فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾: ما حل لكم ﴿مِّنَ النِّسَاءِ﴾؛ لأن منهن ما حرّم، كاللاتي في آية التحريم، وقيل: (ما)؛ ذهاباً إلى الصفة؛ لأن (ما): يجيء في صفات من يعقل، فكأنه قيل: الطيبات من النساء، ولأن الإناث من العقلاء يجرين مجرى غير العقلاء، ومنه: قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ قيل: كانوا لا يتخرجون من الزنا، ويتخرجون من ولاية اليتامى، فقيل: إن خفتم الجور في حق اليتامى.. فخافوا الزنا، فانكحوا ما حلّ لكم من النساء، ولا تحوموا حول المحرمات، أو: كانوا يتخرجون من الولاية في أموال اليتامى، ولا يتخرجون من الاستكثار من النساء، مع أن الجور يقع بينهما إذا كثرن، فكأنه قيل: إذا تخرجتم من هذا.. فتخرجوا من ذلك، وقيل: وإن خفتم أن لا تقسطوا في نكاح اليتامى.. فانكحوا من البالغات^(١)، يقال: طابت الثمرة؛ أي: أدركت، ﴿مَثًىٰ وَتِلْكَ وَرِيعٌ﴾: نكرات، وإنما منعت الصرف؛ للعدل والوصف، وعليه دلّ كلام سيويه^(٢)، ومحلهن: النصب على الحال من (النساء)، أو من (ما طاب)، تقديره: فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد: اثنتين اثنتين، وثلاثاً ثلاثاً، وأربعاً أربعاً.

فإن قلت: الذي أطلق للنكاح في الجمع أن يجمع بين اثنتين أو ثلاث أو أربع، فما معنى التكرير في (مثنى وثلاث ورباع)؟

قلت: الخطاب للجميع، فوجب التكرير ليصيب كل نكاح يريد الجمع ما أراد من العدد الذي أطلق له، كما تقول للجماعة: اقتسموا هذا المال، وهو ألف درهم: درهمين درهمين، وثلاثة ثلاثة، وأربعة أربعة، ولو أفردت.. لم يكن له معنى، وجيء بالواو؛ لتدل على تجويز

(١) روى البخاري (٤٥٧٤) ومسلم (٣٠١٨) عن سيدنا عروة بن الزبير رضي الله عنه، أنه سأل سيدتنا عائشة رضي الله عنها عن قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ﴾ فقالت: يا ابن أخي، هذه اليتيمة تكون في حجر وليها، تشاركه في ماله، ويعجبه مالها وجمالها، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها، فيعطيه مثل ما يعطيها غيره، فنهوا عن أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن، ويلفوا لهن أعلى ستنهن في الصداق، فأمرؤا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن.

(٢) انظر «الكتاب» لسيويه (٢٢٥/٣).

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴿١﴾

الجمع بين الفرق، ولو جيء بـ: أو مكانها.. لذهب معنى التجويز^(١)، ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَمْلِكُوا﴾ بين هذه الأعداد ﴿فَوَاحِدَةً﴾: فالزموها، أو: فاخترأوا واحدة، ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ سَوَى فِي الْيُسْرِ بين الحرية الواحدة وبين الإماء من غير حصر، ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى اختيار الواحدة والتسري، ﴿أَذِّنْ أَلَّا تَقُولُوا﴾: أقرب من ألا تملئوا، ولا تجوروا؛ يقال: عال الميزان عولاً: إذا مال، وعال الحاكم في حكمه: إذا جار.

ويُحْكِي عن الشافعي رحمه الله أنه فسَّرَ (أَنْ لَا تَعُولُوا): أَنْ لَا تَكْثُرَ عِيَالُكُمْ^(٢)، واعترضوا عليه: بأنه يقال: أعال الرجل يُعِيلُ: إذا كثر عياله، وأُجِيبَ: بأن يجعل من قولك: عال الرجل عياله يعولهم، كقولك: مانهم يمولهم: إذا أنفق عليهم؛ لأن من كثر عياله.. لزمه أن يعولهم، وفي ذلك ما يُصَعَّبُ عليه المحافظة على حدود الورع، وكسب الحلال، وكلام مثله من أعلام العلم حقيق بالحمل على السداد، وألا يُظَنَّ به تحريف: تُعِيلُوا إِلَى (تعولوا)، كأنه سلك في تفسير هذه الكلمة طريقة الكنايات^(٣).

﴿٤﴾ ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ﴾: مهورهن ﴿نِحْلَةً﴾: من: نَحْلُهُ كَذَا: إذا أعطاه إياه، ووهبه له عن طيبة من نفسه نِحْلَةً وَنَحْلًا، وانتصابها: على المصدر؛ لأن النحلة والإيتاء بمعنى: الإعطاء، فكانه قال: وانحلوا النساء صدقاتهن نِحْلَةً؛ أي: أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم، أو: على الحال من المخاطبين؛ أي: آتوهن صدقاتهن ناحلين طيبين النفوس بالإعطاء، أو: من الصدقات؛ أي: منحولة معطاة عن طيبة الأنفس، وقيل: نِحْلَةً من الله، عطية من عنده، وتفضلاً منه عليهن، وقيل: النحلة: الملة، وفلان ينتحل كذا؛ أي: يدين به؛ يعني: وآتوهن مهورهن ديانة، على أنها مفعول لها، والخطاب للأزواج، وقيل: للأولياء؛ لأنهم كانوا يأخذون مهور بناتهم، ﴿فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ﴾: للأزواج ﴿عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ﴾: أي: من الصداق؛ إذ هو في معنى الصدقات ﴿نَفْسًا﴾: تمييز، وتوحيدها لأن الغرض بيان الجنس، والواحد يدل عليه، والمعنى: فإن وهب

(١) أي: لو عطف بـ: أو.. لفات تجويز الاختلاف في العدد؛ بأن ينكح واحد اثنتين، وآخر ثلاثاً أو أربعاً.

(٢) «الأم» للشافعي (١١٤/٥).

(٣) نقل الأزهري عن الكسائي أنه قال: سمعت كثيراً من العرب يقول: عال الرجل: إذا كثر عياله، ثم قال: وأعال: أكثر من: عال، ثم وجه الأزهري تفسير الشافعي بتقدير مفعول به؛ أي: ألا تعولوا عيالاً كثيراً تعجزون عن القيام بكفائتهم، وهو من قولك: فلان يعول عياله؛ أي: ينفق عليهم. انظر «الزاهر في غريب الفاظ الشافعي» (ص ٢٣٢).

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٥٠﴾

لكم شيئاً من الصداق، وتجاافت عنه نفوسهن طيبات غير مُخَبَّاتٍ بما يضطرهن إلى الهبة من شكاية أخلاقكم، وسوء معاشرتكم.

وفي الآية دليل: على ضيق المسلك في ذلك، ووجوب الاحتياط؛ حيث بُني الشرط على طيب النفس فقيل: (فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً)، ولم يقل: فإن وهبن لكم؛ إعلماً بأن المُرَاعَى هو تجافي نفسها عن الموهوب طيبةً، ﴿فَكُلُّوْهُ﴾ الهاء: يعودُ على (شيء)، ﴿هَيِّئَا﴾: لا إثم فيه، ﴿مَرِيئًا﴾: لا داء فيه، فسرهما النبي عليه السلام^(١)، أو: هنيئاً: في الدنيا بلا مطالبة، مريئاً: في العقبى بلا تبعة، وهما صفتان؛ من هَنُو الطعامُ ومَرُو: إذا كان سائغاً لا تنغيص فيه، وهما: وصفٌ مصدر؛ أي: أكلاً هنيئاً مريئاً، أو: حالٌ من الضمير؛ أي: كلوه وهو هنيء مريء، وهذه عبارة عن المبالغة في الإباحة، وإزالة التبعة، ﴿هَيِّئَا مَرِيئًا﴾: بغير همز: يزيد^(٢)، وكذا حمزة في الوقف، وهَمَزَهُمَا الباقلون^(٣)، وعن علي رضي الله عنه: إذا اشتكى أحدكم شيئاً.. فليسال امرأته ثلاثة دراهم من صداقها، ثم ليشتري بها عسلاً، فليشره بماء السماء، فيجمعُ الله له هنيئاً ومريئاً، وشفاءً، ومباركاً^(٤).

﴿٥٠﴾ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٥١﴾

على إصلاحها وتثميرها والتصرف فيها، والخطابُ للأولياء، وأضاف إلى الأولياء أموال السفهاء بقوله: ﴿أَمْوَالَكُمُ﴾؛ لأنهم يملكونها ويمسكونها، ﴿الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾ أي: قواماً لأبدانكم، ومعاشاً لأهلكم وأولادكم، ﴿قِيَمًا﴾ بمعنى قياماً: نافع، وشامي^(٥)، كما جاء: عوداً بمعنى: عياداً، وأصلُ قيام: قوامٌ، فجعلت الواو ياء؛ لانكسار ما قبلها، وكان السلف يقولون: المالُ سلاحُ المؤمن، ولأن أترك ما لا يحاسبني الله عليه.. خيرٌ من أن أحتاج إلى الناس، وعن سفيان

(١) روى الواحدي في «التفسير الوسيط» (١١/٢) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما: عن النبي ﷺ أنه سئل عن هذه الآية: ﴿فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوْهُ هَيِّئَا مَرِيئًا﴾ قال: «إذا جادت المرأة لزوجها بالمعطية غير مكرهة، لا يقضي به عليه سلطان، ولا يؤخذ الله به في الآخرة».

(٢) هذه الرواية عن يزيد أبي جعفر ليست من القراءات المتواترة، وقال في «إتحاف فضلاء البشر» (ص ٨١): (قرأه أبو جعفر بالبدل مع الإدغام بخلف عنه من الروايتين).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٦).

(٤) رواه ابن المنذر في «تفسيره» (٥٦٠/٢).

(٥) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٦).

وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَمِيدًا ﴿٦﴾

وكان له بضاعة يُقْلِبُهَا: لولاها.. لَتَمَنَّدَلَ بي بنو العباس^(١)، ﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾: واجعلوها مكاناً لِرِزْقِهِمْ؛ بَأَنْ تَتَجَرَّعُوا فيها وتربحوا حتى تكون نفقتهم من الأرباح، لا مِنْ صُلْبِ المال، فيأكلها الإنفاق، ﴿وَأَكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾: قال ابن جريج: عدة جميلة: إن صَلَحْتُمْ ورشدتُمْ.. سَلَّمْنَا إليكم أموالكم، وكلُّ ما سكنت إليه النفس لحسنه عقلاً أو شرعاً من قولٍ أو عملٍ.. فهو معروف، وما أنكرته؛ لقبه.. فهو منكراً.

﴿٦﴾ ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَى﴾: واختبروا عقولهم، وذوقوا أحوالهم ومعرفتهم بالتصرف قبل البلوغ، فالابتلاء عندنا: أن يُدفع إليه ما يَتَصَرَّفُ فيه حتى تستبين حاله فيما يَجِيءُ منه، وفيه دليل: على جوازِ إذنِ الصبيِّ العاقلِ في التجارة^(٢). ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ أي: الحُلُم؛ لأنه يصلح للنكاح عنده، ولطلب ما هو مقصود به وهو التوالد، ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾: تَبَيَّنْتُمْ ﴿رُشْدًا﴾: هداية في التصرفات، وصلاًحاً في المعاملاتِ ﴿فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ من غير تأخير عن حدِّ البلوغ.

ونظم هذا الكلام: أن ما بعد (حتى) إلى (فادفعوا إليهم أموالهم) جعل غايةً للابتلاء، وهي: حتى التي تقع بعدها الجمل، كالتي في قوله^(٣): [من: الطويل]

... حتى ماء دجلة أشكل

والجملة الواقعة بعدها جملة شرطية؛ لأن (إذا) متضمنة معنى الشرط، وفعل الشرط: (بلغوا النكاح)، وقوله: (فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم): جملة من شرط وجزاء واقعة جواباً للشرط الأول الذي هو (إذا بلغوا النكاح)، فكأنه قيل: وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم إليهم، بشرط يناس الرشد منهم، وتنكير الرشد يفيد أن المراد رُشْدُ

(١) هو سفيان الثوري، رواه عنه البيهقي في «المدخل إلى السنن الكبرى» (ص ٣٣٧) بنحوه.

لتمندل بي: لأهائي وجعلني كالمندبل تمسح به الأيدي، وبنو العباس: الخلفاء العباسيون.

(٢) انظر «المبوط» للرخسي (٢٥/٢١).

(٣) هذا بعض بيت لجريز في «ديوانه» (ص ٣٦٧) وهو بتمامه:

فما زالت القُتْلَى تُمُور دماؤها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

تمج: تقذف، وتمور: تسيل، وأشكل: لونه أحمر مختلط ببياض؛ والمعنى: أن ماء دجلة تغير من كثرة دماء القتلى.

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرُ
نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿٧﴾

مخصوص، وهو الرشد في التصرف والتجارة، أو: يفيد التقليل؛ أي: طرفاً من الرشد حتى لا يُنتظرُ به تمامُ الرشد، وهو دليلٌ لأبي حنيفة رحمه الله: في دفع المالِ عند بلوغِ خمسٍ وعشرين سنة^(١)، ﴿وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبُرُوا﴾: ولا تأكلوها مسرفين ومبادرين كبَرهم، فـ (إسرافاً وبداراً): مصدران في موضع الحال، و(أن يكبروا): في موضع المصدر منصوبُ الموضع بـ (بداراً)، ويجوزُ أن يكونا مفعولاً لهما؛ أي: لإسرافكم ومبادرتكم كبَرهم تُفَرِّطُونَ في إنفاقها، وتقولون: نفقُ فيما نَشتهي قبل أن يكبرَ اليتامى، فينتزعوها من أيدينا، ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾: قسم الأمر بين أن يكونَ الوصي غنياً، وبين أن يكون فقيراً؛ فالغني يستعفف من أكلها؛ أي: يحترزُ من أكل مالِ اليتيم، واستعفف: أبلغُ من: عَفَّ، كأنه طالبُ زيادة العفة، والفقيرُ يأكلُ قُوتاً مقدراً محتاطاً في أكله، عن إبراهيم: ما سدَّ الجوعَةَ، ووارى العورة، ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾ بأنهم تسَلَّموها وقبضوها؛ دفعاً للتجاحد؛ وتفادياً عن توجُّهِ اليمين عليكم عند التخاصم والتناكر، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسيبًا﴾: محاسباً، فعليكم بالتصادق، وإياكم والتكاذب، أو: هو راجعُ إلى قوله: (فليأكل بالمعروف) أي: ولا يسرف؛ فإن الله يحاسبه عليه ويُجازيه به، وفاعلُ (كفى): لفظَةُ (الله) والباءُ: زائدة، وكفى: يتعدى إلى المفعولين؛ دليلاً: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٣٧].

﴿٧﴾ ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ هم: المتوارثون من ذوي القرباتِ دونَ غيرهم، ﴿مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرُ﴾: بدلٌ من (ما ترك) بتكريرِ العاملِ، والضميرُ في (منه): يعودُ إلى (ما ترك)، ﴿نَصِيبًا﴾: نصبٌ على الاختصاص؛ بمعنى: أعني نصيباً ﴿مَّفْرُوضًا﴾: مقطوعاً لا بدَّ لهم من أن يحوزوه.

روي: أن أوسَ بنَ ثابتٍ تركَ امرأته أمَّ كُحَّةَ^(٢)، وثلاث بناتٍ، فزَوَى ابناً عمه ميراثه عنهن، وكان أهلُ الجاهلية لا يُورَثون النساء والأطفال، ويقولون: لا يرثُ إلا من طاعن بالرماح وحارٌّ

(١) عند الإمام أبي حنيفة رحمه الله: إذا بلغ الغلام غير رشيد... لم يسلم إليه ماله، فإذا بلغ خمساً وعشرين سنة... يسلم إليه ماله وإن لم يونس منه الرشد؛ لأن منع المال عنه بطريق التأديب، ولا يتأدب بعد هذا ظاهراً وغالباً؛ ألا ترى أنه قد بصير جَدّاً في هذا السن، فلا فائدة للمنع. انظر «البنابة شرح الهداية» (١١/٩٥).

(٢) ضبطها في «الإصابة في تمييز الصحابة» (٨/٤٥٧): أم كُحَّة، بضم الكاف وتشديد الجيم.

وَإِذَا حَصَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٨﴾
وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٩﴾
إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿١٠﴾

الغنيمة، فجاءت أم كُحَّة إلى رسول الله ﷺ فشكت، فقال عليه السلام: ارجعي حتى أنظر ما يحدث الله، فنزلت الآية، فبعث إليهما: لا تفرقا من مال أوس شيئا؛ فإن الله تعالى قد جعل لهن نصيباً ولم يبين.. حتى يبين، فنزلت: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾، فأعطى أم كُحَّة الثمن، والبنات الثلثين، والياقي ابني العم^(١).

﴿٨﴾ «وَإِذَا حَصَرَ الْقِسْمَةَ﴾ أي: قسمة التركة ﴿أُولُو الْقُرْبَىٰ﴾ ممن لا يرث، ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ﴾ من الأجانب ﴿فَأَرْزُقُوهُمْ﴾: فأعطوهم ﴿مِنْهُ﴾: مما ترك الوالدان والأقربون، وهو أمر ندب، وهو باقٍ لم ينسخ، وقيل: كان واجباً في الابتداء، ثم نسخ بآية الميراث، ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾: عذراً جميلاً، وعدة حسنة، وقيل: القول المعروف: أن يقولوا لهم: خذوا، بارك الله عليكم، ويستقلوا ما أعطوهم، ولا يمتنوا عليهم.

﴿٩﴾ «وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ المراد بهم: الأوصياء، أمروا بأن يخشوا الله، فيخافوا على من في حُجُورهم من اليتامى فيُشفقوا عليهم خوفاً على ذريتهم لو تركوهم ضعافاً، وأن يُقدِّروا ذلك في أنفسهم، ويصوِّروه حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة والرحمة، و(لو) مع ما في حيزه: صلة لـ (الذين) أي: وليخش الذين صفتهم وحالهم أنهم لو شارقوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافاً وذلك عند احتضارهم.. خافوا عليهم الضياع بعدهم؛ لذهاب كافيهم، وجواب (لو): (خافوا)، والقول السديد من الأوصياء: أن يكلموهم كما يكلمون أولادهم بالأدب الحسن، والترحيب، ويدعوهم ب: يا بُنَيَّ، ويا ولدي.

﴿١٠﴾ «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾: ظالمين، فهو مصدر في موضع الحال، ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ﴾: (ملة بطونهم)^(٢) ﴿نَارًا﴾ أي: يأكلون ما يجزُّ إلى النار، فكأنه نار^(٣)، روي: أنه يبعث أكل مال اليتيم يوم القيامة والدخان يخرج من قبره، ومن فيه، وأذنيه، فيعرف

(١) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٥٩٨/٧)، وذكر نحوه الثعلبي في «تفسيره» (٢٦١/٣).

(٢) فسر بقوله: (ملة بطونهم) أخذاً من استعمال العرب؛ فإنهم إن أرادوا بعض البطن.. صرحوا بلفظ البعض، وذلك لأن حقيقة الظرف هو ما شغل بتمام المظروف. انظر «حاشية القونوي على تفسير البيضاوي» (٥٠/٧).

(٣) فهو مجاز مرسل، أطلق المسبب وأريد السبب. انظر «حاشية القونوي على تفسير البيضاوي» (٥٠/٧).

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِلأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾ ...

الناسُ أنه كان يأكلُ مالَ اليتيم في الدنيا، ﴿وسَيُصْلَوْنَ﴾: شاميٌّ وأبو بكرٍ^(١)؛ أي: سيُدخلون ﴿سَعِيرًا﴾: ناراً من النيران مبهمة الوصف^(٢).

﴿١١﴾ ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾: يعهدُ إليكم، ويأمرُكم ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾: في شأنِ ميراثهم، وهذا إجمالٌ، تفصيلُهُ: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ أي: للذكر منهم؛ أي: من أولادكم، فُحذِفَ الراجعُ إليه؛ لأنه مفهومٌ، كقولهم: السمنُ مَنوانٍ بدرهم^(٣)، وبدأ بِحَظِّ الذَّكَرِ ولم يقل: لِلأُنثَيَيْنِ مِثْلُ حَظِّ الذَّكَرِ، أو: لِلأنثى نصفُ حظِّ الذَّكَرِ؛ لفضليته؛ كما ضُوعِفَ حَظُّهُ؛ لذلك^(٤)؛ ولأنهم كانوا يُورَثُونَ الذَّكَرَ دونَ الإناث، وهو السبب لورود الآية، فقليل: كفى الذكورَ أن ضُوعِفَ لهم نصيبُ الإناث، فلا يُتِمَادَى في حَظِّهن حتى يُحرَمَ من إدلائهن من القرابة بمثل ما يُدلون به، والمراد: حالُ الاجتماع؛ أي: إذا اجتمعَ الذَّكَرُ وَالْأُنثَيَانِ.. كان له سَهمان، كما أن لهما سهمين، وأما في حالِ الانفراد.. فالابنُ يأخذُ المالَ كُلَّهُ، والبنتانِ تأخذانِ الثلثين؛ والدليلُ عليه أنه أتبعه حكمَ الانفرادِ بقوله:

﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ أي: فإن كانت الأولادُ نساءً خُلَصَّا؛ يعني: بناتٍ ليس معهن ابنٌ، ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾: خبرٌ ثانٍ ل: كان، أو: صفةٌ ل (نساء) أي: نساء زائداتٍ على اثنتين ﴿فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ أي: الميْتُ؛ لأن الآيةَ لما كانت في الميراث.. عَلِمَ أن التارك هو الميْتُ، ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾ أي: وإن كانت المولودةُ منفردةً، ﴿وَاحِدَةً﴾: مدنيٌّ^(٥)؛ على: كان التامة، والنصبُ أَوْفَقُ لقوله: (فإن كن نساء).

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٦).

(٢) فالتنوين للتفخيم.

(٣) التقدير: منوان منه بدرهم، ومنوان: تشية منّا، وهو مما يُوزن به.

(٤) لعل الحكمة في جعل نصيب الذكر أكثر أن التكاليف المالية على الأنثى أقل؛ فالرجل مكلف بالنفقة على نفسه، وعلى أولاده، وعلى زوجته، وعلى كلٍّ من يعولهم، وأما المرأة فنصيبها من الميراث لها خاصة لا يشاركها فيه أحد. انظر «التفسير الوسيط» لسيد طنطاوي (٣/ ٦٥).

(٥) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٦).

فإن قلت: قد ذكرَ حكمُ البنّين في حال اجتماعهما مع الابنِ، وحكمُ البناتِ والبنّ في حال الانفرادِ، ولم يُذكرَ حكمُ البنّين في حال الانفرادِ، فما حكمُهما؟
قلت: حكمُهما مختلفٌ فيه:

فابنُ عباسٍ رضي الله عنهما نَزَّلَهُمَا منزلةَ الواحدةِ، لا منزلةَ الجماعةِ^(١)، وغيرُهُ من الصحابةِ رضي الله عنهم أعطوهما حكمَ الجماعةِ^(٢)؛ بمقتضى قوله: للذكر مثلُ حظِّ الأنثيين، وذلك لأن من مات وخَلَفَ بنتاً وابناً.. فالثلثُ للبنّ، والثلثان للابن، فإذا كان الثلثُ لبنّ وواحدةٌ.. كان الثلثان للبنّين؛ ولأنه قال في آخر السورة: ﴿إِنْ أَمْرُكَ هَلْكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا أَثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ والبنّتان أَمْسُرُ رحماً بالميت من الأختين، فأوجبوا لهما ما أوجبَ الله للأختين، ولم يُنقصوا حظَّهما عن حظِّ مَنْ هو أبعدُ منهما؛ ولأن البنّ لما وجبَ لها مع أخيها الثلثُ.. كان أحرى أن يجبَ لها الثلثُ إذا كانت مع أختٍ مثلها، ويكون لأختها معها مثلُ ما كان يجبَ لها أيضاً مع أخيها لو انفردت معه، فوجبَ لهما الثلثان.

وفي الآية دلالةٌ على أن المالَ كلّهُ للذكر إذا لم يكن معه أنثى؛ لأنه جُعِلَ للذكر مثلُ حظِّ الأنثيين، وقد جُعِلَ للأنثى النصفُ إذا كانت منفردةً، فعلم أن للذكر في حال الانفرادِ ضعفَ النصفِ، وهو الكلُّ.

والضميرُ في ﴿وَلِأَبَوَيْهِ﴾: للميت، والمرادُ الأب والأُم، إلا أنه غُلِبَ الذكرُ، ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ﴾: بدلٌ من (لأبويه) بتكرير العاملِ، وفائدةُ هذا البدلِ: أنه لو قيل: ولأبويه السدسُ.. لكان ظاهرُهُ اشتراكهما فيه، ولو قيل: ولأبويه السدسان.. لأوهمَ قسمةَ السدسين عليهما على التسوية، وعلى خلافها، ولو قيل: ولكلٍّ واحدٍ من أبويه السدسُ.. لذهبت فائدةُ التأكيد، وهو التفصيل بعد الإجمال، و(السدسُ): مبتدأ، خبرُهُ: (لأبويه)، والبدلُ متوسطٌ بينهما للبيان، وقرأ الحسنُ ﴿السُّدُسُ﴾، و﴿الرَّيْعُ﴾، و﴿الثَّمْنُ﴾، و﴿الثَلْثُ﴾: بالتخفيف^(٣)، ﴿مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ وهو يقع على الذكر والأنثى.

(١) قال ابن عبد البر في «الاستذكار» (٥/٣٢٣): وهذه الرواية منكروة عند أهل العلم قاطبةً، كلّهم ينكرونها ويدفعونها بما رواه ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس أنه جعل للبنّين الثلثين.

(٢) ودليل ذلك: حديث سيدنا جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لعن ابنتي سعيد: «أعط ابنتي سعد الثلثين، وأعط أمهما الثمن، وما بقي.. فهو لك» رواه أبو داود (٢٨٩١)، والترمذي (٢٠٩٢)، وابن ماجه (٢٧٢٠).

(٣) أي: بسكون وسط كلٍّ منها. انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٥٢٥).

﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثُهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثَّلَاثُ﴾ أي: مما ترك، والمعنى: وَوَرِثُهُ أَبَوَاهُ فحسب؛ لأنه إذا وَرِثَهُ أَبَوَاهُ مع أحد الزوجين.. كان للأم ثلث ما يبقى بعد إخراج نصيب الزوج، لا ثلث ما ترك؛ لأن الأب أقوى من الأم في الإرث؛ بدليل: أن له ضعف حظها إذا خلصا، فلو ضُرب لها الثلث كمالاً.. لأدّى إلى حظ نصيبه عن نصيبها؛ فإن امرأة لو تركت زوجاً وأبوين، فصار للزوج النصف، وللأم الثلث، والباقي للأب.. حازت الأم سهمين، والأب سهماً واحداً، فينقلب الحكم إلى أن يكون للأنثى مثل حظ الذكركين، ﴿فَلِأُمِّهِ﴾: بكسر الهمزة: حمزة وعلي^(١)؛ لمجاورة كسر اللام.

﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ﴾ أي: للमित ﴿إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾: إذا كانت للميت اثنان من الإخوة والأخوات فصاعداً.. فلأُمِّه السدس، والأخ الواحد لا يحجب، والأعيان والعلات والأخفاف في حجب الأم سواء^(٢)، ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ﴾: متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها، لا بما يليه وحده، كأنه قيل: قسمة هذه الأنصبا من بعد وصية ﴿يُوصَى بِهَا﴾ وما بعده: بفتح الصاد: مكّي وشاميّ وحماد ويحيى، وافق الأعشى في الأولى، وحفص في الثانية؛ لمجاورة ﴿يُورَثُ﴾، وكسر الأولى؛ لمجاورة ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ الباكون: بكسر الصادين^(٣)؛ أي: يوصي الميت، ﴿أَوْ دَيْنٍ﴾ والإشكال: أن الدّين مقدم على الوصية في الشرع، وقدمت الوصية على الدين في التلاوة، والجواب: أنّ (أو) لا تدلّ على الترتيب؛ ألا ترى أنك إذا قلت: جاءني زيد أو عمرو.. كان المعنى: جاءني أحد الرجلين، فكان التقدير في قوله: (من بعد وصية يوصى بها أو دين): من بعد أحد هذين الشيئين: الوصية أو الدين، ولو قيل بهذا اللفظ.. لم يدر فيه الترتيب، بل يجوز تقديم المؤخر، وتأخير المقدم، كذا هنا، وإنما قدمنا الدين على الوصية بقوله عليه السلام: «ألا إن الدين قبل الوصية»^(٤)؛ ولأنها تشبه الميراث؛ من حيث إنها صلة بلا عَوْضٍ، فكان إخراجها مما يشقّ على الورثة، وكان أداؤها مَظَنَّةً للتفريط، بخلاف الدين، فقدمت على الدين؛ ليسارعوا إلى إخراجها مع الدين.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٦).

(٢) الأعيان: الإخوة والأخوات لأب وأم، والعلات: الإخوة والأخوات لأب، والأخفاف: الإخوة والأخوات لام.

(٣) انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٥٢٥)، و«البدور الزاهرة» (ص ٧٦، ٧٧).

(٤) روى ابن ماجه (٢٧١٥) عن سيدنا علي رضي الله عنه قال: قضى رسول الله ﷺ بالدين قبل الوصية.

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّينَ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوَصُّونَ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُوْرَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّانِيَةِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَكَرٍ وَصِيَّةٍ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ (١٢)

﴿أَبَاؤُكُمْ﴾ : مبتدأ، ﴿وَأَبْنَاؤُكُمْ﴾ : عطف عليه، والخبر: ﴿لَا تَدْرُونَ﴾، وقوله: ﴿أَيُّهُمْ﴾ : مبتدأ، خبره: ﴿أَقْرَبُ لَكُمْ﴾، والجملة: في موضع نصب بـ (تدرون)، ﴿نَفْعًا﴾ : تمييز؛ والمعنى: فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة، ولو وكل ذلك إليكم.. لم تعلموا أيهم لكم أنفع، فوضعتم أنتم الأموال على غير حكمة، والتفاوت في السهام بتفاوت المنافع، وأنتم لا تدرون تفاوتها، فتولى الله ذلك؛ فضلاً منه، ولم يكلها إلى اجتهاذكُم؛ لعجزكم عن معرفة المقادير، وهذه الجملة: اعتراضية مؤكدة، لا موضع لها من الإعراب، ﴿فَرِيضَةً﴾ : نُصِبَتْ نَصْبَ المصدر المؤكّد؛ أي: فرض ذلك فرضاً ﴿مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بالأشياء قبل خلقها، ﴿حَكِيمًا﴾ (١١) في كل ما فرض وقسم من الموارث وغيرها.

﴿١٢﴾ ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ﴾ أي: زوجاتكم^(١)، ﴿إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ أي: ابن، أو: بنت، ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ منكم، أو من غيركم ﴿فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّينَ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوَصُّونَ بِهَا أَوْ دَيْنٌ﴾ والسواحد والجماعة سواء في الربع والثلث، جعل ميراث الزوج ضعف ميراث الزوجة؛ لدلالة قوله: (للتذكير مثل حظ الأنثيين).

﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ﴾ يعني: الميت، وهو اسم (كان)، ﴿يُوْرَثُ﴾ من وُرث؛ أي: يُوْرَثُ منه، وهو صفة لـ (رجل)، ﴿كَلَالَةً﴾ : خبر (كان) أي: وإن كان رجلٌ موروثٌ منه كلالاً، أو (يورث): خبر (كان)، و(كلالاً): حال من الضمير في (يورث)، والكلاله: تطلق على من لم يُخلف ولداً ولا والداً، وعلى من ليس بولد ولا والد من المخلفين، وهو في الأصل: مصدرٌ

(١) يقال للمرأة: زوج، والجمع: أزواج. وزوجته، والجمع: زوجات.

بمعنى الكلال، وهو ذهابُ القوة من الإعياء، ﴿أَوْ أَمْرًا﴾: عطفتُ على (رجل)، ﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ أي: لأم.

فإن قلت: قد تقدم ذكر الرجل والمرأة، فلم أفرّد الضمير وذكّره؟

قلت: أما إفراده.. فلأنّ (أو): لأحد الشئيين، وأما تذكيره.. فلأنه يرجع إلى (رجل)؛ لأنه مذكرٌ مبدوءٌ به^(١)، أو يرجع إلى أحدهما، وهو مذكر^(٢).

﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ إِنْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ﴾: من واحدٍ ﴿فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾ لأنهم يستحقون بقراءة الأم، وهي لا ترث أكثر من الثلث، ولهذا لا يُفَضَّلُ الذكرُ منهم على الأنثى.

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ إنما كرّرت الوصية؛ لاختلاف الموصيين، فالأول: الوالدان والأولاد، والثاني: الزوجة، والثالث: الزوج، والرابع: الكلالة، ﴿غَيْرَ مُضَارٍّ﴾: حال؛ أي: يوصي بها وهو غير مضارٍّ لورثته، وذلك بأن يوصي زيادةً على الثلث، أو لوارث.

﴿وَصِيَّةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾: مصدرٌ مؤكّد؛ أي: يوصيكم بذلك وصية، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بمن جارٍ أو عدلٍ في وصيته، ﴿حَاسِمٌ﴾ (١٢) على الجائر لا يعاجله بالعقوبة، وهذا وعيد.

فإن قلت: فأين ذو الحال فيمن قرأ (يوصي بها)؟

قلت: يُضْمَرُ: يوصي، فينتصبُ عن فاعله^(٣)؛ لأنه لما قيل: (يوصي بها) عَلِمَ أن ثَمَّ موصياً، كما كان ﴿رَجَالٌ﴾ فاعلٌ ما يدلُّ عليه ﴿يُسَبِّحُ﴾ لأنه لما قيل: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ﴾ عَلِمَ أن ثَمَّ مُسَبِّحاً، فأُضْمِرَ: يُسَبِّحُ^(٤).

واعلم أن الورثة أصناف:

أصحاب الفرائض، وهم الذين لهم سهامٌ مقدرة:

كالبنات، ولها النصف، وللأكثر: الثلثان.

(١) واكتفي بحكمه عن حكم المرأة؛ لدلالة العطف على تشاركهما فيه. انظر «تفسير البيضاوي» (٢/٦٤).

(٢) أي: يعود على لفظ مقدر مذكر، وهو: أحدهما.

(٣) والتقدير: يوصي بها، يوصي غير مضارٍّ، فصاحب الحال: الضمير المستتر في: يوصي المقدر.

(٤) أي: في قوله تعالى: ﴿إِنْ يُوْثِقِ إِلَهُ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِأَلْسِنَةٍ وَأَلْصَالٍ﴾ (٣٦) ﴿رَجَالٌ﴾ [النور:

٣٦ - ٣٧] وذلك في قراءة ﴿يُسَبِّحُ﴾ بفتح الباء، وهي للشامي وشعبة. انظر «البدور الزاهرة» (ص ٢٢٤).

وبنت الابن وإن سفلت، وهي عند عدم الولد كالبنات، ولها مع بنت الصُلبيَّة: السدس، وتسقط بالابن وبنتي الصُلبي، إلا أن يكون معها غلام فيعصبها.

والأخوات لأب وأم، وهنَّ عند عدم الولد وولد الابن كالبنات.

والأخوات لأب، وهنَّ كالأخوات لأب وأم عند عدمهنَّ، ويصيرُ الفريقانِ عصبَةً بالبنت، أو بنت الابن، ويسقطنَّ بالابن وابنه وإن سفلنَّ، والأب، وبالجدُّ عند أبي حنيفة رحمه الله.

وولد الأم، وللواحد: السدس، وللأكثر: الثلث، وذَكَرُهم كأُنثاهم، ويسقطون بالولد وولد الابن وإن سفلنَّ، والأب والجدُّ.

والأب، وله: السدس مع الابن، أو ابن الابن وإن سفلنَّ، ومع البنت، أو بنت الابن وإن سفلت: السدس والباقي.

والجدُّ، وهو أبو الأب، وهو كالأب عند عدمه، إلا في ردِّ الأم إلى ثلث ما يبقى.

والأم، ولها: السدس مع الولد، أو ولد الابن وإن سفلنَّ، أو الاثنين من الإخوة والأخوات فصاعداً من أيِّ جهة كانا، وثلث الكلَّ عند عدمهم، وثلث ما يبقى بعد فرض أحد الزوجين في: زوج وأبوين، أو زوجة وأبوين.

والجدَّة، ولها: السدس وإن كثرت، لأم كانت، أو لأب، والبُعْدَى تُحجَّبُ بالقريبى، والكلُّ بالأم، والأبويات بالأب.

والزوج، وله: الربع مع الولد، أو ولد الابن وإن سفلنَّ، وعند عدمه: النصف.

والزوجة، ولها: الثمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفلنَّ، وعند عدمه: الربع.

والعصبات، وهم: الذين يرثون ما بقي من الفرض، وأولاهم الابن، ثم ابنه وإن سفلنَّ، ثم الأب، ثم أبوه وإن علا، ثم الأخ لأب وأم، ثم الأخ لأب، ثم ابن الأخ لأب وأم، ثم ابن الأخ لأب، ثم الأعمام، ثم أعمام الأب، ثم أعمام الجد، ثم المعتق، ثم عصبته على الترتيب.

واللاتي فرضهنَّ النصف والثلاثان: يصِرْنَ عصبَةً بإخوتهن لا غيرهن.

وذوو الأرحام، وهم: الأقارب الذين ليسوا من العصبات، ولا من أصحاب الفرائض، وترتيبهم كترتيب العصبات.

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٣﴾ وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٤﴾ وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفَدْحَةُ مِنْ بَنَاتِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٥﴾

﴿١٣﴾: إشارة إلى الأحكام التي ذكرت في باب اليتامى، والوصايا، والموارث، ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾: سَمَّاها حدوداً؛ لأن الشرائع كالحُدود المضروبة للمكلفين، لا يجوز لهم أن يتجاوزوها، ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

﴿١٤﴾: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾ انتصب ﴿خَالِدِينَ﴾ (خالداً): على الحال، وجميع مرة، وأُفِرِدَ أخرى؛ نظراً إلى معنى (من) ولفظها، ﴿نُدْخِلْهُ﴾: فيهما مدنيّ وشامي^(١)، ﴿وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ لهوانه عند الله، ولا تعلق للمعتزلة والخوارج بالآية؛ فإنها في حق الكفار؛ إذ الكافر هو الذي تعدّى الحدود كلّها، فأما المؤمن العاصي.. فهو مطيع بالإيمان، غير متعدي حدّ التوحيد؛ ولهذا فسر الضحاك المعصية هنا بالشرك، وقال الكلبي: ومن يعص الله ورسوله: يكفر بقسمة الموارث، ويتعدّ حدوده؛ استحلالاً.

﴿١٥﴾ ثم خاطب الحكام فقال: ﴿وَالَّذِي﴾ هي جمعُ التي، وموضعها: رفعٌ بالابتداء، ﴿يَأْتِيكَ الْفَدْحَةُ﴾ أي: الزنا؛ لزيادتها في القبح على كثيرٍ من القبائح؛ يقال: أتى الفاحشة، وجاءها، ورهقها، وغشيها: بمعنى، ﴿مِنْ بَنَاتِكُمْ﴾ (من): للتبويض، والخبر: ﴿فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ﴾: فاطلبوا الشهادة، ﴿أَرْبَعَةً مِنْكُمْ﴾: من المؤمنين، ﴿فَإِنْ شَهِدُوا﴾ بالزنا ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ﴾: فاحبسوهنَّ ﴿حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ﴾ أي: ملائكة الموت، كقوله: ﴿الَّذِينَ تَوَفَّيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [النحل: ٢٨]، أو: حتى يأخذهن الموت، ويستوفين أرواحهنَّ، ﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ (أو) بمعنى: إلا أن، ﴿سَبِيلًا﴾ غير هذه، عن ابن عباس رضي الله عنهما: السبيلُ للبكر: جلدٌ مثو، وللثيب: الرجم^(٢)؛ لقوله عليه السلام: «خذوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن

(١) انظر المرجع السابق (ص ٢٩٩).

(٢) روى ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٨٩٥/٣) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما: السبيل الذي جعل الله لهن: الجلد والرجم.

وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿١٦﴾ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾

سبيلاً، البكرُ بالبكر: جلدُ مئةٍ وتغريبُ عام، والثيبُ بالثيب: جلدُ مئةٍ ورجمٌ بالحجارة^(١).

﴿١٦﴾ وَالَّذَانِ: يريدُ: الزاني والزانية، وبتشديد النون: مكِّي^(٢)، ﴿يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ﴾ أي: الفاحشة، ﴿فَأَذُوهُمَا﴾ بالتوبيخ والتعيير، وقولوا لهما: أما استحييتُما؟ أما خِفْتُمَا الله؟ ﴿فَإِن تَابَا﴾ عن الفاحشة ﴿وَأَصْلَحَا﴾: وغيرَا الحال ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾: فاقطعُوا التوبيخَ والمذمة؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ ﴿١٦﴾ يقبلُ توبةَ التائبِ ويرحمُهُ، قال الحسن: أولُ ما نزلَ من حدِّ الزنا: الأذى، ثم الحبسُ، ثم الجلدُ، أو الرجمُ، فكان ترتيبُ النزولِ على خلافِ ترتيبِ التلاوة.

والحاصلُ: أنهما إذا كانا محصنين.. فحدُّهما الرجمُ لا غيرُ، وإذا كانا غيرَ محصنين.. فحدُّهما الجلدُ لا غيرُ، وإن كان أحدهما محصناً، والآخرُ غيرَ محصنٍ.. فعلى المحصن منهما الرجمُ، وعلى الآخرِ الجلدُ.

وقال ابنُ بحرٍ: الآيةُ الأولى في السَّحَاقَاتِ، والثانيةُ في اللَّوَّاطِينِ، والتي في (النور) في الزاني والزانية، وهو دليلٌ ظاهرٌ لأبي حنيفةَ رحمه الله: في أنه يُعزَّرُ في اللواطِ ولا يحدُّ^(٣)، وقال مجاهد: آيةُ الأذى في اللواطِ.

﴿١٧﴾ ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ﴾ هي مِن: تاب الله عليه: إذا قَبِلَ توبته؛ أي: إنما قَبُولُهَا ﴿عَلَى اللَّهِ﴾، وليس المرادُ به الوجوبُ؛ إذ لا يجبُ على الله شيءٌ، ولكنه تأكيدٌ للوعد؛ يعني: أنه يكون لا محالة كالواجب الذي لا يُترك، ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ﴾: الذنبُ؛ لسوءِ عقابه، ﴿بِجَهْلَةٍ﴾: في موضع الحال؛ أي: يعملون السوءَ جاهلين سفهاء؛ لأن ارتكابَ القبيح مما يدعُو إليه السَّفَه، وعن مجاهد: مَنْ عصَى الله.. فهو جاهلٌ حتى يَنْزَعَ عن جهالته^(٤)، وقيل: جهالته: اختياره اللذةَ الفانية على الباقية، وقيل: لم يجهل أنه ذنبٌ ولكنه جهل كُنهَ عقوبته، ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾: من زمانٍ قريبٍ، وهو: ما قبلَ حضرةِ الموتِ؛ ألا ترى إلى قوله: ﴿حَتَّى إِذَا حَضَرَ

(١) رواه مسلم (١٦٩٠) عن سيدنا عبادة بن الصامت رضي الله عنه.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٧).

(٣) ولكن للحاكم قتله إن اعتاد ذلك. انظر «حاشية ابن عابدين» (٢٧/٤).

(٤) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٨٩٧/٣).

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ أَلَنْتَنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا ءَاتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ مُّبِينَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٩﴾

أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ ﴿١٨﴾ فَبَيَّنَ أَنْ وَقْتَ الاحتضارِ هو الوقتُ الذي لا تُقبلُ فيه التوبة، وعن الضحاك: كلُّ توبةٍ قبلَ الموتِ فهو قريب، وعن ابن عباسٍ رضي الله عنهما: قبلَ أن ينظرَ إلى ملكِ الموتِ ^(١)، وعنه عليه السلام: «إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يُغرَّغْ» ^(٢)، و(من): للتبعيض؛ أي: يتوبون بعضَ زمانٍ قريبٍ، كأنه سَمَّى ما بين وجودِ المعصية وبين حضرةِ الموتِ زماناً قريباً، ﴿فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾: عِدَّةٌ بأنه يَفِي بذلك، وإعلامٌ بأن الغفرانَ كائنٌ لا محالة، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بعزمهم على التوبة، ﴿حَكِيمًا﴾ ﴿١٧﴾ حكمَ بكونِ الندمِ توبةً.

﴿١٨﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ أَلَنْتَنَ ﴿١٨﴾ أي: ولا توبةٌ للذين يُذنبون ويُسوِّفون توبتهم إلى أن يزولَ حالُ التكليفِ بحضورِ أسبابِ الموتِ، ومعاينةِ ملكِ الموتِ؛ فإن توبةً هؤلاء غيرُ مقبولةٍ؛ لأنها حالةٌ اضطراريَّة، لا حالةٌ اختياريَّة، وقبولُ التوبةِ ثوابٌ، ولا وعدَ به إلا لِمُختارٍ، ﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ﴾: في موضعٍ جرٍّ بالعطف على (الذين يعملون السيئات) أي: ليست التوبة للذين يعملون السيئات، ولا للذين يموتون ﴿وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ قال سعيدُ بنُ جبيرٍ: الآيةُ الأولى في المؤمنين، والوسطى في المنافقين، والأخرى في الكافرين، وفي بعضِ المصاحف: بلامين ^(٣)، وهو مبتدأ، خبره: ﴿أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿١٨﴾ أي: هيئنا؛ من العتيد، وهو الحاضر، أو الأصل: أَعْتَدْنَا، فقلبت الدالَّ تاءً.

﴿١٩﴾ كان الرجلُ يرثُ امرأةً مورثه، بأن يُلقَى عليها ثوبه، فيتزوجها بلا مهرٍ، فنزلت ^(٤): ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ أي: أن تأخذوهنَّ على سبيلِ

(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٨٩٨/٣).

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٥٣٧) وَابْنُ مَاجَهَ (٤٢٥٣) عَنْ سَيِّدِنَا ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَمَعْنَى: «مَا لَمْ يَغْرُغْ»: مَا لَمْ يَبْلُغْ رُوحَهُ حُلُقُومَهُ، وَالْفَرْغَةُ: أَنْ يَجْعَلَ الْمَشْرُوبُ فِي الْفَمِ، وَيُرَدَّدُ إِلَى أَصْلِ الْحَلْقِ وَلَا يَبْلَعُ.

(٣) أي: «وَالَّذِينَ»: بِلَامِ الْإِبْتِدَاءِ، فَيَعْرَبُ مُبْتَدَأً. انْظُرْ «غَرَائِبَ التَّفْسِيرِ وَعَجَائِبَ التَّأْوِيلِ» (٢٨٨/١).

(٤) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (١٣٨/٧) عَنْ مِقَاتِلِ بْنِ حَيَّانٍ، وَفِي «الْبَخَارِيِّ» (٤٥٧٩) عَنْ سَيِّدِنَا ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانُوا إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ . . كَانَ أَوْلِيَائُهُ أَحَقُّ بِأَمْرَانِهِ، إِنْ شَاءَ بَعْضُهُمْ . . تَزَوَّجَهَا، وَإِنْ شَاءَ وَآلُ . . زَوَّجَهَا، وَإِنْ شَاءَ وَآلُ . . لَمْ يَزَوَّجُوا فَهِيَ أَحَقُّ بِهَا مِنْ أَهْلِهَا، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي ذَلِكَ.

الإرث، كما تُحَارُ الموارِيثُ ومن كَارِهَاتُ لذلك، أو مُكْرِهَاتُ، (كْرِهَاتُ): بالفتح؛ من الكراهة، وبالضم: حمزة، وعلي^(١)؛ من الإكراه: مصدرٌ في موضع الحال من المفعول، والتقيدُ بالكُره لا يدلُّ على الجواز عند عديمه؛ لأن تخصيص الشيء بالذكر لا يدلُّ على نفي ما عداه، كما في قوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا أَوْلَدُكُمْ خَشِيَةً لِمَلَكٍ﴾ [الإسراء: ٣١]، وكان الرجلُ إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته.. حبسها مع سوء العشرة؛ لتفتدي منه بمالها، وتختلع، فقليل^(٢): ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ وهو: منصوبٌ عطفًا على (أن ترثوا)، و(لا): لتأكيد النفي؛ أي: لا يحل لكم أن ترثوا النساء ولا أن تعضلوهن، أو: مجزومٌ بالنهي على الاستئناف، فيجوزُ الوقفُ حينئذٍ على (كرهاً)، والعَضْلُ: الحبسُ والتضييقُ؛ ﴿لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ﴾ من المهر، واللام: متعلقةٌ بـ (تعضلوا)، ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ﴾ هي: النشوزُ وإيذاء الزوج، وأهله بالبذاء^(٣)؛ أي: إلا أن يكونَ سوءُ العشرة من جهتهنَّ فقد عُذِرْتُمْ في طلبِ الخلع، وعن الحسن: الفاحشة: الزنا، فإن فَعَلَتْ.. حلَّ لزوجها أن يسألها الخلع، ﴿مُبَيَّنَةً﴾ وبفتح الياء: مكِّيٌّ وأبو بكر^(٤)، والاستثناء من أعمَّ عامٍ الظرف، أو المفعول له^(٥)، كأنه قيل: ولا تعضلوهن في جميع الأوقات إلا وقت أن يأتين بفاحشة، أو: ولا تعضلوهن لعلَّ من العليِّ إلا لأن يأتين بفاحشة.

وكانوا يسيئون معاشرَةَ النساءِ فقليلُ لهم: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ وهو النَّصْفَةُ في المبيت والنفقة، والإجمالُ في القول، ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾ لقبِجهن، أو سوءُ خُلُقِهِنَّ ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾: في ذلك الشيء، أو في الكُره ﴿خَيْرًا كَثِيرًا﴾: ثوباً جزيلاً، أو: ولدًا صالحاً، والمعنى: فإن كرهتموهن.. فلا تفارقوهن؛ لكراهية الأنفسِ وحدَّها، فربما كَرِهَتْ النفسُ ما هو أصلحُ في الدين، وأدنى إلى الخير، وأحبَّت ما هو بضدُّ ذلك، ولكن للنظر في أسبابِ الصلاح، وإنما صحَّ قوله: ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا﴾ جزاءً للشرط؛ لأن المعنى: فإن كرهتموهن.. فاصبروا عليهن مع الكراهة، فلعل لكم فيما تكرهونه خيراً كثيراً ليس فيما تحبونه.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٧).

(٢) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٩٠٣/٣).

(٣) البذاء: الكلام القبيح.

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٧).

(٥) أي: أن المستثنى منه المقدر: إما ظرف عام، أو علة عامة.

فَلَمَّا أَرَدْتُمْ أَنْ يَبْدُلَ رَوْحَ مَكَاتِ رَوْحٍ وَمَاتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَنَاخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِنَّمَا بُيِّنَّا ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَكَأَنَّهُ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾

﴿٢٠﴾ وكان الرجل إذا رأى امرأة فأعجبته . . بهت التي تحتها وربما بها فاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاها، فقليل^(١):

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَبْدُلَ رَوْحَ مَكَاتِ رَوْحٍ﴾ أي: تطليق امرأة وتزوج أخرى، ﴿وَمَاتَيْتُمْ﴾ أعطيتم إحدى الزوجات، فالمراد بالزوج: الجمع؛ لأن الخطاب لجماعة الرجال، ﴿قِنْطَارًا﴾: مالا عظيما، كما مر في (آل عمران)، وقال عمر رضي الله عنه على المنبر: لا تغالوا بصدقات النساء، فقالت امرأة: أنتبع قولك أم قول الله: ﴿وَمَاتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا﴾؟ فقال عمر: كل أحد أعلم من عمر، تزوجوا على ما شئتم^(٢)، ﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ﴾: من القنطار ﴿شَيْئًا﴾ تأخذونه، بُهْتَنًا وَإِنَّمَا بُيِّنَّا ﴿٢٠﴾ أي: بينا، والبهتان: أن تستقبل الرجل بأمرٍ قبيحٍ تقذفه به، وهو بريء منه؛ لأنه يبهت عند ذلك؛ أي: يتحير، وانتصب (بهتاناً): على الحال؛ أي: باهتين وآثمين.

﴿٢١﴾ ثم أنكر أخذ المهر بعد الإفضاء فقال: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ أي: خلا بلا حائل، ومنه الفضاء، والآية حجة لنا في الخلوة الصحيحة أنها تؤكد المهر؛ حيث أنكر الأخذ، وعلل بذلك، ﴿وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ ﴿٢١﴾: عهداً وثيقاً، وهو قول الله تعالى: ﴿فَأَمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَنٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩]، والله تعالى أخذ هذا الميثاق على عباده؛ لأجلهم، فهو كأخذهم، أو: قول النبي عليه السلام: «استوصوا بالنساء خيراً؛ فإنهن عوان في أيديكم، أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله»^(٣).

﴿٢٢﴾ ولما نزل ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ قالوا: تركنا هذا، لا نرثهن كرهاً، ولكن نخطبن فتنكحن برضاهن، فقليل لهم:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ وقيل: المراد بالنكاح: الوطء؛ أي: لا تطؤوا

(١) انظر «الكشاف» (١/٥٢٣).

(٢) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٧/٢٣٣)، ورواه - دون سؤال المرأة وجوابها - أبو داود (٢١٠٦)، والترمذي (١١١٤) والنسائي في «المجتبى» (١١٧/٦) وابن ماجه (١٨٨٧).

(٣) رواه الترمذي (١١٦٣) عن سيدنا عمرو بن الأحوص رضي الله عنه.

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضْعَةِ وَأُمَّهُتِ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبُكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ

إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٣﴾

ما وطئ أبائكم، وفيه تحريم وطئ موطوءة الأب بنكاح، أو بملك يمين، أو بزناً، كما هو مذهبنا، وعليه كثير من المفسرين، ولما قالوا: كنا نفعل ذلك فكيف حال ما كان منا؟ قال: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أي: لكن ما قد سلف.. فإنكم لا تؤخذون به، والاستثناء منقطع، عن سيبويه^(١)، ثم بينَ صفة هذا العقد في الحال فقال: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً﴾: بالغة في القبح، ﴿وَمَقْتًا﴾: وبغضاً عند الله، وعند المؤمنين، وناسٌ منهم يمتقونه من ذوي مرواتهم، ويسمونهم نكاح المقت، وكان المولود عليه يقال له: المقتي، ﴿وَسَاءَ سَيْلاً﴾: وبئس الطريق طريقاً ذلك.

﴿٢٣﴾ ولما ذكر في أول السورة نكاح ما طاب؛ أي: حل من النساء، وذكر بعض ما حرم قبل هذا، وهو نساء الآباء.. ذكر المحرمات الباقيات، وهن سبع من النسب، وسبع من السب، وبدأ بالنسب فقال: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ والمراد: تحريم نكاحهن عند البعض، وقد ذكرنا المختار في «شرح المنار»^(٢)، والجدة من قبل الأم أو الأب ملحقه بهن، ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ وبنات الابن، وبنات البن ملحقات بهن، والأصل: أن الجمع إذا قوبل بالجمع ينقسم الآحاد على الآحاد، فنحرم على كل واحد أمه وبنته.

(١) وقيل: الاستثناء متصل، وهو استثناء من المعنى اللازم للنهي، وكأنه قيل: وتستحقون العقاب بنكاح ما نكح أبائكم إلا ما قد سلف. انظر «تفسير البيضاوي» (٢/٦٧).

(٢) هذه مسألة التحريم المضاف للأعيان كما في هذه الآية، وخلاصة ما ذكره أن التحريم نوعان: تحريم يلاقي نفس الفعل مع كون المحل قابلاً، كأكل مال الغير، وتحريم يخرج المحل شرعاً من أن يكون قابلاً لذلك الفعل، فيعدم الفعل فيه لعدم المحل، ويصير الفعل تابعاً، كالخمر، فإنها بالتحريم المضاف إليها لم تبقى محلاً للمشرب شرعاً، وهذا في غاية التحقيق لتوكيد النفي؛ إذ عدم الفعل باعتبار عدم محله أقوى من عدمه مع بقاء المحل، ومن جعل العيب غير محرم، وحرّم الفعل حتى صار مشروعاً بأصله، فقد حوّل الحرمة من محل أضيف إليه إلى محل لم تُضف إليه، وهو غلطٌ بَيِّنٌ. انظر «كشف الأسرار» (١/٢٧٦)، وقال البيضاوي في «تفسيره» (٢/٦٧): ليس المراد تحريم ذواتهن، بل تحريم نكاحهن؛ لأنه معظم ما يقصد منهن؛ ولأنه المتبادر إلى الفهم... ولأن ما قبله وما بعده في النكاح.

﴿وَأُمَّهُنَّ لَكُمْ﴾ لَاب وَأُم، أو لَاب، أو لَام، ﴿وَعَمَّتُكُمْ﴾: من الأوجه الثلاثة، ﴿وَحَسَنَتْكُمْ﴾: كذلك، ﴿وَمَاتَ الْأَخُ﴾: كذلك، ﴿وَمَاتَ الْأَخْتُ﴾: كذلك، ثم شرع في السبب فقال: ﴿وَأُمَّهُنَّ لَكُمْ أَلَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ الله تعالى نَزَلَ الرِّضَاعَةَ مَنْزِلَةَ النَّسَبِ، فَسُمِّيَ الْمَرْضُوعَةُ أُمًّا لِلرَّضِيعِ، وَالْمَرَاضِعَةُ أَخْتًا، وَكَذَلِكَ زَوْجُ الْمَرْضُوعَةِ أَبُوهَا، وَأَبَوَاهُ جَدَّاهُ، وَأَخْتُهَا عَمُّهُ، وَكُلُّ وَلَدٍ وَلَدٌ لَهُ مِنْ غَيْرِ الْمَرْضُوعَةِ قَبْلَ الرِّضَاعِ وَبَعْدَهُ فَهُمْ إِخْوَتُهُ وَأَخَوَاتُهَا لِأَبِيهِ، وَأُمُّ الْمَرْضُوعَةِ جَدُّتُهَا، وَأَخْتُهَا خَالَتُهَا، وَكُلُّ مَنْ وَلَدَ لَهَا مِنْ هَذَا الزَّوْجِ فَهُمْ إِخْوَتُهُ وَأَخَوَاتُهَا لِأَبِيهِ وَأُمِّهِ، وَمَنْ وَلَدَ لَهَا مِنْ غَيْرِهِ فَهُمْ إِخْوَتُهُ وَأَخَوَاتُهَا لِأُمِّهَا، وَأَصْلُهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ»^(١)، ﴿وَأُمَّهُنَّ نِسَائِكُمْ﴾ وهن محرمات بمجرّد العقد، ﴿وَرَبِّبَتْكُمْ﴾ سُمِّيَ وَلَدُ الْمَرْأَةِ مِنْ غَيْرِ زَوْجِهَا رَبِيبًا وَرَبِيبَةً؛ لِأَنَّهُ يَرْبُّهُمَا كَمَا يَرْبُّ وَلَدَهُ فِي غَالِبِ الْأَمْرِ، ثُمَّ اتَّسَعَ فِيهِ قُسْمًا بِذَلِكَ وَإِنْ لَمْ يَرْبُّهُمَا، ﴿الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ﴾ قَالَ دَاوُدُ: إِذَا لَمْ تَكُنْ فِي حُجْرِهِ... لَا تَحْرُمُ^(٢)، قُلْنَا: ذَكَرَ الْحَجَرُ عَلَى غَلْبَةِ الْحَالِ دُونَ الشَّرْطِ، وَفَائِدَتُهُ: التَّعْلِيلُ لِلتَّحْرِيمِ، وَأَنَّهُنَّ لِاحْتِضَانِكُمْ لَهُنَّ، أَوْ لَكُونِهِنَّ بِصَدْدِ احْتِضَانِكُمْ... كَأَنَّكُمْ فِي الْعَقْدِ عَلَى بَنَاتِهِنَّ عَاقِدُونَ عَلَى بَنَاتِكُمْ، ﴿مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾: مُتَعَلِّقٌ بِ(رَبَائِبِكُمْ) أَي: الرَّبِيبَةِ مِنَ الْمَرْأَةِ الْمَدْخُولِ بِهَا حَرَامٌ عَلَى الرَّجُلِ، حَلَالٌ لَهُ إِذَا لَمْ يَدْخُلْ بِهَا، وَالِدُخُولُ بِهِنَّ كُنَايَةٌ عَنِ الْجَمَاعِ، كَقَوْلِهِمْ: بَنَى عَلَيْهَا، وَضَرَبَ عَلَيْهَا الْحِجَابَ؛ أَي: أَدْخَلْتُمُوهُنَّ السُّتْرَ، وَالْبَاءُ: لِلتَّعْدِيَةِ، وَاللَّمْسُ وَنَحْوُهُ يَقُومُ مَقَامَ الدُّخُولِ، وَقَدْ جَعَلَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ (اللاتي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ) وَصْفًا لِلنِّسَاءِ الْمُتَقَدِّمَةِ وَالْمُتَأَخِّرَةِ^(٣)، وَلَيْسَ كَذَلِكَ؛ لِأَنَّ الْوَصْفَ الْوَاحِدَ لَا يَقَعُ عَلَى مَوْصُوفَيْنِ مُخْتَلَفِي الْعَامِلِ، وَهَذَا لِأَنَّ النِّسَاءَ الْأُولَى مُجْرُورَةٌ بِالْإِضَافَةِ، وَالثَّانِيَةُ بِ(مِنْ)، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ: مَرَرْتُ بِنِسَائِكَ وَهَرَبْتُ مِنْ نِسَاءٍ زَيْدٍ الظَّرِيفَاتِ؛ عَلَى أَنْ تَكُونَ الظَّرِيفَاتُ نَعْتًا لِهَؤُلَاءِ النِّسَاءِ وَهَؤُلَاءِ النِّسَاءِ، كَذَا قَالَهُ الزَّجَّاجُ وَغَيْرُهُ^(٤)، وَهَذَا أُولَى مِمَّا قَالَهُ صَاحِبُ «الْكَشَافِ» فِيهِ^(٥)، ﴿فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٢٦٤٥) وَمُسْلِمٌ (١٤٤٧) عَنْ سَيِّدِنَا ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) وَهُوَ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ ابْنُ حَزْمٍ الظَّاهِرِيُّ. انْظُرْ «الْمَحَلَّى بِالْأَثَارِ» (٩/١٤٠).

(٣) فَيَكُونُ الْمَعْنَى: وَأَمَهَاتُ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ، فَلَا تَحْرُمُ أُمُّ الزَّوْجَةِ إِلَّا بِالِدُخُولِ، وَيُرْوَى هَذَا الْقَوْلُ عَنْ

بَعْضِ السَّلَفِ. انْظُرْ «تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ» (٥/١٠٦).

(٤) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» لِلزَّجَّاجِ (٢/٣٤).

(٥) جَعَلَ الزَّمَخْشَرِيُّ الْمَانِعَ مِنْ كَوْنِ (اللاتي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ) وَصْفًا لِنِسَائِكُمْ (اللاتي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ) وَالثَّانِيَةَ... اخْتِلَافٌ مَعْنَى (مِنْ)، =

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَإِجْلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَُمْ أَنْ تَبْتَئُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِينَ عَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾

يُورَثُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ : فلا حرج عليكم في أن تتزوجوا بناتهن إذا فارقتوهن، أو مثنى، **وَحَلَّلَ أَبْنَاءَكُمْ** : جمعُ حليلة، وهي الزوجة؛ لأن كل واحد منهما يحل للآخر، أو: يحل فراش الآخر؛ من الحل، أو من الحلول، **الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ** : دون من تبتئتم، فقد تزوج رسول الله ﷺ زينب حين فارقتها زيد، وقال تعالى: **إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ** : ولكن ما مضى مغفوراً؛ بدليل قوله: **أَدْعِيَابَهُمْ** [الأحزاب: ٣٧]، وليس هذا لنفي الحرمة عن حليلة الابن من الرضاع^(١)، **وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ** أي: في النكاح، وهو في موضع الرفع عطفت على المحرمات؛ أي: وحرّم عليكم الجمع بين الأختين **إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ** : ولكن ما مضى مغفوراً؛ بدليل قوله: **إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا** ﴿٢٣﴾، وعن محمد بن الحسن رحمه الله: أن أهل الجاهلية كانوا يعرفون هذه المحرمات إلا نكاح امرأة الأب، ونكاح الأختين؛ فلذا قال فيهما: (إلا ما قد سلف)^(٢).

﴿٢٤﴾ **وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ** أي: ذوات الأزواج؛ لأنهن أحصن فزوجهن بالتزويج، قرأ الكسائي: بفتح الصاد هنا، وفي سائر القرآن بكسرهما، وغيره: بفتحها في جميع القرآن^(٣)، **إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** بالسبني، وزوجها في دار الحرب؛ والمعنى: وحرّم عليكم نكاح المنكوحات؛ أي: اللاتي لهن أزواج إلا ما ملكتموهن بسببهن وإخراجهن بدون أزواجهن؛ لوقوع الفرقة بتباين الدارين، لا بالسبني، فتحل الغنائم بملك اليمين بعد الاستبراء، **كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ** : مصدرٌ مؤكّد؛ أي: كتب الله ذلك عليكم كتاباً، وفرضه فريضةً، وهو تحريم ما حرّم.

وَعُطِفَ وَأَحْلَ لَكُمْ : على الفعل المضمر الذي نصب (كتاب الله)؛ أي: كتب الله عليكم

= فلو قيل: (أمهات نسائكم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) كانت (من) لبيان النساء، وإذا قيل: (وربائكم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) كانت (من) لابتداء الغاية، ولا يصح أن تستعمل الكلمة الواحدة في خطاب واحد في معنيين مختلفين. انظر «الكشاف» (١/٥٢٦).

(١) تحرم زوجة الابن من الرضاع؛ لحديث البخاري (٢٦٤٦) ومسلم (١٤٤٤): «إن الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٨/١٣٣) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٨، ٧٨، ٨٩، ٢٢١).

تحريم ذلك، وأحلّ لكم ﴿مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾: ما سوى المحرمات المذكورة، ﴿وَأَحَلَّ﴾: كوفي غير أبي بكر^(١)، عطف على (حرمت)، ﴿أَنْ تَبْتَغُوا﴾: مفعول له؛ أي: بين لكم ما يحلّ مما يحرم؛ لأن تبتغوا، أو: بدل من (ما وراء ذلكم)، ومفعول (تبتغوا): مقدر، وهو النساء، والأجود ألا يُقدر^(٢)، ﴿بِأَمْوَالِكُمْ﴾ يعني: المهور، وفيه دليل: على أن النكاح لا يكون إلا بمهر، وأنه يجب وإن لم يسم، وأن غير المال لا يصلح مهراً، وأن القليل لا يصلح مهراً؛ إذ الحبة لا تعدّ مالاً عادة^(٣)، ﴿مُحْصِنِينَ﴾: في حال كونكم محصنين، ﴿غَيْرَ مُسْتَفْعِينَ﴾: لئلا تضيعوا أموالكم وتفقروا أنفسكم فيما لا يحلّ لكم فتخسروا دينكم ودنياكم، ولا فساد أعظم من الجمع بين الخسرانين، والإحصان: العفة، وتحصين النفس من الوقوع في الحرام، والمسافح: الزاني؛ من السفح، وهو صبّ المني، ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾: فما نكحتموه منهن ﴿فَاتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾: مهورهن؛ لأن المهر ثواب على البضع، ف (ما): في معنى النساء، و (من): للتبويض، أو: للبيان، ويرجع الضمير إليه على اللفظ في (به)، وعلى المعنى في (فاتوهن)، ﴿فَرِيضَةً﴾: حال من الأجور؛ أي: مفروضة، أو وضعت موضع: إيتاء؛ لأن الإيتاء مفروض، أو: مصدر مؤكّد؛ أي: فرض ذلك فريضة، ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾: فيما تحطّ عنه من المهر، أو تهبّ له من كلّ، أو يزيد لها على مقداره، أو: فيما تراضيا به من مقام أو فراق، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً﴾ بالأشياء قبل خلقها، ﴿حَكِيماً﴾ (٢٤) فيما فرض لهم من عقد النكاح الذي به حفظت الأنساب، وقيل: إن قوله: (فما استمتعتم) نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام حين فتح الله مكة على رسوله ثم نُسخت^(٤).

(١) انظر المرجع السابق (ص ٧٨).

(٢) لأن القصد إلى الفعل من غير تقدير مفعول يتناول إعطاء المهور الحرائر، وأئمان السراي، والإنفاق عليهن، وغيرها. انظر حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي (١٢٣/٣).

(٣) الحبة هي جزء من (٧٢) جزءاً من الدينار، والدينار: (٤، ٢٥) غ. انظر «الفقه الإسلامي وأدلته» (١/٧٦).

(٤) القول بأنها نزلت في المتعة غلط، وتفسير البعض لها بذلك غير مقبول، لأن نظم القرآن الكريم يأباه. انظر «تفسير الألوسي» (٣/٨)، ونكاح المتعة كان جائزاً في أول الإسلام، ثم ثبت بالأحاديث الصحيحة أنه نسخ، وانعقد الإجماع على تحريمه. انظر «شرح الإمام النووي على صحيح مسلم» (٩/١٧٩).

وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِ
 الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ
 بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفَّحَاتٍ وَلَا مُتَّخَذَاتٍ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ
 مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْرِبُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ
 رَحِيمٌ

«٢٥» ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾: فضلاً؛ يقال: لفلانٍ عليّ طَوْلٌ؛ أي: فضلٌ وزيادة، وهو مفعولٌ (يستطع)، ﴿أَنْ يَنْكَحَ﴾: مفعولُ الطَّوْل؛ فإنه مصدرٌ، فيعملُ عملَ فعله، أو: بدلٌ من (طولاً)، ﴿الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾: الحرائرُ المسلماتِ، ﴿فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾: أي: فلينكح مملوكةً من الإماء المسلماتِ، وقوله: (من فتياتكم) أي: فتيات المسلمين؛ والمعنى: ومن لم يستطع زيادةً في المالِ وسعةً يبلغ بها نكاحَ الحرة.. فلينكح الأمة، ونكاحُ الأمة الكتابية يجوزُ عندنا^(١)، والتقيدُ في النصِّ للاستحباب؛ بدليل: أن الإيمان ليس بشرط في الحرائر اتفاقاً مع التقيد به^(٢)، وقال ابن عباس رضي الله عنه: ومما وسع الله على هذه الأمة نكاحُ الأمة اليهودية والنصرانية^(٣) وإن كان موسراً، وفيه دليلٌ لنا في مسألة الطَّوْل^(٤)، ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾: فيه تنبيهٌ على قبولِ ظاهرِ إيمانهن، ودليلٌ على أن الإيمان هو التصديق دونَ عملِ اللسان؛ لأن العلم بالإيمان المسموع لا يختلف، ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾: أي: لا تستنكفوا من نكاح الإماء، فكلُّكم بنو آدم، وهو تحذير عن التعبير بالأنساب، والتفاخر بالأحساب^(٥)، ﴿فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾: سادتهن، وهو حجةٌ لنا في أن لهن أن يباشرن العقد بأنفسهن؛ لأنه اعتبرَ إذنَ الموالي لا عقدَهم، وأنه ليس للعبد أو للأمة أن يتزوج إلا بإذن المولى^(٦)، ﴿وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾: وأدوا إليهن مهورَهن بغير مَظْلٍ وضرارٍ، ومُلاكُ

(١) انظر «المبسوط» للسرخسي (١١٠/٥).

(٢) في قوله: ﴿الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾.

(٣) كذا في الأصول، والصواب: (الأمة اليهودية والنصرانية) إذ هو الموافق للاستدلال بهذا الأثر.

(٤) يجوز عند الحنفية نكاح الأمة لمن ليس عنده زوجة حرة وإن كان قادراً على نكاح الحرة، ولم يأخذوا بمفهوم

الشرط في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾ لأن مفهوم المخالفة ليس حجة عندهم، وحملوا الشرط

على الندب. انظر «المبسوط» للسرخسي (١٠٨/٥).

(٥) الحَسَبُ: ما يعدُّه الإنسان من مفاخر آبائه.

(٦) انظر «الاختيار لتعليق المختار» (١٠٩/٣).

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ...

مهوَر من موالِيهن، فكان أداؤها إليهن أداء إلى الموالِي؛ لأنهن وما في أيديهن مال الموالِي، أو التقدير: فاتوا موالِيهن، فحُذِفَ المضاف، **﴿مُحَصَّنَاتٍ﴾**: عفائف: حال من المفعول في (واتوهن)، **﴿غَيْرَ مُسْتَفْحَاتٍ﴾**: زوانٍ علانية، **﴿وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾**: زوانٍ سراً، والأخدان: الأخلاء في السر، **﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ﴾** بالتزويج، **﴿أَحْصَيْنَ﴾**: كوفي غير حفص^(١)، **﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِمَفْحَشَةٍ﴾**: زناً، **﴿فَعَلَيْنَ نِصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾** أي: الحرائر، **﴿مِنْ الْعَذَابِ﴾**: من الحد؛ يعني: خمسين جلدة، وقوله: (نصف): يدل على أنه الجلد؛ لأن الرجم لا يتنصف، وأن المحصنات هنا: الحرائر اللاتي لم يزوجن، **﴿ذَلِكَ﴾** أي: نكاح الإمام **﴿لِمَنْ خَشِيَ الْعَمَتَ مِنْكُمْ﴾**: لمن خاف الإثم الذي تؤدي إليه غلبة الشهوة، وأصل العنت: انكسار العظم بعد الجبر، فاستعير لكل مشقة وضرر، ولا ضرر أعظم من مُوَاقَعَةِ المأثم، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: هو الزنا^(٢)؛ لأنه سبب الهلاك، **﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا﴾**: في محل الرفع على الابتداء؛ أي: وصبركم عن نكاح الإمام متعففين **﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾** لأن فيه إرقاق الولد؛ ولأنها خراجة ولاجة مُمتَهنة مُبْتَذَلَةٌ، وذلك كله نقصان يرجع إلى الناكح ومهانة، والعزّة من صفات المؤمنين، وفي الحديث: «الحرائر صلاح البيت، والإمام هلاك البيت»^(٣)، **﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾**: يستر المحذور، **﴿رَحِيمٌ﴾**^(٤): يكشف المحذور.

﴿٢٦﴾ **﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ﴾** أصله: يريد الله أن يبين لكم، فزيدت اللام مؤكدة؛ لإرادة التبيين، كما زيدت في: لا أبا لك؛ لتأكيد إضافة الأب^(٤)؛ والمعنى: يريد الله أن يبين لكم ما هو خفي عليكم من مصالحكم، وأفاضل أعمالكم، **﴿وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾**: وأن يهديكم مناهج من كان قبلكم من الأنبياء والصالحين، والطرق التي سلكوها في دينهم؛ لتقتدوا

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٨) والمعنى على هذه القراءة: أَحْصَيْنَ فروجهن أو أزواجهن. انظر «تفسير أبي السعود» (٢/ ١٦٧).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٨/ ٢٠٥).

(٣) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٣/ ٢٩٠)، وانظر «المقاصد الحسنة» (ص ٣٠٤).

(٤) والدليل على أنه مضاف: نصبه بالالف، ولو كان غير مضاف.. لبني على الفتح.

وهذه العبارة أكثر ما تذكر في المدح؛ أي: لا كافٍ لك غير نفسك، وقد تذكر في الذم، وفي التعجب ودفعاً للعين، كقولهم: لله دَرَكٌ، وقد تذكر بمعنى جد في أمرك وشَمَرٌ؛ لأن من له أب اتكل عليه في بعض شأنيه. انظر «النهاية في غريب الحديث والأثر» (١/ ١٩).

وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴿٢٧﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلُقَ الْإِنْسَانِ ضَعِيفًا ﴿٢٨﴾ يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾ ...

بهم، ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾: ويوفقكم للتوبة عما كنتم عليه من الخلاف، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بمصالح عبادِهِ، ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿٢٨﴾ فيما شرع لهم.

﴿٢٧﴾ ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ التكرير للتأكيد والتقرير والتقابل، ﴿وَيُرِيدُ﴾ الفجرة ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ ﴿٢٧﴾ وهو: الميل عن القصد والحق، ولا ميل أعظم منه بمساعدتهم وموافقتهم على اتباع الشهوات، وقيل: هم اليهود؛ لاستحلالهم الأخوات لأب، وبنات الأخ، وبنات الأخت، فلما حرّمهن الله... قالوا: فإنكم تُحِلُّونَ بنات الخالة والعمة، والخالة والعمة عليكم حرام، فأنكحوا بنات الأخت والأخ، فنزلت، يقول: يريدون أن تكونوا زناة مثلهم.

﴿٢٨﴾ ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ بإحلال نكاح الأمة وغيره من الرخص، ﴿وَخُلُقَ الْإِنْسَانِ ضَعِيفًا﴾ ﴿٢٨﴾: لا يصبر عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات.

﴿٢٩﴾ ﴿يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾: بما لم تُبَحِّه الشريعة؛ من نحو السرقة والخيانة والغصب والقمار وعقود الربا، ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾: إلا أن تقع تجارة، ﴿تِجَارَةً﴾: كوفي؛ أي: إلا أن تكون التجارة تجارة ﴿عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾: صفة ل (تجارة) أي: تجارة صادرة عن تراضٍ بالعقد، أو بالتعاطي، والاستثناء منقطع؛ معناه: ولكن اقصّدوا كون تجارة عن تراض، أو: ولكن كون تجارة عن تراضٍ غير منهي عنه، وخصّ التجارة بالذكر؛ لأن أسباب الرزق أكثرها متعلق بها.

والآية تدلّ على جواز البيع بالتعاطي، وعلى جواز البيع الموقوف إذا وجدت الإجازة؛ لوجود الرضا، وعلى نفي خيار المجلس؛ لأن فيها إباحة الأكل بالتجارة عن تراضٍ من غير تقييد بالتفرق عن مكان العقد، والتقييد به زيادة على النص.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾: مَنْ كَانَ مِنْ جَنَسِكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ؛ لأن المؤمنين كنفس واحدة، أو: لا يقتل الرجل نفسه كما يفعله بعض الجَهْلَةِ، أو: معنى القتل: أكل الأموال بالباطل، فظالم غيره كمهلك نفسه، أو: لا تتبعوا أهواءها فتقتلوا، أو ترتكبوا ما يوجب القتل؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ ﴿٢٩﴾ ولرحمته بكم نبهكم على ما فيه صيانة أموالكم، وبقاء أبدانكم، وقيل: معناه:

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ إِنْ تَجْتَنِبُوا
كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾

انه أمر بني إسرائيل بقتلهم أنفسهم؛ ليكون توبة لهم وتمحيصاً لخطاياهم، وكان بكم يا أمة محمدٍ رحيمًا؛ حيث لم يكلفكم تلك التكاليف الصعبة.

﴿٣٠﴾ «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ» أي: القتل؛ أي: وَمَنْ يُقَدِّمُ عَلَى قَتْلِ الْإِنْفُسِ ﴿عُدْوَانًا وَظُلْمًا﴾ لا خطأ، ولا اقتصاصاً، وهما مصدران في موضع الحال، أو: مفعولٌ لهما، ﴿فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا﴾: ندخله ناراً مخصوصةً شديدة العذاب، ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي: إصلاؤه النار ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾: سهلاً، وهذا الوعيدُ في حقِّ المستحلِّ: للتخليد، وفي حقِّ غيره: لبيان استحقاقه دخول النار، مع وعد الله بمغفرته.

﴿٣١﴾ «إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ» عن ابن مسعود رضي الله عنهما: الكبائر: كلُّ ما نهى الله عنه من أول (سورة النساء) إلى قوله: (إِنْ تَجْتَنِبُوا) ^(١)، وعنه أيضاً: الكبائر ثلاث: الإشراك بالله، واليأس من روح الله، والأمن من مكر الله ^(٢)، وقيل: المرادُ بها أنواع الكفر؛ بدليل قراءة عبد الله: ﴿كَبِيرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ ^(٣)، وهو الكفر، ﴿وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا﴾: مُدْخَلًا ^(٤)، وكلاهما بمعنى المكان والمصدر ^(٥)، ﴿كَرِيمًا﴾ ^(٦): حسناً.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعًا﴾، ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾، ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ﴾، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾، ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ﴾ ^(٧).

وتَشَبُّثُ المعتزلة بالآية: على أن الصغائر واجبة المغفرة باجتناب الكبائر، وعلى أن الكبائر غير

(١) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٢٣٤/٨).

(٢) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٢٤٦/٨)، وَذَكَرَ: الْقَنُوطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ. بَدَلُ: الْإِشْرَاقِ بِاللَّهِ.

(٣) انْظُرِ «الْكَشَافَ» (٥٣٤/١).

(٤) انْظُرِ «الْبَدُورُ الزَّاهِرَةُ» (ص ٧٨).

(٥) وَلَكِنْ الْمَضْمُونُ مِنَ الرَّبَاعِيِّ، وَالْمَفْتُوحُ مِنَ الثَّلَاثِيِّ.

(٦) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٢٥٧/٨).

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا
 اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٢﴾ وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيًّا وَمَا
 تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَاتُوتُهُمْ نَصِيبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 شَهِيدًا ﴿٣٣﴾

مغفورة... باطل؛ لأن الكبائر والصغائر في مشيئته تعالى، إن شاء... عذب عليهما، وإن شاء... عفا
 عنهما؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، فقد وعد المغفرة لما
 دون الشرك، وقرنها بمشيئته؛ وقوله: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤] فهذه الآية تدل على
 أن الصغائر والكبائر يجوز أن يذهبا بالحسنات؛ لأن لفظ السيئات ينطلق عليهما.

﴿٣٢﴾ ولما كان أخذ مال الغير بالباطل، وقتل النفس بغير حق يتمني مال الغير وجاهه...
 نهاهم عن تمني ما فضل الله به بعض الناس على بعض؛ من الجاه والمال بقوله: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا
 فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾؛ لأن ذلك التفضيل قسمة من الله، صادرة عن حكمة وتدبير
 وعلم بأحوال العباد، وبما ينبغي لكل؛ من بسط في الرزق، أو قبض، فعلى كل واحد أن يرضى
 بما قسم له، ولا يحسد أخاه على حظّه، فالحسد: أن يتمنى أن يكون ذلك الشيء له، ويزول
 عن صاحبه، والغبطة: أن يتمنى مثل ما لغيره، وهو مرخص فيه، والأول منهي عنه.

ولما قال الرجال: نرجو أن يكون أجراً على الضعف من أجر النساء كالميراث، وقالت
 النساء: يكون وزرنا على نصف وزر الرجال كالميراث... نزل:

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾ وليس ذلك على حسب الميراث،
 ﴿وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فإن خزائنه لا تنفد، ولا تمنوا ما للناس من الفضل؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ يَكُلُّ
 شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ ﴿٣٢﴾ فالتفضيل عن علم بمواضع الاستحقاق، قال ابن عيينة: لم يأمر بالمسألة
 إلا ليعطي، وفي الحديث: «من لم يسأل الله من فضله... غضب عليه»^(١)، وفيه: «إن الله تعالى
 ليمسك الخير الكثير عن عبده ويقول: لا أعطي عبدي حتى يسألني»^(٢)، ﴿وَسَأَلُوا﴾: مكّي وعلي^(٣).

﴿٣٣﴾ ﴿وَلِكُلٍّ﴾: المضاف إليه محذوف، تقديره: ولكل أحد، أو: لكل مال ﴿جَعَلْنَا
 مَوَالِيًّا﴾: ورثاء يلوّنه ويخزونه، ﴿مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ هو: صفة مال محذوف؛ أي: من

(١) رواه الترمذي (٣٣٧٣) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) رواه الديلمي في «الفردوس بما أنور الخطاب» (١/١٦٩) عن سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٨) وكذا القراءة الآتية.

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَلْصَلِحْهُنَّ قُلُوبَهُنَّ حَفِظْتُكَ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَفْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْرَبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٣﴾

مال تركه الوالدان، أو: هو متعلق بفعل محذوف دل عليه الموالى؛ تقديره: يرثون مما ترك، والذين عاقدت أيمانكم: عاقدتهم أيديكم، وهو: مبتدأ ضمّن معنى الشرط، فوقع خبره وهو: ﴿فَتَأْتُوهُم نَصِيحَهُمْ﴾ مع الفاء، ﴿عَقَدْتُ﴾: كوفي؛ أي: عَقَدْتُ عهودهم أيمانكم؛ والمراد به: عقد الموالاة، وهي مشروعة، والوراثة بها ثابتة عند عامة الصحابة رضي الله عنهم، وهو قولنا، وتفسيره: إذا أسلم رجل أو امرأة لا وارث له، وليس بعربي ولا معتق فيقول لآخر: وإنيئتك على أن تعقلني إذا جئت، وترث مني إذا مت، ويقول الآخر: قبلت.. انعقد ذلك، ويرث الأعلى من الأسفل^(١)، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾^(٢) أي: هو عالم الغيب والشهادة، وهو أبلغ وعد ووعد.

﴿٣٤﴾ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ: يقومون عليهن أمرين ناهين، كما يقوم الولاة على الرعايا، وسُمُوا قَوَّامًا لذلك، ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ الضمير في (بعضهم): للرجال والنساء؛ يعني: إنما كانوا مسيطرين عليهن؛ لسبب تفضيل الله بعضهم، وهم الرجال.. على بعض. وهم النساء؛ بالعقل والعزم والحزم والرمي والقوة والغزو، وكمال الصوم والصلاة، والنبوة، والخلافة، والإمامة والأذان والخطبة والجماعة والجمعة، وتكبير الشريك عند أبي حنيفة رحمه الله^(٣)، والشهادة في الحدود والقصاص، وتضعيف الميراث والتعصيب فيه، وملك النكاح والطلاق، وإليهم الانتساب، وهم أصحاب اللّحى والعمائم، ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾: وبأن نفقتهن عليهم، وفيه دليل وجوب نفقتهن عليهم، ثم قسمهن على نوعين:

النوع الأول: ﴿فَأَلْصَلِحْهُنَّ قُلُوبَهُنَّ﴾: مطيعات قائمات بما عليهن للأزواج، ﴿حَفِظْتُكَ لِلْغَيْبِ﴾: لمواجب الغيب^(٣)، وهو خلاف الشهادة؛ أي: إذا كان الأزواج غير شاهدين لهم..

(١) ولهذا العقد شروط أخرى. انظر «حاشية ابن عابدين» (١٢٥/٦).

(٢) عند أبي حنيفة رحمه الله: لا يجب تكبير الشريك على المرأة إلا إن اقتدت برجل. انظر «حاشية ابن عابدين» (١٧٩/٢).

(٣) مواجب الغيب: ما توجب غيبة الزوج حفظه.

وَأِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٥﴾

حفظن ما يجب عليهن حفظه في حال الغيبة من الفروج والبيوت والأموال، وقيل: (للغيب): لأسرارهم، ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾: بما حفظهن الله حين أوصى بهن الأزواج بقوله: ﴿وَعَايَرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾، أو: بما حفظهن الله وعصمن ووفقهن لحفظ الغيب، أو: بحفظ الله إياهن حيث صبرن كذلك.

والثاني: ﴿وَالَّذِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾: عصيانهن وترفعهن عن طاعة الأزواج، والنشز: المكان المرتفع، عن ابن عباس رضي الله عنهما: هو أن تستخف بحقوق زوجها ولا تطيع أمره^(١)، ﴿فَعَطَّوهُنَّ﴾: خوفوهن عقوبة الله تعالى والضرب، والعظة: كلام يُلين القلوب القاسية، ويرغب الطبايع النافرة، ﴿وَأَفْجَرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾: في المراقد؛ أي: لا تُدْخِلُوهُنَّ تحت اللُحْفِ، أو: هو كناية عن الجماع، أو: هو: أن يُولِّيها ظهره في المضجع؛ لأنه لم يقل: عن المضجع، ﴿وَأَضْرَبُوهُنَّ﴾: ضرباً غير مبرح، أمر بوعظهن أولاً، ثم بهجرانهن في المضجع، ثم بالضرب إن لم ينجح فيهن الوعظ والهجران، ﴿فَإِنْ أَطَقْتَكُمْ﴾: بترك النشوز ﴿فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا﴾: فأزِيلُوا عنهن التعرض بالأذى، و(سبيلاً): مفعول (تبغوا)، وهو من: بَغَيْتُ الأمر؛ أي: طلبته، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^(٢) أي: إن علّت أيديكم عليهن.. فاعلموا أن قدرته عليكم أعظم من قدرتكم عليهن، فاجتنبوا ظلمهن، أو: (إن الله كان علياً كبيراً) وإنكم تعصونه على علو شأنه وكبرياء سلطانه، ثم تتوبون فيتوب عليكم، فأنتم أحق بالعتو عمن يجني عليكم إذا رجع.

﴿٣٥﴾ ثم خاطب الزوجة بقوله: ﴿وَأِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾ أصله: شقاقاً بينهما، فأضيف الشقاق إلى الظرف على سبيل الاتساع، كقوله: ﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: ٣٣]، وأصله: بل مكر الليل والنهار، والشقاق: العداوة والخلاف؛ لأن كلاً منهما يفعل ما يشق على صاحبه، أو يميل إلى شق؛ أي: ناحية غير شق صاحبه، والضمير للزوجين، ولم يجر ذكرهما؛ لجري ذكر ما يدل عليهما، وهو الرجال والنساء، ﴿فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ﴾: رجلاً يصلح للحكومة والإصلاح بينهما، ﴿وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا﴾ وإنما كان بعت الحكامين من أهلهما؛ لأن الأقارب أعرف ببواطن الأحوال، وأطلب للصالح، ونفوس الزوجين أسكن إليهم، فيبرزان ما في ضمائرهما من الحب والبغض، وإرادة الصلح والفرقة، والضمير في ﴿إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا﴾:

(١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٩٤١/٣).

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٦﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْثُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَسْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٣٧﴾

للحكيم، وفي ﴿يُوفِقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾: للزوجين؛ أي: إن قصدا إصلاح ذات البين، وكانت نيتهما صحيحة... بورك في وساطتهما، وأوقع الله بحسن سعيهما بين الزوجين الألفة والوفاق، وألقى في نفوسهما المودة والاتفاق، أو الضميران: للحكيمين؛ أي: إن قصدا إصلاح ذات البين، والنصيحة للزوجين... يوفق الله بينهما، فيتفقان على الكلمة الواحدة، ويتساندان في طلب الوفاق، حتى يتم المراد، أو الضميران: للزوجين؛ أي: إن يريدان إصلاح ما بينهما، وطلباً الخير، وأن يزول عنهما الشقاق... يُلْقِ الله بينهما الألفة، وأبدلهما بالشقاق الوفاق، وبالبغضاء المودة؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بإرادة الحكيمين، ﴿خَيْرًا﴾ ﴿٣٦﴾ بالظالم من الزوجين، وليس لهما ولاية التفريق عندنا، خلافاً لمالك رحمه الله^(١).

﴿٣٦﴾ «وَأَعْبُدُوا اللَّهَ» قيل: العبودية أربعة: الوفاء بالعهود، والرضا بالموجود، والحفظ للحدود، والصبر على المفقود، ﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾: صنماً وغيره، ويحتمل المصدر؛ أي: إشراكاً، ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾: وأحسنوا بهما إحساناً بالقول والفعل والإنفاق عليهما عند الاحتياج، ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾: وبكل من بينكم وبينه قُربى؛ من أخ، أو عم، أو غيرهما، ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾: الذي قُرب جواره، ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾: الذي جواره بعيد، أو: الجار القريب: النسيب، والجار الجنب: الأجنبي، ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ﴾ أي: الزوجة؛ عن علي رضي الله عنه، أو: الذي صَجَبَكَ؛ بأن حصل بجنبك: إما رفيقاً في سفر، أو شريكاً في تعلم علم، أو غيره، أو قاعداً إلى جنبك في مجلس، أو مسجد، ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾: الغريب، أو الضيف، ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾: العبيد والإماء؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا﴾ متكبراً يأنف عن قرابته وجيرانه، فلا يلتفت إليهم، ﴿فَخُورًا﴾ ﴿٣٦﴾: يعدد مناقبه كثيراً، فإن عدها اعترافاً... كان شكوراً.

﴿٣٧﴾ «الَّذِينَ يَبْخُلُونَ»: نصب على البدل من (من كان مختالاً فخوراً)، وجمع على معنى (من)، أو: على الذم، أو: رفع على أنه خبر مبتدأ، تقديره: هم الذين يبخلون، ﴿وَيَأْمُرُونَ

وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِيقًا لِلنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا
 فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٣٨﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ
 عَلِيمًا ﴿٣٩﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضْعَفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾

النَّاسِ بِالْبَخْلِ : حمزة وعلي^(١)، وهما لغتان، كالرُّشْدِ والرَّشْدِ؛ أي: يبخلون بذاتِ
 أيديهم، وبما في أيدي غيرهم، فيأمرونهم بأن يبخلوا به؛ مقتاً للسخاء، قيل: البخل: أن يأكل
 بنفسه ولا يُؤْكِلَ غيره، والشَّخْ: ألا يأكل، ولا يُؤْكِلَ غيره، والسخاء: أن يأكل ويُؤْكِلَ،
 والجود: أن يُؤْكِلَ ولا يأكل، **وَيَكْنُتُونَ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ** : ويخفون ما أنعم الله عليهم
 به من المالِ وسعةِ الحالِ، وفي الحديث: «إذا أنعم الله على عبده نعمة.. أحبَّ أن يرى نعمته
 على عبده»^(٢)، وبنى عاملٌ للرَّشيد قصرًا جِذَاءَ قصره، فَنَمَّ به، فقال الرجل: يا أمير المؤمنين،
 إن الكريم يَسْرُهُ أن يرى أثرَ نعمته، فأحببتُ أن أُسَرَّكَ بالنظر إلى آثارِ نعمتك، فأعجبه كلامه،
 قيل: نزلت في شأن اليهود الذين كتموا صفةَ محمدٍ عليه السلام، **وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا
 مُهِينًا** ﴿٣٧﴾ أي: يهانون به في الآخرة.

﴿٣٨﴾ **وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ** : معطوفٌ على **الَّذِينَ** الأولى، أو: على
الْكَافِرِينَ، **رِيقًا النَّاسِ** : مفعولٌ له؛ أي: للفَخَارِ؛ وليقال: ما أجودهم، لا لابتغاء وجهِ الله،
 وهم المنافقون، أو: مشركو مكة، **وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا**
فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٣٨﴾ حيث حملهم على البخل والرياء وكلَّ شَرٍّ، ويجوز أن يكون وعيداً لهم بأن
 الشيطان يُقرَنُ بهم في النار.

﴿٣٩﴾ **وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ** : وأيُّ تبعةٍ ووبالٍ
 عليهم في الإيمان والإنفاق في سبيل الله؟ والمراد الذمُّ والتوبيخ، وإلا.. فكلُّ منفعةٍ ومصلحةٍ
 في ذلك، وهذا كما يقال للعاق: ما ضرك لو كنت باراً؟ وقد عَلِمَ أنه لا مضرَّة في البرِّ، ولكنه
 ذمٌ وتوبيخٌ، **وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا** ﴿٣٩﴾ : وعيدٌ.

﴿٤٠﴾ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ** : هي: النملة الصغيرة، وعن ابن عباس رضي الله

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٩).

(٢) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٣/ ٢٧١) عن سيدنا عمران بن حصين رضي الله عنه.

وفي «الترمذي» (٢٨١٩) عن سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً: «إن الله يحب أن يرى أثر نعمته
 على عبده».

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴿٤١﴾ يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَعَصَوْا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّى الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴿٤٢﴾

عنهما: أنه أدخل يده في التراب فرفعه ثم نفخ فيه فقال: كلُّ واحدةٍ من هؤلاء ذرَّةٌ. وقيل: كلُّ جزءٍ من أجزاء الهباء في الكوَّة ذرَّةٌ، ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً﴾: وإن يك مثقالُ الذرة حسنةً، وإنما أنتَ ضميرُ المثقال؛ لكونه مضافاً إلى مؤنثٍ، ﴿حَسَنَةً﴾: حجازيٌّ^(١)، على: كان التامة، وحذفت النون من: تكن؛ تخفيفاً لكثرة الاستعمال، ﴿يُضَعِّفُهَا﴾: يضاعف ثوابها، ﴿يُضَعِّفُهَا﴾: مكِّيٌّ وشاميٌّ، ﴿وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٢): ويعطى صاحبها من عنده ثواباً عظيماً، وما وصفه الله بالعِظَمِ.. فمن يعرف مقداره؟ مع أنه سَمِيَ متاع الدنيا قليلاً، وفيه إبطال قول المعتزلة في تخليد مرتكب الكبيرة، مع أن له حسنات كثيرة.

﴿٤١﴾ ﴿فَكَيْفَ﴾ يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم ﴿إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ يشهد عليهم بما فعلوا، وهو: نبيُّهم، ﴿وَجِئْنَا بِكَ﴾ يا محمد ﴿عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ أي: أمتك ﴿شَهِيدًا﴾^(٣): حال؛ أي: شاهداً على مَنْ آمَنَ بالإيمان، وعلى مَنْ كفر بالكفر، وعلى مَنْ نافق بالنفاق، وعن ابن مسعود رضي الله عنه: أنه قرأ (سورة النساء) على رسول الله ﷺ حتى بلغ قوله: (وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) فبكى رسول الله ﷺ، وقال: «حسبنا»^(٤).

﴿٤٢﴾ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾: ظرفٌ لقوله: ﴿يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله، ﴿وَعَصَوْا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّى الْأَرْضُ﴾: لو يدفنون فتسوى بهم الأرض، كما تسوى بالموتى، أو: يودُّون أنهم لم يُبعثوا، وأنهم كانوا والأرض سواءً، أو: تصيرُ البهائم تراباً فيودُّون حالها، ﴿تَسَوَّى﴾: بفتح التاء وتخفيف السين والإمالة وحذف إحدى التاءين من: تَسَوَّى: حمزةٌ وعليٌّ، ﴿تَسَوَّى﴾: بإدغام التاء في السين: مدنيٌّ، وشاميٌّ^(٥)، ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾^(٦): مستأنف؛ أي: ولا يقدرُونَ على كتمانِهِ؛ لأن جوارحهم تشهدُ عليهم.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٧٩) وكذا القراءة الآتية.

(٢) رواه البخاري (٤٥٨٣) ومسلم (٨٠٠).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٠).

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْهُقًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٤٣﴾

﴿٤٣﴾ ولما صنع عبد الرحمن بن عوف طعاماً وشراباً، ودعا نفراً من الصحابة رضي الله عنهم حين كانت الخمر مباحة، فأكلوا وشربوا، فقدموا أحدهم؛ ليصلي بهم المغرب، فقرأ: قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبد.. نزل^(١):

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ﴾ أي: لا تقربوها في هذه الحالة ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ أي: تقرأون، وفيه دليل على أن ردة السكران ليست بردة؛ لأن قراءة (سورة الكافرين) بطرح اللامات كفر، ولم يحكم بكفره، حتى خاطبهم باسم الإيمان، وما أمر النبي عليه السلام بالتفريق بينه وبين امرأته، ولا بتجديد الإيمان؛ ولأن الأمة اجتمعت على أن من أجرى كلمة الكفر على لسانه مخطئاً.. لا يحكم بكفره، ﴿وَلَا جُنْبًا﴾: عطف على (وأنتم سكارى)؛ لأن محل الجملة مع الواو: النصب على الحال، كأنه قيل: لا تقربوا الصلاة سكارى، ولا جنباً؛ أي: ولا تصلوا جنباً، والجنب: يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث؛ لأنه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الإجنب، ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾: صفة لقوله: (جنباً)؛ أي: لا تقربوا الصلاة جنباً غير عابري سبيل؛ أي: جنباً مقيمين غير مسافرين، والمراد بالجنب: الذين لم يغتسلوا، كأنه قيل: لا تقربوا الصلاة غير مغتسلين، ﴿حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾: إلا أن تكونوا مسافرين عادمين الماء، مُتِمِّمِينَ، عَبَّرَ عن المتيمم بالمسافر؛ لأن غالب حاله عدم الماء، وهذا مذهب أبي حنيفة، وهو مروى عن علي رضي الله عنه^(٢)، وقال الشافعي رحمه الله: (لا تقربوا الصلاة)؛ أي: مواضع الصلاة، وهي المساجد، (ولا جنباً)؛ أي: ولا تقربوا المسجد جنباً (إلا عابري سبيل)؛ إلا مُجتازين فيه، فيجوز للجنب العبور في المسجد عند الحاجة^(٣).

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْهُقًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾ أي: المطمئن من الأرض، وكانوا يأتونه لقضاء الحاجة، فكُنِيَ به عن الحدث، ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾: جامعتموهن، كذا عن

(١) رواه أبو داود (٣٦٧١)، والترمذي (٣٠٢٦) والنسائي في «الكبرى» (١١٠٤١) عن سيدنا علي رضي الله عنه.

(٢) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٩٥٩/٣).

(٣) عند الحنفية لا يجوز للجنب عبور المسجد إلا لضرورة، وعند الشافعية: عبوره خلاف الأولى.

انظر «حاشية ابن عابدين» (١٧١/١) و«نهاية المحتاج» (٢١٩/١).

أَنْتُمْ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الصَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَتَّخِذُوا السَّبِيلَ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٤٥﴾

علي وابن عباس رضي الله عنهم^(١)، ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً﴾: تقدرون على استعماله؛ لعدمه، أو بُغْدِهِ، أو فَقْدَ آتِ الوصولِ إليه، أو لمانعٍ من حيةٍ أو سبعٍ أو عدوٍّ ﴿فَتَيَمَّمُوا﴾: أدخل في حكم الشرط أربعة، وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنابة، والجزء الذي هو الأمر بالتيمم متعلق بهم جميعاً، فالمرضى إذا عَدِمُوا الماءَ لضعفِ حركتهم وعجزهم عن الوصول إليه، والمسافرون إذا عَدِمُوهُ لِبُغْدِهِ، والمحدثون وأهل الجنابة إذا لم يجدوه.. فلهم أن يتيمموا، ﴿لمستم﴾: حمزة وعلي^(٢)، ﴿صَعِيدًا﴾: قال الزجاج: هو: وجه الأرض تراباً كان أو غيره، وإن كان صخراً لا تراب عليه لو ضرب التيمم يده ومسح.. لكان ذلك طهوره، و﴿مِنْ﴾: في (سورة المائدة): لا ابتداء الغاية، لا للتبعيض^(٣)، ﴿طَيِّبًا﴾: طاهراً، ﴿فَأَمْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾: قيل: الباء: زائدة^(٤)، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا﴾: بالترخيص والتيسير، ﴿عَفُوًّا﴾: ﴿٤٤﴾ عن الخطأ والتقصير.

﴿٤٤﴾ ﴿أَلَمْ تَرَ﴾: من رؤية القلب، وعُدِّي بـ (إلى) على معنى: ألم ينته علمك إليهم؟ أو: بمعنى: ألم تنظر إليهم؟ ﴿إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾: حظاً من علم التوراة، وهم أحرار اليهود، ﴿يَشَرُّونَ الصَّلَاةَ﴾: يستبدلون بها الهدى، وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله ﷺ، وأنه هو النبي العربي المبشّر به في التوراة والإنجيل، ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ تَتَّخِذُوا السَّبِيلَ﴾: أي: سبيل الحق كما ضلّوه.

﴿٤٥﴾ ﴿وَاللَّهُ أَغْنَىٰ﴾: منكم ﴿بِأَعْدَائِكُمْ﴾: وقد أخبركم بعبادة هؤلاء فاحذروهم، ولا تستنصحوهم في أموركم، ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾: في النفع، ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾: في الدفع، فثقفوا بولايته ونصريته دونهم، أو: لا ثبألو بهم؛ فإن الله ينصركم عليهم، ويكفيكم مكرهم، و(وليّاً)، و(نصيراً): منصوبان على التمييز، أو: على الحال.

(١) رواه عنهما الطبري في «تفسيره» (٣٩٢/٨).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٠).

(٣) أي: أن الاكتفاء بالمسح على الحجر دون أن يعلّق منه تراب باليد.. مبني على كون (من) لا ابتداء الغاية، لا للتبعيض، في قوله تعالى: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَأَمْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾.

(٤) ومن النحاة من يرى أنها ليست زائدة، ذلك لأن الفعل قد يستعمل بالتعدي واللزوم على السواء، فيصلح لذلك أن يسمى متعدياً ولازماً، فما تعدى تارة بنفسه وتارة بحرف جر ولم يكن أحد الاستعمالين مستندراً فيه.. قيل فيه: متعدّ بوجهين، نحو: شكرته وشكرت له، ونصحته ونصحت له، ومسحت رأسي ومسحت برأسي. انظر «تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد» (١٧٢٣/٤).

قَنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ. وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لِبِئْسَ لِسَانِهِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٦﴾

﴿٤٦﴾ ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾: بيان لـ ﴿الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾، أو: بيان لـ ﴿بِأَعْدَائِكُمْ﴾، وما بينهما اعتراض، أو: يتعلق بقوله: ﴿نَصِيحًا﴾ أي: ينصركم من الذين هادوا، كقوله: ﴿وَنَصَرْتَهُ مِّنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [الأنبياء: ٧٧]، أو: يتعلق بمحذوف تقديره: من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم، فقوم: مبتدأ، و(يحرفون): صفة له، والخبر: (من الذين هادوا) مقدم عليه، وحذف الموصوف وهو قوم، وأقيم صفته - وهو: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾: يُمِيلُونَهُ عنها، وَيُزِيلُونَهُ؛ لأنهم إذا بدلوه ووضعوا مكانه كلاماً غيره.. فقد أمالوه عن مواضعه في التوراة التي وضعه الله فيها، وأزالوه عنها - مقامه، وذلك نحو تحريفهم: أسمر ربعة عن موضعه في التوراة؛ بوضعهم: آدم طوال مكانه، ثم ذكر هنا (عن مواضعه)، وفي (المائدة): ﴿مِنَ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ [المائدة: ٤١]؛ فمعنى: (عن مواضعه): على ما بيننا؛ من إزالته عن مواضعه التي أوجبت حكمة الله وضعه فيها، بما اقتضت شهواتهم من إبدال غيره مكانه، ومعنى (من بعد مواضعه): أنه كان له مواضع هو جدير بأن يكون فيها، فحين حرقوه.. تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقارره، والمعنيان متقاربان، ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك، قيل: أسروا به، ﴿وَأَسْمَعُ﴾ قولنا ﴿غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾: حال من المخاطب؛ أي: اسمع وأنت غير مُسْمِعٍ، وهو قول ذو وجهين؛ يحتمل الذم؛ أي: اسمع منا مدعواً عليك ب: لا سمعت؛ لأنه لو أجبت دعوتهم عليه.. لم يسمع شيئاً، فكان أصم غير مُسْمِعٍ، قالوا ذلك اتكالاً على أن قولهم: لا سمعت دعوة مستجابة، أو: اسمع غير مجاب إلى ما تدعوا إليه، ومعناه: غير مُسْمِعٍ جواباً يوافقك، فكانك لم تسمع شيئاً، أو: اسمع غير مُسْمِعٍ كلاماً ترضاه، فسمعتك عنه ناب، ويحتمل المدح؛ أي: اسمع غير مُسْمِعٍ مكروهاً؛ من قولك: أسمع فلان فلاناً: إذا سبّه، وكذلك قوله: ﴿وراعنا﴾: يحتمل: راعنا نكلمك؛ أي: ارقبنا، وانتظرنا، ويحتمل: شبه كلمة عبرانية، أو سريانية كانوا يتساثبون بها، وهي: راعينا، فكانوا سُخْرِيَةً بالدين، وهُزُوا برسول الله ﷺ يكلمونه بكلام محتمل، يتوون به الشتيمة والإهانة، ويظهرون به التوقير والإكرام، ﴿لِبِئْسَ لِسَانِهِمْ﴾: قتلاً بها وتحريفاً؛ أي: يفتلون بالسنتهم الحق إلى الباطل؛ حيث يضعون (راعنا) موضع: (انظرنا)، و(غير مسمِع) موضع: لا أسمع مكروهاً، أو: يفتلون بالسنتهم ما يضمرونه من الشتم إلى ما

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٤٧﴾

يظهرونه من التوقيع بِنفاقاً، ﴿وَطَمْنَا فِي الدِّينِ﴾ هو: قولهم: لو كان نبياً حقاً.. لاخبر بما نعتقد فيه، ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ ولم يقولوا: وعصينا، ﴿وَأَسْمَعَ﴾ ولم يلحقوا به (غير مُسْمَع)، ﴿وَأَنْظَرْنَا﴾ مكان (راعنا) ﴿لَكَانَ﴾ قولهم ذاك ﴿خَيْرًا لَّكُمْ﴾ عند الله، ﴿وَأَقْوَمَ﴾: وأعدل وأسد، ﴿وَلَكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾: طردهم، وأبعدهم عن رحمته بسبب اختيارهم الكفر، ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ منهم قد آمنوا، كعبد الله ابن سلام وأصحابه، أو: إلا إيماناً قليلاً ضعيفاً لا يُعْبَأُ به، وهو إيمانهم بمن خلقهم مع كفرهم بغيره^(١).

﴿٤٧﴾ ولما لم يؤمنوا.. نَزَلَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا﴾ يعني: القرآن ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ يعني: التوراة ﴿مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا﴾ أي: نَمْحُو تخطيط صورها من عين وحاجب وأنف وفم، ﴿فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾: فنجعلها على هيئة أدبارها، وهي الأقفاء مطموسة مثلها، والفاء: للتسبيب، وإن جعلتها للتعقيب على أنهم تُوعِدُوا بعقابين، أحدهما عقيب الآخر، رَدُّها على أدبارها بعد طَمْسِها.. فالمعنى: أن نطمس وجوهاً، فننكس الوجوه إلى خلف، والأقفاء إلى قدام، وقيل: المراد بالطمس: القلب والتغيير، كما طمس أموال القبط فقلبها حجارة، وبالوجوه: رؤوسهم ووجهاؤهم؛ أي: من قبل أن نُغَيِّرَ أحوال وجهائهم فنسلبهم إقبالهم ووجهاتهم، ونكسوهم صغارهم وإدبارهم، ﴿أَوْ نَلْعَنُهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾ أي: نُخْزِيهِمْ بالمسخ كما مسخنا أصحاب السبت، والضمير يرجع إلى الوجوه إن أريد الوجهاء، أو: إلى الذين أوتوا الكتاب؛ على طريقة الالتفات، والوعيد كان معلقاً بالأمرين كلهم وقد آمن بعضهم؛ فإن ابن سلام قد سمع الآية قافلاً من الشام فأتى النبي ﷺ مسلماً قبل أن أتى أهله وقال: ما كنت أرى أن أصل إلى أهلي قبل أن يطمس الله وجهي، ولأن الله تعالى أوعدهم بأحد الأمرين: بطمس الوجوه، أو بلعنهم، فإن كان الطمسُ تبديل أحوال رؤسائهم.. فقد كان أحد الأمرين، وإن كان غيره.. فقد حصل اللعن؛ فإنهم ملعونون بكل لسان، وقيل: هو مُنْتَظَرٌ في اليهود، ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ أي: المأمور به وهو العذاب الذي وُعِدُوا به ﴿مَفْعُولًا﴾: كأننا لا محالة، فلا بد أن يقع أحد الأمرين إن لم يؤمنوا.

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿٤٨﴾
 أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٤٩﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ
 الْكِبَّ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٠﴾

«٤٨» ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ إن مات عليه، ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: ما دون الشرك وإن كان كبيرة مع عدم التوبة.

والحاصل: أن الشرك مغفور عنه بالتوبة، وأن وعد غفران ما دونه لمن لم يتب؛ أي: لا يغفر لمن يشرك وهو مشرك، ويغفر لمن يذنب وهو مذنّب، قال عليه السلام: «من لقي الله تعالى لا يشرك به شيئاً.. دخل الجنة، ولم تضره خطيئته»^(١)، وتقييده بقوله: ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ لا يخرج عن عموميه، كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [الشورى: ١٩]، قال علي رضي الله عنه: ما في القرآن آية أحب إلي من هذه الآية^(٢)، وحمل المعتزلة على التائب باطل؛ لأن الكفر مغفور عنه بالتوبة؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الأنفال: ٣٨]، فما دونه أولى أن يغفر بالتوبة، والآية سقت لبيان التفرقة بينهما، وإذا فيما ذكرنا، ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾: كذب كذباً عظيماً استحق به عذاباً أليماً.

«٤٩» ونزل فيمن زكى نفسه من اليهود والنصارى حيث قالوا: ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا اللَّهَ﴾ [المائدة: ١٨]، وقالوا: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ [البقرة: ١١١]:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ ويدخل فيها كل من زكى نفسه ووصفها بزكاء العمل وزيادة الطاعة والتقوى، ﴿بَلِ اللَّهُ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ﴾: إعلام بأن تزكية الله هي التي يعتد بها، لا تزكية غيره؛ لأنه هو العالم بمن هو أهل للتزكية، ونحوه: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ [النجم: ٣٢]، ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ﴾ أي: الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تزكية أنفسهم حق جزائهم، أو: من يشاء يشابون على زكائهم، ولا ينقص من ثوابهم ﴿فَتِيلًا﴾: قدر فتيل، وهو ما يحدث بفتل الأصابع من الوسخ.

«٥٠» ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكِبَّ﴾ في زعمهم أنهم عند الله أزكياء، ﴿وَكَفَىٰ بِهِ﴾: بزعمهم هذا ﴿إِثْمًا مُّبِينًا﴾ من بين سائر آثامهم.

(١) رواه الإمام أحمد (١٧٠/٢) عن سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

(٢) رواه الترمذي (٣٠٣٧).

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنَ يَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴿٥٢﴾ أَمْ هُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمَلِكِ إِذَآ لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴿٥٣﴾ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا ﴿٥٤﴾

﴿٥١﴾ ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ يعني: اليهود، ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ﴾ أي: الأصنام، وكل ما عُبد من دون الله، ﴿وَالطَّاغُوتِ﴾: الشيطان، ﴿وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ ﴿٥١﴾ وذلك أن حُيَيَّ بنَ أَخْطَبَ، وكعب بنَ الأشرف اليهوديين خرجا إلى مكة مع جماعة من اليهود يحالفون قريشاً على محاربة رسول الله ﷺ، فقالوا: أنتم أهل الكتاب، وأنتم إلى محمد أقرب منكم إلينا، فلا نأمنُ مكركم، فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئنَ إليكم، ففعلوا، فهذا إيمانهم بالجبت والطاغوت؛ لأنهم سجدوا للأصنام وأطاعوا إبليس عليه فيما فعلوا، وقال أبو سفيان: أنحن أهدى سبيلاً أم محمد؟ فقال كعب: أنتم أهدى سبيلاً.

﴿٥٢﴾ ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾: أبعدهم من رحمته، ﴿وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنَ يَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ ﴿٥٢﴾ يعتد بنصره.

﴿٥٣﴾ ثم وصف اليهود بالبخل والحسد، وهما من شرِّ الخصال، يمنعون مآلهم، ويتمنّون مالَ غيرهم، فقال: ﴿أَمْ هُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمَلِكِ﴾ (فأم): منقطعة، ومعنى الهمزة: الإنكار أن يكون لهم نصيب من الملك، ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾ ﴿٥٣﴾ أي: لو كان لهم نصيب من الملك؛ أي: ملك أهل الدنيا، أو: ملك الله.. فإذا لا يؤتون أحداً مقدار نقيير؛ لفرط بخلهم، والنقيير: النقرة في ظهر النواة، وهو مثل في القلة، كالقتيل.

﴿٥٤﴾ ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ﴾: بل أيحسدون رسول الله والمؤمنين على إنكار الحسد واستفجاحه^(١)، وكانوا يحسدونهم على ما آتاهم الله من النصر والغلبة وازدياد العزِّ والتقدم كل يوم، ﴿فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ﴾ أي: التوراة، ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾: الموعظة والفقه، ﴿وَءَاتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا﴾ ﴿٥٤﴾ يعني: ملك يوسف وداود وسليمان، وهذا إلزام لهم بما عرفوه؛ من إتياء الله الكتاب والحكمة آل إبراهيم الذين هم أسلاف محمد عليه السلام، وأنه ليس ببدع أن يؤتيه الله مثل ما أوتي أسلافه.

(١) أي: مع إنكار الحسد واستفجاحه.

فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ بِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلَّمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَنَّهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِكُمْ أَن تُوَدُّوا الْأَمْنَتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَن تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيمًا بَصِيرًا ﴿٥٨﴾

﴿٥٥﴾ ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ بِهِ﴾: فمن اليهود من آمن بما ذكر من حديث آل إبراهيم، ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ﴾ وأنكره مع علمه بصحته، أو: من اليهود من آمن برسول الله ﷺ، ومنهم من أنكر نبوته وأعرض عنه، ﴿وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ ﴿٥٥﴾ للصادقين.

﴿٥٦﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ﴾: ندخلهم ﴿نَارًا كَلَّمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ﴾: أحرقت بدلتهم جلودًا غيرها: أعدنا تلك الجلود غير محترقة، فالتبديل والتغيير لتغاير الهيئتين، لا لتغاير الأصلين عند أهل الحق، خلافاً للكرامية، وعن فضيل: يُجعل النضيج غير نضيج؛ ﴿لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾: ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع، كقولك للعزیز: أعزك الله؛ أي: أدامك على عزك، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا﴾: غالباً بالانتقام، لا يمتنع عليه شيء مما يريده بالمجرمين، ﴿حَكِيمًا﴾ ﴿٥٦﴾ فيما يفعل بالكافرين.

﴿٥٧﴾ ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ من الأنجاس والحيض والنفاس، ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ ﴿٥٧﴾ هو: صفة مشتقة من لفظ الظل؛ لتأكيد معناه، كما يقال: ليلٌ أليل^(١)، وهو: ما كان فينا، لا جوب فيه، ودائماً لا تنسخه الشمس، وسجسجاً لا حر فيه ولا برد^(٢)، وليس ذلك إلا ظل الجنة.

﴿٥٨﴾ ثم خاطب الولاة بأداء الأمانات والحكم بالعدل بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِكُمْ أَن تُوَدُّوا الْأَمْنَتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ وقيل: قد دخل في هذا الأمر أداء الفرائض التي هي أمانة الله تعالى التي حملها الإنسان، وحفظ الحواس التي هي ودائع الله، ﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ﴾: قضيتم ﴿أَن تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾: بالسوية والإنصاف، وقيل: إن عثمان بن طلحة بن عبد الدار كان سادس الكعبة^(٣)، وقد

(١) أي: شديد الظلمة.

(٢) ظل فينان: واسع ممتد، والجوب: جمع جوبة، وهي الفرجة؛ أي: ظل متصل لا فرج فيه، والسجسج: المعتدل.

(٣) أي: خادم الكعبة.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾

أخذ رسول الله ﷺ منه مفتاح الكعبة، فلما نزلت الآية.. أمر علياً رضي الله عنه بأن يرُدَّهُ إليه، وقال ﷺ: «لقد أنزل الله تعالى في شأنك قرآناً»، وقرأ عليه الآية، فأسلم عثمان، فهبط جبريل عليه السلام وأخبر رسول الله ﷺ أن السّدانة في أولادِ عثمان أبداً^(١)، ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعْظَمُكُمْ بِهِ﴾ (ما): نكرة منصوبة موصوفة بـ (يعظّمكم به)، كأنه قيل: نعم شيئاً يعظّمكم به، أو: موصولة مرفوعة المحلّ صلّتها ما بعدها؛ أي: نعم الشيء الذي يعظّمكم به، والمخصوص بالمدح محذوف؛ أي: نِعْمًا يعظّمكم به ذاك، وهو المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الحكم، وبكسر النون وسكون العين: مدنيّ وأبو عمرو، وبفتح النون وكسر العين: شاميّ وحمزة وعليّ^(٢)، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا لَأَقْوَالِكُمْ﴾، ﴿بَصِيرًا﴾ ﴿٥٨﴾ بأعمالكم.

﴿٥٩﴾ ولما أمر الولاة بأداء الأمانات، والحكم بالعدل.. أمر الناس بأن يُطيعوهم بقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ أي: الولاة، أو: العلماء؛ لأن أمرهم ينفذ على الأمراء، ﴿فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾: فإن اختلفتم أنتم وأولو الأمر في شيء من أمور الدين ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ أي: ارجعوا فيه إلى الكتاب والسنة ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: إن الإيمان يوجب الطاعة دون العصيان، ودلّت الآية على أن طاعة الأمراء واجبة إذا وافقوا الحق، فإذا خالفوه.. فلا طاعة لهم؛ لقوله عليه السلام: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»^(٣)، وحكي أن مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال لأبي حازم: أستم أمرتُم بطاعتنا بقوله: (وأولي الأمر منكم) فقال أبو حازم: أليس قد نُزِعَتْ عنكم إذا خالفتم الحق بقوله^(٤): (فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول): إلى القرآن والرسول في حياته، وإلى أحاديثه بعد وفاته، ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى الرد؛ أي: الرد إلى الكتاب والسنة ﴿خَيْرٌ﴾ لكم عاجلاً، ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ ﴿٥٩﴾: عاقبة.

(١) روى نحوه الواحدي في «أسباب النزول» (ص ١٦٢) عن مجاهد.

(٢) اختلف عن قالون والبصري وشعبة، فروي عنهم وجهان: الأول: كسر النون واختلاس كسرة العين، والثاني: كسر النون وإسكان العين. انظر «البدور الزاهرة» (ص ٥٥).

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٨/١٧٠) عن سيدنا عمران بن حصين رضي الله عنه.

(٤) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٥٨/٤٢).

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى
الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ. وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا
إِلَى مَا أُنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ
مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾

«٦٠» كان بين بشر المنافق ويهودي خصومة، فدعاه اليهودي إلى النبي ﷺ لعلمه أنه لا يرتشي، ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف؛ ليرشوه، فاحتكما إلى النبي عليه السلام ففضى لليهودي، فلم يرض المنافق، وقال تعال نتحاكم إلى عمر، فقال اليهودي لعمر رضي الله عنه: قضى لي رسول الله ﷺ فلم يرض بقضائه، فقال عمر للمنافق: أكذلك؟ قال: نعم، فقال عمر: مكانكما حتى أخرج إليكما، فدخل عمر وأخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق فقال: هكذا أقضي لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله، فنزل:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ وقال جبريل عليه السلام: إن عمر فرق بين الحق والباطل، فقال له رسول الله ﷺ: «أنت الفاروق»، ﴿يُرِيدُونَ﴾: حال من الضمير في (يزعمون) ﴿أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ أي: كعب بن الأشرف؛ سماء الله طاغوتا؛ لإفراطه في الطغيان وعداوة رسول الله ﷺ، أو: على التشبيه بالشیطان، أو: جعل اختيار التحاكم إلى غير رسول الله ﷺ على التحاكم إليه تحاكماً إلى الشيطان؛ بدليل قوله: ﴿وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ. وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ﴾ عن الحق ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾: مستمراً إلى الموت.

«٦١» ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾: للمنافقين: ﴿تَعَالَوْا إِلَى مَا أُنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ﴾ للتحاكم، ﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾: يعرضون عنك إلى غيرك؛ ليغفروا بالرشوة فيقضي لهم.

«٦٢» ﴿فَكَيْفَ﴾ تكون حالهم، وكيف يصنعون ﴿إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ﴾ من قتل عمر بشراً ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾: من التحاكم إلى غيرك، واتهامهم لك في الحكم، ﴿ثُمَّ جَاءُوكَ﴾ أي: أصحاب القتل من المنافقين، ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾: حال، ﴿إِنْ أَرَدْنَا﴾ ما أردنا بتحاكمننا إلى غيرك ﴿إِلَّا إِحْسَانًا﴾ لا إساءة، ﴿وَتَوْفِيقًا﴾ بين الخصمين، ولم نرد مخالفة لك، ولا تسخطاً لحكمك، وهذا وعيد لهم على فعلهم، وأنهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم الندم، ولا يغني عنهم الاعتذار، وقيل: جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه، وقد أهدره الله فقالوا: ما أردنا بالتحاكم إلى عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا بحكومة العدل، والتوفيق بينه وبين خصمه، وما خطر ببالنا أنه يحكم له بما حكم به.

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿٦٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿٦٤﴾

﴿٦٣﴾ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من النفاق، ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ ﴿٦٣﴾: فأعرض عن قبول الأعذار، وعِظْ بالزجر والإنكار، وبالغ في وعظهم بالتخويف والإنذار، أو: أعرض عن عقابهم، وعِظْهم في عتابهم، وبلغ كُنْهَ ما في ضميرك من الوعظ بارتكابهم، والبلاغة: أن يبلغ بلسانه كُنْهَ ما في جنانه، و(في أنفسهم): يتعلق بـ (قل لهم) أي: قل لهم في معنى أنفسهم الخبيثة، وقلوبهم المطوية على النفاق قولاً بليغاً، يبلغ منهم، ويؤثر فيهم.

﴿٦٤﴾ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ﴾ أي: رسولا قط، ﴿إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾: بتوفيقه في طاعته وتيسيره، أو: بسبب إذن الله في طاعته، وبأنه أمر المبعوث إليهم بأن يطيعوه؛ لأنه مؤدٍ عن الله، فطاعته طاعة الله، ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾، ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالتحاكم إلى الطاغوت ﴿جَاءُوكَ﴾ تائبين من النفاق، معتردين عما ارتكبوا من الشقاق، ﴿فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ﴾ من النفاق والشقاق، ﴿وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ بالشفاعة لهم، والعامل في (إذ ظلموا): خبر أن، وهو (جاءوك)؛ والمعنى: ولو وقع مجيئهم في وقت ظلومهم مع استغفارهم واستغفار الرسول ﴿لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا﴾: لعلموه تواباً؛ أي: لتاب عليهم، ولم يقل: واستغفرت لهم، وعدل عنه إلى طريقة الالتفات؛ تفخيماً لشأن رسول الله ﷺ؛ وتعظيماً لاستغفاره؛ وتنبهاً على أن شفاعته من اسمه الرسول من الله بمكان، ﴿رَحِيمًا﴾ بهم، قيل: جاء أعرابي بعدد دفعه عليه السلام فرمى بنفسه على قبره، وحثا من تراه على رأسه، وقال: يا رسول الله قلت فسمعنا، وكان فيما أنزل عليك: (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) الآية، وقد ظلمت نفسي، وجئتك أستغفر الله من ذنبي، فاستغفر لي من ربي، فنودي من قبره قد غفر لك^(١).

(١) روى نحو هذه القصة البيهقي في «شعب الإيمان» (٦٠/٦)، وفي «تفسير ابن كثير» (٤/١٤٠): أن هذا الأعرابي قال:

فطاب من طيبهن القاع والأكم
فيه العفاف وفيه الجود والكرم

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴿٦٦﴾ وَإِذَا لَا تَجِدُهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٧﴾

«٦٥» ﴿فَلَا وَرَبِّكَ﴾ أي: فوربك، كقوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسَعَلَنَّهُمْ﴾ [الحجر: ٩٢]، و(لا): مزيدة لتأكيد معنى القسم، وجواب القسم: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾، أو: التقدير: (فلا) أي: ليس الأمر كما يقولون، ثم قال: وربك لا يؤمنون ﴿حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾: فيما اختلف بينهم واختلط، ومنه الشجر؛ لتداخل أغصانه، ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا﴾: ضيقاً ﴿مِمَّا قَضَيْتَ﴾ أي: لا تضيق صدورهم من حكمك، أو شكاً؛ لأن الشاك في ضيق من أمره، حتى يلوح له اليقين. ﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾: وينقادوا لقضائك انقياداً، وحقيقته: سلم نفسه له وأسلمها؛ أي: جعلها سالمة له خالصة، و(تسليماً): مصدر مؤكّد للفعل، بمنزلة تكريره، كأنه قيل: وينقادوا لحكمك انقياداً لا شبهة فيه بظاهرهم وباطنهم؛ والمعنى: لا يكونون مؤمنين حتى يرضوا بحكمك وقضائك.

«٦٦» ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾: على المنافقين؛ أي: لو وقع كتبنا عليهم^(١)، ﴿أَنْ اقْتُلُوا﴾ (أن): هي المفسرة، ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: تعرّضوا للقتل بالجهاد، أو: ولو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بني إسرائيل من قتلهم أنفسهم^(٢)، ﴿أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ بالهجرة ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ لنفاقهم، والهاء: ضمير أحد مصدرَي الفعلين، وهو: القتل، أو الخروج، أو: ضمير المكتوب؛ لدلالة (كتبنا) عليه، ﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ ﴿قَلِيلًا﴾: شامي^(٣): على الاستثناء، والرفع: على البدل من واو (فعلوه).

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ من اتباع رسول الله ﷺ والانقياد لحكمه ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ في الدارين، ﴿وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا﴾ لإيمانهم، وأبعد من الاضطراب فيه.

«٦٧» ﴿وَإِذَا﴾: جواب لسؤال مقدر؛ كأنه قيل: وماذا يكون لهم بعد التثبيت؟ فقيل: وإذا لو ثبّتوا ﴿لَا تَجِدُهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي: ثواباً كثيراً لا ينقطع.

(١) فالمصدر بعد (لو): فاعل لفعل محذوف.

(٢) أي: أن المراد بقوله: (اقتلوا أنفسكم): إما فعل ما يؤدي إلى القتل وهو الجهاد، أو قتل النفس مباشرة. انظر «حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي» (٣/١٥٠).

(٣) انظر «البدر الزاهرة» (ص ٨١).

وَلَهَدَيْتَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٦٨﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٩﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٧٠﴾ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا ﴿٧١﴾ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَّيَبْطُلَنَّ فَإِنْ أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿٧٢﴾

﴿٦٨﴾ وَلَهَدَيْتَهُمْ صِرَاطًا: مفعول ثانٍ، ﴿مُسْتَقِيمًا﴾ أي: لثبتناهم على الدين الحق.

﴿٦٩﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ: كأفاضل صحابة الأنبياء، والصديق: المبالغ في صدق ظاهره بالمعاملة، وباطنه بالمراقبة، أو الذي يصدق قوله بفعله، ﴿وَالشُّهَدَاءُ﴾: والذين استشهدوا في سبيل الله، ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾: ومن صلحت أحوالهم، وحسنت أعمالهم، ﴿وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ أي: وما أحسن أولئك رفيقاً، وهو كالصديق والخليط؛ في استواء الواحد والجمع فيه.

﴿٧٠﴾ ﴿ذَٰلِكَ﴾: مبتدأ، خبره: ﴿الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾، أو: الفضل: صفته، و(من الله): خبره؛ والمعنى: أن ما أُعطي المطيعون من الأجر العظيم ومرافقة المنعم عليهم من الله لأنه تفضل به عليهم، أو: أراد أن فضل المنعم عليهم ومرتبتهم من الله، ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ بعباده، وبمن هو أهل الفضل، ودلت الآية على أن ما يفعل الله بعباده فهو فضل منه، بخلاف ما يقوله المعتزلة^(١).

﴿٧١﴾ ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ الحذر والحذر: بمعنى؛ وهو التحرز، وهما كالإثر والأثر؛ يقال: أخذ حذره: إذا تيقظ واحترز من المخوف، كأنه جعل الحذر آله التي يقى بها نفسه، ويعصم روحه؛ والمعنى: احذروا واحترزوا من العدو، ﴿فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ﴾: فاخرجوا إلى العدو جماعات متفرقة، سرية بعد سرية، فالثبات: الجماعات، واحداً: ثبة، ﴿أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا﴾ أي: مجتمعين، أو: مع النبي عليه السلام؛ لأن الجمع بدون السمع لا يتم، والعقد بدون الوساطة لا ينتظم^(٢)، أو: انفروا ثبات إذا لم يعم النفير، أو: انفروا جميعاً إذا عم النفير، و(ثبات): حال، وكذا (جميعاً).

﴿٧٢﴾ واللام في ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ﴾: للابتداء، بمنزلتها في ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ﴾ [النحل: ١٨]، و(من): موصولة، وفي ﴿لَيَبْطُلَنَّ﴾: جواب قسم محذوف، تقديره: وإن منكم لمن أقسم بالله

(١) قالوا: يجب عليه الأصلح لعباده، سبحانه وتعالى عما يقولون.

(٢) السمع: الطاعة، وواسطة العقد: أفضل ما نُظم منه في وسطه.

وَلَيْنَ أَصَبَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾ فَلْيَقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٧٤﴾

ليبطن، والقسم وجوابه: صلة (من)، والضمير الراجع منها إليه ما استكن في (ليبطن) أي: ليتأقلا، وليتخلفن عن الجهاد، وبطؤ بمعنى: أبطأ؛ أي: تأخر^(١)، ويقال: ما بطؤ بك؟ فيتعدى بالباء، والخطاب لعسكر رسول الله ﷺ، وقوله: (منكم)؛ أي: في الظاهر دون الباطن؛ يعني: المنافقين، يقولون: لم تقتلون أنفسكم؟ تأنوا حتى يظهر الأمر، ﴿فَإِنْ أَصَبْتُمْ مَّصِيبَةً﴾: قتل أو هزيمة... ﴿قَالَ﴾ المبطئ: ﴿قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ ﴿٧٣﴾: حاضراً فيصيبني مثل ما أصابهم.

﴿٧٣﴾ وَلَيْنَ أَصَبَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ: فتح أو غنيمة ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ هذا المبطئ متلهفاً على ما فاته من الغنيمة، لا طلباً للمثوبة ﴿كَأَن﴾: مخففة من الثقيلة، واسمها محذوف؛ أي: كأنه ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ وبالتاء: مكى وحفص^(٢)، ﴿بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ وهي اعتراض بين الفعل وهو (ليقولن)، وبين مفعوله وهو: ﴿يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ﴾؛ والمعنى: كأن لم يتقدم له معكم مودة؛ لأن المنافقين كانوا يؤادون المؤمنين في الظاهر، وإن كانوا يبغون لهم الغوائل في الباطن، ﴿فَأَفُوزَ﴾: بالنصب؛ لأنه جواب التمني، ﴿فَوْزًا عَظِيمًا﴾ ﴿٧٣﴾ فأخذ من الغنيمة حظاً وافراً.

﴿٧٤﴾ ﴿فَلْيَقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ﴾: يبيعون ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ والمراد: المؤمنون الذين يستحبون الآجلة على العاجلة، ويستبدلون بها؛ أي: إن صد الذين مرضت قلوبهم، وضعفت نياتهم عن القتال.. فليقاتل الثابتون المخلصون، أو: يشترى، والمراد: المنافقون الذين يشترى الحياة الدنيا بالآخرة، وعظوا بأن يغيروا ما بهم من النفاق، ويخلصوا الإيمان بالله ورسوله، ويجاهدوا في سبيل الله حق جهاده، ﴿وَمَن يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿٧٤﴾ وعد المقاتل في سبيل الله ظافراً، أو مظفوراً به إتياء الأجر العظيم على اجتجاده في إعزاز دين الله.

(١) الفعل (يُبطئن): مضارع: بَطَأَ، وهو منقول من بَطَّوْ، وكذا: أبطأ: منقول من: بَطَّوْ، وكلٌّ من: بَطَأَ، وأبطأ يكون لازماً ومتعدياً، وقد اختار الإمام النسفي في الآية كونه لازماً؛ لذا فسره باللازم وهو: ليتأقلا، وعلى أنه متعدٍ يكون المعنى: ليبطن غيره وليبطئه عن الغزو. انظر «الدر المصون» (٤/٢٩).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨١).

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٧٥﴾

﴿٧٥﴾ وَمَا لَكُمْ: مبتدأ وخبر، وهذا الاستفهام في النفي للتنبيه على الاستبطاء وفي الإثبات للإنكار^(١)، ﴿لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: حال، والعامل فيها: الاستقرار، كما تقول: ما لك قائماً؟ والمعنى: وأي شيء لكم تاركين القتال وقد ظهرت دواعيه؟ ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ﴾: مجرور بالعطف على سبيل الله؛ أي: في سبيل الله، وفي خلاص المستضعفين، أو: منصوب على الاختصاص؛ أي: وأختص من سبيل الله خلاص المستضعفين؛ لأن سبيل الله عام في كل خير، وخلاص المستضعفين من المسلمين من أيدي الكفار من أعظم الخير وأخصه، والمستضعفون هم الذين أسلموا بمكة، وصدهم المشركون عن الهجرة، فبقوا بين أظهرهم مستذلين مستضعفين، يلقون منهم الأذى الشديد، ﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ ذكر الولدان تسجيلاً بإفراط ظلمهم؛ حيث بلغ أذاهم الولدان غير المكلفين إرغاماً لأبائهم وأمهاتهم؛ ولأن المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم في دعائهم؛ استنزالاً لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا، كما فعل قوم يونس عليه السلام، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كنت أنا وأمي من المستضعفين من النساء والولدان^(٢)، ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ يعني: مكة، ﴿الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ (الظالم): وصف للقرية إلا أنه مسند إلى أهلها، فأعطي إعراب القرية؛ لأنه صفتها، وذكر لإسناده إلى الأهل، كما تقول: من هذه القرية التي ظلم أهلها، ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ يتولى أمرنا، ويستنقذنا من أعدائنا، ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ ينصرنا عليهم، كانوا يدعون الله بالخلاص، ويستنصرونه، فيسّر الله لبعضهم الخروج إلى المدينة، وبقي بعضهم إلى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خير ولي وناصر، وهو محمد عليه السلام، فتولاهم أحسن التولي، ونصرهم أقوى النصر، ولما خرج.. استعمل عتاب بن أسيد، فأرأوا منه الولاية والنصرة كما أرادوا، قال ابن عباس رضي الله عنهما: كان ينصر الضعيف من القوي حتى كانوا أعز بها من الظلّة^(٣).

(١) في «تفسير أبي السعود» (٢/٢٠١): والاستفهام للإنكار والنفي، أي: أي شيء لكم غير مقاتلين؟ أي: لا عذر لكم في ترك المقاتلة.

(٢) رواه البخاري (١٣٥٧).

(٣) روى الفاكهي في «أخبار مكة» (٣/١٣٤) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما: استعمل رسول الله ﷺ عتاب بن أسيد رضي الله عنه على مكة، فانتصر للمظلوم من الظالم.

الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٦﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾

﴿٧٦﴾ ثم رَغَبَ اللهُ المؤمنين بأنهم يقاتلون في سبيل الله، فهو وليهم وناصرهم، وأعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان، فلا ولي لهم إلا الشيطان بقوله:

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ أي: الشيطان، ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ أي: الكفار؛ ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ﴾ أي: وساوسه، وقيل: الكيد: السعي في فساد الحال على جهة الاحتيال، ﴿كَانَ ضَعِيفًا﴾؛ لأنه غرور، لا يؤول إلى محصول، أو: كيدُه في مقابلة نصر الله ضعيف.

﴿٧٧﴾ كان المسلمون مكفوفين عن القتال مع الكفار ما داموا بمكة، وكانوا يتمنون أن يؤذن لهم فيه، فنزل^(١):

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ أي: عن القتال ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ أي: فرض بالمدينة ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾: يخافون أن يقاتلهم الكفار، كما يخافون أن ينزل الله عليهم بأسه، لا شكاً في الدين، ولا رغبة عنه، ولكن نفوراً عن الإخطار بالأرواح؛ وخوفاً من الموت، قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: هذه خشية طبع، لا أن ذلك منهم كراهة لحكم الله وأمره اعتقاداً^(٢)، فالمرء مجبول على كراهة ما فيه خوف هلاكه غالباً، و(خشية الله): من إضافة المصدر إلى المفعول، ومحله النصب على الحال من الضمير في (يخشون) أي: يخشون الناس مثل أهل خشية الله؛ أي: مُشبهين لأهل خشية الله، ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ هو معطوف على الحال؛ أي: أو أشد خشية من أهل خشية الله، و(أو): للتخيير؛ أي: إن قلت: خشيتهم الناس كخشية الله.. فأنت مصيب، وإن قلت: إنها أشد.. فأنت مصيب؛ لأنه حصل لهم مثلها وزيادة^(٣)، ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾: هلا

(١) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٥٤٩/٨).

(٢) انظر «تأويلات أهل السنة» (٤٥٦/١).

(٣) وتحتمل التنوع؛ أي: أن خشية بعضهم كخشية الله، وخشية بعضهم أشد منها. انظر «تفسير أبي السعود» (٢٠٤/٢).

أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ قَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَرِنَ اللَّهُ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَرِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٩﴾

أمهلتنا إلى الموت فتموت على الفُرْشِ، وهو سؤالٌ عن وجه الحكمة في فرض القتال عليهم، لا اعتراضٌ لحكمه؛ بدليل أنهم لم يُوبَّخُوا على هذا السؤال، بل أجيبوا بقوله: ﴿قُلْ مَتَّعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى﴾: متاع الدنيا قليلٌ زائلٌ؛ ومتاع الآخرة كثيرٌ دائمٌ، والكثير إذا كان على شرف الزوال.. فهو قليل، فكيف القليلُ الزائلُ! ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ ﴿٧٧﴾: ولا تُنقصون أدنى شيءٍ من أجوركم على مشاقِّ القتل، فلا ترغبوا عنه، وبالياء: مكِّي وحمزة وعلي^(١).

﴿٧٨﴾ ثم أخبر أن الحذر لا يُنجي من القدر بقوله: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ﴾ ما: زائدة لتوكيد معنى الشرط في: أين، ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ﴾: حصون، أو قصور ﴿مُشِيدَةٍ﴾: مُرَفَّعَةٍ، ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ﴾: نعمة من خضبٍ ورخاءٍ ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ نسبوها إلى الله، ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾: بليَّة من قحطٍ وشدةٍ ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ أضافوها إليك، وقالوا: هي من عندك، وما كانت إلا بشؤمك، وذلك أن المنافقين واليهود كانوا إذا أصابهم خيرٌ.. حمدوا الله، وإذا أصابهم مكروهٌ.. نسبوه إلى محمد ﷺ، فكذبهم الله بقوله: ﴿قُلْ كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾، والمضاف إليه محذوفٌ؛ أي: كلُّ ذلك، فهو يبسطُ الأرزاقَ ويقيضُها، ﴿قَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ﴾: يفهمون ﴿حَدِيثًا﴾ ﴿٧٨﴾ فيعلمون أن الله هو الباسطُ القابضُ، وكلُّ ذلك صادرٌ عن حكمة.

﴿٧٩﴾ ثم قال: ﴿مَا أَصَابَكَ﴾ يا إنسانُ خطاباً عاماً، وقال الزجاج: المخاطبُ به النبيُّ عليه السلام والمرادُ غيره^(٢)؛ ﴿مِنْ حَسَنَةٍ﴾: من نعمة وإحسانٍ ﴿مِنْ اللَّهِ﴾: تفضلاً منه وامتناناً، ﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ﴾: من بليَّة ومصيبةٍ ﴿فَرِنَ نَفْسِكَ﴾: فمن عندك؛ أي: فيما كَسَبَتْ يداك، ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠]، ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ لا مُقَدَّرًا حتى نسبوا إليك الشدة، أو: أرسلناك للناس رسولاً، فإليك تبليغُ الرسالة، وليس إليك الحسنَةُ والسَيِّئَةُ، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿٧٩﴾ بأنك رسولُه، وقيل: هذا متصلٌ بالاول؛ أي: لا يكادون يفقهون حديثاً، يقولون: ما أصابك، وحملُ المعتزلة الحسنَةَ والسَيِّئَةَ في الآية الثانية على الطاعة والمعصية تَعَشَّفَ بَيِّنٌ؛ وقد نادى عليه: (ما أصابك) إذ يقال في الأفعال: ما أصَبْتَ؛ ولأنهم لا يقولون: الحسناتُ من الله خلقاً وإيجاداً، فإني يكونُ لهم حجةٌ في ذلك؟ و(شهِيداً): تمييزٌ.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٢).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٧٩/٢).

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ﴿٨٠﴾ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿٨٢﴾

﴿٨٠﴾ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ؛ لأنه لا يأمر ولا ينهى إلا بما أمر الله به ونهى عنه، فكانت طاعته في أوامره ونواهيه طاعة لله، ﴿وَمَنْ تَوَلَّى﴾ عن الطاعة فَأَعْرِضْ عنه؛ ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾: تحفظ عليهم أعمالهم، وتحاسبهم عليها، وتعاقبهم.

﴿٨١﴾ وَيَقُولُونَ: ويقول المنافقون إذا أمرتهم بشيء: ﴿طَاعَةٌ﴾: خبر مبتدأ محذوف؛ أي: أمرنا وشأننا طاعة، ﴿فَإِذَا بَرَرُوا﴾: خرجوا ﴿مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾: زور وسوى، فهو من البيوتة؛ لأنه قضاء الأمر وتدبيره بالليل، أو: من أبيات الشعر؛ لأن الشاعر يُديرها ويُسويها، وبالإدغام: حمزة وأبو عمرو^(١)، ﴿غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾: خلاف ما قلت وما أمرت به، أو خلاف ما قالت وما ضمنت من الطاعة؛ لأنهم أبطنوا الرد لا القبول، والعصيان لا الطاعة، وإنما ينافقون بما يقولون ويظهرون، ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ﴾: يشته في صحائف أعمالهم، ويجازيهم عليه، ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ ولا تحدث نفسك بالانتقام منهم، ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في شأنهم؛ فإن الله يكفيك مضرتهم، وينتقم لك منهم إذا قوي أمر الإسلام، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾: كافياً لمن توكل عليه.

﴿٨٢﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ: أفلا يتأملون في معانيه ومبانيه؟ والتدبر: التأمل والنظر في أدبار الأمر، وما يؤول إليه في عاقبته، ثم استعمل في كل تأمل، والتفكر: تصرف القلب بالنظر في الدلائل، وهذا يرد قول من زعم من الروافض: أن القرآن لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول والإمام المعصوم، ويدل على صحة القياس، وعلى بطلان التقليد^(٢)، ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ﴾ كما زعم الكفار ﴿لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ أي: تناقضاً من حيث التوحيد والتشريك والتحليل والتحريم، أو: تفاوتاً من حيث البلاغة، فكان بعضه بالغاً حد الإعجاز، وبعضه قاصراً عنه يمكن معارضته، أو: من حيث المعاني، فكان بعضه إخباراً بغيب قد وافق المخبر عنه، وبعضه إخباراً مخالفاً للمخبر عنه، وبعضه دالاً على معنى صحيح عند علماء

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٣).

(٢) يجب على غير المجتهد التقليد في الفروع، والراجع: جواز التقليد في العقيدة إن كان المقلد جازماً. انظر «شرح مختصر ابن الحاجب» للأصفهاني (٣/ ٣٥٨) و«شرح جوهرية التوحيد» للباجوري (ص ٧٧).

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾ فَقَتِيلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكْلَفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَن يَكْفِيَ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴿٨٤﴾

المعاني، وبعضه دالاً على معنى فاسد غير مُلْتَمِمْ، وأما تعلق الملحدة بآيات يدعون فيها اختلافاً، من نحو قوله: ﴿فَإِذَا هِيَ تُعَانُّ مُبِينٌ﴾ [الأعراف: ١٠٧]، ﴿كَأَنَّهُمَا جَانٌّ﴾ [النمل: ١٠]، ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلَنَّهِنَّ أجمعِينَ﴾ [الحجر: ٩٢]، ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: ٣٩].. فقد نفى عنها أهل الحق^(١)، وستجدها مشروحة في كتابنا هذا في مظانها إن شاء الله تعالى.

﴿٨٣﴾ «وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ» هم: ناسٌ من ضَعْفَةِ المسلمين الذين لم يكن فيهم خِبرَةٌ بالأحوال، أو: المنافقون، كانوا إذا بلغهم خبرٌ من سرايا رسول الله ﷺ من أمنٍ وسلامةٍ أو خوفٍ وُحْلٍ ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾: أفسوه، وكانت إذاعتهم مَفْسَدَةً؛ يقال: أذاع السرَّ، وأذاع به، والضمير: يعود إلى الأمر، أو إلى الأمن، أو الخوف؛ لأنَّ (أو): تقتضي أحدهما، ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ أي: ذلك الخبر ﴿إِلَى الرَّسُولِ﴾ أي: رسول الله ﷺ، ﴿وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ يعني: كبار الصحابة البصراء بالأمور، أو الذين كانوا يُؤمِّرونهم، ﴿لَعَلِمَهُ﴾: لعلم تدبير ما أُخبروا به ﴿الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾: يستخرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمور الحرب ومكايدها، وقيل: كانوا يفقون من رسول الله ﷺ وأولي الأمر على أمنٍ ووُثُقٍ بالظهور على بعض الأعداء، أو على خوفٍ واستشعارٍ فيذيعونه فيُنشَرُ فيبلغ الأعداء فتعود إذاعتهم مفسدة، ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر، وفوضوه إليهم، وكانوا كأن لم يسمعوا.. لعلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه، وما يأتون ويذرون فيه، والنبط: الماء يخرج من البئر أول ما تحفر، واستنباطه: استخراجُه، فاستعير لما يستخرجُه الرجلُ بفضلِ ذهنه من المعاني والتدابير فيما يُغْضِلُ، ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بإرسالِ الرسول، ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ بإنزال الكتاب ﴿لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ﴾: لبقيتم على الكفر ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٨٣﴾ لم يتبعوه، ولكن آمنوا بالعقل، كزيد بن عمرو بن نُفَيْل، وقس بن ساعدة، وغيرهما^(٢).

﴿٨٤﴾ «لما ذكر في الآي قبلها تثبُّطهم عن القتال، وإظهارهم الطاعة، وإضمارهم خلافها.. قال: ﴿فَقَتِيلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ إن أفردوك وتركوك وحدك، ﴿لَا تَكْلَفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾: غير

(١) نفى: تخلص، أي: أجاب عنها أهل الحق.

(٢) ويحتمل أن يراد بقوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾: أولو الأمر الواقفون على أسرار الكتاب، الراسخون في معرفة أحكامه.

انظر «تفسير أبي السعود» (٢/٢٠٩).

مَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِينًا ﴿٨٥﴾ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ فَحَيَّوْا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾

نفسك وحدها أن تُقدِّمها إلى الجهاد؛ فإن الله هو ناصرُك لا الجنودُ، وقيل: دعا الناس في بدرِ الصغرى إلى الخروج، وكان أبو سفيان واعدَ رسولَ الله ﷺ اللقاءَ فيها، فكره بعضُ الناس أن يخرجوا، فنزلت، فخرجَ وما معه إلا سبعون، ولو لم يتَّبِعْهُ أحدٌ.. لخرجَ وحده^(١)، ﴿وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: وما عليك في شأنهم إلا التحريضُ على القتالِ فحسبُ، لا التعنيفُ بهم، ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِيَ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: بطشهم وشدَّتْهم، وهم قريشُ، وقد كفَّ بأسهم بالربِّ فلم يخرجوا، و(عسى): كلمةٌ مُطمِئنةٌ، غيرَ أن إضمارَ الكريمِ أعوذُ من إنجازِ اللئيمِ، ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا﴾ من قريشٍ، ﴿وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾: تعذيباً، وهو تمييزٌ، ك(بأساً).

﴿٨٥﴾ مَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً حَسَنَةً﴾ هي الشفاعةُ في دفعِ شرٍّ، أو جلبِ نفعٍ، مع جوازها شرعاً، ﴿يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾: من ثوابِ الشفاعةِ، ﴿وَمَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً سَيِّئَةً﴾ هي خلافُ الشفاعةِ الحسنةِ، قال ابن عباس رضي الله عنهما: ما لها مفسرٌ غيري؛ معناه: مَنْ أَمَرَ بالتوحيد، وقاتلَ أهلَ الكفرِ، وضدَّه: من أمرَ بالشركِ وقاتلَ أهلَ الإسلامِ، وقال الحسن: هو المشيُّ بالصلح، وضدَّه النميَّةُ، ﴿يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ﴾: نصيبٌ ﴿مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِينًا﴾: مُقدِّراً؛ من: أقاتَ على الشيء: اقتدر عليه، أو: حفيظاً؛ من القوت؛ لأنه يمسك النفسَ ويحفظُها.

﴿٨٦﴾ وَإِذَا حُيِّتُمْ﴾ أي: سُلِّمَ عليكم؛ فإن التحيةَ في ديننا بالسلام في الدارين، ﴿فَلْيَمُوتُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النور: ٦١]، ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ [الأحزاب: ٤٤]، وكانت العربُ تقول عندَ اللقاءِ: حيَّاكَ الله؛ أي: أطالَ الله حياتك، فأبدلَ ذلك بعد الإسلامِ بالسلام، ﴿بِحِجَّةٍ﴾ هي (تفعلة) من حيا يحیی تَحِيَّةً، ﴿فَحَيَّوْا بِأَحْسَنِ مِنْهَا﴾ أي: قولوا: وعليكم السلام ورحمةُ الله؛ إذا قال: السلام عليكم، وأن تزيدوا: وبركاته؛ إذا قال: ورحمةُ الله، ويقال: لكلِّ شيءٍ مُنتهى، ومُنْتَهَى السلام: وبركاته^(٢)، ﴿أَوْ رُدُّوْهَا﴾ أي: أجيبوها بمثلها، وردَّ السلام: جوابه بمثله؛ لأن المجيب يردُّ قولَ المسلِّم، وفيه حذفُ مضافٍ؛ أي: رُدُّوا مثلها.

والتسليمُ سنةٌ، والردُّ فرضٌ؛ والأحسنُ فضلٌ، وما من رجلٍ يمرُّ على قومٍ مسلمين فيسلمُ عليهم ولا يردُّون عليه.. إلا نَزَعَ عنهم روحُ القدس^(٣)، وردَّتْ عليه الملائكةُ، ولا يردُّ السلامُ

(١) انظر «تفسير الثعلبي» (٣/٣٥٢).

(٢) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٢٤٦/١١) من قول سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) قيل: معناه: نزَعَ عنهم التأييدَ والتوفيقَ والبركةَ، وروحُ القدس: سيدنا جبريل عليه السلام.

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٨٧﴾ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿٨٨﴾

في الخطبة، وقراءة القرآن جهراً، ورواية الحديث، وعند مذاكرة العلم، والأذان، والإقامة، وعند أبي يوسف رحمه الله: لا يسلم على لاعب الشطرنج، والنرد، والمغني، والقاعد لحاجته، ومُطَبِّرِ الحمام، والعارِي من غير عذرٍ في حمامٍ أو غيره، ويسلم الرجل إذا دخل على امرأته، والماشي على القاعد، والراكب على الماشي، وراكب الفرس على راكب الحمار، والصغير على الكبير، والأقل على الأكثر، وإذا التقيا.. ابتدرا.

وقيل: بأحسن منها لأهل الملة، أو رُدُّوها لأهل الذمة، وعن النبي ﷺ: «إذا سلم أهل الكتاب.. فقولوا: وعليكم»^(١)؛ أي: وعليكم ما قلتم؛ لأنهم كانوا يقولون: السام عليكم، وقوله عليه السلام: «لا غرار في تسليم»^(٢)؛ أي: لا يقال: عليك، بل: عليكم؛ لأن كاتبيته معه؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ ﴿٨٦﴾ أي: يحاسبكم على كل شيء؛ من التحية وغيرها.

﴿٨٧﴾ ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: خبره، أو اعتراض والخبر: ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ ومعناه: الله والله ليجمعنكم ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ أي: ليحشرنكم إليه، والقيامة والقيام: كالطلاب والطلاب، وهي: قيامهم من القبور، أو: قيامهم للحساب يوم يقوم الناس لرب العالمين، ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ هو: حال من (يوم القيامة)، والهاء يعود إلى اليوم، أو: صفة لمصدر محذوف؛ أي: جمعاً لا ريب فيه، والهاء يعود إلى الجمع، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ ﴿٨٧﴾: تمييز، وهو استفهام بمعنى النفي؛ أي: لا أحد أصدق منه في إخباره ووعدِهِ ووعدِهِ؛ لاستحالة الكذب عليه؛ لقبه؛ لكونه إخباراً عن الشيء بخلاف ما هو عليه.

﴿٨٨﴾ ﴿فَمَا لَكُمْ﴾: مبتدأ وخبر، ﴿فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ أي: ما لكم اختلفتم في شأن قوم قد نافقوا نفاقاً ظاهراً، وتفرقتم فيهم فرقتين؟ وما لكم لم تقطعوا القول بكفرهم؟

وذلك أن قوماً من المنافقين استأذنوا رسول الله ﷺ في الخروج إلى البدو؛ مُعْتَلِّينَ باجتواء المدينة^(٣)؛ فلما خرجوا.. لم يزلوا راحلين مرحلةً مرحلةً حتى لحقوا بالمشركين، فاختلف

(١) رواه البخاري (٦٢٥٨) ومسلم (٢١٦٣) عن سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) رواه أبو داود (٩٢٩) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه، والفرار: النقصان.

(٣) اجتواء المدينة: كراهية الإقامة فيها.

وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَذُودُهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٨٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَن يَقُولُوا قَوْلَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَتْلُوكُمْ فَإِنِ اعْمَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقْتُلُوكُمْ وَالْقَوَا إِلَيْكُمْ أَلْسَلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿٩٠﴾

المسلمون فيهم؛ فقال بعضهم: هم كفار، وقال بعضهم: هم مسلمون^(١)، و(فتنيتين): حال، كقولك: ما لك قائماً، قال سيبويه: إذا قلت ما لك قائماً؟ فمعناه: لم قمت؟ ونصبه على تأويل: أي شيء يستقر لك في هذه الحال^(٢)؟ ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسُهُمْ﴾: ردهم إلى حكم الكفار ﴿كَسَبُوا﴾ من ارتدادهم، ولحوقهم بالمشركين، فردوهم أيضاً، ولا تختلفوا في كفرهم، ﴿أَتُرِيدُونَ أَن تَهْدُوا﴾: أن تجعلوا من جملة المهتدين ﴿مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾: من جعله الله ضالاً؟ أو: أتريدون أن تسموهم مهتدين وقد أظهر الله ضلالهم؟ فيكون تعبيراً لمن سماهم مهتدين، والآية تدل على مذهبينا في إثبات الكسب للعبد، والخلق للرب جلّت قدرته، ﴿وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَن نَّجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ ﴿٨٨﴾: طريقاً إلى الهداية.

﴿٨٩﴾ ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا﴾ الكاف: نعت لمصدر محذوف، وما: مصدرية؛ أي: ودوا لو تكفرون كفرأ مثل كفرهم ﴿فَتَكُونُونَ﴾: عطف على (تكفرون) ﴿سَوَاءً﴾ أي: مُستويين أنتم وهم في الكفر، ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: فلا توالوهم حتى يؤمنوا؛ لأن الهجرة في سبيل الله بالإسلام^(٣)، ﴿فَإِن تَوَلَّوْا﴾ عن الإيمان ﴿فَتُخَذُوا مِنْهُمْ أَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ كما كان حكم سائر المشركين، ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ﴿٨٩﴾ وإن بذلوا لكم الولاية والنصرة.. فلا تقبلوا منهم

﴿٩٠﴾ ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ﴾ أي: ينتهون إليهم، ويتصلون بهم، والاستثناء من قوله: ﴿فَتُخَذُوا مِنْهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ﴾، دون الموالاة، ﴿بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ﴾ القوم هم الأسلميون، كان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد، وذلك أنه وادع قبل خروجه إلى مكة هلال بن عُويمير الأسلمي؛ على ألا يُعينه ولا يُعين عليه، وعلى أن من وصل إلى هلال والتجأ إليه.. فله من الجوار مثل

(١) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (١٢/٨).

(٢) انظر «الكتاب» لسيبويه (٦١/٢).

(٣) في «تفسير أبي السعود» (٢١٣/٢): حتى يؤمنوا ويحققوا إيمانهم بهجرة كائنه لله تعالى ورسوله ﷺ لا لغرض من أغراض الدنيا.

سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَنْتَرِلُوكُمْ
وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْلُبُوهُمْ حَيْثُ تَفَقَّشْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَمُ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ
سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿٩١﴾ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ
مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ
رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ
رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا
حَكِيمًا ﴿٩٢﴾

الذي لهلال^(١)؛ أي: فاقتلوههم إلا من اتصل بقوم بينكم وبينهم ميثاق، ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ﴾: عطف على صفة قوم؛ أي: إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين، أو قوم مُمسكين عن القتال، لا لكم، ولا عليكم، أو: على صلة (الذين) أي: إلا الذين يتصلون بالمعاهدين، أو الذين لا يقاتلونكم، ﴿حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ﴾: حالٌ بإضمارٍ قد، والحَصْرُ: الضيق والانقباض، ﴿أَنْ يُقْبِلُوكُمْ﴾: عن أن يقاتلوكم؛ أي: عن قتالكم، ﴿أَوْ يُقْبِلُوا قَوْمَهُمْ﴾ معكم، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بتقوية قلوبهم، وإزالة الحَصْرِ عنها، ﴿فَلَقَتْلُوكُمْ﴾: عطف على (لسلطهم)، ودخول اللام للتأكيد، ﴿فَإِنْ أَعَزَّ لُوكُمْ﴾: فإن لم يتعرضوا لكم، ﴿فَلَمْ يُقْبِلُوكُمْ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ﴾ أي: الانقياد والاستسلام ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾: طريقاً إلى القتال.

﴿٩١﴾ سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ﴾ بالنفاق، ﴿وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ﴾ بالوفاق، هم قوم من أسدٍ وغطفان، كانوا إذا أتوا المدينة.. أسلموا وعاهدوا؛ ليأمنوا المسلمين، فإذا رجعوا إلى قومهم.. كفروا ونكثوا عهودهم، ﴿كُلٌّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ﴾: كلما دعاهم قومهم إلى قتال المسلمين ﴿أُرْكَسُوا فِيهَا﴾: قُلبوا فيها أقبح قلبٍ وأشنعه، وكانوا شراً فيها من كلِّ عدوٍّ، ﴿فَإِنْ لَمْ يَنْتَرِلُوكُمْ﴾: فإن لم يعتزلوا قتالكم، ﴿وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ﴾: عطف على (لم يعتزلوكم) أي: ولم ينقادوا لكم بطلب الصلح، ﴿وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ﴾: عطف عليه أيضاً؛ أي: ولم يمسكوا عن قتالكم ﴿فَخُذُوهُمْ وَأَقْلِبُوهُمْ حَيْثُ تَفَقَّشْتُمُوهُمْ﴾: حيث تمكنتم منهم، وظفرتُم بهم، ﴿وَأُولَئِكَمُ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾: حُجَّة واضحة لظهور عداوتهم، وانكشاف حالهم في الكفر والغدر، وإضرارهم بالمسلمين، أو: تسلطاً ظاهراً؛ حيث أذنَّا لكم في قتلهم.

﴿٩٢﴾ ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ﴾: وما صحَّ له، ولا استقام، ولا لاق بحاله ﴿أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾

ابتداءً غير قصاص؛ أي: ليس المؤمن كالكاfer الذي تقدم في إباحة دمه، ﴿إِلَّا خَطَأً﴾: إلا على وجه الخطأ، وهو: استثناء منقطع؛ بمعنى: لكن؛ أي: لكن إن وقع خطأ، ويحتمل أن يكون صفة لمصدر؛ أي: إلا قتلاً خطأ؛ والمعنى: أن من شأن المؤمن أن ينتفي عنه وجود قتل المؤمن ابتداءً البتة، إلا إذا وجد منه خطأ من غير قصد؛ بأن يرمي كافراً فيصيب مسلماً، أو يرمي شخصاً على أنه كافر فإذا هو مسلم، ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً﴾: صفة مصدر محذوف؛ أي: قتلاً خطأ ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾: مبتدأ، والخبر محذوف؛ أي: فعلية تحرير رقبة، والتحرير: الإعتاق، والحر والعتيق: الكريم؛ لأن الكرم في الأحرار، كما أن اللؤم في العبيد^(١)، ومنه عتاق الطير وعتاق الخيل لإكramها، والرقبة: النسمة، ويعبر عنها بالرأس في قولهم: فلان يملك كذا رأساً من الرقيق، ﴿مُؤْمِنَةً﴾ قيل: لما أخرج نفساً مؤمنة عن جملة الأحياء.. لزمه أن يدخل نفساً مثلها في جملة الأحرار؛ لأن إطلاقها من قيد الرق كإحيائها؛ من قبل أن الرقيق ملحق بالأموات؛ إذ الرق أثر من آثار الكفر، والكفر موت حكماً، ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَتْهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢]؛ ولذا منع من تصرف الأحرار؛ وهذا مشكل؛ إذ لو كان كذلك.. لوجب في العمد أيضاً^(٢)، لكن يحتمل أن يقال: إنما وجب عليه ذلك؛ لأن الله تعالى أبقي للقاتل نفساً مؤمنة، حيث لم يوجب القصاص، فأوجب عليه مثلها رقبة مؤمنة، ﴿وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾: مؤداة إلى ورثته يقتسمونها كما يقتسمون الميراث، لا فرق بينها وبين سائر التركة في كل شيء، فيقضى منها الدين، وتنفذ الوصية، وإذا لم يبق وارث.. فهي لبيت المال، وقد ورث رسول الله ﷺ امرأة أشيم الضبابي من عقل زوجها أشيم^(٣)، لكن الدية على العاقلة، والكفارة على القاتل، ﴿إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا﴾: إلا أن يتصدقوا عليه بالدية؛ أي: يعفوا عنه، والتقدير: فعلية دية في كل حال إلا في حال التصديق عليه بها.

﴿فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ﴾: فإن كان المقتول خطأ من قوم أعداء لكم؛ أي: كفره، فالعدو يطلق على الجمع، ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ أي: المقتول مؤمن ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ يعني:

(١) وليس هذا عاماً في العبيد، فقد كان كثير منهم من العلماء الكبار الصالحاء.

(٢) عند الشافعية: تجب الكفارة في العمد أيضاً. انظر «نهاية المحتاج» (٣٨٥/٧).

(٣) رواه أبو داود (٢٩٢٧) والترمذي (١٤١٥)، والنسائي في «الكبرى» (٦٣٢٩)، وابن ماجه (٢٦٤٢) عن سيدنا الضحاك بن سفيان رضي الله عنه.

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقِيُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ بَكَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَقِيُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩٤﴾

إذا أسلم الحربي في دار الحرب ولم يهاجر إلينا، فقتله مسلم خطأ... تجب الكفارة بقتله للعصمة المؤتممة، وهي الإسلام، ولا تجب الدية؛ لأن العصمة المقومة بالدار، ولم توجد، ﴿وَإِنْ كَانَ﴾ أي: المقتول ﴿مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ﴾: بين المسلمين ﴿وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾: عهد ﴿فَدْيَةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ، وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي: وإن كان المقتول ذميًا... فحكمه حكم المسلم، وفيه دليل: على أن دية الذمي كدية المسلم، وهو قولنا^(١)، ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ رقة؛ أي: لم يملكها، ولا ما يتوصل به إليها ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ﴾: فعليه صيام شهرين ﴿مُتَكَبِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ﴾: قبولاً من الله ورحمة منه؛ من: تاب الله عليه: إذا قبل توبته؛ يعني: شرع ذلك توبة منه، أو: فليتب توبة، فهي نصب على المصدر، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بما أمر، ﴿حَكِيمًا﴾ ﴿٩٢﴾ فيما قدر.

﴿٩٣﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا﴾: حال من ضمير القاتل؛ أي: قاصداً قتله؛ لإيمانه، وهو كفر، أو: قتله مستحلاً لقتله، وهو كفر أيضاً ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ أي: إن جازاه، قال عليه السلام: «هي جزاؤه إن جازاه»^(٢)، والخلود قد يراد به طول المقام^(٣)، وقول المعتزلة بالخروج من الإيمان يخالف قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ فِي الْقَتْلِ﴾ [البقرة: ١٧٨]، ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ أي: انتقم منه وطرده من رحمته، ﴿وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ ﴿٩٤﴾؛ لارتكابه أمراً عظيماً، وخطباً جسيماً، في الحديث: «لزوال الدنيا أهون على الله من قتل امرئ مسلم»^(٤).

﴿٩٤﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: سرتهم في طريق الغزو ﴿فَتَقِيُوا﴾

(١) انظر «الاختبار لتعليل المختار» (٣٦/٥).

(٢) رواه الطبراني في «الأوسط» (٨٦٠٦) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) هذا التأويل لقوله: (فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا) إنما هو في حق القاتل العاصي بقتله، فأما إن كان القاتل كافراً كان استحل القتل... فهو على ظاهره؛ لأن الكافر مخلد في النار.

(٤) رواه الترمذي (١٣٩٥)، والنسائي في «المجتبى» (٨٢/٧)، عن سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، وابن

ماجه (٢٦١٩) عن سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنه.

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٥﴾

﴿فَتَبَتُّوْا﴾: حمزة وعلي^(١)، وهما: من (التَّفَعُّل) بمعنى (الاستفعال) أي: اطلبوا بيان الأمر وثباته، ولا تتهوَّكوا فيه^(٢)، ﴿وَلَا نَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ﴾: ﴿السَّلَامَ﴾: مدني وشامي وحمزة^(٣)، وهما: الاستسلام، وقيل: الإسلام، وقيل: التسليم الذي هو تحية أهل الإسلام ﴿لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾: في موضع النصب بالقول.

وروي: أن مرداس بن نُهَيْك أسلم ولم يسلم من قومه غيره، فغزتهم سرية لرسول الله ﷺ فهربوا وبقي مرداس لثقتة بإسلامه، فلما رأى الخيل... ألجأ غنمه إلى مُنْعَرَجٍ من الجبل، وصعد، فلما تلاحقوا وكبروا... كَبَّرَ وَنَزَلَ، وقال: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، السلام عليكم، فقتله أسامة بن زيد، واستاق غنمه، فأخبروا رسول الله ﷺ، فَوَجَدَ وَجَدًا شَدِيدًا وقال: قتلتموه إرادة ما معه، ثم قرأ الآية على أسامة^(٤)، ﴿تَبَتُّوْكَ عَرْضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾: تطلبون الغنيمة التي هي حُطَامٌ سريعُ النفاد، فهو الذي يدعوكم إلى ترك التثبُّت، وقلة البحث عن حال مَنْ تقتلونَه، والعَرَضُ: المال، سُمِّيَ به؛ لِسُرْعَةِ فَنَائِهِ، و(تبتغون): حالٌ من ضمير الفاعل في (تقولوا)، ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَازٍ كَثِيرَةٌ﴾ يُعْزَمُ كُفُوهَا تُغْنِيكُمْ عن قتل رجلٍ يُظهرُ الإسلامَ ويةً عَوْدَ به من التعرض له؛ لتأخذوا ماله، ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِّن قَبْلُ﴾ أول ما دخلتم في الإسلام، سُمِعَتْ من أفواهكم كلمة الشهادة فحَصَّنَتْ دماءكم وأموالكم من غير انتظارِ الاطِّلاعِ على مواطاة قلوبكم لألسنتكم، والكاف في (كذلك): خبرٌ كان، وقد تقدم عليها وعلى اسمها، ﴿فَمَرَّبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بالاستقامة والاشتهار بالإيمان، فافعلوا بالداخلين في الإسلام كما فعل بكم، ﴿فَتَبَتُّوْا﴾: كَرَّرَ الأمر بالتَّبَتُّين؛ لِيُؤَكِّدَ عليهم، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾: فلا تتهافثوا في القتل، وكونوا محترزين محتاطين في ذلك.

﴿٩٥﴾ ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ عن الجهاد ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ﴾: بالنصب: مدني وشامي وعلي؛ لأنه استثناء من القاعدة، أو حالٌ منهم، وبالجَرِّ: عن حمزة: صفة

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٣).

(٢) النهوك: التحير.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٣).

(٤) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٧٨/٩) عن السدي، وأصله في «البخاري» (٤٥٩١) و«مسلم» (٣٠٢٥) عن

سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٩٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ طَالِمِ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٩٧﴾

لـ (المؤمنين)، وبالرفع: غيرهم: صفة لـ (القاعدين)^(١)، والضرر: المرض، أو العاهة من عمى أو عرج أو زمانة أو نحوها، ﴿وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾: عطفت على (القاعدون)، ونفى التساوي بين المجاهد والقاعد بغير عذر وإن كان معلوماً؛ توبيخاً للقاعد عن الجهاد؛ وتحريكاً له عليه، ونحوه: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩] فهو تحريك لطلب العلم، وتوبيخ على الرضا بالجهل، ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ﴾ ذكر هذه الجملة بياناً للجملة الأولى، موضحة لما نُفي من استواء القاعدين والمجاهدين، كأنه قيل: ما لهم لا يستوون؟ فأجيب بذلك، ﴿دَرَجَةً﴾: نصب على المصدر؛ لوقوعها موقع المرة من التفضيل، كأنه قيل: فضلهم تفضيلاً، كقولك: ضربه سوطاً، ونصب ﴿وَكَلًّا﴾ أي: وكل فريق من القاعدين والمجاهدين؛ لأنه مفعول أول لقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾، والثاني: ﴿الْحَسَنَى﴾ أي: المثوبة الحسنَى، وهي: الجنة وإن كان المجاهدون مفضلين على القاعدين درجة، ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ﴾ بغير عذر ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿٩٦﴾.

﴿٩٦﴾ ﴿دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً﴾ انتصب ﴿أَجْرًا﴾ بـ ﴿فَضَّلَ﴾؛ لأنه في معنى: أجرهم أجراً، و(درجات) و(مغفرة ورحمة): بدل من (أجراً)، أو: انتصب (درجات) نصب ﴿دَرَجَةً﴾، كأنه قيل: فضلهم تفضيلاً، كقولك: ضربه أسواطاً؛ أي: ضربات، و﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾: على أنه حال من النكرة التي هي (درجات) مقدمة عليها، و(مغفرة ورحمة) بإضمار فعلهما؛ أي: وغفر لهم ورحمهم مغفرة ورحمة، وحاصله: أن الله فضل المجاهدين على القاعدين بعذر درجة، وعلى القاعدين بغير عذر بأمر النبي عليه السلام اكتفاء بغيرهم درجات؛ لأن الجهاد فرض كفاية، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ بتكفير العذر، ﴿رَّحِيمًا﴾ ﴿٩٦﴾ بتوفير الأجر.

﴿٩٧﴾ ونزل فيمن أسلم ولم يهاجر حين كانت الهجرة فريضة وخرج مع المشركين إلى بدر مرتداً فقتل كافراً:

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ يجوز أن يكون ماضياً؛ كقراءة من قرا ﴿تَوَفَّيْتُمْ﴾^(٢)، ومضارعاً

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٣)، وقراءة الجر غير متواترة، تروى عن ابن محيصن. انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٥٣٠).

(٢) انظر «الكشاف» (١/ ٥٨٧).

إِلَّا الْمُسْتَغْفِرِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حَبْلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿٩٨﴾ فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا ﴿٩٩﴾ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٠٠﴾

بمعنى: تتوفاهم، وحذفت التاء الثانية؛ لاجتماع التاءين، والتوفي: قبض الروح، والملائكة: ملك الموت وأعوأته، ﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾: حال من ضمير المفعول في (توفاهم) أي: في حال ظلمهم أنفسهم بالكفر وترك الهجرة، ﴿قَالُوا﴾: قال الملائكة للمتوفين: ﴿فِيمَ كُنْتُمْ﴾: في أي شيء كنتم من أمر دينكم؟ ومعناه التوبيخ بأنهم لم يكونوا في شيء من الدين، ﴿قَالُوا كُنَّا مُتَضَعِّفِينَ﴾: عاجزين عن الهجرة، ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: أرض مكة، فأخرجونا كارهين، ﴿قَالُوا﴾: أي: الملائكة موبخين لهم: ﴿الَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجَرُوا فِيهَا﴾ أرادوا: أنكم كنتم قادرين على الخروج من مكة إلى بعض البلاد التي لا تمنعون فيها من إظهار دينكم، ومن الهجرة إلى رسول الله ﷺ، ونصب (فتهاجروا) على جواب الاستفهام، ﴿فَأُولَئِكَ مَأْوُهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ ﴿٩٨﴾ خبر (إن): (فأولئك)، ودخول الفاء لما في (الذين) من الإبهام المشابه بالشرط، أو: (قالوا فيم كنتم)، والعائد محذوف؛ أي: قالوا لهم، والآية تدل على أن من لم يتمكن من إقامة دينه في بلد كما يجب، وعلم أنه يتمكن من إقامته في غيره.. حقت عليه المهاجرة، وفي الحديث: «من فرّ بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض.. استوجبت له الجنة، وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبه محمد عليهما السلام».

﴿٩٨﴾ «إِلَّا الْمُسْتَغْفِرِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ» استثنى من أهل الوعيد المستضعفين الذين ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حَبْلَةً﴾ في الخروج منها؛ لفقرهم وعجزهم، ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ ﴿٩٨﴾: ولا معرفة لهم بالمسالك، (ولا يستطيعون): صفة للمستضعفين، أول (الرجال والنساء والولدان)، وإنما جاز ذلك والجميل نكوات؛ لأن الموصوف وإن كان فيه حرف التعريف.. فليس بشيء بعينه، كقوله^(١): [من: الكامل]

ولقد أمرت على اللئيم يسبني

﴿٩٩﴾ «فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ» و(عسى) وإن كان للإطماع فهو من الله واجب؛ لأن الكريم إذا أطمع.. أنجز، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا غَفُورًا﴾ ﴿٩٩﴾ لعباده قبل أن يخلقهم.

﴿١٠٠﴾ «وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا»: مهاجراً وطريقاً يُراغم بسلوكه قومه؛

(١) قاله: شمر بن عمر الحنفي، وتمته:

فمضيت ثم قلت لا بعينني.

انظر «الأصمعيات» (ص ١٢٦).

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿١٠١﴾

أي: يفارقهم على رَغَمِ أنوفهم، والرَّغَمُ: الذَّلُّ والهَوَانُ، وأصله لُصُوقُ الأنفِ بالرَّغَامِ، وهو التراب؛ يقال: راغمتُ الرجلَ: إذا فارقتَه وهو يكره مفارقتك؛ لمذلة تلحقه بذلك، ﴿كثيراً وسمعاً﴾ في الرزق، أو في إظهار الدين، أو في الصدر؛ لتبدل الخوف بالآمن.

﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا﴾: حالٌ من الضمير في (يخرج) ﴿إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾: إلى حيث أمر الله ورسوله، ﴿ثُمَّ يَذُرُّهُ الْمَوْتُ﴾ قبل بلوغه مُهاجره، وهو عطفٌ على (يخرج)، ﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي: حصل له الأجر بوعده الله، وهو تأكيدٌ للوعد؛ فلا شيء يجبُ على الله لأحدٍ من خلقه، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ قالوا: كلُّ هجرةٍ لطلبِ علمٍ، أو حجٍّ، أو جهادٍ، أو فرارٍ إلى بلدٍ يزدادُ فيه طاعةً، أو قناعةً وزهداً، أو ابتغاءَ رزقٍ طيبٍ.. فهي هجرةٌ إلى الله ورسوله، وإن أدركه الموت في طريقه.. فقد وقعَ أجره على الله.

﴿١٠١﴾ ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾: سافرتُم فيها، فالضربُ في الأرض هو: السفرُ، ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾: حَرَجٌ ﴿أَنْ تَقْصُرُوا﴾: في أن تقصروا ﴿مِنَ الصَّلَاةِ﴾: من أعدادِ ركعاتِ الصلاة، فتصلُّوا الرباعيةَ ركعتين، وظاهرُ الآيةِ يقتضي: أن القصرَ رخصةٌ في السفرِ، والإكمالَ عزيمةٌ كما قال الشافعي رحمه الله؛ لأن (لا جناح) يستعملُ في موضعِ التخفيفِ والرخصةِ، لا في موضعِ العزيمةِ، وقلنا: القصرُ عزيمةٌ غيرُ رخصةٍ، ولا يجوزُ الإكمالُ؛ لقولِ عمرَ رضي الله عنه: صلاةُ السفرِ ركعتانِ تمامٌ غيرُ قصرٍ على لسانِ نبيكم^(١)، وأما الآيةُ.. فكأنَّهم أَلِفُوا الإتمامَ فكانوا مَظَنَّةً لأن يخطرَ ببالِهِم أن عليهم نُقصاناً في القصرِ، فنَفَى عنهم الجُنَاحَ لتطيبِ أنفسهم بالقصرِ، ويطمئنُّوا إليه، ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: إن خشيتم أن يقصدكم الكفارُ بقتلٍ، أو جرحٍ، أو أخذٍ، والخوفُ شرطُ جوازِ القصرِ عند الخوارجِ بظاهرِ النصِّ، وعند الجمهورِ: ليس بشرطٍ؛ لما روي عن يعلى بن أمية: أنه قال لعمر: ما بالنا نقصرُ وقد أمنا؟ فقال: عجبُ مما تعجبتُ منه، فسألتُ رسولَ الله ﷺ عن ذلك فقال: «صدقةٌ تصدقُ اللهُ بها عليكم فاقبلوها صدقته»^(٢)، وفيه دليلٌ على أنه لا يجوزُ الإكمالُ في السفرِ؛ لأن التصديق بما لا يحتملُ التملكِ إسقاطُ محضٍ

(١) رواه النسائي في «المجتبى» (١١١/٣) وابن ماجه (١٠٦٣)، وانظر «نهاية المحتاج» (٢٤٧/٢)، وحاشية ابن عابدين (١٢٣/٢).

(٢) رواه مسلم (٦٨٦).

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَذُنُومٌ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَرَأَيْكُمْ وَأَنَّى طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَحَدَّ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّن مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ أَن تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿١٠٢﴾

لا يحتمل الردَّ وإن كان المتصدِّق ممن لا تلزم طاعته كولِّي القصاص إذا عفا، فمن تلزم طاعته أولى؛ ولأن حالهم حين نزول الآية كذلك، فنزلت على وفق الحال، وهو كقوله: ﴿إِنْ أَرَدَنَّا نَحْنُ﴾ [النور: ٣٣]؛ دليله: قراءة عبد الله ﴿من الصلاة أن يفتنكم﴾^(١) أي: لئلا يفتنكم، على أن المراد بالآية قصر الأحوال، وهو أن يومئ على الدابة عند الخوف، أو يخفف القراءة والركوع والسجود والتسبيح، كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما؛ ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾: فتحرزوا عنهم.

﴿١٠٢﴾ «وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ» يا محمد ﴿فِيهِمْ﴾: في أصحابك ﴿فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾: فأردت أن تقيم بهم الصلاة، وبظاھرہ تعلق أبو يوسف رحمه الله، فلا يرى صلاة الخوف بعده عليه السلام، وقالوا: الائمة نواب عن رسول الله ﷺ في كل عصر، فكان الخطاب له متناولاً لكل إمام، كقوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣]؛ دليله: فعل الصحابة رضي الله عنهم بعده عليه السلام^(٢)، ﴿فَلَذُنُومٌ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَعَكَ﴾: فاجعلهم طائفتين، فلتقم إحداهما معك، فصل بهم، وتقوم طائفة بجاء العدو، ﴿وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾ أي: الذين تجاء العدو، عن ابن عباس رضي الله عنهما، وإن كان المراد به المصلين. فقالوا: يأخذون من السلاح ما لا يشغلهم عن الصلاة، كالسيف والخنجر ونحوهما، ﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ أي: قيّدوا ركعتهم بسحدين، فالسجود على ظاھرہ عندنا، وعند مالك: بمعنى الصلاة^(٣)، ﴿فَلْيَكُونُوا مِن وَرَأَيْكُمْ﴾ أي: إذا صلت هذه الطائفة الي معك ركعة. فليرجعوا؛ ليقفوا بإزاء العدو، ﴿وَلَنَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا﴾: في موضع رفع صفة ل (طائفة)، ﴿فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ أي: ولتحضر الطائفة الواقعة بإزاء العدو،

(١) انظر «المحرر الوجيز» (١٠٤/٢).

(٢) انظر «حاشية اس عابدين» (١٨٦/٢).

(٣) في «الكشاف» (٥٩٣/١١): وعند مالك بمعنى الصلاة؛ لأن الإمام يصلي عنده بطائفة ركعة، ويقف قائماً حتى تتم صلاتها وتسلم وتذهب، ثم يصلي بالثانية ركعة ويقف قاعداً حتى تتم صلاتها ويسلم بهم. وانظر «مختصر حليل» (ص ٤٧).

فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿١٠٣﴾ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٠٤﴾

فليصلُّوا معك الركعة الثانية، ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ﴾: ما يتحرزون به من العدو كالدرع ونحوه، ﴿وَأَسْلِحَتْهُمْ﴾: جمع سلاح، وهو ما يقاتل به، وأخذ السلاح شرط عند الشافعي رحمه الله، وعندنا: مستحب، وكيفية صلاة الخوف معروفة، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ﴾ أي: تمنوا أن ينالوا منكم غرة في صلاتكم، ﴿فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً﴾: فيشدون عليكم شدة واحدة، ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا﴾: في أن تضعوا ﴿أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ﴾: رخص لهم في وضع الأسلحة إن ثقل عليهم حملها بسبب ما يئله من مطر أو يضعفهم من مرض، وأمرهم مع ذلك بأخذ الحذر؛ لئلا يغفلوا فيهمج عليهم العدو، ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾: أخبر أنه يهين عدوهم؛ لتقوى قلوبهم؛ وليعلموا أن الأمر بالحذر ليس لتوقع غلبتهم عليهم، وإنما هو تعبد من الله تعالى.

﴿١٠٣﴾ ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾: فرغتم منها ﴿فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ أي: دُوموا على ذكر الله في جميع الأحوال، أو: فإذا أردتم أداء الصلاة.. فصلُّوا قياماً إن قدرتم عليه، وقعوداً إن عجزتم عن القيام، ومضطجعين إن عجزتم عن القعود، ﴿فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ﴾: سكتتم بزوال الخوف، ﴿فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾: فأتوها بطائفة واحدة، أو: إذا أقمت.. فأتوها، ولا تقصروا، أو: إذا اطْمَأْنَنْتُمْ بالصحة.. فأتوها بالقيام والركوع والسجود، ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾: مكتوباً محدوداً بأوقات معلومة.

﴿١٠٤﴾ ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾: ولا تضعفوا ولا تتوانوا، ﴿فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾: في طلب الكفار بالقتال، والتعرض به لهم، ثم ألزمهم الحجة بقوله: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ أي: ليس ما تجدون من الألم بالجرح والقتل مختصاً بكم، بل هو مشترك بينكم وبينهم، يصيبهم كما يصيبكم، ثم إنهم يصبرون عليه، فما لكم لا تصبرون مثل صبرهم؟ مع أنكم أجدر منهم بالصبر؛ لأنكم ترجون من الله ما لا يرجون؛ من إظهار دينكم على سائر الأديان، ومن الثواب العظيم في الآخرة، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بما يجد المؤمنون من الألم، ﴿حَكِيمًا﴾ في تدبير أمورهم.

إِنَّا أَرْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ﴿١٠٥﴾
وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٠٦﴾ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴿١٠٧﴾

﴿١٠٥﴾ روي: أن طُعْمَةَ بنَ أُبَيْرِقَ أحدَ بني ظَفَرٍ سَرَقَ دِرْعاً من جَارٍ له اسمُه قَتَادَةُ بنُ النعمانِ في جِرَابٍ دَقِيقٍ، فجعل الدقيقَ ينتثرُ من خَرَقٍ فيه، وخبأها عندَ زَيْدِ بنِ السَّمِينِ؛ رجلٍ من اليهودِ، فالتُمست الدَّرْعُ عندَ طُعْمَةَ فلم تُوجدْ، وحلفَ ما أخذها، وما له بها علمٌ، فتركوه واتبَعُوا أثرَ الدقيقِ حتى انتهى إلى منزلِ اليهوديِّ، فأخذوها، فقال: دفعها إليَّ طُعْمَةُ، وشهد له ناسٌ من اليهودِ، فقالت: بنو ظَفَرٍ: انطلقوا بنا إلى رسولِ الله ﷺ، فسألوهُ أن يُجادَلَ عن صاحبهم، وقالوا: إن لم تفعل... هلكَ صاحبنا وافْتُضِحَ، وبرئَ اليهوديُّ، فَهَمَّ رسولُ الله ﷺ أن يفعل^(١)، فنزل^(٢):

﴿إِنَّا أَرْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي: مُحَقَّقًا؛ ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾: بما عَرَفَكَ، وأوحى به إليك، وقال الشيخ أبو منصور رحمه الله: بما أَلْهَمَكَ بالنظرِ في الأصولِ المنزلَةِ، وفيه دلالةٌ جوازِ الاجتهادِ في حقه^(٣)، ﴿وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ﴾: لأجل الخائنين ﴿خَصِيمًا﴾ ﴿١٠٥﴾: مخاصمًا؛ أي: ولا تخاصم اليهودَ؛ لأجلِ بني ظَفَرٍ.

﴿١٠٦﴾ ﴿وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ مما هممتَ به؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ﴿١٠٦﴾.

﴿١٠٧﴾ ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾: يخونونها بالمعصية، جُعِلت معصيةُ العصاةِ خيانةً منهم لأنفسهم؛ لأن الضررَ راجعٌ إليهم، والمرادُ به: طُعْمَةُ ومن عاونَه من قومه، وهم يعلمون أنه سارق، أو: ذُكِرَ بلفظ الجمعِ لِتناوُلِ طُعْمَةَ وكلِّ مَنْ خانَ خيانتَه؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا﴾ ﴿١٠٧﴾.

وإنما قيل بلفظ المبالغة؛ لأنه تعالى عالمٌ من طُعْمَةَ أنه مُفَرِّطٌ في الخيانةِ وركوبِ المآثمِ، وروي: أن طُعْمَةَ هَرَبَ إلى مَكَّةَ وارتدَّ ونَقَبَ حائطاً بمكةَ ليسرقَ أهلَه فسقطَ الحائطُ عليه فقتلَه،

(١) أي: هم بأن يحكم بظاهر الحال؛ اعتماداً على صدقهم، لا أنه علم براءة اليهودي وهمم باتهامه، فهذا لا يليق بجنابه الشريف ﷺ. انظر «الإكليل» (٢/٦٦٣).

(٢) روى نحوه الترمذي (٣٠٣٦) عن سيدنا قتادة بن النعمان رضي الله عنه.

(٣) وذكر أيضاً أنها تدل على أن اجتهاد النبي ﷺ كالنص، فلا يخطئ في اجتهاده؛ لأن الله لا يريه إلا الصواب. انظر «تأويلات أهل السنة» (١/٤٩٨).

يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا
يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿١٠٨﴾ هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿١٠٩﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ
غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١١٠﴾

وقيل: إذا عثرت من رجل على سيئة.. فاعلم أن لها أخوات، وعن عمر رضي الله عنه: أنه أمر
بقطع يد سارق، فجاءت أمه تبكي وتقول: هذه أول سرقة سرقها فاعفُ عنه، فقال: كذبت؛
إن الله لا يؤاخذ عبده في أول مرة.

﴿١٠٨﴾ «يَسْتَخْفُونَ»: يستترون ﴿مِنَ النَّاسِ﴾: حياءً منهم وخوفاً من ضررهم، ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ
مِنَ اللَّهِ﴾: ولا يستحيون منه، ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾: وهو عالم بهم، مطلع عليهم، لا يخفى عليه خافٍ
من سرهم، وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم، مع
علمهم أنهم في حضرته، لا ستر ولا غيبة، ﴿إِذْ يُبَيِّتُونَ﴾: يُدَبِّرُونَ، وأصله أن يكون ليلاً، ﴿مَا
لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ وهو تدبير طعمة أن يرمي بالدرع في دار زيد؛ لِيُسْرِقَ دونه^(١)، ويحلف أنه لم
يسرقها، وهو دليل على أن الكلام هو المعنى القائم بالنفس؛ حيث سمى التدبير قولاً، ﴿وَكَانَ
اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ ﴿١٠٨﴾: عالماً علم إحاطة.

﴿١٠٩﴾ «هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ» (ها): للتنبيه في (أنتم) و(أولاء)، وهما: مبتدأ وخبر،
﴿جَدَلْتُمْ﴾: خاصمتن، وهي جملة مبينة لوقوع (أولاء) خبراً، كقولك لبعض الأسخياء: أنت
حاتم تجود بمالك، أو: (أولاء): اسم موصول بمعنى: الذين، و(جادلتم): صلته؛ والمعنى:
هَبْرَا أنكم خاصمتن ﴿عَنْهُمْ﴾: عن طعمة وقومه ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ: فمن يُخاصم عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله بعذابه؟ وقرئ ﴿عنه﴾^(٢) أي: عن
طعمة، ﴿أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ ﴿١٠٩﴾: حافظاً ومحامياً من بأس الله وعذابه.

﴿١١٠﴾ «وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا»: ذنباً دون الشرك، ﴿أَوْ يَظْلِمِ نَفْسَهُ﴾: بالشرك، أو: سوءاً قبيحاً
يتعدى ضرره إلى الغير كما فعل طعمة بقتادة واليهودي، أو: يظلم نفسه بما يختص به كالحلف
الكاذب، ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾: يسأل مغفرته ﴿يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ﴿١١٠﴾ له، وهذا بعث لطمعة
على الاستغفار والتوبة.

(١) لِيُسْرِقَ: لينسب زيد للسرقة.

(٢) انظر «تفسير البغوي» (٢/٢٨٥).

وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿١١٢﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّوكَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ ۖ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ۖ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ۖ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٤﴾

﴿١١١﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ۖ لَأَنْ وَبَالَه عَلَيْهَا، ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ۖ فلا يعاقب بالذنب غير فاعله.

﴿١١٢﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً ۖ : صغيرة، ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ : أو كبيرة، أو : الأول : ذنب بينه وبين الله، والثاني : ذنب في مظالم العباد، ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ كما رَمَى طعمة زيداً ﴿فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا﴾ : كذباً عظيماً، ﴿وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ : ذنباً ظاهراً، وهذا لأنه يكسب الإثم آثم، ويرمي البريء باهت، فهو جامع بين الأمرين، والبهتان : كذب يبهت مَنْ قِيلَ عليه ما لا علم له به.

﴿١١٣﴾ ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ أي : عصمته ولطفه من الاطلاع على سِرِّهم ﴿لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ : من بني ظَفَرٍ، أو : المراد بالطائفة : بنو ظَفَرٍ، والضمير في (منهم) : يعود إلى الناس، ﴿أَنْ يُضِلُّوكَ﴾ عن القضاء بالحق، وتوَحَّى طريق العدل مع علمهم بأن الجاني صاحبهم، ﴿وَمَا يُضِلُّوكَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ لأن وَبَالَه عليهم، ﴿وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ لأنك إنما عملت بظاهر الحال، وما كان يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك، ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ : القرآن، ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ : السنة، ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾ من أمور الدين والشرائع، أو : من خَفِيَّاتِ الأمور، وضمائر القلوب، ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ ۖ فيما عَلَّمَكَ، وأنعم عليك.

﴿١١٤﴾ ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ : من تناسج الناس، ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾ : إلا نجوى مَنْ أَمَرَ، وهو : مجرورٌ بدلٌ من (كثير)، أو : من (نجواهم)، أو : منصوبٌ على الانقطاع^(١)، بمعنى : ولكن مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ . ففي نجواه الخير، ﴿أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ أي : قرض، أو :

(١) أي : على الاستثناء المنقطع.

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ۖ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١١٦﴾ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴿١١٧﴾

إغاثة ملهوف، أو: كل جميل، أو: المراد بالصدقة: الزكاة، وبالمعروف: التطوع، ﴿أَوْ إِصْلَاحَ بَيْنِ النَّاسِ﴾ أي: إصلاح ذات البين، ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿أَتَغْنَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾: طلب رضا الله، وخرج عنه مَنْ فعل ذلك رياءً، أو ترؤساً، وهو: مفعول له.

والإشكال: أنه قال: (إلا من أمر)، ثم قال: (ومن يفعل ذلك).

والجواب: أنه ذكر الأمر بالخير؛ ليدلّ به على فاعله؛ لأنه إذا دخل الأمر به في زمرة الخيرين... كان الفاعل فيهم أدخل، ثم قال: (ومن يفعل ذلك) فذكر الفاعل وقرن به الوعد بالأجر العظيم، أو: المراد: ومن يأمر بذلك، فعبر عن الأمر بالفعل.

﴿فَسَوْفَ تُوَفِّيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿يُؤْتِيهِ﴾: أبو عمرو، وحمزة^(١).

﴿١١٥﴾ ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ﴾: ومن يخالف الرسول من بعد وضوح الدليل وظهور الرشد، ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: السبيل الذي عليه من الدين الحنيفي؛ وهو دليل على أن الإجماع حجة، لا تجوز مخالفتها، كما لا تجوز مخالفة الكتاب والسنة؛ لأن الله تعالى جمع بين اتباع غير سبيل المؤمنين، وبين مشاققة الرسول في الشرط، وجعل جزاءه الوعيد الشديد، فكان اتباعهم واجباً كموا لاة الرسول، ﴿تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾: نجعله والياً لما تولى من الضلال، وندعه وما اختاره في الدنيا، ﴿وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ﴾ في العقبى، ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ ﴿١١٥﴾ قيل: هي في طعمة وارتداده.

﴿١١٦﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ۖ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾: مرّ تفسيره في هذه السورة، ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿١١٦﴾ عن الصواب.

﴿١١٧﴾ ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾: ما يعبدون من دون الله ﴿إِلَّا إِنْتًا﴾: جمع أنثى، وهي اللات والعزى ومناة، ولم يكن حيٍّ من أحياء العرب إلا ولهم صنم يعبدونه يسمونه أنثى بني فلان، وقيل: كانوا يقولون في أصنامهم: هنّ بنات الله، ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ﴾: يعبدون ﴿إِلَّا شَيْطَانًا﴾؛ لأنه هو الذي اغراهم على عبادة الأصنام فأطاعوه، فجعلت طاعتهم له عبادة، ﴿مَرِيدًا﴾ ﴿١١٧﴾: خارجاً عن الطاعة، عارياً عن الخير، ومنه الأمرد.

لَعْنَةُ اللَّهِ وَقَالَ لَا تَخْذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴿١١٨﴾ وَلَا ضَلٰلَتَهُمْ وَلَا مُنِيتَهُمْ وَلَا مُرْتَهُم فَلْيَبْتِكُنْ
ءَاذَانَ الْأَنْعَامِ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ
خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١١٩﴾ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢٠﴾ أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ
جَهَنَّمُ وَلَا يَخْجُدُونَ عَنْهَا مَخِيصًا ﴿١٢١﴾

«١١٨» ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ وَقَالَ لَا تَخْذَنَّ﴾: صفتان؛ يعني: شيطاناً مريداً جامعاً بين لعنة الله
وهذا القول الشنيع، ﴿مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ ﴿١١٨﴾: مقطوعاً واجباً لي؛ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعُ مِائَةٍ
وتسعة وتسعون، وواحد لله^(١).

«١١٩» ﴿وَلَا ضَلٰلَتَهُمْ﴾ بالدعاء إلى الضلالة، والتزيين والوسوسة، ولو كان إنفاذ الضلالة
إليه.. لأضلَّ الكلَّ، ﴿وَلَا مُنِيتَهُمْ﴾: ولألقين في قلوبهم الأمانى الباطلة؛ من طول الأعمار،
وبلوغ الآمال، ﴿وَلَا مُرْتَهُم فَلْيَبْتِكُنْ﴾ ءَاذَانَ الْأَنْعَامِ: البتْك: القطع، والتَّبْتِكُ: للتكثير
والتكرير؛ أي: لأحملنهم على أن يقطعوا آذان الأنعام، وكانوا يشقون أذن الناقة إذا ولدت
خمسة أبطن وجاء الخامس ذكراً، وحرّموا على أنفسهم الانتفاع بها، ﴿وَلَا مُرْتَهُم فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ
اللَّهِ﴾ بِفَقْدِ عَيْنِ الْحَامِي^(٢)، وإعفائه عن الركوب، أو: بالخصاء^(٣)، وهو مباح في البهائم^(٤)،
محظور في بني آدم، أو: بالوشم، أو: بنفي الأنساب واستلحاقها، أو: بتغيير الشيب بالسواد،
أو: بالتحريم والتحليل، أو: بالتخثُّث، أو: بتبديل فطرة الله التي هي دين الإسلام؛ لقوله: ﴿لَا
بَدِيلَ لِمَخْلَقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠]، ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وأجاب إلى ما دعاه
إليه ﴿فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا﴾ ﴿١١٩﴾ في الدارين.

«١٢٠» ﴿يَعِدُهُمْ﴾: يوسوسهم أن لا جنة ولا نار، ولا بعث ولا حساب، ﴿وَيُمَنِّيهِمْ﴾ ما
لا يتألون، ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ ﴿١٢٠﴾ هو أن يرى شيئاً يظهر خلافه.
«١٢١» ﴿أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَخْجُدُونَ عَنْهَا مَخِيصًا﴾ ﴿١٢١﴾: معدلاً ومقرراً.

(١) عن سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «يقول الله تعالى: يا آدم، فيقول: لبيك
وسعديك، والخير في يديك، فيقول: أخرج بعث النار، قال: وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسع مئة
وتسعة وتسعين...» رواه البخاري (٣٣٤٨)، ومسلم (٢٢٢).

(٢) الحامي: الفحل من الإبل الذي طال مكثه عندهم، فيقولون: هذا حام؛ أي: حتى ظهره فيترك فلا يُنتفع منه
بشيء ولا يمنع من ماء ولا مرعى.

(٣) الخصاء: نزغ الخصيتين.

(٤) مباح إن كان فيه منفعة، وإلا.. فهو حرام. انظر «الدر المختار» (٣٨٨/٦).

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٢﴾ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿١٢٤﴾

﴿١٢٢﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴿ لم يتبعوا الشيطان في الأمر بالكفر ﴾ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴿ وقرأ النخعي: ﴿سَيُدْخِلُهُمْ﴾ ^(١) ، ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ : مصدران، الأول: مؤكّد لنفسه، والثاني: مؤكّد لغيره ^(٢) ، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ ﴿١٢٢﴾ : قولاً، وهو استفهام بمعنى النفي؛ أي: لا أحد أصدق منه، وهو تأكيد ثالث، وفائدة هذا التوكيد: مقابلة مواعيد الشيطان الكاذبة لقُرآنه بوعد الله الصادق لأوليائه.

﴿١٢٣﴾ ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ : ليس الأمر على شهواتكم وأمانيتكم أيها المشركون أن تنفعكم الأصنام، ﴿وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ : ولا على شهوات اليهود والنصارى؛ حيث قالوا: ﴿وَنَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُ﴾ [المائدة: ١٨]، ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَنْتَآمًا مَعْدُودَةً﴾ [البقرة: ٨٠]، ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ أي: من المشركين وأهل الكتاب؛ بدليل قوله: ﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ﴿١٢٣﴾ وهذا وعيد للكفار؛ لأنه قال بعده:

﴿١٢٤﴾ ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ فقوله: (وهو مؤمن): حال، و(من) الأولى: للتبويض، والثانية: لبيان الإبهام في (من يعمل)، وفيه إشارة إلى أن الأعمال ليست من الإيمان ^(٣) ، ﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ ﴿يُدْخَلُونَ﴾ : مكّي وأبو عمرو وأبو بكر ^(٤) ، ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ ﴿١٢٤﴾ : قدر النقيير، وهو: النُقْرَةُ في ظهر النواة، والراجع

(١) انظر «اللباب في علوم الكتاب» (٤٣١/٦).

(٢) المصدر المؤكد لنفسه هو: الواقع بعد جملة هي نص في معناه، وسمي بذلك؛ لأنه بمنزلة إعادة الجملة؛ فكانه نفسها، نحو: (وَعَدَ اللَّهُ)، فهو توكيد لقوله: (سَيُدْخِلُهُمْ) لأنه وعد، والمؤكّد لغيره هو: الواقع بعد جملة تحتمل غيره، فتصير به نصّاً، وسمي بذلك؛ لأنه أثر في الجملة، فكانه غيرها؛ لأن المؤثر غير المؤثر فيه، نحو: (حَقًّا) فهو: توكيد لقوله: (سَيُدْخِلُهُمْ)؛ لأنه خبر يحتمل الحق وخلافه بالنظر لذاته، وإن كان مقطوعاً بحَقِّيَّته لكونه كلام الله، فافاد (حَقًّا) نفي احتمال الباطل، فكان مؤكداً لغيره. انظر «شرح الأشموني لألفية ابن مالك» (٤٧٧/١)، و«حاشية الشهاب على تفسير البضاوي» (١٧٩/٣).

(٣) لأنه جعل الإيمان شرط صحة الأعمال، والمشروط لا يدخل في الشرط؛ لامتناع اشتراط الشيء لنفسه؛ إذ جزء الشرط شرط. انظر «تفسير الألوسي» (١١٥/١).

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٥).

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ﴿١٢٦﴾ وَنَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَرَّعَبُونَ أَن تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَن تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ عَلِيمًا ﴿١٢٧﴾

بالليل والناس نياماً^(١)، وقيل: أوحى إليه: إنما اتخذتك خليلاً؛ لأنك تحب أن تُعطي ولا تُعطى، وفي رواية: لأنك تُعطي الناس ولا تسألهم.

﴿١٢٦﴾ وفي قوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: دليل على أن اتخاذَه خليلاً لا احتياج الخليل إليه؛ لا لاحتياجه تعالى؛ لأنه مُنَزَّهٌ عن ذلك، ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ ﴿١٢٧﴾: عالماً.

﴿١٢٧﴾ ﴿وَنَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾: ويسألونك الإفتاء في النساء، والإفتاء: تبينُ المبهم، ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَى النِّسَاءِ﴾ أي: الله يفتيكم، والمتلوا في الكتاب؛ أي: القرآن في معنى اليتامى؛ يعني: قوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ﴾، وهو من قولك: أعجبني زيدٌ وكرمه^(٢)، ف (ما يُتْلَى): في محلِّ الرفع بالعطف على الضمير في (يُفْتِيكُمْ)، أو على لفظ (الله)، و(في يتامى النساء): صلة (يُتْلَى)؛ أي: يُتْلَى عليكم في معانهم، ويجوز أن يكون (في يتامى النساء): بدلاً من (فيهن)، والإضافة بمعنى: من^(٣)، ﴿الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾: ما فُرض لهن من الميراث، وكان الرجل منهم يَضُمُّ اليتيمة إلى نفسه ومالها، فإن كانت جميلة.. تزوجها وأكل المال، وإن كانت دميمة.. عَصَلَهَا عن التزويج حتى تموت فيرثها^(٤)، ﴿وَرَرَّعَبُونَ أَن تَنْكِحُوهُنَّ﴾ أي: في أن تنكحوهن؛ لجمالهن، أو: عن أن تنكحوهن؛ لدمايتهن^(٥)، ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾ أي: اليتامى، وهو مجرورٌ معطوفٌ على

(١) في «شعب الإيمان» للبيهقي (١٣٧/١٢) عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «يا جبريل، لم اتخذ الله إبراهيم خليلاً؟ قال: لإطعامه الطعام يا محمد».

(٢) أي: أن الفعل الواحد قد ينسب إلى فاعلين مختلفين باعتبارين مختلفين؛ كأن يكون أحدهما فاعلاً حقيقياً للفعل، كنسبة الإفتاء لله هنا، والآخر سببياً ككلامه المتلوا الذي هو فاعل مجازي. انظر «تفسير البضاوي وحاشية الشهاب الخفاجي عليه» (١٨٢/٣).

(٣) أي: يتامى من النساء.

(٤) روى نحوه البخاري ومسلم (٣٠١٨) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها.

(٥) شرط حذف حرف الجر قبل (أن) ألا يؤدي إلى لبس، وهنا لا لبس؛ لأن المعنيين هنا صالحان، فصار كلٌّ من =

وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٨﴾

يتامى النساء، وكانوا في الجاهلية إنما يورثون الرجال القوَّام بالأمور دون الأطفال والنساء، ﴿وَأَنْتَ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى﴾: مجرور كالمتضعفين؛ بمعنى: يفتيكم في يتامى النساء، وفي المستضعفين، وفي أن تقوموا، أو: منصوب بمعنى: وبأمركم أن تقوموا، وهو خطاب للأئمة في أن ينظروا لهم، ويستوفوا لهم حقوقهم، ﴿بِالْقِسْطِ﴾: بالعدل في ميراثهم ومالهم، ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾: شرط، جوابه: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ ﴿١٢٧﴾ أي: فيجازيكم عليه.

﴿١٢٨﴾ «وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا»: توقعت منه ذلك لما لاح لها من مخايله وأماراته، والنشوز: أن يتجافى عنها؛ بأن يمنعها نفسه ونفقته، وأن يؤذيها بسب أو ضرب، ﴿أَوْ إِعْرَاضًا﴾ عنها؛ بأن يقلل محادثتها ومؤانستها بسبب كبر سن، أو دمامة، أو شيء في خلق أو خلقي، أو ملال، أو طموح عين إلى أخرى، أو غير ذلك، ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا﴾: كوفي، ﴿يَصَالِحَا﴾: غيرهم^(١)؛ أي: يتصالحا، وهو أصله، فأبدلت التاء صادًا، وأدغمت، ﴿صُلْحًا﴾: في معنى مصدر كل واحد من الفعلين^(٢)، ومعنى الصلح: أن يتصالحا على أن تطيب له نفساً عن القسمة، أو عن بعضها، أو تهب له بعض المهر أو كله، أو النفقة، ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ من الفرقة، أو: من النشوز، أو: من الخصومة في كل شيء^(٣)، أو: الصلح خير من الخيور^(٤)، كما أن الخصومة شر من الشرور، وهذه الجملة اعتراض، كقوله: ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ أي: جعل الشح حاضراً لها لا يغيب عنها أبداً، ولا تنفك عنه؛ يعني: أنها مطبوعة عليه، والمراد: أن المرأة لا تكاد تسمح بقسمها، والرجل لا تكاد نفسه تسمح بأن يقسم لها إذا رغب عنها، فكل واحد منهما يطلب ما فيه راحته، و(أحضرت): يتعدى إلى مفعولين، والأول: (الأنفس)، ثم حث على مخالفة الطبع، ومتابعة الشرع بقوله: ﴿وَإِنْ تُحْسِنُوا﴾ بالإقامة

= الحرفين مراداً على سبيل البدل؛ أي: تقدير كل منهما صحيح. انظر «حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي» (١٨٣/٣).

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٥).

(٢) أي: وليس مصدراً لواحد منهما؛ لأن مصدر (يصلح): إصلاح، ومصدر (يصالحا): تصالح.

(٣) وإثبات الخيرية للمفضل عليه، وهو الفرقة أو النشوز أو الخصومة على سبيل القرض؛ أي: إن يكن فيها خير.. فهذا أخير منها؛ إذ لا خيرية فيها. انظر «تفسير الألوسي» (١٥٦/٣).

(٤) فعلى هذا المعنى لا يكون (خير) اسم تفضيل.

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٩﴾

على نسايتكم وإن كرهتموهن وأحببتم غيرهن، وتصبروا على ذلك مراعاةً لحقِّ الصحبة، ﴿وَتَتَّقُوا﴾ النسوز والإعراض وما يؤدي إلى الأذى والخصومة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الإحسان والتقوى ﴿خَبِيرًا﴾ ﴿١٢٨﴾ فيثيبكم عليه.

وكان عمرانُ الخارجيُّ من آدمَ بني آدمَ، وامرأته من أجملهم، فنظرت إليه وقالت: الحمد لله على أني وإياك من أهل الجنة، قال: كيف؟ فقالت: لأنك رزقت مثلي فشكرت، ورزقت مثلك فصبرت، والجنة موعودةٌ للشاكرين والصابرين.

﴿١٢٩﴾ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ: ولن تستطيعوا العدلَ بين النساءِ والتسوية حتى لا يقع ميلُ البتة، فتمامُ العدلِ: أن يُسويَ بينهما في القسمة والنفقة والتعهد والنظر والإقبال والمخالعة والمفاكة وغيرها^(١)، وقيل: معناه: أن تعدلوا في المحبة، وكان عليه السلام يقسم بين نسائه فيعدل، ويقول: «هذه قسمتي فيما أملك، فلا تؤاخذني فيما تملك ولا أملك»^(٢)؛ يعني: المحبة؛ لأن عائشة رضي الله عنها كانت أحبَّ إليه^(٣)، ﴿وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾: بالغتم في تحري ذلك، ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ﴾: فلا تجوروا على المرغوبِ عنها كلَّ الجورِ فتمنعوها قسماً من غير رضا منها؛ يعني: أن اجتناب كلِّ الميلِ في حدِّ اليُسْر، فلا تُفَرِّطُوا فيه إن وقع منكم التفريط في العدل كله^(٤)، وفيه ضربٌ من التوبيخ، و(كلٌّ): نصبٌ على المصدر؛ لأن له حكماً ما يُضاف إليه، ﴿فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ وهي: التي ليست بذاتِ بعلٍ ولا مطلقة، ﴿وَإِنْ تُصْلِحُوا﴾ بينهما، ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الجورَ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ﴿١٣٠﴾ يغفرُ لكم ميلَ قلوبكم، ويرحمكم فلا يعاقبكم.

(١) المُلحَة: الكلمة الجميلة، فالمخالعة: المشاركة بالكلام الجميل، والمفاكة: الممازحة.

(٢) رواه أبو داود (٢١٣٤)، والترمذي (١١٤٠)، والنسائي في «المجتبى» (٦٣/٧) وابن ماجه (١٩٧١) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها.

(٣) روى الترمذي (٣٨٨٦) عن سيدنا عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه قال: يا رسول الله من أحبَّ الناس إليك؟ قال: «عائشة»، قال: من الرجال؟ قال: «أبوها».

(٤) في «تفسير الألوسي» (١٥٧/٣): أي فلا تجوروا على المرغوبِ عنها كلَّ الجورِ فتمنعوها حقاً من غير رضا منها، واعدلوا ما استطعتم، فإنَّ عجزكم عن حقيقة العدل لا يمنع من تكليفكم بما دونها من المراتب التي تستطيعونها.

وَأَنْ يَفَرَّقَا يُعْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ. وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿١٣١﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٣٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ. وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿١٣٣﴾

﴿١٣٠﴾ «وَأَنْ يَفَرَّقَا» أي: إن لم يصطَلح الزوجان على شيء وتفرقا بالخلع، أو بتطليقه إياها وإيفائه مهرها ونفقة عدتها ﴿يُعْنِ اللَّهُ كُلًّا﴾ كل واحد منهما ﴿مِنْ سَعَتِهِ﴾: من غناه؛ أي: يرزقه زوجاً خيراً من زوجه، وعيشاً أهنأ من عيشه، ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا﴾ بتحليل النكاح، ﴿حَكِيمًا﴾ بالإذن في السراح، فالسعة: الغنى والقدرة، والواسع: الغنى المقتدر.

﴿١٣١﴾ ثم بيّن غناه وقدرته بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ خلقاً، والمتملكون عبيده رقاً، ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ هو: اسم للجنس، فيتناول الكتب السماوية، ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ من الأمم السالفة، وهو متعلق بـ (وصينا)، أو: بـ (أوتوا)، ﴿وَإِيَّاكُمْ﴾: عطف على (الذين أوتوا)، ﴿أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾: بأن اتقوا، أو تكون (أن) المفسرة؛ لأن التوصية في معنى القول؛ والمعنى: أن هذه وصية قديمة ما زال يوصي الله بها عباده، ولستم بها مخصوصين؛ لأنهم بالتقوى يسعدون عنده، ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا﴾: عطف على (اتقوا)؛ لأن المعنى: أمرناهم وأمرناكم بالتقوى، وقلنا لهم ولكم: إن تكفروا ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا﴾ عن خلقه، وعن عبادتهم، ﴿حَمِيدًا﴾: مستحقاً لأن يُحمد لكثرة نعمه وإن لم يحمده أحد، وتكرير قوله: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: تقرير لما هو موجب تقواه؛ لأن الخلق لما كان كله له، وهو خالقهم ومالكهم.. فحقه أن يكون مطاعاً في خلقه غير معصيّ، وفيه دليل على أن التقوى أصل الخير كله، وقوله: (وإن تكفروا) عقيب التقوى.. دليل على أن المراد الاتقاء عن الشرك.

﴿١٣٢﴾ «وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ فاتخذوه وكيلاً، ولا تتكلموا

على غيره.

﴿١٣٣﴾ ثم خوفهم وبيّن قدرته بقوله: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾: يُعْدمكم ﴿أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ

بِآخَرِينَ﴾: ويوجد إنساً آخرين مكانكم، أو خلقاً آخرين غير الإنس، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾: بليغ القدرة.

مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿١٣٤﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تُعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٣٥﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ءَالِكُنَّ الَّذِينَ نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ ءَالِكُنَّ الَّذِينَ نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ءَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾

﴿١٣٤﴾ «مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا» كالمجاهد يريدُ بجهاذه الغنيمة ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فما له يطلبُ أحدهما دون الآخر والذي يطلبه أحسُّهُما، ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا﴾ للأقوال ﴿بَصِيرًا﴾ بالأفعال، وهو وعدٌ ووعدٌ.

﴿١٣٥﴾ «يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ»: مجتهدين في إقامة العدل حتى لا تجوروا، ﴿شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾: خبرٌ بعد خبرٍ، ﴿لِلَّهِ﴾ أي: تقيمون شهادتكم لوجه الله، ﴿وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾: ولو كانت الشهادة على أنفسكم، والشهادة على نفسه هي: الإقرار على نفسه؛ لأنه في معنى الشهادة عليها بإلزام الحق، وهذا لأن الدعوى والشهادة والإقرار يشترك جميعها في الإخبار عن حقٍّ لأحدٍ على أحدٍ، غير أن الدعوى إخبار عن حقٍّ لنفسه على الغير، والإقرار للغير على نفسه، والشهادة للغير على الغير، ﴿أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ أي: ولو كانت الشهادة على آبائكم وأمهاتكم وأقاربكم، ﴿إِنْ يَكُنْ﴾ المشهود عليه ﴿غَنِيًّا﴾ فلا يمنع الشهادة عليه لغناه طلباً لرضاه، ﴿أَوْ فَقِيرًا﴾ فلا يمنعها ترحمًا عليه، ﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾: بالغني والفقر؛ أي: بالنظر لهما والرحمة، وإنما ثني الضمير في (بهما) وكان حقه أن يُوحَّد؛ لأن المعنى: إن يكن أحدٌ هذين؛ لأنه يرجع إلى ما دلَّ عليه قوله: (غنياً أو فقيراً)، وهو جنس الغني والفقر، كأنه قيل: فالله أولىٰ بجنس الغني والفقر؛ أي: بالأغنياء والفقراء، ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ﴾ إرادة ﴿أَنْ تَعْدِلُوا﴾ عن الحق؛ من العدول، أو: كراهة أن تعدلوا بين الناس؛ من العدل، ﴿وَإِنْ تَلَّوْا﴾: بواو واحدة وضم اللام: شاميٍّ وحمزة؛ من الولاية، ﴿أَوْ تُعْرَضُوا﴾ أي: وإن وليتم إقامة الشهادة أو عرضتم عن إقامتها، غيرهما: ﴿تَلَّوْا﴾: بواوين وسكون اللام؛ من اللِّي؛ أي: وإن تلَّووا ألسنتكم عن شهادة الحق، أو حكومة العدل، أو تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتمنعوها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿١٣٦﴾ فيجازيكم عليه.

﴿١٣٦﴾ «يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا»: خطابٌ للمسلمين، ﴿ءَامَنُوا﴾: اثبتوا على الإيمان ودوموا عليه، أو: لأهل الكتاب؛ لأنهم آمنوا ببعض الكتب والرسول، وكفروا ببعض، أو:

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا لَّهٗ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا يَلِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٣٧﴾ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣٨﴾ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَنُوهُمْ فِي الْكُفْرِ وَلَئِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٣٩﴾ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَلَا تَقْعُدُوا عَنْ صَلَاةِ رَبِّكُمْ فَتَكُونَ بِمَا كُنْتُمْ تُكَفِّرُونَ كَافِرِينَ ﴿١٤٠﴾

للمنافقين؛ أي: يا أيها الذين آمنوا نفاقاً آمنوا إخلاصاً، ﴿يَا اللَّهُ وَرَسُولَهُ﴾ أي: محمد ﷺ، ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ﴾ أي: القرآن، ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: جنس ما أنزل على الأنبياء قبله من الكتب، ويدل عليه قوله: (وكتبه)، ﴿نُزِّلَ﴾، و﴿أُنْزِلَ﴾: مكِّي وشامي وأبو عمرو، وعلى البناء للفاعل فيهما: غيرهم^(١)، وإنما قيل: (نزل على رسوله) و(أنزل من قبل)؛ لأن القرآن نزل مُفْرَقاً مُنْجِماً في عشرين سنة، بخلاف الكتب قبله، ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَيْكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: ومن يكفر بشيء من ذلك ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾؛ لأن الكفر ببعضه كفر بأكمله.

﴿١٣٧﴾ «إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِمُوسَى ﷺ، ثُمَّ كَفَرُوا» حين عبدوا العجل، ﴿ثُمَّ ءَامَنُوا﴾ بموسى عليه السلام بعد عودته، ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بعيسى عليه السلام، ﴿ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا﴾ بكفرهم بمحمد ﷺ ﴿لَّهٗ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا يَلِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ إلى النجاة، أو: إلى الجنة، أو: هم المنافقون؛ آمنوا في الظاهر، وكفروا في السر مرة بعد أخرى، وازدياد الكفر منهم: ثباتهم عليه إلى الموت؛ يؤيده قوله:

﴿١٣٨﴾ «بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ﴾ أي: أخبرهم، وَوَضَعَ (بَشَّرَ) مكانه؛ تهكماً بهم، ﴿بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾: مؤلماً.

﴿١٣٩﴾ «الَّذِينَ»: نصب على الذم، أو: رفع؛ بمعنى: أريد الذين، أو: هم الذين يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَنُوهُمْ فِي الْكُفْرِ» كان المنافقون يؤالون الكفرة يطلبون منهم المنعة والنصرة، ويقولون: لا يتيم أمر محمد ﷺ، ﴿فَإِنَّ أَلْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ ولعن أَعَزَّهُ كَالنَّبِيِّ ﷺ والمؤمنين، كما قال: ﴿وَلِلَّهِ أَلْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨].

﴿١٤٠﴾ «وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ»: بفتح النون: عاصم، وبضمها: غيره، ﴿فِي الْكِتَابِ﴾: القرآن، ﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَةَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾:

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ
نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٤١﴾

حتى يشرعوا في كلام غير الكفر والاستهزاء بالقرآن، والخوض: الشروع، و(أن): مخففة من
الثقيلة؛ أي: أنه إذا سمعتم؛ أي: نزل عليكم أن الشأن كذا، والشأن: ما أفادته الجملة بشرطها
وجزاؤها، و(أن) مع ما في حيزها: في موضع الرفع ب(نزل)، أو: في موضع النصب ب(نزل)،
والمُنَزَّل عليهم في الكتاب هو: ما نزل عليهم بمكة من قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا
فَاعْرُضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ [الأنعام: ٦٨]، وذلك أن المشركين كانوا يخوضون في ذكر
القرآن في مجالسهم، فيستهزئون به، فنهى المسلمون عن القعود معهم ما داموا خائضين فيه،
وكان المنافقون بالمدينة يفعلون نحو فعل المشركين بمكة، فنهوا أن يقعدوا معهم كما نهوا عن
مجالسة المشركين بمكة؛ ﴿إِنكُمْ إِذَا مِتُّمُمْ﴾ أي: في الوزر إذا مكثتم معهم، ولم يرد به التمثيل
من كل وجه؛ فإن خوض المنافقين فيه كفر، ومكث هؤلاء معهم معصية، ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ
وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾؛ لا اجتماعهم في الكفر والاستهزاء.

﴿١٤١﴾ ﴿الَّذِينَ﴾: بدل من ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ﴾، أو: صفة للمنافقين، أو: نصب على الذم
منهم، ﴿يَتَّبِعُونَ بِكُمْ﴾: ينتظرون بكم ما يتجدد لكم من ظفر أو إخفاق، ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ
اللَّهِ﴾: نصره وغنيمة ﴿قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ﴾ مظاهرين فأشركونا في الغنيمة، ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ
نَصِيبٌ﴾ سمي ظفر المسلمين فتحاً؛ تعظيماً لشأنهم؛ لأنه أمر عظيم تفتح له أبواب السماء،
وظفر الكافرين نصيباً؛ تخسيساً لحظهم؛ لأنه لمطة من الدنيا يُصيبونها^(١)، ﴿قَالُوا﴾ للكافرين:
﴿أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ﴾: ألم نغلبكم ونتمكن من قتلكم فأبقينا عليكم؟ والاستحواذ: الاستيلاء
والغلبة، ﴿وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بأن تبطناهم عنكم، وخيلنا لهم ما ضعف قلوبهم به، ومرضوا
عن قتالكم، وتوانينا في مظاهرتهم عليكم، فهاتوا نصيباً لنا مما أصبتم، ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾
أيها المؤمنون والمنافقون ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ فيدخل المنافقين النار، والمؤمنين الجنة، ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ
اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ أي: في القيامة؛ بدليل أول الآية، كذا عن علي رضي الله
عنه^(٢)، أو: حجة، كذا عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٣).

(١) لمطة: شيء يسير.

(٢) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٠٩٥/٤).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٢٨/٩) عن السدي.

إِنَّ الْمُنْفِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾ مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿١٤٣﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَرْيَدُونَ أَنْ جَعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٤٤﴾ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿١٤٥﴾

﴿١٤٢﴾ «إِنَّ الْمُنْفِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ» أي: يفعلون ما يفعل المخادع من إظهار الإيمان وإبطان الكفر، فالمنافق: من أظهر الإيمان وأبطن الكفر، أو: أولياء الله، وهم المؤمنون، فأضاف خداعهم إلى نفسه؛ تشريفاً لهم، ﴿وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع؛ حيث تركهم معصومي الدماء والأموال في الدنيا، وأعدّ لهم الدرك الأسفل من النار في العقبى، والخادع: اسم فاعل من خادعته فخدعته: إذا غلبته وكنت أخدع منه، وقيل: يجزيهم جزاء خداعهم، ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾: مُتثاقلين كراهةً، أما الغفلة.. فقد يُبتلى بها المؤمن، وهو جمع كسلان، كسكارى في: سكران، ﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ﴾: حال؛ أي: يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة، والمرأاة: (مفاعلة) من الرؤية؛ لأن المرائي يريهم عمله، وهم يُروّنه استحساناً، ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾: ﴿١٤٣﴾ ولا يُصلُّون إلا قليلاً؛ لأنهم لا يُصلُّون قط غائبين عن عيون الناس، أو: لا يذكرون الله بالتسبيح والتهليل إلا ذكراً قليلاً نادراً، قال الحسن: لو كان ذلك القليل لله تعالى.. لكان كثيراً.

﴿١٤٣﴾ «مُذَبِّدِينَ»: نصب على الذم؛ أي: مرددين؛ يعني: ذبذبهم الشيطان والهوى بين الإيمان والكفر، فهم مترددون بينهما متحيرون، وحققة المذبذب: الذي يُذب عن كلا الجانبين؛ أي: يدفع، فلا يُقر في جانب واحد، إلا أن الذبذبة فيها تكرير ليس في الذب، ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾: بين الكفر والإيمان، ﴿لَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾: لا منسوبين إلى هؤلاء فيكونوا مؤمنين، ﴿وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾: ولا منسوبين إلى هؤلاء فيسموا مشركين، ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾: ﴿١٤٣﴾ طريقاً إلى الهدى.

﴿١٤٤﴾ «يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَرْيَدُونَ أَنْ جَعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾: حجة بينة في تعذيبكم.

﴿١٤٥﴾ «إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» أي: في الطبقي الذي في قعر جهنم، والنار سبع دركات؛ سميت بذلك؛ لأنها مُتداركة متتابعة بعضها فوق بعض، وإنما كان المنافق أشدّ عذاباً من الكافر؛ لأنه أَمِنَ السيف في الدنيا، فاستحق الدرك الأسفل في العقبى؛ تعديلاً؛

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ
 الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٤٦﴾ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا
 عَلِيمًا ﴿١٤٧﴾ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيمًا عَلِيمًا ﴿١٤٨﴾

ولأنه مثله في الكفر، وضمَّ إلى كفره الاستهزاء بالإسلام وأهله، و﴿الدَّرَكُ﴾: بسكون الراء: كوفي غير الأعشى، وبفتح الراء: غيرهم^(١)، وهما لغتان، وذكر الزجاج أن الاختيار فتح الراء^(٢)، ﴿وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ ﴿١٤٥﴾: يمنعهم من العذاب.

﴿١٤٦﴾ ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾: من النفاق، وهو استثناء من الضمير المجرور في ﴿وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ﴾، ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق، ﴿وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾: وثقوا به كما يثق المؤمنون الخُلص، ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾: لا يبتغون بطاعتهم إلا وجهه ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: فهم أصحاب المؤمنين ورفاقهم في الدارين، ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿١٤٧﴾ فيشاركونهم فيه، وحذفت الياء في الخط هنا؛ إتباعاً لللفظ.

﴿١٤٧﴾ ثم استفهم مقررًا أنه لا يُعَذَّبُ المؤمنُ الشاكر فقال: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ﴾ لله، ﴿وَأَمَنْتُمْ﴾ به، ف (ما): منصوبة ب (يفعل)؛ أي: أي شيء يفعل بعذابكم؟ فالإيمان: معرفة المنعم، والشكر: الاعتراف بالنعمة، والكفر بالمنعم والنعمة عناد؛ فلذا استحق الكافر العذاب، وقَدَّمَ الشكر على الإيمان؛ لأن العاقل ينظر إلى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعرضه للمنافع، فيشكر شكرًا مبهمًا، فإذا انتهى به النظر إلى معرفة المنعم.. آمن به، ثم شكر شكرًا مفصلاً، فكان الشكر متقدماً على الإيمان، ﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا﴾: يجزيكم على شكركم، أو: يقبل اليسير من العمل، ويعطي الجزيل من الثواب، ﴿عَلِيمًا﴾ ﴿١٤٧﴾: عالماً بما تصنعون.

﴿١٤٨﴾ ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ ولا غير الجهر، ولكنَّ الجهر أفحش، ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾: إلا جهر من ظلم، استثنى من الجهر الذي لا يحبه الله جهر المظلوم، وهو: أن يدعو على الظالم ويذكره بما فيه من السوء، وقيل: الجهر بالسوء من القول هو: الشتم، إلا مَنْ ظلم فإنه إن ردَّ عليه مثله.. فلا حرج عليه، ﴿وَلَمَنْ أَنْصَرَ ظُلُمًا﴾ [الشورى: ٤١]، ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيمًا﴾ لشكوى المظلوم، ﴿عَلِيمًا﴾ ﴿١٤٨﴾ بظلم الظالم.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٦).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (٢/ ١٢٤).

إِنْ بُدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعَفُّوْا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ﴿١٤٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥٠﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٥١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٥٢﴾

﴿١٤٩﴾ ثم حث على العفو، وألا يجهر أحد لأحد بسوء وإن كان على وجه الانتصار بعد ما أطلق الجهر به؛ حثاً على الأفضل، وذكر إبداء الخير وإخفاءه؛ تسبباً للعفو فقال:

﴿إِنْ بُدُّوا خَيْرًا﴾ مكان جهر السوء، ﴿أَوْ تُخَفُّوهُ﴾ فتعملوه سراً، ثم عطف العفو عليهما فقال: ﴿أَوْ تُعَفُّوْا عَنْ سُوءٍ﴾ أي: تمحوه عن قلوبكم؛ والدليل على أن العفو هو المقصود بذكر إبداء الخير وإخفاءه؛ قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾ ﴿١٤٩﴾ أي: إنه لم يزل عفواً عن الآثام، مع قدرته على الانتقام، فعليكم أن تقتدوا بسنته.

﴿١٥٠﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ﴾ كاليهود كفروا بعيسى ومحمد ﷺ، والإنجيل والقرآن، وكالنصارى كفروا بمحمد ﷺ والقرآن، ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ ﴿١٥٠﴾ أي: ديناً وسطاً بين الإيمان والكفر، ولا واسطة بينهما.

﴿١٥١﴾ ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾: هم الكاملون في الكفر؛ لأن الكفر بواحد كفر بالكل، ﴿حَقًّا﴾: تأكيد لمضمون الجملة، كقولك: هذا عبد الله حقاً؛ أي: حق ذلك حقاً، وهو كونهم كاملين في الكفر، أو: هو صفة لمصدر الكافرين؛ أي: هم الذين كفروا كفراً حقاً ثابتاً يقيناً لا شك فيه، ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ ﴿١٥١﴾ في الآخرة.

﴿١٥٢﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ وإنما جاز دخول (بين) على أحد؛ لأنه عام في الواحد المذكور والمؤنث وتشنيئتهما وجمعتهما، ﴿أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ﴾، وبالباء: حفص^(١)، ﴿أَجْرُهُمْ﴾ أي: الثواب الموعود لهم، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾: يستر السيئات، ﴿رَحِيمًا﴾ ﴿١٥٢﴾: يقبل الحسنات، والآية تدل على بطلان قول المعتزلة في تخليد مرتكب الكبيرة؛ لأنه أخبر أن من آمن بالله ورسوله، ولم يفرق بين أحد منهم.. يؤتيه أجره، ومرتكب الكبيرة ممن آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين أحد، فيدخل تحت الوعد، وعلى بطلان قول من لا يقول بقدوم

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا ﴿١٥٣﴾

صفات الفعل؛ من المغفرة والرحمة؛ لأنه قال: وكان الله غفوراً رحيماً، وهم يقولون: ما كان الله غفوراً رحيماً في الأزل، ثم صار غفوراً رحيماً^(١).

﴿١٥٣﴾ ولما قال فَنَحَاصُّ وَأَصْحَابُهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ: إن كنت نبياً صادقاً؛ فأتينا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى.. نزل^(٢):

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ﴾ وبالتخفيف: مكِّي وأبو عمرو^(٣)، ﴿كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ أي: جملة كما نزلت التوراة جملة، وإنما اقترحوا ذلك على سبيل التعنت، قال الحسن: ولو سألوهم مسترشدين.. لأعطاهم؛ لأن إنزال القرآن جملة ممكن، ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾: هذا جواب شرط مقدر؛ معناه: إن استكبرت ما سألوهم منك.. فقد سألوهم موسى أكبر من ذلك، وإنما أسند السؤال إليهم وقد وجد من آبائهم في أيام موسى عليه السلام وهم النقباء السبعون؛ لأنهم كانوا على مذهبهم، وراضين بسؤالهم، ﴿فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾: عياناً؛ أي: أَرِنَا نَرَهُ جَهْرَةً، ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾: العذاب الهائل، أو: النار المحرقة، ﴿بِظُلْمِهِمْ﴾ على أنفسهم بسؤال شيء في غير موضعه، أو: بالتحكم على نبيهم في الآيات، وتعنتهم في سؤال الرؤية، لا بسؤال الرؤية؛ لأنها ممكنة كإنزال القرآن جملة، ولو كان ذلك بسبب سؤال الرؤية.. لكان موسى بذلك أحق؛ فإنه ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣] وما أخذته الصاعقة، بل أظمعه، وقيدته بالممكن، ولا يُعْلَقُ بالممكن إلا ما هو ممكن الثبوت، ثم أحياهم، ﴿ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ﴾ إلهاً ﴿مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾: التوراة والمعجزات التسع، ﴿فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾ تفضلاً ولم نستأصلهم، ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا﴾ ﴿١٥٣﴾: حجة ظاهرة على من خالفه.

(١) عند المانريدية: صفات الأفعال كالأحياء والإماتة قديمة؛ لأنها هي صفة التكوين، وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى، وعند الأشاعرة: صفات الأفعال حادثة؛ لأنها عبارة عن التعلقات الحادثة للمقدرة، ولم يثبتوا لله صفة التكوين. انظر «شرح جوهرة التوحيد» للباجوري (ص ١٣٥).

(٢) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٥٢٢/١١) عن محمد بن كعب القرظي.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٧).

وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١٥٤﴾ فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَعَّ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكَفَرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥٥﴾ وَيَكْفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ﴿١٥٦﴾ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْبَاءَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾

﴿١٥٤﴾ «وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ»: بسبب ميثاقهم؛ ليخافوا فلا ينقضوه، ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ﴾ والطور مُظَلٌّ عليهم: ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ أي: ادخلوا باب إيلياء مُطَاطِئِينَ عند الدخول رؤوسكم، ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا﴾: لا تُجاوزوا الحدَّ، ﴿تَعْدُوا﴾: ورش، ﴿تَعْدُوا﴾: بإسكان العين وتشديد الدال: مدني غير ورش^(١)، وهما مُدْغَمَا ﴿تَعْدُوا﴾ وهي قراءة أَبِي^(٢)، إلا أنه أَدْغَمَ التاء في الدال وأبقى العين ساكنة في رواية، وفي رواية: نقلَ فتحَ التاء إلى العين، ﴿فِي السَّبْتِ﴾: بأخذ السمك، ﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾: عهداً مؤكداً.

﴿١٥٥﴾ «فِيمَا نَقَضِهِمْ»: فبنقضهم، وما: مزيدة للتوكيد، والباء: يتعلق بقوله: ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ﴾، تقديره: حرماً عليهم طيبات بنقضهم ميثاقهم، وقوله: ﴿فَيُظْلَمُونَ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا﴾: بدلٌ من قوله: (فبما نقضهم) ﴿مِيثَاقَهُمْ﴾ ومعنى التوكيد: تحقيق أن تحريم الطيبات لم يكن إلا بنقض العهد وما عطف عليه؛ من الكفر وقتل الأنبياء وغير ذلك، ﴿وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: معجزات موسى عليه السلام، ﴿وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ﴾: كزكريا، ويحيى، وغيرهما، ﴿بِغَيْرِ حَقٍّ﴾: بغير سبب يستحقون به القتل، ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾: جمعُ أغلف؛ أي: محجوبة لا يوصل إليها شيء من الذكر والوعظ، ﴿بَلْ طَعَّ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكَفَرِهِمْ﴾: هو ردُّ وإنكار لقولهم: (قلوبنا غلف)، ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾: كعبد الله بن سلام وأصحابه.

﴿١٥٦﴾ «وَيَكْفُرِهِمْ»: معطوفٌ على ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ﴾، أو: على ما يليه من قوله: (بكفرهم)، ولما تكرَّرَ منهم الكفر؛ لأنهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد ﷺ .. عطفَ بعض كفرهم على بعض، ﴿وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا﴾: هو: النسبة إلى الزنا.

﴿١٥٧﴾ «وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ» سُمِّيَ مسيحاً؛ لأن جبريل عليه السلام مَسَحَهُ بالبركة،

(١) لقالون وجهان: الأول: اختلاس فتحة العين مع تشديد الدال، والثاني: إسكان العين مع تشديد الدال، والوجهان عنه صحيحان. انظر المرجع السابق (ص ٨٧).

(٢) نسبها في «المحرر الوجيز» (١٣٢/٢) للأعمش والحسن.

بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾

فهو ممسوخ، أو: لأنه كان يمسح المريض والأكمة والأبرص فيبرأ، فسَمِّيَ مسيحاً بمعنى الماسح، ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ هم لم يعتقدوه رسول الله، لكنهم قالوه استهزاء، كقول الكفار لرسولنا: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ [الحجر: ٦]، ويحتمل أن الله وصفه به وإن لم يقولوا ذلك، ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ روي: أن رهطاً من اليهود سبّوه وسبّوا أمه، فدعا عليهم: اللهم أنت ربي، وبكلمتك خلقتني، اللهم العن من سبني وسبب والدي، فمسح الله من سبهما قرده وخنازير، فأجمعت اليهود على قتله، فأخبره الله بأنه يرفعه إلى السماء، ويظهره من صحبة اليهود، فقال لأصحابه: أيكم يرضى أن يلقى عليه شبيهي فيقتل ويصلب ويدخل الجنة؟ فقال رجل منهم: أنا، فألقى الله عليه شبهه، فقتل وصلب، وقيل: كان رجل ينافق عيسى، فلما أرادوا قتله قال: أنا أدلكم عليه، فدخل بيت عيسى، ورفع عيسى، فألقى شبهه على المنافق، فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى، وجاز هذا على قوم متعتين حكم الله بأنهم لا يؤمنون^(١)، و(شبهه): مسند إلى الجار والمجرور، وهو (لهم)، كقولك: خيل إليه، كأنه قيل: ولكن وقع لهم التشبيه، أو: مسند إلى ضمير المقتول؛ لدلالة (إنا قتلنا) عليه، كأنه قيل: ولكن شبه لهم من قتلوه، ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ أَخْلَفُوا فِيهِ﴾: في عيسى؛ يعني: اليهود؛ قالوا: إن الوجه وجه عيسى، والبدن بدن صاحبنا، أو: اختلف النصارى؛ قالوا: إله، وابن إله، وثالث ثلاثة، ﴿لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ﴾: استثناء منقطع؛ لأن اتباع الظن ليس من جنس العلم؛ يعني: ولكنهم يتبعون الظن، وإنما وُصفوا بالشك، وهو: ألا يرجح أحد الجانبين، ثم وُصفوا بالظن، وهو: أن يرجح أحدهما؛ لأن المراد أنهم شاكون، ما لهم به من علم، ولكن إن لاحت لهم أماره فظنوا.. فذاك^(٢)، وقيل: وإن الذين اختلفوا فيه؛ أي: في قتله لفِي شك منه؛ أي: من قتله؛ لأنهم كانوا يقولون: إن كان هذا عيسى.. فأين صاحبنا؟ وإن كان هذا صاحبنا.. فأين عيسى؟ ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ (١٥٧) أي: قتلاً يقيناً، أو: ما قتلوه متيقنين، أو: ما قتلوه حقاً، فيجعل يقيناً تأكيداً لقوله: (وما قتلوه) أي: حق انتفاء قتله حقاً.

﴿١٥٨﴾ ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ إلى حيث لا حكم فيه لغير الله، أو: إلى السماء ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ في انتقامه من اليهود، ﴿حَكِيمًا﴾ ﴿١٥٨﴾ فيما دبر من رفعه إليه.

(١) أي: قد يقال: كيف يلقى شبه سيدنا عيسى على غيره والإيمان به واجب؟ والجواب: أنه ألقي الشبه على غيره ليُعلم الله بأنهم لا يؤمنون. انظر «الإكيل» (٢/٦٨٧).

(٢) وقيل: المراد بالشك هنا مطاق التردد، فيشمل الظن. انظر «السراج المنير» (١/٣٤٣).

وَأَن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ. وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾ فَيُظَاهِرُ مَنِ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُ عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦١﴾

﴿١٥٩﴾ «وَأَن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ» (ليؤمنن به): جملة قسمة واقعة صفة لموصوفٍ محذوف، تقديره: وإن من أهل الكتاب أحدٌ إلا ليؤمنن به، ونحوه: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصفات: ١٦٤] ^(١) والمعنى: وما من اليهود والنصارى أحدٌ إلا ليؤمننَّ قبل موته بعيسى، وبأنه عبدُ الله ورسوله؛ يعني: إذا عاينَ قبلَ أن تَرْهَقَ روحه حين لا ينفعه إيمانه؛ لانقطاع وقتِ التكليف، أو: الضميران لعيسى؛ يعني: وإن منهم أحدٌ إلا ليؤمننَّ بعيسى قبل موتِ عيسى، وهم أهلُ الكتاب الذين يكونون في زمانِ نزوله، روي: أنه ينزل من السماء في آخرِ الزمانِ فلا يبقى أحدٌ من أهلِ الكتابِ إلا يؤمنُ به، حتى تكون الملة واحدةً، وهي ملة الإسلام ^(٢)، أو: الضميرُ في (به): يرجعُ إلى (الله)، أو: إلى محمد ﷺ، والثاني: إلى الكتابي، ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ ﴿١٥٩﴾ يشهدُ على اليهودِ بأنهم كذَّبوه، وعلى النصارى بأنهم دَعَوْهُ ابنَ الله.

﴿١٦٠﴾ «فَيُظَاهِرُ مَنِ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ» وهي: ما ذكر في (سورة الأنعام): ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي طُفْرٍ﴾ [الأنعام: ١٤٦] الآية؛ والمعنى: ما حرّمنا عليهم الطيباتِ إلا بظلمٍ عظيمٍ ارتكبه، وهو ما عَدَدَ قَبْلَ هذا، ﴿وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: وبمنعهم عن الإيمان ﴿كَثِيرًا﴾ ﴿١٦٠﴾: خلقاً كثيراً، أو صدّاً كثيراً.

﴿١٦١﴾ «وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُ عَنْهُ» كان الربا محرماً عليهم كما حُرِّمَ علينا، وكانوا يتعاطونه، ﴿وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾: بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة، ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ﴾ دونَ مَنْ آمَنَ ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿١٦١﴾ في الآخرة.

(١) فالجار والمجرور (منا) متعلق بصفة موصوفٍ محذوف؛ أي: ما أحدٌ كائنٌ منا.

(٢) روى البخاري (٣٤٤٨) ومسلم (١٥٥) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «والذي نفسي بيده، ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها»، ثم يقول أبو هريرة: وافرؤوا إن شئتم: ﴿وَأَن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ ﴿١٦١﴾.

لَنَكِينِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ
وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٦٢﴾ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا
أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى
وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿١٦٣﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ
نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١٦٤﴾

﴿١٦٢﴾ «لَنَكِينِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ» أي: الثابتون فيه المتقنون، كابن سلام وأضرابه،
﴿مِنْهُمْ﴾: من أهل الكتاب، ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: المؤمنون منهم، أو: المؤمنون من المهاجرين
والأنصار، وارتفع (الراسخون): على الابتداء، ﴿يُؤْمِنُونَ﴾: خبره، ﴿بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ أي:
القرآن، ﴿وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي: سائر الكتب، ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾: منصوبٌ على المدح؛
ليبيان فضل الصلاة، وفي مصحف عبد الله ﴿والمقيمون﴾: بالواو، وهي قراءة مالك بن دينار
وغيره^(١)، ﴿وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾: مبتدأ، ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾: عطفٌ عليه، والخبر:
﴿أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿١٦٣﴾ وبالياء: حمزة^(٢).

﴿١٦٣﴾ «إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ»: جوابٌ لأهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله ﷺ أن يُنَزَّلَ
عليهم كتاباً من السماء، واحتجاجٌ عليهم بأن شأنه في الوحي إليه كشأن سائر الأنبياء الذين
سلفوا، ﴿كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾: كهودٍ وصالحٍ وشعيبٍ وغيرهم، ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ أي: أولادِ يعقوب، ﴿وَعِيسَى وَيُوسُفَ وَهَارُونَ
وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ ﴿١٦٣﴾ ﴿زَبُورًا﴾: حمزة^(٣)، مصدرٌ بمعنى (مفعول)؛ سُمِّيَ به الكتابُ
المنزلُ على داود عليه السلام.

﴿١٦٤﴾ «وَرُسُلًا»: نصبٌ بمضميرٍ في معنى (أوحينا إليك)، وهو: أرسلنا، ونبأنا^(٤)، ﴿قَدْ
قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾: من قبل هذه السورة، ﴿وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ سأل أبو ذرُّ
رسول الله ﷺ عن الأنبياء قال: «مئة ألفٍ وأربعة وعشرون ألفاً»، قال: كم الرسل منهم؟ قال:
«ثلاث مئة وثلاثة عشر»، أول الرسل آدم، وآخرهم نبيكم محمدٌ عليه السلام، وأربعة من العرب:

(١) انظر «المحرر الوجيز» (٢/١٣٥).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٧).

(٣) انظر المرجع السابق (ص ٨٨).

(٤) ويجوز أن يكون منصوباً على الاشتغال؛ أي: وقصصنا رسلاً، ويقدرُ مضافٌ؛ أي: قصصنا أخبارهم. انظر

«الدر المصون» (٤/١٥٩).

رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٦٥﴾ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٦٧﴾

هوّد وصالح وشعيب ومحمد عليه السلام^(١)، والآية تدلّ على أن معرفة الرسل بأعيانهم ليست بشرط لصحة الإيمان، بل من شرطه أن يؤمن بهم جميعاً؛ إذ لو كان معرفة كل واحد منهم شرطاً.. لقصر علينا كل ذلك، ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ ﴿١٦٤﴾ أي: بلا واسطة.

﴿١٦٥﴾ ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ الأوجه: أن ينتصب على المدح؛ أي: أعني رسلاً، ويجوز أن يكون بدلاً من الأول، وأن يكون مفعولاً، أي: أرسلنا رسلاً، واللام في ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾: يتعلق بـ (مبشرين ومنذرين)؛ والمعنى: أن إرسالهم إزاحة للغلة، وتتميم للإزام الحجة؛ لئلا يقولوا: لولا أرسلت إلينا رسولا فيوقظنا من سنة الغفلة، وينبها بما وجب الانتباه له، ويعلمنا ما سبيل معرفته السمع، كالعبادات والشرائع؛ أعني: في حق مقاديرها وأوقاتها وكيفياتها دون أصولها؛ فإنها مما يعرف بالعقل^(٢)، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ في العقاب على الإنكار، ﴿حَكِيمًا﴾ ﴿١٦٥﴾ في بعث الرسل للإنذار.

﴿١٦٦﴾ ولما نزل: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ قالوا: ما نشهد لك بهذا، فنزل: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ ومعنى شهادة الله بما أنزل إليه: إثباته لصحته بإظهار المعجزات، كما يثبت الدعاوى بالبينات؛ إذ الحكيم لا يؤيد الكاذب بالمعجزة، ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ أي: أنزله وهو عالم بأنك أهل لأنزله إليك، وأنت مبلّغه، أو: أنزله بما علم من مصالح العباد، وفيه: نفي قول المعتزلة في إنكار الصفات؛ فإنه أثبت لنفسه العلم، ﴿وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ﴾ لك بالنبوة، ﴿وَكَانَ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿١٦٦﴾: شاهداً وإن لم يشهد غيره.

﴿١٦٧﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بتكذيب محمد ﷺ وهم اليهود، ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: ومنعوا الناس عن سبيل الحق بقولهم للعرب: إنا لا نجد في كتابنا ﴿قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿١٦٧﴾ عن الرشيد.

(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٦١)، وانظر «موارد الظمان» (ص ٥٤).

(٢) عند الماتريدية: يجب على الإنسان الإيمان بالله بالعقل وإن لم تبلغه الدعوة إذا مضت مدة يتمكن فيها من التأمل والاستدلال بالكون على معرفة الخالق؛ لأن الإمهال وإدراك مدة التأمل بمنزلة دعوة الرسل في حق تنبيه القلب عن الغفلة، وروي عن أبي حنيفة رحمه الله: أنه لا عذر لأحد في الجهل بالخالق لما يرى في العالم من آثار الخلق. انظر «كشف الأسرار شرح أصول البزدوي» (٤/ ٢٣٤).

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٦٩﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَقَامُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧٠﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ نَلَّذُوكُمْ أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٧١﴾

﴿١٦٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ، ﴿وَزَلَمُوا﴾ محمداً ﷺ بتغيير نعتيه، وإنكار نبوته ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ﴾ ما داموا على الكفر، ﴿وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾ .

﴿١٦٩﴾ ﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ : وكان تخليدُهم في جهنم سهلاً عليه، والتقدير: يعاقبهم خالدين، فهو حالٌ مقدرة، والآيتان في قوم علم الله أنهم لا يؤمنون، ويموتون على الكفر.

﴿١٧٠﴾ ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أي: بالإسلام، أو: هو حال؛ أي: مُحِقًا، ﴿فَقَامُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ وكذلك (انتهوا خيراً لكم): انتصابه بمضمر، وذلك أنه لما بعثهم على الإيمان، وعلى الانتهاء عن التثليث.. عُلِمَ أنه يحملهم على أمر، فقال: (خيراً لكم) أي: اقصدوا واثبوا أمراً خيراً لكم مما أنتم فيه من الكفر والتثليث، وهو الإيمان به والتوحيد، ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فلا يضره كفركم، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بمن يؤمن، وبمن يكفر، ﴿حَكِيمًا﴾ لا يُسَوِّي بينهما في الجزاء.

﴿١٧١﴾ ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ﴾ : لا تجاوزوا الحدَّ، فَعَلَتِ الْيَهُودُ فِي حَظِّ الْمَسِيحِ عَنْ مَنْزِلَتِهِ حَتَّى قَالُوا: إنه ابن الزنا، وَغَلَّتِ النَّصَارَى فِي رَفْعِهِ عَنْ مِقْدَارِهِ حَيْثُ جَعَلُوهُ ابْنَ اللَّهِ، ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ وهو تنزيهه عن الشريك والولد، ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ لا ابنُ اللَّهِ ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾: خبرُ المبتدأ وهو (المسيح)، و(عيسى): عطفُ بيان، أو: بدل، ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾: عطفٌ على رسولِ اللَّهِ، وقيل له: كلمته؛ لأنه يُهْتَدَى به كما يُهْتَدَى بالكلام، ﴿أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾: حال، وقد: معه مُرَادَةٌ؛ أي: أَوْصَلَهَا إِلَيْهَا، وَخَصَّلَهَا فِيهَا، ﴿وَرُوحٌ﴾: معطوفٌ على الخبرِ أيضاً، وقيل له: روح؛ لأنه كان يُحْيِي المَوْتَى، كما سَمَّى الْقُرْآنَ رُوحاً بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢] لما أنه يُحْيِي الْقُلُوبَ، ﴿مِنْهُ﴾ أي: بتخليقه وتكوينه، كقوله تعالى: ﴿وَسَمَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾ [الباقية: ١٣]، وبه

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ
وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿١٧٢﴾

أجاب علي بن الحسين بن واقد غلاماً نصرانياً كان للرشيدي في مجلسه حيث زعم أن في كتابكم حجة على أن عيسى من الله، ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾: خبر مبتدأ محذوف؛ أي: ولا تقولوا الآلهة ثلاثة، ﴿أَنْتَهُوَ﴾ عن التثليث ﴿خَيْرًا لَكُمْ﴾ والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم بأن الله والمسيح ومريم ثلاثة آلهة، وأن المسيح ولد الله من مريم؛ ألا ترى إلى قوله: ﴿مَا أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦]، ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠]، ﴿إِنَّمَا اللَّهُ﴾: مبتدأ، ﴿إِلَهُ﴾: خبره، ﴿وَاحِدٌ﴾: توكيد، ﴿سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾: أسبغته تسبيحاً من أن يكون له ولد، ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: بيان لتنزيهه مما نسب إليه؛ يعني: أن كل ما فيهما خلقه وملكه، فكيف يكون بعض ملكه جزءاً منه؛ إذ البُتُوَّة والمُلْك لا يجتمعان، على أن الجزء إنما يصح في الأجسام، وهو يتعالى عن أن يكون جسماً، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (١٧٢): حافظاً ومدبراً لهما، ولما فيهما، ومن عجز عن كفاية أمر.. يحتاج إلى ولد يعينه.

﴿١٧٢﴾ ولما قال وفد نجران لرسول الله عليه السلام: لم تعيب صاحبنا عيسى؟ قال: «وأي شيء أقول؟» قالوا: تقول: إنه عبد الله ورسوله، قال: «إنه ليس بعار أن يكون عبد الله» قالوا: بلى.. نزل قوله تعالى:

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ﴾ أي: لن يأنف ﴿أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾: هو رد على النصارى، ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ﴾: رد على من يعبدونهم من العرب، وهو: عطف على المسيح، ﴿الْمُقَرَّبُونَ﴾ أي: الكُروبيُّون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل وإسرافيل ومن في طبقتهم؛ والمعنى: ولا الملائكة المقربون أن يكونوا عباداً لله، فحذف ذلك؛ لدلالة (عبداً لله) عليه؛ إيجازاً.

وَتَشَبَّهَتْ الْمُعْتَزَلَةُ وَالْقَائِلُونَ بتفضيل الملك على البشر بهذه الآية، وقالوا: الارتقاء إنما يكون إلى الأعلى؛ يقال: فلان لا يستنكف عن خدمتي ولا أبوه، ولو قال: ولا عبده.. لم يحسن، وكان معنى قوله: (ولا الملائكة المقربون): ولا من هو أعلى منه قدراً، وأعظم منه خطراً؛ ويدل عليه تخصيص المقربين.

والجواب: أنا نسلم تفضيل الثاني على الأول، لكن هذا لا يمس ما تنازعنا فيه؛ لأن الآية تدل على أن الملائكة المقربين بأجمعهم أفضل من عيسى، ونحن نسلم بأن جميع الملائكة المقربين

فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ. وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا
وَأَسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧٣﴾

أفضل من رسول واحد من البشر، إلى هذا ذهب بعض أهل السنة، ولأن المراد أن الملائكة مع ما لهم من القدرة الفائقة قُدر البشر، والعلوم اللوحية، وتجردهم عن التولد الازدواجي رأساً^(١).. لا يستكفون عن عبادته، فكيف بمن يتولد من آخر، لا يقدر على ما يقدر، ولا يعلم ما يعلمون، وهذا لأن شدة البطش، وسعة العلوم، وغرابة التكوين هي التي تورث الحمقى أمثال النصارى وهم الترفع عن العبودية؛ حيث رأوا المسيح وُلد من غير أب، وهو يبرئ الأكمة والأبرص، ويحيي الموتى، ويُنبيئ بما يأكلون ويدّخرون في بيوتهم، فبرؤوه من العبودية، فقل لهم: هذه الأوصاف في الملائكة أتم منها في المسيح، ومع هذا لم يستكفوا من العبودية، فكيف المسيح.

والحاصل: أن خواص البشر وهم الأنبياء عليهم السلام أفضل من خواص الملائكة وهم الرسل منهم، كجبريل ومكائيل وعزرائيل ونحوهم، وخواص الملائكة أفضل من عوام المؤمنين من البشر، وعوام المؤمنين من البشر أفضل من عوام الملائكة.

ودليلنا على تفضيل البشر على الملك ابتداءً: أنهم قهرُوا نوازع الهوى في ذات الله تعالى، مع أنهم جُبلُوا عليها، فضاهت الأنبياء عليهم السلام الملائكة عليهم السلام في العصمة، وتَفَضَّلُوا عليهم في قهر البواعث النفسانية، والدواعي الجسدانية، فكانت طاعتهم أشق؛ لكونها مع الصوارف، بخلاف طاعة الملائكة؛ لأنهم جُبلُوا عليها، فكانت أزيد ثواباً بالحديث^(٢)، ﴿وَمَن يَسْتَكْفِ عَن عِبَادَتِي وَيَسْتَكْبِرْ﴾: يترفع ويطلب الكبرياء ﴿فَسَيَحْشُرُهُم إِلَيَّ جَمِيعًا﴾ ﴿١٧٣﴾: فيجازيهم على استكافهم واستكبارهم.

﴿١٧٣﴾ ثم فصل فقال: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ. وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَأَسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ﴿١٧٣﴾.

(١) أي: لا يتولدون من زوجين.

(٢) روى البخاري (١٧٨٧) ومسلم (١٢١١) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها أن النبي قال لها عن عمرتها: «... ولكنها على قدر نفقتك أو نصيبك»، وفي «المستدرک» للحاكم (٤٧٠/١): «إن لك من الأجر على قدر نصيبك ونفقتك»، وقال النووي في «شرح صحيح مسلم» (١٥٢/٨): هذا ظاهر في أن الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثرة النصيب والنفقة، والمراد: النَّصَبُ الذي لا يذمه الشرع، وكذا النفقة. وانظر «الموافقات» للشاطبي (٢١٠/٢) ففيه تفصيل مهم في زيادة الأجر بحسب زيادة المشقة.

يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴿١٧٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ، فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ﴿١٧٥﴾ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَلَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِن لَّمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾

فإن قلت: التفصيل غير مطابق للمفصل؛ لأن التفصيل اشتمل على الفريقين، والمفصل على فريق واحد.. قلت: هو مثل قولك: جمع الإمام الخوارج؛ فمن لم يخرج عليه.. كساه وحمله، ومن خرج عليه.. نكل به.

وصحة ذلك لوجهين:

أحدهما: أنه حذف ذكر أحد الفريقين؛ لدلالة التفصيل عليه؛ ولأن ذكر أحدهما يدل على ذكر الثاني، كما حذف أحدهما في التفصيل في قوله تعالى بعد هذا: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾.

والثاني: أن الإحسان إلى غيرهم مما يغتهم، فكان داخلاً في جملة التنكيل بهم، فكأنه قيل: ومن يستكف عن عبادته ويستكبر.. فسيعذب بالحسرة إذا رأى أجور العاملين، وبما يصيبه من عذاب الله.

﴿١٧٤﴾ ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي: رسول يبهر المنكر بالإعجاز، ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ ﴿١٧٥﴾: قرآنًا يستضاء به في ظلمات الخيرة.

﴿١٧٥﴾ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾: بالله، أو بالقرآن ﴿فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ﴾ أي: الجنة، ﴿وَفَضْلٍ﴾: زيادة النعمة، ﴿وَيَهْدِيهِمْ﴾: ويرشدهم ﴿إِلَيْهِ﴾: إلى الله، أو: إلى الفضل، أو: إلى صراطه، ﴿صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ ﴿١٧٦﴾: ف (صراطاً): حال من المضاف المحذوف^(١).

﴿١٧٦﴾ ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَلَةِ﴾ كان جابر بن عبد الله مريضاً، فعاده رسول الله ﷺ، فقال: إني كلاله فكيف أصنع في مالي؟ فنزلت^(٢)، ﴿إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ﴾ ارتفع

(١) أو مفعول به ثان ل (يهديهم). انظر «الدر المصون» (٤/١٧١).

(٢) روى نحوه البخاري (١٩٤)، ومسلم (١٦١٦).

(امرو) بمضمير يفسره الظاهر، ومحلُّ ﴿لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾: الرفع على الصفة؛ أي: إن هلك امرؤ غير ذي وَلَدٍ، والمراد بالولد: الابن، وهو مشترك يقع على الذكر والأنثى؛ لأن الابن يُسَقِطُ الأخت، ولا تُسَقِطُها البنت، ﴿وَلَهُ أُخْتٌ﴾ أي: لأبٍ وأمٍّ، أو لأبٍ ﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ أي: الميت، ﴿وَهُوَ يَرِثُهَا﴾ أي: الأخ يرثُ الأخت جميعَ مالِها إن قُدِّرَ الأمر على العكس؛ من موتِها وبقائه بعدها ﴿إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ أي: ابنٌ؛ لأن الابن يُسَقِطُ الأخ دونَ البنت.

فإن قلت: الابن لا يُسَقِطُ الأخ وحده، فالأب نظيره في الإسقاط، فلم اقتصر على نفي الولد؟

قلت: بيّنَ حكمَ انتفاءِ الولد، ووَكَّلَ حكمَ انتفاءِ الوالدِ إلى بيانِ السنة، وهو قوله عليه السلام: «ألحقوا الفرائض بأهلها، فما بقي.. فلاولى عصبه ذكر»^(١)، والأب أولى من الأخ. ﴿فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ﴾ أي: فإن كانت الأختان اثنتين، دلَّ على ذلك: ﴿وَلَهُ أُخْتٌ﴾، ﴿فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً﴾ أي: وإن كان من يرثُ بالأخوة، والمراد بالإخوة: الإخوة والأخوات تغليباً لحكم الذكورة، ﴿رِجَالًا وَنِسَاءً﴾: ذكوراً وإناثاً ﴿فَلِلذَّكَرِ﴾ منهم ﴿مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ الحقَّ، فهو: مفعول (يبين)؛ ﴿أَنْ تَضِلُّوا﴾: كراهة أن تَضِلُّوا، ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١٧١): يعلم الأشياء بِكُنْهَها قبل كونِها وبعده.



(١) رواه البخاري (٦٧٣٢)، ومسلم (١٦١٥) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ: «لاولى رجل ذكر».

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُحْلُوا شَعِيرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَئِدَ وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَنْتَفُونَ فُضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢﴾.....

سورة المائدة

وهي مئة وعشرون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿١﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ يقال: وفَّى بالعهد وأوفى به، والعقد: العهد الموثق، شُبَّهَ بعقدِ الحبل ونحوه، وهي: عقودُ الله تعالى التي عقدها على عباده وألزمها إياهم؛ من مَواجبِ التكليف، أو: ما عقد الله عليكم، وما تعاقدتم بينكم، والظاهر: أنها عقودُ الله عليهم في دينه؛ من تحليلِ حلاله، وتحريمِ حرامه، وأنه كلامٌ قُدِّمَ مُجَمَّلاً، ثم عُقِّبَ بالتفصيل، وهو قوله:

﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ والبهيمة: كلُّ ذاتِ أربعٍ قوائمٍ في البرِّ والبحرِ، وإضافتها إلى الأنعام: للبيان، وهي بمعنى: من، كخاتمةِ فِضَّةٍ؛ ومعناه: البهيمةُ من الأنعام، وهي الأزواجُ الثمانية، وقيل: بهيمةُ الأنعام: الطَّيَاضُ وبقَرُ الوحشِ ونحوُهما، ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ آيةُ تحريمه، وهو قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ﴾ الآية، ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ﴾: حالٌ من الضمير في (لكم)؛ أي: أحلت لكم هذه الأشياء، لا مُحِلِّينَ الصَّيْدِ ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾: حالٌ من مُحِلِّي الصَّيْدِ، كأنه قيل: أحللنا لكم بعضَ الأنعام في حالِ امتناعكم من الصيدِ وأنتم محرمون؛ لثلاثِ ضيقٍ عليكم، والحُرْمُ: جمعُ حرامٍ، وهو المحرَّمُ؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ ﴿١﴾ من الأحكام، أو: من التحليل والتحريم.

﴿٢﴾ ونزل نهياً عن تحليل ما حُرِّمَ:

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُحْلُوا شَعِيرَ اللَّهِ﴾: جمعُ شعيرة، وهي: اسمُ ما أشعرَ؛ أي: جُعِلَ شعاراً وَعَلَمًا لِلنَّسكِ مِنْ مَوَاقِفِ الْحَجِّ، وَمَرَامِي الْجَمَارِ، وَالْمَطَافِ، وَالْمَسْعَى، وَالْأَفْعَالِ التي هي علاماتُ الْحَاجِّ يُعَرَفُ بها؛ مِنْ الْإِحْرَامِ وَالطَّوَافِ وَالسَّعْيِ وَالْحَلْقِ وَالنَّحْرِ، ﴿وَلَا الشَّهْرَ

الْحَرَامُ ﴿١﴾ أي: أشهر الحج، ﴿وَلَا أَلْهَدَى﴾ وهو: ما أهدي إلى البيت، فتقرب به إلى الله من النسائك، وهو: جمع هديّة، ﴿وَلَا أَلْقَيْتَ﴾: جمع قلادة، وهي: ما قلّد به الهدي من نعل، أو عروة مزادة، أو لحاء شجر أو غيره^(١)، ﴿وَلَا آمَنَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾: ولا تحلّوا قوماً قاصدين المسجد الحرام، وهم: الحجاج والعمّار، وإحلال هذه الأشياء: أن يتهاون بحُرمة الشعائر، وأن يُحالَ بينها وبين المتنسّكين بها، وأن يُحدثوا في شهر الحج ما يصدّون به الناس عن الحج، وأن يُتعرض للهدي بالغصب، أو بالمنع من بلوغ محلّه، وأما القلائد.. فجاز أن يُرادَ بها ذوات القلائد، وهي: البدن، وتُعطَف على الهدي للاختصاص؛ لأنها أشرف الهدي، كقوله: ﴿وَجَبِيلٌ وَمِكَئِلٌ﴾ [البقرة: ٩٨]، كأنه قيل: والقلائد منها خصوصاً، وجاز أن يُنهي عن التعرض لقلائد الهدي؛ مبالغة في النهي عن التعرض للهدي؛ أي: ولا تحلّوا قلائدها فضلاً أن تحلّوها، كما قال: ﴿وَلَا يَبْدِيكَ زِينَتَهُنَّ﴾ [النور: ٣١] فنهي عن إبداء الزينة؛ مبالغة في النهي عن إبداء مواقعها، ﴿يَبْنَعُونَ﴾: حال من الضمير في (آمين)، ﴿فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أي: ثواباً، ﴿وَرِضْوَاناً﴾: وأن يرضى عنهم؛ أي: لا تتعرضوا لقوم هذه صفتهم؛ تعظيماً لهم، ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ﴾: خرجتم من الإحرام ﴿فَاصْطَادُوا﴾: إباحة للاصطياد بعد حظره عليهم بقوله: ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾.

﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾ جَرَمَ: مثل: كَسَبَ في تعديته إلى مفعول واحد واثنين؛ تقول: جَرَمَ ذنباً؛ نحو: كَسَبَهُ، وَجَرَمْتُهُ ذنباً؛ نحو: كَسَبْتُهُ إياه، وأوّل المفعولين: ضميرُ المخاطبين، والثاني: (أَنْ تَعْتَدُوا)، و(أَنْ صَدُّوكُمْ): متعلق بالشَّنَانِ؛ بمعنى العلة، وهو شدة البغض، وبسكون النون: شامي وأبو بكر^(٢)؛ والمعنى: ولا يَكْسِبَنَّكُمْ بغض قوم؛ لأن صدوكم.. الاعتداء، ولا يَحْمِلَنَّكُمْ عليه، ﴿إِنْ صَدُّوكُمْ﴾: على الشرط: مكّي وأبو عمرو^(٣)؛ ومعنى صدّهم إياهم عن المسجد الحرام: منع أهل مكة رسول الله والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة؛ ومعنى الاعتداء: الانتقام منهم بالحقّ مكروء بهم، ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾: على العفو والإغضاء، ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾: على الانتقام والتشقي، أو: البر: فعلُ المأمور، والتقوى: تركُ المحظور، والإثم: تركُ المأمور، والعدوان: فعلُ المحظور،

(١) المزادة: وعاء يحمل فيه الماء في السفر، ولحاء الشجر: قشره.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٩) وكذا القراءة الآتية.

(٣) والتقدير على هذه القراءة: إن صدوكم.. فلا يجرمكم.

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَيسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢﴾

ويجوز أن يراد العموم لكل برٍّ وتقوى، وكل إثمٍ وعدوانٍ، فيتناول بعمومه العفو والانتصار، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (٢) لمن عصاه، وما اتقاه.

﴿٣﴾ ثم يبين ما كان أهل الجاهلية يأكلونه فقال:

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ أي: البهيمة التي تموت حتف أنفها، ﴿وَالْدَّمُ﴾ أي: المسفوح، وهو: السائل، ﴿وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ وكله نجس، وإنما حُصِّل اللحم؛ لأنه معظم المقصود، ﴿وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ أي: رُفِعَ الصوتُ به لغير الله، وهو قولهم: باسم اللات والعزى عند ذبحه، ﴿وَالْمُنْخَنِقَةُ﴾: التي خنقوها حتى ماتت، أو انخنقت بالشبكة، أو بغيرها، ﴿وَالْمَوْقُوذَةُ﴾: التي أثنقوها ضرباً بعضاً أو حجر حتى ماتت، ﴿وَالْمُتَرَدِّيَةُ﴾: التي تردت من جبل، أو في بئر فماتت، ﴿وَالنَّطِيحَةُ﴾: المنطوحة، وهي: التي نطحتها أخرى فماتت بالنطح، ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ﴾ بعضه ومات بجرحه، ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾: إلا ما أدركتم ذكاته وهو يضطرب اضطراب المذبوح، والاستثناء يرجع إلى المنخنقة وما بعدها، فإنه إذا أدركها وبها حياة فذبحها وسمي عليها.. حلت، ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ كانت لهم حجارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها، يعظمونها بذلك، ويتقربون به إليها، تسمى الأنصاب، واحداً: نصب، أو: هو جمع والواحد: نصاب، ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾: في موضع الرفع بالعطف على الميتة؛ أي: حرمت عليكم الميتة، وكذا وكذا والاستقسام بالأزلام، وهي: القداح المعلّمة، واحداً: زلم، وزلم.

كان أحدهم إذا أراد سفراً أو غزواً أو تجارة أو نكاحاً أو غير ذلك.. يعمد إلى قداح ثلاثة، على واحدٍ منها مكتوب: أمرني ربي، وعلى الآخر: نهاني ربي، والثالث: غفل، فإن خرج الأمر.. مضى لحاجته، وإن خرج الناهي.. أمسك، وإن خرج الغفل.. أعاده^(١).

فمعنى الاستقسام بالأزلام: طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالأزلام، قال الزجاج: لا فرق بين هذا وبين قول المنجمين: لا تخرج من أجل نجم كذا، وأخرج لطلوع نجم كذا^(٢).

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٥١١/٩) عن الحسن البصري.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (١٤٧/٢).

وفي «شرح التأويلات» ردّ هذا وقال: لا يقول المنجم: إن نجم كذا يأمرُ بكذا، ونجم كذا ينهى عن كذا، كما كان فعلُ أولئك، ولكن المنجم جعل النجوم دلائل وعلامات على أحكام الله تعالى، ويجوز أن يجعل الله تعالى في النجوم معاني وأعلاماً يدرك بها الأحكام ويستخرج بها الأشياء ولا لائمة في ذلك، إنما اللائمة عليه فيما يحكم على الله ويشهد عليه^(١)، وقيل: هو الميسر، وقسمتهم الجزور على الأنصاء المعلومة.

﴿ذَلِكُمْ فَسَقٌ﴾ أي: الاستقسام بالأزلام خروج عن الطاعة، ويحتمل أن يعود إلى كلِّ محرّم في الآية.

﴿الْيَوْمَ﴾: ظرف ل (يُس) ، ولم يُردّ به يومٌ بعينه، وإنما معناه: الآن، وهذا كما تقول: أنا اليوم قد كبرتُ؛ تريد: الآن، وقيل: أريد يومَ نزولها، وقد نزلت يومَ الجمعة، وكان يومَ عرفة بعدَ العصر في حَجَّةِ الوداع^(٢)، ﴿يَسِّرَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾: يسّوا منه أن يُبطلوه، أو: يسّوا من دينكم أن يغلّبوه؛ لأن الله تعالى وفّى بوعده؛ من إظهاره على الدين كله، ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ بعدَ إظهار الدين وزوال الخوف من الكفار وانقلابهم مغلوبين بعد ما كانوا غالبين، ﴿وَآخِشُونَ﴾: بغير ياء في الوصل والوقف^(٣)؛ أي: أخلصوا إلى الخشية، ﴿الْيَوْمَ﴾: ظرف لقوله: ﴿أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ بأن كفيتم خوفَ عدوكم، وأظهرتكم عليهم، كما يقول الملوك: اليومَ كملَ لنا الملكُ؛ أي: كُفينا من كنا نخافه، أو: أكملتُ لكم ما تحتاجون إليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على شرائع الإسلام، وقوانين القياس، ﴿وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين، وهدم منار الجاهلية ومناسكهم، ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾: حال؛ أي: اخترته لكم من بين الأديان، وأذننكم بأنه هو الدين المرضي وحده، ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]، ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾: متصلٌ بذكر المحرمات، وقوله: (ذلكم فسق): اعتراضٌ أكَّد به معنى التحريم، وكذا ما بعده؛ لأن تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل، والنعمة التامة، والإسلام المرضي دون غيره من الملل؛ ومعناه: فمن اضطر إلى الميتة أو إلى غيرها ﴿فِي مَخْصَةٍ﴾: مجاعة، ﴿غَيْرَ﴾: حال، ﴿مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾: مائل إلى إثم؛ أي:

(١) «تأويلات أهل السنة» (١١/٢).

(٢) روى البخاري (٧٢٦٨) ومسلم (٣٠١٧) عن سيدنا عمر رضي الله عنه أنها نزلت يوم عرفة، في يوم الجمعة.

(٣) ووقف يعقوب بالياء. انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٩).

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا
أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٠٠﴾

غير مُتجاوزٍ سدِّ الرَّمَقِ ﴿فَاتِ اللَّهُ غَفُورٌ﴾ لا يواخذه بذلك، ﴿رَجِيمٌ﴾ بإباحة المحظور للمعذور.

﴿٤﴾ ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ في السؤال معنى القول؛ فلذا وقع بعده: ﴿مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ﴾ كأنه قيل: يقولون لك: ماذا أحل لهم؟ وإنما لم يقل: ماذا أحل لنا؟ حكاية لما قالوا؛ لأن (يسألونك): بلفظ الغيبة، كقولك: أقسم زيد ليفعلن، ولو قيل: لأفعلن، وأحل لنا.. . لكان صواباً، و(ماذا): متبداً، و(أحل لهم): خبره، كقولك: أي شيء أحل لهم؟ ومعناه: ماذا أحل لهم من المطاعم، كأنهم حين تلي عليهم ما حرم عليهم من خبيثات المأكلي.. . سألوا عما أحل لهم منها فقال: ﴿قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ أي: ما ليس بخبيث منها، وهو كل ما لم يأت تحريمه في كتاب الله أو سنة أو إجماع أو قياس، ﴿وَمَا عَلَّمْتُم﴾: عطف على (الطيّبات) أي: أحل لكم الطيبات وصيد ما عَلَّمْتُم، فحذف المضاف، أو: تُجعل (ما): شرطية، وجوابها: (فكلوا)، ﴿مِّنَ الْجَوَارِحِ﴾: من الكواسي للصيد من سباع البهائم والطيور، كالكلب والفهد والعقاب والصَّقْر والباري والشاهين، وقيل: هي من الجراحة، فيشترط للحل الجرح، ﴿مُكَلِّبِينَ﴾: حال من (عَلَّمْتُم)، وفائدة هذه الحال مع أنه استغني عنها بـ (عَلَّمْتُم): أن يكون من يُعَلِّم الجوارح موصوفاً بالتكليب، والمُكَلَّبُ: مؤدب الجوارح ومعلمها، مشتق من الكَلَبِ؛ لأن التعليم في الكلاب أكثر، فاشتق من لفظه؛ لكثيرته في جنسه، أو: لأن السبع يسمى كلباً، ومنه الحديث: «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك»، فأكله الأسد^(١)، ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ﴾: حال، أو: استئناف ولا موضع له، وفيه دليل على أن على كل أخذ علماً ألا يأخذه إلا من أنحرهم دراية^(٢)، فكم من أخذ عن غير متقن قد ضيع أيامه، وعض عند لقاء النحارير أنامله، ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ من التكليب، ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ الإمساك على صاحبه: ألا يأكل منه، فإن أكل منه.. . لم يؤكل إذا كان صيد كلب ونحوه، فأما صيد الباري ونحوه.. . فأكله لا يحرمه، وقد عُرِفَ في موضعه^(٣)، والضمير في ﴿وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ

(١) روى الحاكم في «المستدرک» (٥٣٩/٢) عن سيدنا أبي عقرب رضي الله عنه قال: كان لهب بن أبي لهب يسب النبي ﷺ، فقال النبي ﷺ: «اللهم سلط عليه كلبك» فخرج في قافلة يريد الشام، فنزل منزلاً فقال: إني أخاف دعوة محمد ﷺ، قالوا له: كلاً، فحطوا متاعهم حوله وقعدوا يحرسونه، فجاء الأسد فانتزعه فذهب به.

(٢) أنحرهم دراية: أكثرهم إتقاناً.

(٣) انظر «حاشية ابن عابدين» (٤٦٧/٦).

أَيُّومٍ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ وَلَا مَخْذِيءَ أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِبْرَةِ فَقَدْ حِطَّ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿٥﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾

عَلَيْهِ: يرجع إلى (ما أمسكن)؛ على معنى: وسَمُّوا عليه إذا أدركتم ذكاته، أو: إلى (ما علمتم من الجوارح)؛ أي: سَمُّوا عليه عند إرساله، ﴿وَأَنقُوا اللَّهَ﴾: واحذروا مخالفة أمره في هذا كله؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾: إنه محاسبكم على أفعالكم، ولا يلحقه فيه لبث.

﴿٥﴾ «أَيُّومٍ»: الآن ﴿أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾: كَرَّرَهُ؛ تأكيداً للمنة، ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾: أي: ذبائحهم؛ لأن سائر الأطعمة لا يختص حِلُّها بالملَّة، ﴿وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ﴾: فلا جرم عليكم أن تطعموهم؛ لأنه لو كان حراماً عليهم طعام المؤمنين.. لما ساء لهم إطعامهم، ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾: هي: الحرائر أو العفائف، وليس هذا بشرط لصحة النكاح، بل هو للاستحباب؛ لأنه يصح نكاح الإمام من المسلمات، ونكاح غير العفائف، وتخصيصهن بعث على تخيير المؤمنين لِنُظْفِهِمْ، وهو معطوف على الطيبات، أو: مبتدأ، والخبر محذوف؛ أي: والمحصنات من المؤمنات حِلٌّ لكم، ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾: هي الحرائر الكتابيات، أو: العفائف الكتابيات، ﴿إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾: أعطيتموهن مهورهن ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ﴾: متزوجين غير زانين، ﴿وَلَا مَخْذِيءَ أَخْدَانٍ﴾: صدائق، والخذن: يقع على الذكر والأنثى، ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِبْرَةِ﴾: بشرائع الإسلام وما أحل الله وحرَّم ﴿فَقَدْ حِطَّ عَمَلُهُ﴾: وهو في الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿٥﴾.

﴿٦﴾ «يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾: أي: إذا أردتم القيام إلى الصلاة، كقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ [النحل: ٩٨] أي: إذا أردت أن تقرأ القرآن، فعبر عن إرادة الفعل بالفعل؛ لأن الفعل مسبب عن الإرادة، فأقيم المسبب مقام السبب؛ لملابسة بينهما؛ طلباً للإيجاز، ونحوه: «كما تدين ثداً»^(١)، عبر عن الفعل المبتدأ الذي هو سبب الجزاء بلفظ الجزاء

(١) رواه البيهقي في «الاسماء والصفات» (١٩٧/١) عن أبي قلابة مرفوعاً.

الذي هو مُسَبَّبٌ عنه، وتقديره: وأنتم مُحدثون، عن ابن عباس رضي الله عنهما، أو: من النوم^(١)؛ لأنه دليلُ الحدث، وكان رسول الله ﷺ والخلفاء يتوضؤون لكل صلاة^(٢)، وقيل: كان الوضوء لكل صلاة واجباً أول ما فرض ثم نُسَخَ^(٣)، ﴿وَأَيَّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ (إلى): تفيد معنى الغاية مطلقاً، فأما دخولها في الحكم وخروجها.. فأمرٌ يدور مع الدليل، فمِمَّا فيه دليلٌ على الخروج: ﴿فَنَظَرَةُ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠]؛ لأن الإعسار علةُ الإنظار، وبوجود الميسرة نزولُ العلة، ولو دخلت الميسرة فيه.. لكان مُنظراً في الحالتين: معسراً وموسراً، وكذلك: ﴿أَتَيْتُوا أَفْئِيَامَ إِلَى آلِيلٍ﴾ [البقرة: ١٨٧] لو دخل الليل.. لوجب الوصال، ومما فيه دليلٌ على الدخول قولك: حفظت القرآن من أوله إلى آخره؛ لأن الكلام مسوقٌ لحفظ القرآن كله، ومنه قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [الإسراء: ١]؛ لوقوع العلم بأنه لا يُسرى به إلى بيت المقدس من غير أن يدخله.

وقوله: (إلى المرافق): لا دليل فيه على أحد الأمرين، فأخذ الجمهور بالاحتياط، فحكموا بدخولها في الغسل، وأخذ زفر وداد بالمتيقن فلم يدخلوها^(٤)، وعن النبي ﷺ: أنه كان يُدير الماء على مِرْفَقَيْهِ^(٥)، ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ المراد: إصاقي المسح بالرأس، وماسحُ بعضه ومستوعبه بالمسح كلاهما مُلصقٌ للمسح برأسه، فأخذ مالك بالاحتياط، فأوجب الاستيعاب، والشافعي باليقين فأوجب أقل ما يقع عليه اسمُ المسح، وأخذنا ببيان النبي عليه السلام، وهو ما روي: أنه مسح على ناصيته^(٦)، وقدرت الناصية برُبعِ الرأس^(٧)، ﴿وَأَرْجَلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾:

(١) أي: إذا قمت من النوم.

(٢) روى البخاري (٢١٤) عن عمرو بن عامر عن سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: كان النبي ﷺ يتوضأ عند كل صلاة، قلت: كيف كنتم تصنعون؟ قال: يجرئ أحدنا الوضوء ما لم يحدث. وروى القاسم بن سلام في «الطهور» (ص ١٣٧) عن ابن سيرين قال: كانت الخلفاء يتوضؤون لكل صلاة.

(٣) روى ابن خزيمة في «صحيحه» (١١/١) عن عبد الله بن حنظلة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان أمراً بالوضوء عند كل صلاة، طاهراً كان أو غير طاهر، فلما شق ذلك على رسول الله ﷺ.. أمر بالسواك عند كل صلاة، ووضع عنه الوضوء إلا من حدث.

(٤) انظر قول زفر في «بدائع الصنائع» (٤/١).

(٥) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٥٦/١) عن سيدنا جابر رضي الله عنه.

(٦) رواه مسلم (٢٧٤) عن سيدنا المغيرة رضي الله عنه.

(٧) انظر «مواهب الجليل» (٢٠٢/١)، و«نهاية المحتاج» (١٧٤/١)، و«حاشية ابن عابدين» (٩٩/١).

بالنصب: شامي ونافع وعليّ وحفص؛ والمعنى: فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق، وأرجلكم إلى الكعبين، وامسحوا برؤوسكم، على التقديم والتأخير، غيرهم: بالجر^(١)، بالعطف على الرؤوس؛ لأن الأرجل من بين الأعضاء الثلاثة المغسولة تُغسلُ بصب الماء عليها، فكانت مظنة للإسراف المنهي عنه، فعطفت على الممسوح لا لئتمسح، ولكن لئنبه على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها، وقيل: (إلى الكعبين) فجاء بالغاية؛ إمطة لظن ظان يحسبها ممسوحة؛ لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة، وقال «جامع العلوم»: إنها مجرورة للجوار^(٢)، وقد صح أنه ﷺ رأى قوماً يمسحون على أرجلهم فقال: «ويل للأعقاب من النار»^(٣)، وعن عطاء: والله ما علمت أن أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ مسح على القدمين^(٤).

وإنما أمر بغسل هذه الأعضاء؛ ليطهرها من الأوساخ التي تتصل بها؛ لأنها تبدو كثيراً، والصلاة خدمة الله تعالى، والقيام بين يديه متطهراً من الأوساخ أقرب إلى التعظيم، فكان أكمل في الخدمة كما في الشاهد إذا أراد أن يقوم بين يدي الملك، ولهذا قيل: إن الأولى أن يصلي الرجل في أحسن ثيابه، وإن الصلاة متعمماً أفضل من الصلاة مكشوف الرأس؛ لما أن ذلك أبلغ في التعظيم، ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾: فاغسلوا أبدانكم، ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾ قال الرازي: معناه: وجاء، حتى لا يلزم المريض والمسافر التيمم بلا حديث^(٥)، ﴿مَنْ أَلْفَاطُ﴾: المكان المطمئن، وهو كناية عن قضاء الحاجة، ﴿أَوْ لَمْ تَمْسُ الْيَسَاءُ﴾: جامعتم، ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ في باب الطهارة، حتى لا يرخّص لكم في التيمم، ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ بالتراب إذا أغوزكم التطهر بالماء^(٦)، ﴿وَلِيُتِمَّ بِكُمْ نِعْمَتَهُ﴾: وليتم برخصه إنعامه عليكم بعزائمه؛ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمة فيثيبكم.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٨٩).

(٢) أي: جرّ (وأرجلكم)؛ لوقوعه في جوار المجرور، كقولهم: هذا جحر ضب خرب، فجّر: خرب، وكان من حقه الرفع؛ لأنه صفة للجحر، وإنما جرّ على الجوار. انظر «الدر المصون» (٢١٠/٤).

(٣) رواه البخاري (٦٠)، ومسلم (٢٤١) عن سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

(٤) روى نحوه الطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٤١/١).

(٥) «أحكام القرآن» للرازي الجصاص (١٣٦/٢).

(٦) أغوز الشيء: غرّ فلم يوجد.

وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ
عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَعَدَ اللَّهُ
الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٠﴾

﴿٧﴾ ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بالإسلام، ﴿وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ﴾ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ أي: عاقدكم به عقداً وثيقاً، وهو الميثاق الذي أخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في حال اليُسْرِ والعُسْرِ، والمَنْشِطِ والمَكْرَهِ^(١)، فقبلوا وقالوا: سمعنا وأطعنا، وقيل: هو الميثاق ليلة العقبة، وفي بيعة الرضوان، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في نقض الميثاق؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾: بسرائر الصدور من الخير والشر، وهو وعد ووعد.

﴿٨﴾ ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾: بالعدل، ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾: عُدِّي (يجرمَنَّكم) بحرف الاستعلاء مُضْمَنًا معنى فعلٍ يتعدى به، كأنه قيل: ولا يحملَنَّكم بُغْضُ قومٍ على ترك العدل فيهم، ﴿أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ أي: العدل أقرب إلى التقوى؛ نهاهم أولاً أن تحملهم البغضاء على ترك العدل، ثم استأنف فصرح لهم الأمر بالعدل^(٢)؛ تأكيداً وتشديداً، ثم استأنف فذكر لهم وجه الأمر بالعدل، وهو قوله: ﴿هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾، وإذا كان وجوب العدل مع الكفار بهذه الصفة من القوة.. فما الظنُّ بوجوبه مع المؤمنين الذين هم أولياؤه، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما أمر ونهى؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾: وعد ووعد؛ ولذا ذكر بعدها آية الوعد، وهو قوله:

﴿٩﴾ ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (وَعَدَ): يتعدى إلى مفعولين، فالأول: (الذين آمنوا)، والثاني: محذوف، استغني عنه بالجملة التي هي قوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾. ﴿١٠﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ وهو قوله: أي: لا يفارقونها.

(١) روى حديث هذه البيعة البخاري (٧٠٥٥) ومسلم (١٧٠٩) عن سيدنا عبادة بن الصامت رضي الله عنه.

(٢) الأولى: فصرح لهم بالأمر.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ هُمْ قَوْمٌ اَنْ يَبْسُطُوا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاَتَقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ وَلَمَّا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٢﴾

﴿١١﴾ ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ هُمْ قَوْمٌ﴾ روي: أن رسول الله ﷺ أتى بني قريظة ومعه الشيخان أبو بكر وعمر، والختنان^(١)، يستقرضهم دية مسلمين قتلتهما عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين، فقالوا: نعم يا أبا القاسم، اجلس حتى نطعمك ونقرضك، فأجلسوه في صُفَّةٍ وهمُّوا بالفتك به، وعمد عمرو بن جحاش إلى رَحَى عَظِيمَةٍ يَطرُحُها عليه، فأمسك الله يده، ونزل جبريل فأخبره بذلك، فخرج النبي ﷺ ونزلت الآية^(٢)، (إِذْ): ظرفٌ للنعمة، ﴿أَنْ يَبْسُطُوا﴾: بأن يبسطوا ﴿إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ بالقتل؛ يقال: بسط إليه لسانه: إذا شتمه، وبسط إليه يده: إذا بطش به، ﴿وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَالسَّيِّئَاتِ﴾ [المتحنة: ٢]؛ ومعنى بسط اليد: مَدَّها إلى المبطوش به، ﴿فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾: فمَنَعَهَا أَنْ تُمَدَّ إِلَيْكُمْ، ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١١﴾ فإنه الكافي والدافع والمانع.

﴿١٢﴾ ﴿وَلَمَّا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ هو: الذي يُنقِبُ عن أحوال القوم ويفتش عنها، ولما استقرَّ بنو إسرائيل بمصرَ بعدَ هلاكِ فرعون.. أمرهم الله بالمسيرِ إلى أريحاء أرضِ الشام، وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة، وقال لهم: إني كتبْتُها لكم داراً وقراراً فاخرجوا إليها وجاهدوا مَنْ فيها، وإني ناصركم، وأمر الله موسى عليه السلام بأن يأخذَ مِنْ كل سِبْطٍ نَقِيباً يكونُ كَفِيلاً على قومه بالوفاء بما أمروا به، فاختر النقباء، وأخذ الميثاقَ على بني إسرائيل، وتكفَّلَ لهم به النقباء، وسارَ بهم، فلما دنا من أرضِ كنعان.. بعث النقباء يتجسسون، فَرَأَوْا أَجْراماً عَظِيمَةً، وَقُوَّةً وَشُوكَةً، فَهَابُوا وَرَجَعُوا، وَحَدَّثُوا قَوْمَهُمْ وَقَدَّ نَهَاوَهُمْ أَنْ يُحَدِّثُوهُمْ، فَنَكثُوا الميثاقَ إِلَّا كَالْبَنِي يُوْفُّنَا، ويوشعَ بنَ نونٍ، وكانا من النقباء^(٣)، ﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ﴾ أي: ناصركم ومعينكم، وتقفُ هنا؛ لابتدائك بالشرط الداخلي عليه

(١) هما سيدنا عثمان وعلي رضي الله عنهما، والختن: كلٌّ من كان من قِبَلِ المرأة، كأبيها وأخيها، وكذا زوجُ البنت، أو زوجُ الأخت.

(٢) روى نحوه أبو نعيم في «دلائل النبوة» (ص ٤٨٩)، وفيه: أنه مضى إلى بني النضير.

(٣) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (١١١/١٠) عن السدي.

فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا نَزَالُ نَطْلُعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾

اللام الموطئة للقسم؛ وهو: ﴿لَيْنَ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ﴾ وكاننا فريضة عليهم، ﴿وَمَا مَنَنْتُمْ بِرُسُلِي﴾ من غير تفريق بين أحد منهم، ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾: عظمتوهم، أو: نصرتموهم؛ بأن تردوا عنهم أعداءهم، والعزُّ في اللغة: الرد؛ ويقال: عزَّرتُ فلاناً؛ أي: أدبته؛ يعني: فعلتُ به ما يردُّه عن القبيح، كذا قاله الزجاج^(١)، ﴿وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾: بلا من، قيل: هو كلُّ خير، واللام في ﴿لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾: جوابٌ للقسم، وهذا الجوابُ سادُّ مسدَّ جوابِ القسم والشرط جميعاً، ﴿وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ﴾ أي: بعد ذلك الشرط المؤكِّد المتعلِّق^(٢) بالوعد العظيم ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾^(٣): أخطأ طريق الحق، نعم، مَنْ كفر قبل ذلك.. فقد ضلَّ سواء السبيل أيضاً، ولكن الضلال بعده أظهر وأعظم.

﴿١٣﴾ ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ﴾ ما: زائدة أفادت تفخيماً الأمر، ﴿لَعْنَهُمْ﴾: طردناهم، وأخرجناهم من رحمتنا، أو: مسخناهم، أو: ضربنا عليهم الجزية، ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾: يابسة لا رحمة فيها ولا لين، ﴿قَاسِيَةً﴾: حمزة وعلي^(٣)؛ أي: رديئة؛ من قولهم: يرمم قسي؛ أي: رديء، ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾: يفسرونه على غير ما أنزل، وهو بيان لفسوة قلوبهم؛ لأنه لا قسوة أشد من الافتراء على الله، وتغيير وحيه، ﴿وَنَسُوا حَظًّا﴾: وتركوا نصيباً جزيلاً، وقسطاً وافياً ﴿مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾: من التوراة؛ يعني: إن تركهم وإعراضهم عن التوراة إغفالٌ حظٌ عظيم، أو: قست قلوبهم وفسدت، فحرفوا التوراة، وزلت أشياء منها عن حفظهم، عن ابن مسعود رضي الله عنه: قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية، وتلا هذه الآية^(٤)، أو: تركوا نصيب أنفسهم مما أمروا به من الإيمان بمحمد ﷺ وبيان نعيته، ﴿وَلَا نَزَالُ﴾: يا محمد ﴿نَطْلُعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ أي: هذه عادتهم، وكان عليها أسلافهم، كانوا يخونون الرسل، وهؤلاء يخونونك، ويهْمُونَ بالفتك بك، وقوله: (على خائنة)؛ أي: على خيانتها،

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١٥٩/٢).

(٢) في الأصول: (المعلّق)، وما أثبتته من المطبوع (٤٧٦/١)، وهو أولى.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٠).

(٤) روى نحوه أبو داود في «الزهد» (ص ١٦٨).

وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرِيُّ أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٤﴾ يَأْهَلُ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾

أو: على فَعْلَةٍ ذاتِ خيَانَةٍ، أو: على نفسٍ أو فرقةٍ خائنةٍ، ويقال: رجلٌ خائنةٌ، كقولهم: رجلٌ راويةٌ للشعر؛ للمبالغة، ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ وهم: الذين آمنوا منهم، ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾: بعث على مخالفتهم، أو: فاعفُ عن مؤمنهم، ولا تؤاخذهم بما سلف منهم، ﴿وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

﴿١٤﴾ و(مِن) في قوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرِيُّ أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ﴾ وهو: الإيمان بالله والرسول، وأفعال الخير... يتعلق بـ (أخذنا)؛ أي: وأخذنا من الذين قالوا: إنا نصارى ميثاقهم، فُقِّدَ على الفعل الجار والمجرور، وفُصِّلَ بين الفعل والواو بالجار والمجرور، وإنما لم يُقَلْ: من النصارى؛ لأنهم إنما سَمَّوْا أنفسهم بذلك ادعاءً لنصرِ الله، وهم الذين قالوا لعيسى: نحن أنصارُ الله، ثم اختلفوا بعدُ نِسْطوريةً ويعقوبيةً ومَلَكانيةً أنصاراً للشيطان، ﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا﴾: فألصقنا والزَمْنَا؛ مِن: غَرِيَ بالشيء: إذا لَزِمَهُ وَلَصِقَ بِهِ، ومنه: الغراء الذي يُلصِقُ بِهِ، ﴿بَيْنَهُمْ﴾: بين فرقِ النصارى المختلفين ﴿الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ بالأهواءِ المختلفة، ﴿وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ أي: في القيامةِ بالجزاء والعقاب.

﴿١٥﴾ ﴿يَأْهَلُ الْكِتَابِ﴾: خطابٌ لليهود والنصارى، والكتاب: للجنس، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾: محمدٌ عليه السلام، ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾: من نحوِ صفةِ رسولِ الله ﷺ، ومن نحوِ الرجم، ﴿وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ مما تخفونه لا يُبَيِّنُهُ، أو: يعفو عن كثيرٍ منكم لا يؤاخذُهُ، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ يريد: القرآن؛ لكشفه ظلماتِ الشرك والشك؛ ولإبانيته ما كان خافياً على الناس من الحق، أو لأنه ظاهر الإعجاز، أو: النور: محمدٌ عليه السلام؛ لأنه يُهْتَدَى بِهِ، كما سُمِّيَ سراجاً.

﴿١٦﴾ ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ﴾ أي: بالقرآن ﴿مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ﴾: من آمن منهم ﴿سُبُلَ السَّلَامِ﴾: طرق السلامة والنجاة من عذاب الله، أو: سبل الله، فالسلام: السلامة أو: الله،

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ، وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّونَهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾

﴿وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾: من ظلمات الكفر إلى نور الإسلام ﴿يَاذَنِيهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿١٦﴾.

﴿١٧﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴿معناه: بَثُّ القولِ على أن الله هو المسيح لا غير^(١)﴾، قيل: كان في النصارى قومٌ يقولون ذلك، أو: لأن مذهبهم يؤدي إليه؛ حيث اعتقدوا أنه يخلق ويحيي ويميت، ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾: فمن يمنع من قدرته ومشيتته شيئاً؟ ﴿إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ، وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ أي: إن أراد أن يهلك من دَعَّوه إلهاً من المسيح وأمه؛ يعني: أن المسيح عبدٌ مخلوقٌ كسائر العباد، وعطف (من في الأرض) على المسيح وأمه؛ إبانةً أنهما من جنسهم، لا تفاوتَ بينهما وبينهم، والمعنى: أن من اشتملَ عليه رحمُ الأمومية.. متى يفارقه نقصُ البشرية؟ ومن لاحت عليه شواهدُ الحَدِيثِ.. أُنِّي يليقُ به نعتُ الربوبية، ولو قطعَ البقاء عن جميع ما أوجد.. لم يعدْ نقصٌ إلى الصمدية، ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: يخلق من ذكرٍ وأنثى، ويخلق من أنثى بلا ذكرٍ، كما خلق عيسى^(٢)، ويخلق من غيرِ ذكرٍ وأنثى، كما خلق آدمَ، أو: يخلق كما يشاء، كخلق الطير على يد عيسى معجزةً له، فلا اعتراضَ عليه؛ لأنه الفاعل لما يريد، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١٧﴾.

﴿١٨﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّونَهُ ﴿أي: أعزُّه عليه كالأبنِ على الأبِ، أو: أشياعُ ابني الله: عزيزٍ والمسيح، كما قيل لأشباع أبي خُبَيْبٍ، وهو عبدُ الله بنُ الزبير: الحُبَيْبِيُّونَ، كما كان يقول رهطُ مسيلمة: نحن أبناءُ الله، ويقول أقرباءُ الملكِ وحشمُه^(٣)﴾: نحن الملوك^(٤)، أو: نحنُ أبناءُ رسلِ الله، ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ أي: فإن صحَّ أنكم أبناءُ الله

(١) بَثُّ القولِ: قطعوا به.

(٢) في المطبوع (٤٧٨/١) زيادة: (ويخلق من ذكرٍ من غير أنثى، كما خلَقَ حواء من آدم).

(٣) الحشمُ: الخدم.

(٤) في المطبوع (٤٧٨/١): (نحن أبناء الملوك).

يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾

وأحباؤه... فلم تُعَذِّبُون بذنوبكم بالمسخ والنار أياماً معدودة على زعمكم؟ وهل يمسح الأب ولده؟ وهل يُعَذِّبُ الوالد ولده بالنار؟ ثم قال ردّاً عليهم: ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ﴾ أي: أنتم خلق من خلقه، فلا بُؤَةَ، ﴿يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾: لمن تاب عن الكفر فضلاً، ﴿وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾: من مات عليه عدلاً، ﴿وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ ﴿١٨﴾ فيه تنبيه على عبودية المسيح؛ لأن الملك والنبوة متنافيان.

﴿١٩﴾ «يَتَأَهَّلُ الْكِتَابَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا» محمدٌ عليه السلام ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾ أي: الشرائع، وحذف لظهوره، أو: ما كنتم تخفون، وحذف لتقدم ذكره، أو: لا يُقَدَّرُ المبين، ويكون المعنى: يبذل لكم البيان، وهو: حال؛ أي: مبيناً لكم، ﴿عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ﴾: متعلق ب (جاءكم) أي: جاءكم على حين فتور من إرسال الرسل، وانقطاع من الوحي، وكان بين عيسى ومحمد عليهما السلام ست مئة سنة، أو خمس مئة سنة وستون سنة، ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾: كراهة أن تقولوا: ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾، والفاء في ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ﴾: متعلق بمحذوف؛ أي: لا تعتذروا فقد جاءكم ﴿بَشِيرٌ﴾ للمؤمنين، ﴿وَنَذِيرٌ﴾ للكافرين؛ والمعنى: الامتنان عليهم بأن الرسول بُعث إليهم حين انطمست آثار الوحي أخرج ما يكونون إليه^(١)؛ لِيَهْتَشُوا إِلَيْهِ^(٢)، وَيَعُدُّوهُ أَعْظَمَ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ، وتلزمهم الحجة فلا يعتلوا غداً بأنه لم يرسل إليهم من يُنبئهم من غفاتهم.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١٩﴾ فكان قادراً على إرسال محمد ﷺ ضرورة.

﴿٢٠﴾ «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ»؛ لأنه لم يبعث في أمة ما بعث في بني إسرائيل من الأنبياء، ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾؛ لأنه ملكهم بعد فرعون ملكه، وبعد الجبابرة ملكهم؛ ولأن الملوك تكاثروا فيهم تكاثر الأنبياء، وقيل: المَلِكُ: من له مسكن واسع فيه ماء جارٍ، وكانت منازلهم واسعة، فيها مياه جارئة، وقيل: مَنْ لَهُ بَيْتٌ وَخَدَمٌ، ولأنهم كانوا مملوكين في أيدي القبط، فأنقذهم الله، فسَمَّى إِنْقَاذَهُمْ مُلْكًا، ﴿وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٠﴾: من فُلُقِ البحر، وإغراق العدو، وإنزال المن والسلوى، وتظليل الغمام، ونحو ذلك من الأمور العظام، أو: أراد: عالمي زمانهم.

(٢) لِيَهْتَشُوا إِلَيْهِ: ليفرحوا به.

(١) أي: وهم أخرج...

يَقَوْمٍ أَذْخَلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٢١﴾
 يَمْوَسَّىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٢﴾
 قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَىٰ
 اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا يَمْوَسَّىٰ إِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ
 وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٢٤﴾

﴿٢١﴾ ﴿يَقَوْمٍ أَذْخَلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ أي: المطهرة، أو: المباركة، وهي: أرض بيت المقدس، أو: الشام، ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾: قسمها لكم، أو: سمّاها، أو: كتب في اللوح المحفوظ أنها مساكن لكم، ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ﴾: ولا ترجعوا على أعقابكم مُدبرين مُنهزمين من خوف الجبابرة؛ جُبناً، أو: لا تترددوا على أدياركم في دينكم ﴿فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾: فترجعوا خاسرين ثواب الدنيا والآخرة.

﴿٢٢﴾ ﴿قَالُوا يَمْوَسَّىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ الجبار: (فَعَالٌ) مِنْ جَبَرَهُ عَلَى الْأَمْرِ؛ بمعنى: أجبره عليه، وهو: العاتي الذي يُجبرُ الناس على ما يريد، ﴿وَإِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا﴾ بالقتال ﴿حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ بغير قتال، ﴿فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ بلا قتال ﴿فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ بلا دهم حيثئذ.

﴿٢٣﴾ ﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾: كالبُ ويوشع ﴿مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ الله ويخشونه، كأنه قيل: رجلان من المتقين، وهو في محلّ الرفع، صفة لـ (رجلان)، وكذا ﴿أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾^(١) بالخوف منه: ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ أي: باب المدينة، ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ﴾ أي: انهزموا وكانت الغلبة لكم، وإنما علّمنا ذلك بإخبار موسى عليه السلام، ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ إذ الإيمان به يقتضي التوكّل عليه، وهو قطع العلائق، وترك التملّق للخلائق.

﴿٢٤﴾ ﴿قَالُوا يَمْوَسَّىٰ إِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا﴾: هذا نفى لدخولهم في المستقبل على وجه التوكيد ﴿أَبَدًا﴾: تعليق للنفي المؤكّد بالدهر المتطاوّل، ﴿مَا دَامُوا فِيهَا﴾: بيان للأبد، ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ﴾: من العلماء مَنْ حمّله على الظاهر وقال: إنه كفر منهم، وليس كذلك؛ إذ لو قالوا ذلك اعتقاداً وكفروا به.. لحاربهم موسى، ولم تكن مقاتلة الجبارين أولى من مقاتلة هؤلاء، لكنّ الوجه فيه أن يقال: فاذهب أنت، وربك يعينك على قتالك، أو: وربك؛ أي: وسيدك، وهو أخوك الأكبر هارون، أو: لم يُردّ به حقيقة الذهاب، ولكن كما نقول: كلمته فذهب يُجيبني،

(١) وقدم الوصف بالجار والمجرور على الوصف بالجملة لقربه من المفرد، وهذه الجملة يحتمل كونها دعائية اعتراضية. انظر «مغني اللبيب» (ص ٥٦٢).

قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ
أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾

تريدُ معنى الإرادة، كأنهم قالوا: أريدُ قتالهم، ﴿فَقَتَلْنَا إِيَّاهُ فَجَعَلْنَاهُ قَتْلًا﴾: ماكثون لا نقاتلهم لنصرة.

﴿٢٥﴾ فلما عصوه وخالفوه ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ﴾ لنصرة دينك ﴿إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ وهو: منصوبٌ بالعطف على (نفسِي)، أو: على اسم إن؛ أي: لا أملك إلا نفسي، وإن أخي لا يملك إلا نفسه، أو: مرفوعٌ بالعطف على محلٍّ إن واسمها، أو: على الضمير في (لا أملك)، وجاز للفصل؛ أي: ولا يملك أخي إلا نفسه، أو: هو مبتدأ، والخبرُ محذوفٌ؛ أي: وأخي كذلك، وهذا من البثِّ والشكوى إلى الله ورقَّة القلب التي بمثلها تُستجلبُ الرحمة، وتُستنزل النصرَةُ، وكأنه لم يثق بالرجلين المذكورين كلِّ الوثوق، فلم يذكرْ إلا النبيَّ المعصومَ، أو: أرادَ ومن يؤاخيَنِي على ديني، ﴿فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾: فافصل بيننا وبينهم؛ بأن تحكم لنا بما وعدتنا، وتحكم عليهم بما هم أهلُّه، وهو في معنى الدعاء عليهم، أو: فباعد بيننا وبينهم، وخلصنا من صحبتهم، كقوله: ﴿وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [التحریم: ١١].

﴿٢٦﴾ ﴿قَالَ فَإِنَّهَا﴾ أي: الأرض المقدسة ﴿مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾: لا يدخلونها، وهو تحريمٌ منع، لا تحريمٌ تعبدي، كقوله: ﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾ [القصر: ١٢]، والمرادُ بقوله: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: بشرط أن تجاهدوا أهلها، فلما أبوا الجهاد.. قيل: فإنها محرمة عليهم، أو: المرادُ: فإنها محرمة عليهم ﴿أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾، فإذا مضى الأربعون.. كان ما كُتِبَ، فقد سار موسى عليه السلام بمن بقي من بني إسرائيل، وكان يُوشعُ على مقدمته ففتحها، وأقام فيها ما شاء الله، ثم قُبِضَ، و(أربعين): ظرفُ التحريم، والوقفُ على (سنة)، أو: ظرفُ ﴿يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: يسرون فيها متحيرين، لا يهتدون طريقاً أربعين سنة، والوقفُ على (عليهم)، وإنما عوقبوا بالحبس؛ لاختيارهم المكث، فكانوا مع شدة سيرهم يصبحون حيث أمسوا، ويُمسون حيث أصبحوا، في سته فراسخ، ولما ندم على الدعاء عليهم.. قيل له: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾: فلا تحزن عليهم؛ لأنهم فاسقون، قيل: لم يكن موسى وهارونُ معهم في التيه؛ لأنه كان عقاباً، وقد سأل موسى ربَّه أنه يفرقُ بينهما وبينهم، وقيل: كانا معهم، إلا أنه كان ذلك روحاً لهما وسلاماً، لا عقوبةً، ومات هارونُ في التيه، وموسى فيه بعده بسنة، ومات الثقباء في التيه إلا كالبَّ ويوشع.

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُنْقَبَلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ
قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي
أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾

﴿٢٧﴾ ثم أمر الله تعالى محمداً ﷺ أن يقصص على حاسديه ما جرى بسبب الحسد ليركوه ويؤمنوا . . بقوله: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ﴾: على أهل الكتاب ﴿نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ﴾ من صُلْبِهِ: هابيل وقابيل، أو: هما رجلان من بني إسرائيل، ﴿بِالْحَقِّ﴾: نبأ ملتبساً بالصدق، مُوافقاً لما في كتب الأولين، أو: تلاوة ملتبسةً بالحق والصحة، أو: واتل عليهم وأنت محق صادق، ﴿إِذْ قَرَّبَا﴾: نصب بالنبأ؛ أي: قصتهما وحديثهما في ذلك الوقت، أو: بدل من النبأ؛ أي: اتل عليهم النبأ نبأ ذلك الوقت، على تقدير حذف المضاف، ﴿قُرْبَانًا﴾: ما يُتَقَرَّبُ به إلى الله؛ من نسيكة، أو صدقة؛ يقال: قَرَّبَ صدقةً وتَقَرَّبَ بها؛ لأنَّ: تَقَرَّبَ: مطاوعٌ: قَرَّبَ؛ والمعنى: إذ قرب كل واحد منهما قرباناً؛ دليلاً: ﴿فَتُقْبِلُ مِنْ أَحَدِهِمَا﴾ أي: قربانه، وهو هابيل، ﴿وَلَمْ يُنْقَبَلْ مِنَ الْآخَرِ﴾ قربانه، وهو قابيل.

روي: أنه أوحى الله إلى آدم أن يُزوج كل واحد منهما توأمة الآخر، وكانت توأمة قابيل أجمل، واسمها إقليما، فحسد عليها أخاه، فقال لهما آدم: قَرَّبَا قُرْبَانًا، فَمِنْ أَيُّكُمَا قُبِلَ . . بتزوجها، فَقُبِلَ قُرْبَانُ هَابِيلَ؛ بأن نزلت ناراً فأكلته، فازداد قابيل حسداً وسُخْطاً، وتوعده بالقتل، وهو قوله: ﴿قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ﴾ أي: هابيل ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾، وتقديره: قال: لِمَ تَقْتُلَنِي؟ قال: لأن الله قَبِلَ قُرْبَانَكَ ولم يقبل قُرْبَانِي، فقال: إنما يتقبل الله من المتقين، وأنت غير متقٍ؛ فإنما أتيت من قَبْلِ نَفْسِكَ؛ لانسلاخها من لباسِ التقوى، لا من قِبَلِي، وعن عامر بن عبد الله أنه بكى حين حضرته الوفاة ف قيل له: ما يبكيك وقد كنتَ وكنتَ؟ قال: إني أسمع الله يقول: (إنما يتقبل الله من المتقين) ^(١).

﴿٢٨﴾ ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ﴾: مددت ﴿إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ﴾: بماذا يَدِي: مدني، وأبو عمرو، وحفص ^(٢)، ﴿إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ قيل: كان أقوى من القاتل وأبطش منه، ولكن تَحَرَّجَ عن قتل أخيه واستسلم له؛ خوفاً من الله تعالى؛ لأن الدفع لم يكن مباحاً في ذلك الوقت، وقيل: بل كان ذلك واجباً؛ فإن فيه إهلاك نفسه ومشاركة للقاتل

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠/٢١٢).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩١).

إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٣٠﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوَاءَ أَخِيهِ قَالَ يُوتِلْتَانِي أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرِي سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿٣١﴾

في إثمِهِ، وإنما معناه: ما أنا بياسط يدي إليك مبتدأ كقصديك ذلك مني، وكان عازماً على مدافعتِهِ إذا قصد قتله، وإنما قتله فتكاً على غفلةٍ منه، ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾: حجازيٌّ وأبو عمرو^(١).

﴿٢٩﴾ ﴿إِنِّي أُرِيدُ﴾: مدني^(٢)، ﴿أَنْ تَبُوءَ﴾: أَنْ تَحْتَمِلَ، أَوْ: تَرْجِعَ ﴿بِإِثْمِي﴾: بِإِثْمِ قَتْلِي إذا قَتَلْتَنِي، ﴿وَإِثْمِكَ﴾ الذي لأجلِهِ لم يُتَقَبَّلْ قُرْبَانُكَ، وهو: عقوقُ الأبِّ، والحسدُ والحقدُ، وإنما أراد ذلك لكفرِهِ برّدِهِ قضيةَ الله تعالى، أَوْ كان ظالماً، وجزاءُ الظالمِ جائزٌ أَنْ يُرَادَ، ﴿فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿٣٠﴾ ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ﴾: فَوَسَّعَتْهُ وَيسَّرَتْهُ؛ مِنْ: طَاعَ له المرتعُ: إذا اتَّسَعَ، ﴿فَقَتَلَهُ﴾: عند عقبةٍ حراءَ، أَوْ: بالبصرة، والمقتولُ ابنُ عشرين سنةً، ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

﴿٣١﴾ ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ﴾: أي: الله، أَوْ: الغُرَابُ ﴿كَيْفَ يُورِي سَوَاءَ أَخِيهِ﴾: عورةَ أَخِيهِ، وما لا يجوز أَنْ ينكشفَ مِنْ جسده.

روي: أنه أولُ قتيلٍ قُتِلَ على وجهِ الأرض من بني آدمَ، ولما قتله.. تركه بالعراءِ لا يدري ما يصنع به، فخاف عليه السباعُ فحملته في جرابٍ على ظهره سنةً حتى أُرْوَحَ وعكفت عليه السباعُ، فبعثَ الله غُرَابَيْنِ فاقتتلا، فقتلَ أحدهما الآخرَ، فحفر له بمنقاره ورجليه، ثم ألقاه في الحفرة، فحينئذٍ ﴿قَالَ يُوتِلْتَانِي أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرِي﴾: عطفتُ على (أكون)، ﴿سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾: على قتله لِمَا تَعَبَ فيه مِنْ حملِهِ، وتَحْيَرِهِ في أمرِهِ، ولم يندم ندمَ التائبين، أَوْ: كان الندمُ نوبةً لنا خاصّةً، أَوْ: على حملِهِ لا على قتله، وروي: أنه لما قتله.. اسودَّ جسده، فسأله آدمُ عن أَخِي فقال: ما كنت عليه وكيلاً، فقال: بل قتلته؛ ولذا اسودَّ جسدُكَ، فالسودانُ من ولده، وما روي: أن آدمَ رثاه بشعرٍ.. فلا يصحُّ؛ لأن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الشعر.

(١) انظر المرجع السابق (ص ١٠٠).

(٢) انظر المرجع السابق (ص ٩١).

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٣٢﴾ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾

﴿٣٢﴾ ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ﴾: بسبب ذلك وبعلته، وذلك إشارة إلى القتل المذكور، قيل: هو متصل بالآية الأولى، فيوقف على ذلك؛ أي: فأصبح من النادمين؛ لأجل حمله؛ أو: لأجل قتله، وقيل: هو مستأنف، والوقف على ﴿الَّذِينَ﴾، و(من): يتعلق بـ (كتبنا)، لا بـ ﴿الَّذِينَ﴾، ﴿كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾: خصهم بالذكر وإن اشترك الكل في ذلك؛ لأن التوراة أول كتاب فيه الأحكام، ﴿أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا﴾ الضمير: للشأن، و(من): شرطية، ﴿بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾: بغير قتل نفس، ﴿أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ﴾: عطف على (نفس)؛ أي: بغير فساد في الأرض، وهو الشرك، أو: قطع الطريق، أو: كل فساد يوجب القتل، ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ أي: في الذنب، عن الحسن؛ لأن قاتل النفس جزاؤه جهنم، وغضب الله، والعذاب العظيم ولو قتل الناس جميعاً.. لم يزد على ذلك، ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾: ومن استنقذها من أسباب الهلكة من قتل أو غرق أو حرق أو هدم أو غير ذلك ﴿فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ جعل قتل الواحد كقتل الجميع، وكذلك الإحياء؛ ترغيباً وترهيباً؛ لأن المتعرض لقتل النفس إذا تصور أن قتلها كقتل الناس جميعاً.. عظم ذلك عليه، فثبطه، وكذا الذي أراد إحياءها إذا تصور أن حكمه حكم إحياء جميع الناس.. رغب في إحيائها، ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ﴾ أي: بني إسرائيل ﴿رُسُلُنَا﴾ ﴿رُسُلُنَا﴾: أبو عمرو^(١)، ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾: بالآيات الواضحات، ﴿ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ﴾: بعد ما كتبنا عليهم، أو: بعد مجيء الرسل بالآيات، ﴿فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾ في القتل، لا يُبالون بعظمته.

﴿٣٣﴾ ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: أولياء الله، في الحديث: «يقول الله تعالى: من أهان لي ولياً.. فقد بارزني بالمحاربة»^(٢)، ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾: مفسدين،

(١) انظر المرجع السابق (ص ٩٢).

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٦٠٩) عن سيدنا أنس رضي الله عنه.

وفي «البخاري» (٦٥٠٢): «من عادى لي ولياً.. فقد أذنته بالحرب».

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٤﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقِيلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٦﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٧﴾

ويجوز أن يكون مفعولاً له؛ أي: للفساد، وخبر (جزاء): «أَنْ يُقْتَلُوا» وما عُطِفَ عليه، وأفاد التشديد الواحد بعد الواحد^(١)؛ ومعناه: أن يقتلوا من غير صلب إن أفرّدوا القتل، «أَوْ يُكَلَّبُوا» مع القتل إن جمعوا بين القتل وأخذ المال، «أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ» إن أخذوا المال «مَنْ خَلَفَ»: حال من الأيدي والأرجل؛ أي: مختلفة، «أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ» بالحبس إذا لم يزيّدوا على الإخافة، «ذَلِكَ» المذكور «لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا»: ذلّ وفضيحة، «وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ».

﴿٣٤﴾ «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ» فتسقط عنهم هذه الحدود، لا ما هو حقّ العباد، «فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» ﴿٣٤﴾: يغفر لهم بالتوبة، ويرحمهم، فلا يعذبهم. ﴿٣٥﴾ «يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ» فلا تؤذوا عباد الله «وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ»: هي: كل ما يتوسل به؛ أي: يتقرب؛ من قرابة، أو صنيعة أو غير ذلك، فاستعيرت لما يتوسل به إلى الله تعالى؛ من فعل الطاعات وترك السيئات، «وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» ﴿٣٥﴾. ﴿٣٦﴾ «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» من صنوف الأموال، «وَمِثْلَهُ مَعَهُ» وأنفقوه؛ «لَيَفْتَدُوا بِهِ»: ليجعلوه فدية لأنفسهم، و(لو) مع ما في حيزه: خبر (إن)، «وَوَحَّدَ الرَّاجِعُ فِي (لَيَفْتَدُوا بِهِ)» وقد ذكر شيثان؛ لأنه أجري الضمير مجرى اسم الإشارة، كأنه قيل: ليفتدوا بذلك «مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقِيلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» ﴿٣٦﴾ فلا سبيل لهم إلى النجاة بوجه.

﴿٣٧﴾ «يُرِيدُونَ»: يطلبون، أو: يتمنون «أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ» ﴿٣٧﴾: دائم.

(١) في «تفسير الألوسي» (٢٨٩/٣): الإتيان بصيغة التفعيل لما فيه من الزيادة على القصاص من أنه لا يسقط بعفو الولي؛ لكونه حق الشرع. وفي «التحرير والتنوير» (١٨٣/٦): قصد من المبالغة هنا إيقاعه بدون لين ولا رفق تشديداً عليهم، وكذلك الوجه في قوله: (بصلبوا).

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾ مَن تَابَ مِن بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٠﴾ يَتَأْتِيهَا الرِّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَكَّوْنَ لِلْكَذِبِ سَمْعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِن أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِن لَّمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَن يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَن تَمْلِكَ لَهُ مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَن يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾

﴿٣٨﴾ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ: ارتفعوا بالابتداء، والخبر محذوف، تقديره: وفيما يُتلى عليكم السارق والسارقة، أو: الخبر: ﴿فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ أي: يديهما، والمراد: اليمينان؛ بدليل قراءة عبد الله^(١)، ودخول الفاء لتضمنهما معنى الشرط؛ لأن المعنى: والذي سرق والتي سرق. . فاقطعوا أيديهما، والاسم الموصول يُضَمُّ معنى الشرط، وبدأ بالرجل؛ لأن السرقة من الجراءة، وهي في الرجال أكثر، وأخر الزاني^(٢)؛ لأن الزنا ينبعث من الشهوة، وهي في النساء أوفر، وقطعت اليد؛ لأنها آلة السرقة، ولم تقطع آلة الزنا؛ تفادياً عن قطع النسل؛ ﴿جَزَاءً بِمَا كَسَبَا﴾: مفعول له؛ ﴿نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ﴾ أي: عقوبة منه، وهو بدل من (جزاء)، ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾: غالب لا يُعارض في حكمه، ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿٣٨﴾ فيما حكم من قطع يد السارق والسارقة.

﴿٣٩﴾ مَن تَابَ: مِنَ السَّارِقِ ﴿مِن بَعْدِ ظُلْمِهِ﴾: سَرِقَتِهِ، ﴿وَأَصْلَحَ﴾: برد المسروق ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ﴾: يقبل توبته؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾: يغفر ذنبه ويرحمه.

﴿٤٠﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ: يا محمد، أو: يا مخاطب ﴿أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾: من مات على الكفر، ﴿وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾: لمن تاب عن الكفر، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: من التعذيب والمغفرة وغيرهما ﴿قَدِيرٌ﴾: قادر، وقَدَّمَ التعذيب على المغفرة هنا؛ لتقديم السرقة على التوبة.

﴿٤١﴾ يَتَأْتِيهَا الرِّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ: أي: لا تهتم ولا تُبال

(١) وهي: ﴿فاقطعوا أيماهما﴾. انظر «تفسير الماتريدي» (٣٦/٢).

(٢) أي في قوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾.

بمسارعة المنافقين في الكفر؛ أي: في إظهاره بما يُلَوِّحُ منهم من آثار الكيد للإسلام، ومن موالاة المشركين؛ فإنني ناصرُك عليهم، وكافيك شرهم؛ يقال: أسرع فيه الشيب؛ أي: وقع فيه سريعاً، فكَذلك مسارعتهم في الكفر: وَقُوعُهُمْ فِيهِ أَسْرَعَ شَيْءٍ، إِذَا وَجَدُوا فُرْصَةً.. لم يُخْطئُوها، ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا﴾: تَبَيَّنْ لِقَوْلِهِ: (الذين يسارعون في الكفر)، ﴿ءَامَنَّا﴾: مفعولُ (قالوا)، ﴿يَأْفُكُهُمْ﴾: متعلقُ بـ(قالوا) أي: قالوا بأفواههم: آمنا، ﴿وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾: في محلِّ النصبِ على الحال، ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾: معطوفٌ على (من الذين قالوا) أي: من المنافقين واليهود، ويرتفع ﴿سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ﴾: على أنه خبرٌ مبتدأٌ مضمير؛ أي: هم سماعون، والضميرُ: للفريقين، أو: (سماعون): مبتدأ، وخبره: (من الذين هادوا)، وعلى هذا يوقفُ على (قلوبهم)، وعلى الأول: على (هادوا)؛ ومعنى (سماعون للكذب): يسمعون منك؛ ليكذبوا عليك بأن يَمَسِّحُوا ما سمعُوا منك بالزيادة والنقصان والتبديل والتغيير^(١)، ﴿سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ﴾ أي: سماعون منك لأجل قوم آخرين من اليهود وجَّهوهم عيوناً ليلغوهم ما سمعُوا منك، ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ أي: يُزِيلُونَهُ، وَيُمِيلُونَهُ عَنْ مَوَاضِعِهِ الَّتِي وَضَعَهُ اللَّهُ فِيهَا، فِيهِمْلُونَهُ بِغَيْرِ مَوَاضِعَ بَعْدَ أَنْ كَانَ ذَا مَوَاضِعَ، (يُحَرِّفُونَ): صفةٌ لـ (قوم)، كقوله: (لم يأتوك)، أو: خبرٌ لمبتدأٍ محذوفٍ؛ أي: هم يُحَرِّفُونَ، والضميرُ مردودٌ على لفظِ الكلم^(٢)، ﴿يَقُولُونَ إِنَّ أُوتِيْنَاهُ هَذَا﴾ المحرف المزال عن مواضعه، و(يقولون): مثلُ (يُحَرِّفُونَ)، وجاز أن يكون حالاً من الضمير في (يُحَرِّفُونَ)، ﴿فَتَحَذُّوهُ﴾ واعلمُوا أنه الحقُّ واعملُوا به، ﴿وَإِنْ لَمْ تَوْتَوْهُ﴾ وأفتاكم محمدٌ بخلافه ﴿فَأَحْذَرُوا﴾: وإياكم وإياه، فهو الباطل.

روي: أن شريفاً زنى بشريفةً بخيبرَ وهما مُحَصَّنَانِ، وَحَدُّهُمَا الرِّجْمُ فِي التَّوْرَةِ، فَكْرَهُمَا رَجْمَهُمَا لَشَرَفِهِمَا، فَبَعَثُوا رَهْطاً مِنْهُمْ؛ لِيَسْأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ وَقَالُوا: إِنَّ أَمْرَكُمْ بِالْجُلْدِ وَالتَّحْمِيمِ.. فَاقْبَلُوا^(٣)، وَإِنْ أَمْرَكُمْ بِالرِّجْمِ.. فَلَا تَقْبَلُوا، فَأَمَرَهُم بِالرِّجْمِ فَأَبَوْا أَنْ يَأْخُذُوا بِهِ^(٤). ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ﴾: ضلاله، وهو حجةٌ على من يقول: يريد الله الإيمانَ ولا يريدُ

(١) فاللام في (للكذب): للتعليل، ويحتمل أنها زائدة للتقوية؛ والمعنى: قابلون لما يفتريه الأخبار من الكذب على الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام وتحريف كتابه.

(٢) أي: جاء الضمير في (مواضعه) مذكراً مراعاة للفظ الكلم.

(٣) التحميم: تسويد الوجه.

(٤) روى نحوه البيهقي في «دلائل النبوة» (٢٦٩/٦) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ
فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٤٢﴾ وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ
وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٣﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا
التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا
لَسَّخُفُّوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَأَخْشَوْنَ اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي
ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾

الكفر، ﴿فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا﴾: قطع رجاء محمد ﷺ عن إيمان هؤلاء، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرْ قُلُوبُهُمْ﴾ عن الكفر؛ لعلهم منهم اختيار الكفر، وهو حجة لنا عليهم أيضاً، ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾: للمنافقين فضيحة، وللإهود خزية، ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أي: التخليد في النار.

﴿٤٢﴾ ﴿سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ كرر للتأكيد؛ أي: هم سماعون، ومثله: ﴿أَكَلُونَ لِلسُّحْتِ﴾ وهو: كل ما لا يحل كسبه، وهو من سحته: إذا استأصله؛ لأنه مسحوت البركة، وفي الحديث: «هو الرشوة في الحكم»^(١)، وكانوا يأخذون الرشا على الأحكام وتحليل الحرام، وبالثقليل: مكّي، وبصري، وعلي^(٢)، ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ قيل: كان رسول الله ﷺ مخيراً إذا تحاكم إليه أهل الكتاب بين أن يحكم بينهم، وبين ألا يحكم، وقيل: نُسَخَ التخيير بقوله: ﴿وَأَنْ أَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، ﴿وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا﴾: فلن يقدروا على الإضرار بك؛ لأن الله يعصمك من الناس، ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ﴾: بالعدل؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ ﴿٤٢﴾: العادلين.

﴿٤٣﴾ ﴿وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾: تعجيب من تحكيمهم لمن لا يؤمنون به وبكتابه، مع أن الحكم منصوص في كتابهم الذي يدعون الإيمان به، (فيها حكم الله): حال من التوراة، وهي: مبتدأ، وخبره: (عندهم)، ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾: عطف على (يحكمونك) أي: ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما في كتابهم، لا يرضون به، ﴿وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٤٣﴾ بك، أو بكتابهم كما يدعون.

﴿٤٤﴾ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ ﴿وَنُورٌ﴾ يبين ما استبهم من الأحكام،

(١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٣٤/٤) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنه.

(٢) الثقليل: (السُّحْت): بضم الحاء. انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٣).

وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَاللِّسْنَ بِاللِّسَنِ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾

﴿يَحْكَمْ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾: انقادوا لحكم الله في التوراة، وهو صفةٌ أُجريت للنبيين على سبيل المدح، وأريد بإجرائها التعريض باليهود؛ لأنهم بعداء من ملة الإسلام التي هي دين الأنبياء كلهم، ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾: تابوا من الكفر، واللام: يتعلق بـ (يحكم)، ﴿وَالرَّبَّنِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ﴾: معطوفان على (النبيون) أي: الزهاد والعلماء، ﴿بِمَا اسْتَحْفَظُوا﴾: استودعوا، قيل: ويجوز أن يكون بدلاً من (بها) في (يحكم بها)، ﴿مَنْ كَتَبَ اللَّهُ﴾ (من): للتبيين، والضمير في (استحفظوا): للأنبياء والرbanيين والأخبار جميعاً، والاستحفاظ من الله؛ أي: كلّفهم الله حفظه، أو: لـ (الربانيون والأخبار) والاستحفاظ من الأنبياء ﴿وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾: رقباء لئلا يُبدل ﴿فَلَا تَخْشَوْا الْنَّكَاسَ﴾: نهى للحكام عن خشيتهم غير الله في حكوماتهم، وإمضائها على خلاف ما أمروا به من العدل لخشية سلطان ظالم، أو خيفة أذية أحد، ﴿وَأَخْشَوْا﴾ في مخالفة أمري، وبالياء فيهما: سهل^(١)، وافقه أبو عمرو في الوصل^(٢)، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا يَابَتِي﴾: ولا تستبدلوا بآيات الله وأحكامه ﴿ثُمَّ قَلِيلًا﴾: وهو الرشوة وابتغاء الجاه ورضا الناس، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ مستهيناً به، ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: من لم يحكم جاحداً.. فهو كافر، وإن لم يكن جاحداً.. فهو فاسق ظالم^(٣)، وقال ابن مسعود رضي الله عنه: هو عامٌ في اليهود وغيرهم.

﴿٤٥﴾ ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾: وفرضنا على اليهود في التوراة ﴿أَنَّ النَّفْسَ﴾ مأخوذة ﴿بِالنَّفْسِ﴾ مقتولة بها إذا قتلتها بغير حق، ﴿وَالْعَيْنَ﴾ مفقوءة ﴿بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ﴾ مجدوع ﴿بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ﴾ مقطوعة ﴿بِالْأُذُنِ وَاللِّسْنَ﴾ مقلوعة ﴿بِاللِّسَنِ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ أي: ذات قصاص، وهو المقاصة؛ ومعناه: ما يمكن فيه القصاص، وإلا.. فحكومة عدل، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة فنزلت^(٤)، وقوله: ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾: يدل على أن

(١) في «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٤٣٦) أن سهلاً يثبت الياء في الوصل دون الوقف.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٣).

(٣) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٤٢/٤).

(٤) المرجع السابق (٢٩٤/١).

وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ
وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ
فِيهِ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤٧﴾

المسلم يُقتل بالذمي، والرجل بالمرأة، والحر بالعبد، نصب نافع، وعاصم، وحمزة المعطوفات
كلها للعطف على ما عملت فيه أن، ورفعها علي للعطف على محل (أن النفس)؛ لأن المعنى:
وكتبنا عليهم النفس بالنفس؛ إجراء لـ (كتبنا) مجرى قلنا، ونصب الباقيون الكل، ورفعوا
(الجروح) ^(١)، و(الأذن): بسكون الذال حيث كان: نافع، والباقيون: بضمها، وهما لغتان،
كالسُحْتِ، والسُّحْتِ، ﴿فَمَن تَصَدَّقَ﴾ من أصحاب الحق ﴿بِهِ﴾: بالقصاص وعفا عنه ﴿فَهُوَ
كَفَّارَةٌ لَّمَّا﴾: فالتصدق به كفارة للمتصدق بإحسانه، قال عليه السلام: «من تصدق بدم فما دونه..
كان كفارة له من يوم ولدته أمه» ^(٢)، ﴿وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ^(٤٥)
بالامتناع عن ذلك.

﴿٤٦﴾ وَقَفَّيْنَا معنى قَفَّيْتُ الشيء بالشيء: جعلته في أثره، كأنه جعل في قفاه، يقال:
قَفَاه يَقْفُوهُ: إذا تبعه، ﴿عَلَىٰ آثَرِهِم﴾: على آثار النبيين الذين أسلموا ﴿بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا﴾: هو
حال من عيسى، ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ
التَّوْرَةِ﴾ أي: وآتيناه الإنجيل ثابتاً فيه هدى ونور، ومصداقاً، فنُصِبَ (مصدقاً) بالعطف على:
ثابتاً الذي تعلق به (فيه)، وقام مقامه (فيه)، وارتفع (هدى ونور) بـ: ثابتاً الذي قام مقامه (فيه).
﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةً﴾: انتصبا على الحال؛ أي: هادياً وواعظاً ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ^(٤٦)؛ لأنهم ينتفعون

﴿٤٧﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾: وقلنا لهم: احكموا بموجبيه، فاللام: لام
الامر، وأصله الكسر، وإنما سُكِّنَ استقلاً لفتح وكسره وفتح، ﴿وَلِيَحْكُمَ﴾: بكسر اللام وفتح
الميم: حمزة ^(٣)، على أنها لام كي؛ أي: وقفنا ليؤمنوا، وليحكم، ﴿وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ^(٤٧): الخارجون عن الطاعة، قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: يجوز أن
يحمل على الجحود في الثلاث، فيكون كافراً ظالماً فاسقاً؛ لأن الفاسق المطلق والظالم المطلق

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٣) وكذا القراءة الآتية.

(٢) رواه أبو يعلى الموصلي في «مسنده» (٢٨٤/١٢).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٣).

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٤٨﴾

هو الكافر^(١)، وقيل: ومن لم يحكم بما أنزل الله.. فهو كافر بنعمة الله، ظالم في حكمه، فاسق في فعله.

﴿٤٨﴾ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ أي: القرآن، فحرفُ التعريف فيه للعهد، ﴿بِالْحَقِّ﴾: بسببِ الحق وإثباته، وتبيين الصواب من الخطأ، ﴿مُصَدِّقًا﴾: حال من الكتاب، ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾: لما تقدّمه نزولاً، وإنما قيل: لما قبل الشيء: هو بين يديه؛ لأن ما تأخر عنه.. يكون وراءه وخلفه، فما تقدّم عليه.. يكون قُدَّامه وبين يديه، ﴿مِنَ الْكِتَابِ﴾: المراد به: جنسُ الكتب المنزلة؛ لأن القرآن مصدق لجميع كتب الله، فكان حرفُ التعريف فيه للجنس؛ ومعنى تصديقه الكتب: موافقتها في التوحيد والعبادة ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، ﴿وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾: وشاهداً؛ لأنه يشهد له بالصحة والثبات، ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: بما في القرآن، ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾: نهى أن يحكم بما حرفوه وبدّلوه اعتماداً على قولهم، ضُمِّنَ (ولا تتبع) معنى: ولا تنحرف؛ فلذا عُدِّي بـ: عن، فكانه قيل: ولا تنحرف عما جاءك من الحق مُتَّبِعاً أهواءهم، أو: التقدير: عادلاً عما جاءك، ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً﴾ أيها الناس ﴿شِرْعَةً﴾: شريعة، ﴿وَمِنْهَاجًا﴾: وطريقاً واضحاً، واستدل به من قال: إن شريعة من قبلنا لا تُلزِمنا^(٢).

ذكر إنزال التوراة على موسى، ثم إنزال الإنجيل على عيسى، ثم إنزال القرآن على محمد عليه السلام، وبيّن أنه ليس للسمع فحسب، بل للحكم به فقال في الأول: ﴿يُنَبِّئُكُمْ بِمَا الْنَبِيُّونَ﴾، وفي الثاني: ﴿وَلِيَخْذَكُمْ أَهْلَ الْإِنجِيلِ﴾، وفي الثالث: ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ﴾.

(١) «تاويلات أهل السنة» (٤٤/٢).

(٢) يرى كثير من الأصوليين أن ما ثبت بالكتاب أو السنة أنه شرع من قبلنا يكون شريعة لنا ما لم يظهر ناسخه، والجواب عن الاستدلال بهذه الآية: أن الشرائع وإن اشتركت في شيء.. فهي مختلفة في أشياء؛ فكانت شرائع مختلفة، كما يقال: لكل فقيه مذهب باعتبار اختلاف المذاهب في بعض الأحكام وإن وقع الاتفاق بينهم في كثير منها. انظر «الإحكام» للآمدي (١٤٨/٤)، و«كشف الأسرار شرح أصول البزدوي» (٢١٣/٣).

وَأَن أٰحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَن بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَم أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِن كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿٤٩﴾ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِّنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥٠﴾

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾: جماعة متفقة على شريعة واحدة، ﴿وَلَكِنْ﴾ أراد ﴿يَسْتَوِيكُمْ﴾: ليعاملكم معاملة المختبر، ﴿فِي مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ من الشرائع المختلفة، فتعبّد كل أمة بما اقتضته الحكمة، ﴿فَاسْتَفِهُوا الْخَيْرَ﴾: فابتدروها، وتسابقوا نحوها قبل الفوات بالوفاء، والمراد بالخيرات: كل ما أمر الله تعالى به، ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ﴾: استئناف في معنى التعليل لاستباق الخيرات، ﴿جَمِيعًا﴾: حال من الضمير المجزور، والعامل: المصدر المضاف؛ لأنه في تقدير: إليه ترجعون ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَمْتَلِقُونَ﴾ ﴿٤٨﴾: فيخبركم بما لا تشكون معه من الجزاء الفاصل بين محبةكم ومبطلكم، وعاملكم ومفرطكم في العمل.

﴿٤٩﴾ ﴿وَأَن أٰحْكُم﴾: معطوف على ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: أنزلنا إليك الكتاب بالحق، وبأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك أي: يصرفوك، وهو مفعول له؛ أي: مخافة أن يفتنوك^(١)، وإنما حذره وهو مأمون؛ لقطع أطماع القوم، ﴿عَن بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا﴾ عن الحكم بما أنزل الله إليكم، وأرادوا غيره ﴿فَاعْلَم أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ أي: بذنب التولي عن حكم الله وإرادة خلافه، فوضع (ببعض ذنوبهم) موضع ذلك، وهذا الإبهام لتعظيم التولي، وفيه تعظيم الذنوب؛ فإن بعضها مهلك، فكيف بأكملها، ﴿وَإِن كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ ﴿٤٩﴾: لخارجون عن أمر الله.

﴿٥٠﴾ ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾: يطلبون، وبالتالي: شامي^(٢)، يخاطب بني النضير في نقاضلهم على بني قريظة، وقد قال لهم رسول الله ﷺ: «القتلى سواء»، فقال بنو النضير: نحن لا نرضى بذلك فنزلت^(٣).

(١) ويحتمل أنه بدل اشتغال من المفعول به؛ أي: واحذرهم فتنهم. انظر «الدر المصون» (٢٩٤/٤).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٣).

(٣) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان قريظة والنضير، وكان النضير أشرف من قريظة، فكان إذا قتل رجل من قريظة رجلاً من النضير.. قتل به، وإذا قتل رجل من النضير رجلاً من قريظة.. فؤدي بمئة وسق من تمر، فلما بعث النبي ﷺ.. قتل رجل من النضير رجلاً من قريظة، فقالوا: ادفعوه إلينا نقتله، فقالوا: بيننا وبينكم النبي ﷺ، فاتوه، فنزلت: ﴿وَإِن حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْوَسْطِ﴾، والقسط: النفس بالنفس، ثم نزلت: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ رواه أبو داود (٤٤٩٤)، والنسائي في «المجتبى» (١٨/٨). قوله: (كان قريظة والنضير) =

يَتَّابِعُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾ فَذَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَدِيمِينَ ﴿٥٢﴾

وسئل طاووس عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض فقرأ هذه الآية^(١)، وناصب الحكم: (يبغون)، ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ﴾: مبتدأ وخبره، وهو استفهام في معنى النفي؛ أي: لا أحد أحسن من الله حكماً: هو تمييز، واللام في ﴿لِقَوْمٍ يوقنون﴾^(٥١): للبيان، كاللام في (هيت لك)؛ أي: هذا الخطاب وهذا الاستفهام: لقوم يوقنون؛ فإنهم هم الذين يتبينون أن لا عدل من الله، ولا أحسن حكماً منه، وقال أبو علي: معنى (لقوم): عند قوم؛ لأن اللام، وعند: يتقاربان في المعنى.

﴿٥١﴾ ونزل نهياً عن موالاة أعداء الدين:

﴿يَتَّابِعُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: لا تتخذوهم أولياء تنصرونهم، وتستنصرونهم، وتؤاخونهم، وتعاشرونهم معاشرة المؤمنين، ثم علل النهي بقوله: ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ وكلهم أعداء المؤمنين، وفيه دليل على أن الكفر كله ملّة واحدة^(٢)، ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾: من جملتهم، وحكمه حكمهم، وهذا تغليظ من الله، وتشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥١): لا يرشد الذين ظلموا أنفسهم بموالاة الكفرة.

﴿٥٢﴾ ﴿فَذَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾: نفاق، ﴿يُسْرِعُونَ﴾: حال، أو: مفعول ثانٍ؛ لاحتمال أن يكون (فترى) من رؤية العين، أو القلب، ﴿فِيهِمْ﴾: في معاونتهم على المسلمين وموالائهم، ﴿يَقُولُونَ﴾ أي: في أنفسهم؛ لقوله: (على ما أسروا): ﴿نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ﴾ أي: حادثة تدور بالحال التي يكونون عليها، ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾: لرسول الله ﷺ على أعدائه، وإظهار المسلمين، ﴿أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ أي: يؤمر النبي عليه السلام بإظهار إسرار المنافقين وقتلهم ﴿فَيُصْبِحُوا﴾ أي: المنافقون، ﴿عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾: من النفاق، ﴿تَدِيمِينَ﴾^(٥٢): خبر (يُصْبِحُوا).

= خبر كان محذوف؛ أي: في المدينة، أو بينهما فرق في الشرف، ونحو ذلك. انظر «حاشية السندي على سنن النسائي» (١٨/٨).

(١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٥٥/٤).

(٢) أي: يُعتبرون ملّة واحدة في الأحكام، فتقبل شهادة بعضهم على بعض، ويتوارثون وإن اختلفت مللهم، كاليهودي مع النصراني. انظر «العناية شرح الهداية» (٤١٦/٧) و«حاشية ابن عابدين» (٦٦٧/٦).

وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَسِرِينَ ﴿٥٣﴾
يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى
الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾ ..

﴿٥٣﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أي: يقول بعضهم لبعض عند ذلك، ﴿ويقول﴾: بصري؛ عطفاً على (أن يأتي)، ﴿يقول﴾: بغير واو: شامي وحجازي^(١)، على أنه جواب قائل يقول: فماذا يقول المؤمنون حينئذ؟ ف قيل: يقول الذين آمنوا: ﴿أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ﴾ أي: أقسموا لكم بأغلاظ الأيمان أنهم أولياؤكم ومعاضدوكم على الكفار، و(جهداً أيمانهم): مصدرٌ في تقدير الحال؛ أي: مجتهدين في توكيد أيمانهم، ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾: ضاعت أعمالهم التي عملوها رياءً وسمعةً، لا إيماناً وعقيدةً، وهذا من قول الله عز وجل؛ شهادة لهم بحُبوط الأعمال، وتعجبياً من سوء حالهم، ﴿فَأَصْبَحُوا خَسِرِينَ﴾ في الدنيا والعقبى؛ لفوات المعونة، ودوام العقوبة.

﴿٥٤﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ: من يرجع منكم عن دين الإسلام إلى ما كان عليه من الكفر، ﴿يَرْتَدُّ﴾: مدني وشامي، ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾: يرضى عنهم أعمالهم ويثني عليهم بها، ويطيعونه ويؤثرون رضاه، وفيه دليلُ نبوته عليه السلام؛ حيث أخبر بما لم يكن فكان، وإثباتُ خلافة الصديق؛ لأنه جاهد المرتدين، وفي صحة خلافته خلافة عمر رضي الله عنهما، وسئل النبي ﷺ عنهم ف ضرب على عاتق سلمان وقال: «هذا وذووه، لو كان الإيمان معلقاً بالثريا.. لناله رجالٌ من أبناء فارس»^(٢)، والراجع من الجزاء إلى الاسم المتضمن لمعنى الشرط محذوف؛ معناه: فسوف يأتي الله بقوم مكانهم، ﴿أَذِلَّةٌ﴾: جمعٌ ذليل، وأما ذُلٌّ.. فجمعه: ذُلٌّ، ومن زعم أنه من الذلّ، الذي هو ضدُّ الصُّعوبة.. فقد سها؛ لأن ذُلَّاً لا يُجمع على أذِلَّةٍ، قال الجوهرى: الذلُّ: ضدُّ العزِّ، وَرَجُلٌ ذَلِيلٌ: بَيْنُ الذَّلِّ، وقومٌ أَذِلَاءُ وَأَذِلَّةٌ، والذلُّ بالكسر: اللين، وهو ضدُّ الصُّعوبة؛ يقال: دَابَّةٌ ذَلُولٌ، ودوابُّ ذُلٌّ^(٣)، ﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ ولم يقل للمؤمنين؛ لتضمنِ الذلّ معنى الحُنُوِّ والعطف، كأنه قيل: عاطفين عليهم على

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٤) وكذا القراءة الآتية.

(٢) رواه الترمذي (٣٢٦١) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه رضي الله عنه.

والذي في «البخاري» (٤٨٩٧) و«مسلم» (٢٥٤٦) أن هذا الحديث قاله لما سئل عن قوله تعالى: ﴿وَالْآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾.

(٣) «الصحيح» (١٧٠١/٤).

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٥﴾

وجه التذلل والتواضع، ﴿أَعَزُّ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾: أشدّاء عليهم، والعزاز: الأرض الصلبة، فهم مع المؤمنين كالولد لوالده، والعبد لسيدّه، ومع الكافرين كالسبع على فريسته، ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: يقاتلون الكفار، وهو صفة لقوم، كـ (يحبهم)، و (أذلة) و (أعزة)، ﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ الواو: يحتمل أن تكون للحال؛ أي: يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المنافقين؛ فإنهم كانوا موالين لليهود، فإذا خرجوا في جيش المؤمنين.. خافوا أولياءهم اليهود، فلا يعملون شيئاً مما يعلمون أنه يلحقهم فيه لوم من جهتهم، وأما المؤمنون.. فمجاهدتهم لله، لا يخافون لومة لائم، وأن تكون للعطف؛ أي: من صفتهم المجاهدة في سبيل الله، وهم صلاب في دينهم، إذا شرعوا في أمر من أمور الدين.. لا تزعمهم لومة لائم^(١)، واللومة: المرة من اللوم، وفيها وفي التنكير مبالغتان؛ كأنه قيل: لا يخافون شيئاً قط من لوم أحد من اللوام^(٢)، ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة ﴿فَضَّلَ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾: كثير الفواضل، ﴿عَلِيمٌ﴾ بمن هو من أهلها.

﴿٥٥﴾ عَقِبَ النَّهْيِ عَنْ مَوَالَاةٍ مِنْ تَجِبَ مَعَادَاتُهُمْ.. ذَكَرَ مِنْ تَجِبَ مَوَالَاةَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ و (إنما): يفيد اختصاصهم بالموالاتة، ولم يجمع الولي وإن كان المذكور جماعة؛ تنبيهاً على أن الولاية لله أصل، ولغيره تبع، ولو قيل: إنما أولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا.. لم يكن في الكلام أصل وتبع، ومحل ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾: الرفع على البديل من (الذين آمنوا)، أو: على: هم الذين، أو: النصب على المدح، ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾، والواو في ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾: للحال؛ أي: يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة^(٣)، قيل: إنها نزلت في علي رضي الله عنه حين سأل سائل وهو راكع في صلاته فطرح له خاتمته^(٤)،

(١) لا تزعمهم: لا تمنعهم.

(٢) لأنه نفى عنهم مخافة اللوم من أي لائم كان، وبانتفاء الخوف من اللومة الواحدة ينتفي خوف جميع اللومات؛ لأن النكرة في سياق النفي نعم، فإذا انضم إليها تنكير فاعلها.. استوعب خوف جميع اللوام. انظر «فتح الغيب» (٣٩٨/٥).

(٣) في جملة (وهم راكعون) وجهان آخران: أحدهما: أنها معطوفة على (يقيمون الصلاة)، والمراد بالركوع النوافل؛ أي: الذين يقيمون الصلوات المفروضة ويتقربون بالنوافل، والثاني: أنها حال من فاعل (يؤتون) والمراد بالركوع الخضوع؛ أي: يؤتون الصدقة وهم متواضعون للفقراء الذين يتصدقون عليهم. انظر «الدر المصون» (٣١٤/٤)، و«التحرير والتنوير» (٢٤٠/٦)، و«السراج المنير» (٣٨٢/١).

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٤٢٥/١٠)، وانظر «تفسير ابن كثير» (٢٦٧/٥) ففيه اعتراض على هذه القصة.

وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٦﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوعًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُم مَّؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوعًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾

كانه كان مرجأ في خنصره^(١)، فلم يتكلف لإخلعه كثير عمل يُفسد صلاته، وورد بلفظ الجمع وإن كان السبب فيه واحداً؛ ترغيباً للناس في مثل فعله؛ لينالوا مثل ثوابه؛ والآية تدل على جواز الصدقة في الصلاة، وعلى أن الفعل القليل لا يُفسد الصلاة^(٢).

﴿٥٦﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا: يتخذه ولياً، أو: يكن ولياً ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾: من إقامة الظاهر مقام الضمير؛ أي: فإنهم هم الغالبون، أو: المراد بحزب الله: الرسول والمؤمنون؛ أي: ومن يتولاهم.. فقد تولى حزب الله واعتضد بمن لا يُغالب، وأصل الحزب: القوم يجتمعون لأمرٍ حَزَبَهُمْ؛ أي: أصابهم.

﴿٥٧﴾ وروى: أن رفاعَةَ بنَ زيدٍ، وسويدَ بنَ الحارثِ قد أظهرَا الإسلامَ ثم نافقا، وكان رجالٌ من المسلمين يوادُّونهما، فتزل^(٣):

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوعًا وَلَعِبًا﴾ يعني: اتخاذهم دينكم هُزُوعًا ولَعِبًا لا يصح أن يقابل باتخاذكم إياهم أولياء، بل يقابل ذلك بالبغضاء والمنابذة، ﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ (من): للبيان، ﴿وَمِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ﴾ أي: المشركين، وهو: عطف على (الذين) المنصوبة، ﴿وَالْكَفَّارَ﴾: بصريٍّ وعليٍّ، عطف على (الذين) المجرورة^(٤)؛ أي: من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار ﴿أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في موالاة الكفار ﴿إِنَّ كُنتُم مَّؤْمِنِينَ﴾ ﴿حَقًّا﴾ لأن الإيمان حقاً يأبى موالاة أعداء الدين.

﴿٥٨﴾ ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا﴾ أي: الصلاة، أو: المناداة ﴿هُزُوعًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ لأن لعبهم وهُزُوعهم من أفعال السفهاء والجهلة، فكان لا عقل لهم، وفيه دليل على ثبوت الأذان بنص الكتاب، لا بالمنام وحده.

(١) مَرَجَ الخاتم: قَلِقَ وتحرك لِسَعَتِهِ.

(٢) هذا الاستدلال مبني على أن (وهم راكعون): حال من الواو في (يؤتون)، وعلى أن المراد ركوع الصلاة.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٤٢٩/١٠).

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٤).

قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّآ إِلَّآ أَن ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَن أَكْثَرُكُمْ فَٰسِقُونَ ﴿٥٩﴾ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَٰلِكَ مَثُوبَةٌ عِندَ ٱللَّهِ مَن لَعَنَهُ ٱللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ ٱلْقِرَدَةَ ٱلْخَٰنَازِيرَ وَعَبَدَ ٱلطَّاغُوتَ ٱلَّيْسَ بِأَهْلٍ لَّهَا ۖ وَٱلَّذِينَ سَوَّآءُ ٱلسَّبِيلِ ﴿٦٠﴾

﴿٥٩﴾ ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّآ إِلَّآ أَن ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلُ﴾ يعني: هل تعيبون منا وتنكرون إلا الإيمان بالله وبالكتاب المنزل كلها، ﴿وَأَن أَكْثَرُكُمْ فَٰسِقُونَ﴾ وهو: عطفٌ على المجرور؛ أي: وما تنقمون منا إلا الإيمان بالله، وبما أنزل، وبأن أكثركم فاسقون، والمعنى: أعاديتمونا لأننا اعتقدنا توحيد الله وصدق أنبيائه وفسقكم لمخالفتكم لنا في ذلك؟ ويجوز أن يكون الواو بمعنى: مع؛ أي: وما تنقمون منا إلا الإيمان مع أنكم فاسقون.

﴿٦٠﴾ ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَٰلِكَ مَثُوبَةٌ عِندَ ٱللَّهِ﴾ أي: ثواباً، وهو: نصبٌ على التمييز، والمثوبة وإن كانت مختصة بالإحسان ولكنها وُضعت موضع العقوبة، كقوله: ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١]، وكان اليهود يزعمون أن المسلمين مستوجبون للعقوبة، ف قيل لهم: ﴿مَن لَعَنَهُ ٱللَّهُ﴾ شرٌ عقوبة في الحقيقة من أهل الإسلام في زعمكم، و(ذلك): إشارة إلى المنقوم؛ أي: الإيمان؛ أي: بشرٌ مما نَقِمتم من إيماننا ثواباً؛ أي: جزاءً، ولا بد من حذف مضاف قبله، أو قبل (من)؛ تقديره: بشرٌ من أهل ذلك، أو: دينٌ من لعنه الله^(١)، ﴿وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ ٱلْقِرَدَةَ﴾ يعني: أصحاب السب، ﴿وَٱلْخَٰنَازِيرَ﴾ أي: كفار أهل مائدة عيسى عليه السلام، أو: كلا المسخين من أصحاب السب، فشبَّانهم مسخوا قرده، ومشايخهم مسخوا خنازير، ﴿وَعَبَدَ ٱلطَّاغُوتَ﴾ أي: العجل، أو: الشيطان؛ لأن عبادتهم العجل بتزيين الشيطان، وهو: عطفٌ على صلة (من)، كأنه قيل: ومن عبد الطاغوت، ﴿وَعَبَدَ ٱلطَّاغُوتَ﴾: حمزة^(٢)، جعله اسماً موضوعاً للمبالغة، كقولهم: رجلٌ حَذَرٌ، وفُطِنٌ للبليغ في الحذر والفتنة، وهو: معطوفٌ على القرده والخنازير؛ أي: جعل الله منهم عبداً الطاغوت، ﴿أُولَٰئِكَ﴾: الممسوخون ملعونون ﴿بِشَرِّ مَّكَانَآ﴾: جعلت الشرارة للمكان، وهي لأهل مبالغة، ﴿وَأَضَلُّ عَن سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ﴾: عن قصد الطريق الموصل إلى الجنة.

(١) واستعمال اسم التفضيل (بشرٌ من ذلك) إنما هو على حسب قولهم واعتقادهم، فإنهم حكموا بأن الإيمان الذي عليه المسلمون شرٌ، ف قيل لهم: هَبُوا أَنَّ الأمر كذلك لكن لعنه الله وغضبه ومسح الصور شرٌ من ذلك. انظر «السراج المنير» (١/٣٨٣).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٤).

وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿٦١﴾ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦٢﴾ لَوْ لَا يَنْهَنَّهُمُ الرَّبَّيْنُونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦٣﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعُدَّةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَقْدَوْا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٤﴾

﴿٦١﴾ ونزل في ناسٍ من اليهود كانوا يدخلون على النبي ﷺ، ويظهرون له الإيمان نفاقاً^(١):

﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾ الباء: للحال؛ أي: دخلوا كافرين وخرجوا كافرين، وتقديره: ملتبسين بالكفر، وكذلك: (قد دخلوا) (وهم قد خرجوا)؛ ولذا دخلت: قد؛ تقريباً للماضي من الحال، وهو متعلق بـ (قالوا آمنا) أي: قالوا ذلك وهذه حالهم، ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ من النفاق.

﴿٦٢﴾ ﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾: من اليهود، ﴿يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ﴾: الكذب، ﴿وَالْعُدْوَانِ﴾: الظلم، أو: الإثم: ما يختص بهم، والعدوان: ما يتعداهم إلى غيرهم، والمسارة في الشيء: الشروع فيه بسرعة، ﴿وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ﴾: الحرام، ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾: لبس شيئاً عملوه.

﴿٦٣﴾ ﴿لَوْ لَا﴾: هلاً، وهو تحضيض، ﴿يَنْهَنَّهُمُ الرَّبَّيْنُونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾: هذا ذمٌ للعلماء، والأول للعامّة، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: هي أشدُّ آية في القرآن؛ حيث أنزل تاركُ النهي عن المنكر منزلةً مرتكب المنكر في الوعيد.

﴿٦٤﴾ ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ روي: أن اليهود لعنهم الله لما كذبوا محمداً عليه السلام. . كفَّ الله ما بسط عليهم من السَّعة، وكانوا من أكثر الناس مالاً، فعند ذلك قال فنحاص: يدُ الله مغلولَةٌ، ورضي بقوله الآخرون، فأشركوا فيه، وغلُّ اليد وبسطها مجازٌ عن البخل والجود، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ [الإسراء: ٢٩]، ولا يقصد المتكلم به إثبات يد ولا غل ولا بسط، حتى إنه

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٤٤٥/١٠) عن قتادة.

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِمَّا مَنَعَهُمْ أَنْ يَمْنَعُوا مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٦٦﴾

يُسْتَعْمَلُ فِي مَلِكٍ يُعْطَى وَيَمْنَعُ بِالْإِشَارَةِ مِنْ غَيْرِ اسْتِعْمَالِ الْيَدِ، وَلَوْ أَعْطَى الْأَقْطَعَ إِلَى الْمَنْكِبِ عِظَاءً جَزْلاً... لَقَالُوا: مَا أَبْسَطَ يَدَهُ بِالنَّوَالِ، وَقَدْ اسْتَعْمَلَ حَيْثُ لَا تَصُحُّ الْيَدُ؛ يُقَالُ: بَسَطَ الْبَاسُ كَفِيهِ فِي صَدْرِي، فَجُعِلَ لِلْبَاسِ الَّذِي هُوَ مِنَ الْمَعَانِي كَفَانٍ، وَمَنْ لَمْ يَنْظُرْ فِي عِلْمِ الْبَيَانِ... بِتَحْيِيرٍ فِي تَأْوِيلِ أَمْثَالِ هَذِهِ الْآيَةِ، وَقَوْلُهُ: (غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ): دَعَاءٌ عَلَيْهِمُ بِالْبَخْلِ، وَمَنْ ثُمَّ كَانُوا أَبْخَلَ خَلْقِ اللَّهِ، أَوْ: تُغَلُّ فِي جَهَنَّمَ، فَهَبْتُ كَانَهَا غُلَّتْ، وَإِنَّمَا تُنَبِّتُ الْيَدُ فِي (بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ) وَهِيَ مَفْرُودَةٌ فِي (يَدِ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ)؛ لِيَكُونَ رَدُّ قَوْلِهِمْ وَإِنْكَارُهُ أَبْلَغَ وَأَدْلَّ عَلَى إِبْطَالِ غَايَةِ السَّخَاءِ لَهُ، وَنَفْيِ الْبَخْلِ عَنْهُ، فَعَايَةُ مَا يَبْذُلُهُ السَّخِيُّ أَنْ يُعْطِيَهُ بِيَدَيْهِ، ﴿يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾: تَأْكِيدٌ لِلْوَصْفِ بِالسَّخَاءِ، وَدَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفِقُ إِلَّا عَلَى مُقْتَضَى الْحِكْمَةِ، ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِمَّا هُمْ﴾: مِنَ الْيَهُودِ، ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُفِينًا وَكُفْرًا﴾ أَي: يَزِيدَادُونَ عِنْدَ نَزُولِ الْقُرْآنِ؛ لِحَسَدِهِمْ تِمَادِيًا فِي الْجُحُودِ، وَكُفْرًا بِآيَاتِ اللَّهِ، وَهَذَا مِنْ إِضَافَةِ الْفِعْلِ إِلَى السَّبَبِ، كَمَا قَالَ: ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥]، ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ فَكَلِمَتُهُمْ أَبَدًا مُخْتَلَفَةً، وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى، لَا يَقَعُ بَيْنَهُمْ اتِّفَاقٌ وَلَا تَعَاصُذٌ، ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾: كُلَّمَا أَرَادُوا مُحَارِبَةَ أَحَدٍ... غَلَبُوا وَقُهِرُوا، لَمْ يَقُمْ لَهُمْ نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ عَلَى أَحَدٍ قَطُّ، وَقَدْ أَتَاهُمُ الْإِسْلَامُ وَهُمْ فِي مَلِكِ الْمَجُوسِ، وَقِيلَ: كُلَّمَا حَارَبُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ... نُصِرَ عَلَيْهِمْ، عَنْ قَتَادَةَ: لَا تَلْقَى يَهُودِيًّا بَيْلِدًا إِلَّا وَجَدْتَهُ مِنْ أَذْلِ النَّاسِ، ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾: وَيَجْتَهِدُونَ فِي دَفْعِ الْإِسْلَامِ، وَمَحْوِ ذِكْرِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ كِتَابِهِمْ، ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿٦٦﴾.

﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبِمَا جَاءَ بِهِ، مَعَ مَا عَدَدْنَا مِنْ سَيِّئَاتِهِمْ، ﴿وَاتَّقَوْا﴾: وَقَرَّتُوا إِيمَانَهُمْ بِالتَّقْوَى ﴿لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ وَلَمْ نُوَاخِذْهُمْ بِهَا، ﴿وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ ﴿٦٥﴾ مَعَ الْمُسْلِمِينَ.

﴿٦٦﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ أَي: أَقَامُوا أَحْكَامَهُمَا وَحُدُودَهُمَا، وَمَا فِيهِمَا مِنْ نَعْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾: مِنْ سَائِرِ كِتَابِ اللَّهِ؛ لِأَنَّهُمْ مَكْلُفُونَ الْإِيمَانَ بِجَمِيعِهَا، فَكَانَهَا أَنْزِلَتْ إِلَيْهِمْ، وَقِيلَ: هُوَ الْقُرْآنُ، ﴿لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ يَعْنِي: الشَّمَارَ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمْ، ﴿وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ يَعْنِي: الزَّرْعَ، أَوْ: هَذِهِ عِبَارَةٌ عَنِ التَّوَسُّعِ، كَقَوْلِهِمْ: فَلَانُ فِي النِّعْمَةِ مِنْ فَرْقِهِ إِلَى قَدَمِهِ.

يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَفْصِلُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾

وَدَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ الْعَمَلَ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى سَبَبٌ لِسَعَةِ الرِّزْقِ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ بُرْجٍ آمَنُوا وَأَتَقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٦٦]، ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣]، ﴿وَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ [الأنبياء: ١٠]، ﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمْتُمْ عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ [الجن: ١٦].

﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ﴾: طائفةٌ حالها أَمٌّ في عداوةِ رسولِ الله ﷺ^(١)، وقيل: هي: الطائفةُ المؤمنةُ، وهم عبدُ الله بنُ سلام وأصحابه، وثمانيةٌ وأربعون من النصارى، ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾^(٢): فيه معنى التعجب، كأنه قيل: وكثيرٌ منهم ما أسوأَ عملهم، وقيل: هم كعبُ بنُ الأشرف وأصحابه وغيرهم.

﴿٦٧﴾ ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾: جميع ما أنزل إليك، وأي شيء أنزل إليك، غير مراقبٍ في تبليغه أحداً، ولا خائفٍ أن ينالك مكروهٌ، ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ﴾: وإن لم تُبلغ جميعه كما أمرتك ﴿فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾: رسالته: مدني، وشامي، وأبو بكر^(٢)؛ أي: فلم تُبلغ إذا ما كُلِّفْتَ من أداءِ الرسالات، ولم تؤدَّ منها شيئاً قط، وذلك أن بعضها ليس بأولى بالأداء من بعض، فإذا لم تؤدَّ بعضها.. فكأنك أغفلت أداءها جميعاً، كما أن من لم يؤمن ببعضها.. كان كمن لم يؤمن بكُلِّها؛ لكونها في حكم شيء واحد؛ لدخولها تحت خطابٍ واحدٍ، والشيء الواحد لا يكون مُبَلَّغاً غير مُبَلِّغٍ، مؤمناً به غير مؤمن به.

قالت المُلحدة لعنهم الله: هذا كلام لا يفيد، وهو كقولك لغلامك: كل هذا الطعام، فإن لم تأكله.. فإنك ما أكلته.

قلنا: هذا أمرٌ بتبليغ الرسالة في المستقبل؛ أي: بلغ ما أنزل إليك من ربك في المستقبل، وإن لم تفعل؛ أي: وإن لم تبليغ الرسالة في المستقبل.. فكأنك لم تبليغ الرسالة أصلاً، أو: بلغ ما أنزل إليك من ربك الآن، ولا تنتظر به كثرة الشوكة والعُدَّة، فإن لم تبليغ.. كنت كمن لم يُبلغ أصلاً، أو: بلغ ذلك غير خائفٍ أحداً، فإن لم تُبلغ على هذا الوصف.. فكأنك لم تبليغ الرسالة أصلاً.

(١) أَمٌّ: وَسَطٌ.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٥).

قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَآبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا ٱلتَّوْرَةَ وَٱلْإِنْجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ وَلَٰيْزِدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَٱلَّذِينَ هَادُوا وَٱلصَّٰبِئُونَ وَٱلنَّصْرَٰنَ مِن ءَآمَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾

ثم قال مشجعاً له في التبليغ: ﴿وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾: يحفظك منهم قتلاً، فلم يُقدر عليه وإن شُجَّ في وجهه يوم أحد، وكُسرت رباعيته، أو: نزلت بعد ما أصابه ما أصابه، والناس: الكفار؛ بدليل قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلْكَافِرِينَ﴾: لا يمكنهم مما يريدون إنزاله بك من الهلاك.

﴿٦٨﴾ ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَآبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾: على دين يُعتدُّ به حتى يُسمَّى شيئاً لبطلانه، ﴿حَتَّىٰ تُقِيمُوا ٱلتَّوْرَةَ وَٱلْإِنْجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ﴾ يعني: القرآن، ﴿وَلَٰيْزِدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا﴾ إضافة زيادة الكفر والطغيان إلى القرآن بطريق التسييب^(١)، ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَافِرِينَ﴾: فلا تتأسف عليهم؛ فإن ضرر ذلك يعود إليهم، لا إليك.

﴿٦٩﴾ ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالسنتهم وهم المنافقون، ودلَّ عليه قوله: ﴿لَا يَحْزَنَكَ ٱلَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي ٱلْكَفْرِ مِنَ ٱلَّذِينَ قَالُوا ءَآمَنَّا بِأَفْوَهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾، ﴿وَٱلَّذِينَ هَادُوا وَٱلصَّٰبِئُونَ وَٱلنَّصْرَٰنَ﴾ قال سيبويه وجميع البصريين: ارتفع (الصابتون): بالابتداء، وخبره محذوف، والنية به التأخير عما في حيز (إن) من اسمها وخبرها^(٢)، كأنه قيل: إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، والصابتون كذلك؛ أي: من آمن بالله واليوم الآخر. فلا خوف عليهم، فقدمه وحذف الخبر، كقوله^(٣): [من: الطويل]

فمن يك أمسى بالمدينة رحله فإني وقيارٌ بها لغريب

أي: فإني لغريب، وقيارٌ كذلك، ودلَّ اللام على أنه خبر إن.

(١) أي: فيزدادون على كفرهم وطغيانهم طغياناً وكفراً بسبب ما يسمعون من القرآن؛ إذ كلما نزلت آية.. كفروا بها، فيزداد طغيانهم وكفرهم، كما يزداد المريض مرضاً من تناول الغذاء الصالح للأصحاء. انظر «السراج المنير» (٣٨٥/١)، و«تفسير أبي السعود» (٥٨/٣).

(٢) انظر «الكتاب» لسيبويه (١٥٥/٢).

(٣) قائله: ضابط البرجعي. انظر «الكتاب» لسيبويه (٧٥/١).

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿٧٠﴾ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَمَنُّوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾

ولا يرتفع بالعطف على محل إن واسمها؛ لأن ذا لا يصح قبل الفراغ من الخبر، لا تقول: إن زيداً وعمرو منطلقان، وإنما يجوز إن زيداً منطلق وعمرو.

و(الصابئون) مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله: (إن الذين آمنوا) إلى آخره، ولا محل لها، كما لا محلّ للتي عطفت عليها، وفائدة التقديم: التنبيه على أن الصابئين، وهم أبين هؤلاء المعدودين ضلالاً، وأشدّهم غيًّا. . . يُتاب عليهم إن صحّ منهم الإيمان، فما الظنّ بغيرهم؟ ومحلّ (من آمن): الرفع على الابتداء، وخبره: (فلا خوف عليهم)، والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط^(١)، ثم الجملة كما هي: خبر (إن)، والراجع إلى اسم (إن) محذوف، تقديره: من آمن منهم.

﴿٧٠﴾ ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ بالتوحيد، ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا﴾ ليقفّوهم على ما يأتون ويذرون في دينهم، ﴿كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ﴾ جملة شرطية وقعت صفة لـ (رسلاً)، والراجع محذوف؛ أي: رسول منهم ﴿بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ﴾: بما يخالف هواهم، ويضادّ شهواتهم؛ من مشاقّ التكليف والعمل بالشرائع، وجواب الشرط محذوف دلّ عليه ﴿فَرِيقًا كَذَبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ كأنه قيل: كلما جاءهم رسول منهم. . . ناصبوه، وقوله: (فريقاً كذبوا): جواب مستأنف لقائل يقول: كيف فعلوا برسلمهم؟ وقال: (يقتلون) بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية؛ استفظاعاً للقتل؛ وتنبيهاً على أن القتل من شأنهم، وانتصب (فريقاً) و(فريقاً) على أنه مفعول (كذبوا) و(يقتلون)، وقيل: التكذيب مشترك بين اليهود والنصارى، والقتل مختصّ باليهود، فهم قتلوا زكريا ويحيى.

﴿٧١﴾ ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ﴾: حمزة وعليّ وأبو عمرو^(٢)، على أنّ (أن): مخففة من الثقيلة، أصله: أنه لا تكون، فحُفِّفَتْ (أن) وحذف ضمير الشأن، ونُزِلَ حسابُهم؛ لِقُوَّتِهِ فِي صدورهم منزلة العلم؛ فلذا دخل فعلُ الحسابِ على (أن) التي هي للتحقيق، ﴿فِتْنَةً﴾: بلاءٌ وعذابٌ؛ أي: وحسب بنو إسرائيل أنهم لا يصيبهم من الله عذابٌ بقتل الأنبياء، وتكذيب

(١) ويجوز أن تكون (من) اسم شرط مبتدأ، وخبره: جملة (آمن)، وجواب الشرط: (فلا خوف عليهم).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٦).

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لِمَنْ أُعْبِدُوا اللَّهُ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾
لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ وَكَانَ إِلَهُ مَوْحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾

الرسول، وسد ما يشتمل عليه صلة (أن)، و(أن)^(١)؛ من المسند والمُسند إليه مسد مفعولي: حَسِبَ، ﴿فَعَمُوا وَصَمُّوا﴾: فلم يعملوا بما رأوا، ولا بما سمعوا، أو فَعَمُوا عن الرُّشد، وَصَمُّوا عن الوعظ، ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾: رَزَقَهُم التوبة، ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾: هو بدل من الضمير؛ أي: الواو، وهو بدل البعض من الكل، أو: هو خبر مبتدأ محذوف؛ أي: أولئك كثير منهم، ﴿وَاللَّهُ بِصِرِّهِمْ بَصِيرٌ﴾ فيجازيهم بِحَسَبِ أَعْمَالِهِمْ.

﴿٧٢﴾ ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لِمَنْ أُعْبِدُوا اللَّهُ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾: لم يُفَرِّق عيسى عليه السلام بينه وبينهم في أنه عبدٌ مربوب؛ فيكون حجةً على النصارى، ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ في عبادته غير الله ﴿فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ التي هي دارُ الموحدين؛ أي: حرَّمه دخولها، ومنعه منه، ﴿وَمَا أَوْهَى النَّارُ﴾ أي: مرجعه، ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ للكافرين ﴿مِنْ أَنْصَارٍ﴾: وهو من كلام الله تعالى، أو: من كلام عيسى عليه السلام.

﴿٧٣﴾ ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ﴾ أي: ثالث ثلاثة آلهة.

والإشكال: أنه تعالى قال في الآية الأولى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾، وقال في الثانية: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ﴾.

والجواب: أن بعض النصارى كانوا يقولون: كان المسيح بعينه هو الله؛ لأن الله تعالى ربما يتجلى في بعض الأزمان في شخص، فتجلى في ذلك الوقت في شخص عيسى؛ ولهذا كان يظهر من شخص عيسى أفعال لا يقدر عليها إلا الله، وبعضهم ذهبوا إلى آلهة ثلاثة: الله ومريم والمسيح، وأنه ولد الله من مريم، و(من) في قوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾: للاستغراق؛ أي: وما إله قط في الوجود إلا إله موصوف بالوحدانية لا ثاني له، وهو الله وحده لا شريك له،

(١) أي: (أن) المخففة من الثقيلة على قراءة، و(أن) الناصبة على قراءة، وكلامه يفيد أن الذي سد مسد المفعولين هو صلة (أن) أي: جملة (تكون فتنة)، والمعروف في النحو أن الذي سد مسد المفعولين هو المصدر المنسب من (أن) وما دخلت عليه.

أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٤﴾ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَأَنَّا بِاَكْلَانِ الطَّعَامِ أَنْظَرُ كَيْفَ بُيِّنَتْ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظَرْنَا أَنْ يُؤْفِكُوا ﴿٧٥﴾ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّجَّعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾

وفي قوله: ﴿وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾: للبيان، كالتي في ﴿فَأَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠]، ولم يقل: ليمسّنهم؛ لأن في إقامة الظاهر مقام المضمّر تكريراً للشهادة عليهم بالكفر، أو: للتبعض؛ أي: ليمسّن الذين بقُوا على الكفر منهم؛ لأن كثيراً منهم تابوا عن النصرانية، ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٧٢﴾: نوع شديد الألم من العذاب.

﴿٧٤﴾ ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ﴾: ألا يتوبون بعد هذه الشهادة عليهم بالكفر، وهذا الوعيد الشديد مما هم عليه؟! وفيه تعجيبٌ من إصرارهم، ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٧٤﴾ يغفر لهؤلاء إن تابوا ولغيرهم.

﴿٧٥﴾ ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ﴾: فيه نفى الألوهية عنه، ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾: صفة لـ (رسول)؛ أي: ما هو إلا رسولٌ من جنس الرسل الذين خلّوا من قبله، وإبرأؤه الأكمة والأبرص وإحيأؤه الموتى لم يكن منه لأنه إله، بل الله أبرأ الأكمة والأبرص، وأحيا الموتى على يده، كما أحيا العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى، وخلّقه من غير ذكرٍ كخلق آدم من غير ذكرٍ ولا أنثى، ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ أي: وما أمّه أيضاً إلا كبعض النساء المصدقات للأنبياء، المؤمنات بهم، ووقع اسم الصديقة عليها؛ لقوله تعالى: ﴿وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُنْتِ مِنَ الْغَايِبِينَ﴾ [التحريم: ١٢]، ثم بعدهما عما نسب إليهما بقوله: ﴿كَأَنَّا بِاَكْلَانِ الطَّعَامِ﴾؛ لأن من احتاج إلى الاغتذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والنقص... لم يكن إلا جسماً مركباً من لحم وعظم وعروقي وأعصاب وغير ذلك، مما يدل على أنه مصنوع مؤلّف كغيره من الأجسام، ﴿أَنْظَرُ كَيْفَ بُيِّنَتْ لَهُمُ الْآيَاتِ﴾ أي: الأعلام من الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم، ﴿ثُمَّ أَنْظَرْنَا أَنْ يُؤْفِكُوا﴾ ﴿٧٥﴾: كيف يُصرفون عن استماع الحق وتأمله بعد هذا البيان، وهذا تعجيب من الله تعالى في ذهابهم عن الفرق بين الربّ والمربوب.

﴿٧٦﴾ ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ هو: عيسى عليه السلام؛ أي: شيئاً لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم به الله من البلايا والمصائب في الأنفس والأموال، ولا أن ينفعكم بمثل ما ينفعكم به من صحة الأبدان، والسّعة والخصب، ولأن كلّ

قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ
وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٧٧﴾ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ
دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ
فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾

ما يستطيعه البشر من المضارّ والمنافع فبتخليقه تعالى، فكأنه لا يملك منه شيئاً، وهذا دليل قاطع
على أن أمره منافٍ للربوبية؛ حيث جعله لا يستطيع ضرراً ولا نفعاً، وصفه الربّ أن يكون قادراً
على كل شيء، لا يخرج مقدور عن قدرته، ﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٧٦﴾: متعلق بـ (أتعبدون)
أي: أتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذي يسمع ما تقولونه، ويعلم ما تعتقدونه!

﴿٧٧﴾ ﴿قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ الغلّ: مجاوزة الحدّ، فعلوا النصارى:
رفعه فوق قدره باستحقاق الألوهية، وغلّوا اليهود: وضعه عن استحقاق النبوة، ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾:
صفة لمصدر محذوف؛ أي: غلّوا غير الحق؛ يعني: غلّوا باطلاً، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ
ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ أي: أسلافكم وأئمتكم الذين كانوا على الضلال قبل مبعث النبي ﷺ،
﴿وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ ممن تابعتهم، ﴿وَضَلُّوا﴾ لما بعث رسول الله ﷺ ﴿عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ ﴿٧٧﴾
حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه.

﴿٧٨﴾ ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾: قيل:
إن أهل أيلة لما اعتدوا في السبت.. قال داود: اللهم العنهم واجعلهم آية، فمسخوا قرده، ولما
كفر أصحاب عيسى بعد المائدة.. قال عيسى: اللهم عذب من كفر بعد ما أكل من المائدة عذاباً
لم تعذبه أحداً من العالمين، والعنهم كما لعنت أصحاب السبت، فأصبحوا خنازير، وكانوا
خمسة آلاف رجل، ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ ﴿٧٨﴾: ذلك اللعن بعصيانهم واعتدائهم.

﴿٧٩﴾ ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾: لا ينهى بعضهم بعضاً
﴿عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾: عن قبيح فعلوه، ومعنى وصف المنكر بـ (فعلوه) ولا يكون النهي بعد
الفعل: أنهم لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه، أو: عن مثل منكر فعلوه، أو: عن منكر أرادوا
فعله، أو: المراد: لا ينتهون عن منكر فعلوه، بل يصرون عليه؛ يقال: تنهى عن الأمر وانتهى
عنه: إذا امتنع منه وتركه، ثم عجب من سوء فعلهم مؤكداً لذلك بالقسم بقوله: ﴿لَبِئْسَ مَا
كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٧٩﴾، وفيه دليل على أن ترك النهي عن المنكر من العظائم، فيا حسرة على
المسلمين في إعراضهم عنه.

تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٨٠﴾ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُواهُمْ
 أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨١﴾ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ
 أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيكَ ذَلِكَ يَأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَّتَ
 وَرُفْقَانَا وَأَنْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٢﴾

﴿٨٠﴾ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿٨٠﴾ هم: منافقو أهل الكتاب، كانوا
 يُؤاؤن المشركين ويصافونهم، ﴿لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾: لبئس شيئاً
 قدموه لأنفسهم سخط الله عليهم؛ أي: موجب سخط الله، ﴿وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ ﴿٨٠﴾ أي:
 في جهنم.

﴿٨١﴾ ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ إيماناً خالصاً بلا نفاق، ﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: محمد ﷺ،
 ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ﴾ يعني: القرآن ﴿مَا اتَّخَذُواهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾: ما اتخذوا المشركين أولياء؛ يعني: أن
 موالاة المشركين تدلُّ على نفاقهم، ﴿وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿٨١﴾: مستمرُّون في كفرهم
 ونفاقهم، أو: معناه: ولو كان هؤلاء اليهود يؤمنون بالله، وبموسى، وما أنزل إليه؛ يعني:
 التوراة.. ما اتخذوا المشركين أولياء، كما لم يؤا لهم المسلمون، ولكن كثيراً منهم فاسقون:
 خارجون عن دينهم، فلا دين لهم أصلاً.

﴿٨٢﴾ ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ﴾: هو مفعول ثانٍ لـ (تجدن)،
 و(عداوة): تمييز، ﴿وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾: عطف عليهم، ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾
 التَّبِيعَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيكَ اللام: تتعلق بـ (عداوة) و(مودة)، وَصَفَ الْيَهُودَ بِشِدَّةِ الشَّكِيمَةِ،
 وَالنَّصَارَى بِلَيِّنِ الْعَرِيكََةِ^(١)، وَجُلَّ الْيَهُودُ قُرْنَاءُ الْمَشْرِكِينَ فِي شِدَّةِ الْعَدَاوَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَنَبَّهَ عَلَى
 تَقَدُّمِ قَدِيمِهِمْ فِيهَا بِتَقْدِيمِهِمْ عَلَى الْمَشْرِكِينَ، ﴿ذَلِكَ يَأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَّتَ وَرُفْقَانَا﴾ أي: علماء
 وعباداً، ﴿وَأَنْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿٨٢﴾ عِلَّلَ سُهولةَ مَاخِذِ النَّصَارَى وَقُرْبَ مَوَدَّتِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ
 مِنْهُمْ قِسِيِّينَ وَرُفْقَانًا، وَأَنَّ فِيهِمْ تَوَاضُعًا وَاسْتِكَانَةً، وَالْيَهُودُ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى
 أَنَّ الْعِلْمَ أَنْفَعُ شَيْءٍ، وَأَهْدَاهُ إِلَى الْخَيْرِ وَإِنْ كَانَ عِلْمُ الْقِسِيِّينَ، وَكَذَا غَمُّ الْآخِرَةِ وَإِنْ كَانَ فِي
 رَاهِبٍ^(٢)، وَالْبَرَاءَةُ مِنَ الْكِبَرِ وَإِنْ كَانَتْ فِي نَصْرَانِيٍّ.

(١) يقال: فلان شديد الشكيمة: إذا كان شديد النفس أنفاً ألياً.

(٢) غمُّ الْآخِرَةِ؛ أي: الغمُّ خوفاً من الْآخِرَةِ.

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا
فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨٣﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ
الصَّالِحِينَ ﴿٨٤﴾

﴿٨٣﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ: وَصَفَهُمْ بِرِقَّةِ القلوب، وأنهم يَبْكُونَ عند استماع القرآن، كما رُوِيَ عن النجاشي أنه قال لجعفر ابن أبي طالب حين اجتمع في مجلسه المهاجرون إلى الحبشة والمشركون وهم يقرؤونه عليهم: هل في كتابكم ذكرُ مريم؟ قال جعفر: فيه سورة تُنسبُ إلى مريم، فقرأها إلى قوله: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [مريم: ٣٤]، وقرأ (سورة طه) إلى قوله: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى﴾ [طه: ٩]، فبكى النجاشي، وكذلك فعل قومه الذين وفدوا على رسول الله ﷺ، وهم سبعون رجلاً حين قرأ عليهم (سورة يس) فَبَكَوْا^(١).

(تفيض من الدمع): تمتلئ من الدمع حتى تفيض؛ لأن الفيض أن يمتلئ الإناء أو غيره حتى يَطْلُعَ ما فيه من جوانبه، فَوُضِعَ الفيض الذي هو من الامتلاء موضع الامتلاء، أو: قصدت المبالغة في وصفهم بالبكاء، فجعلت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها؛ أي: تسيل من أجل البكاء، و(من) في (مما عرفوا): لابتداء الغاية، على أن فيض الدمع ابتداءً ونشأً من معرفة الحق، وكان من أجله^(٢)، و(من) في (من الحق): لتبيين الموصول الذي هو (ما عرفوا)، أو: للتبويض، على أنهم عرفوا بعض الحق فأبكاهم، فكيف إذا عرفوا كله، وقرؤوا القرآن، وأحاطوا بالسنة؟ ﴿يَقُولُونَ﴾: حال من ضمير الفاعل في (عرفوا)، ﴿رَبَّنَا آمَنَّا﴾ بمحمد ﷺ، والمراد: إنشاء الإيمان والدخول فيه، ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾: مع أمة محمد عليه السلام، الذين هم شهداء على سائر الأمم يوم القيامة ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]، وقالوا ذلك؛ لأنهم وجدوا ذكرهم في الإنجيل كذلك.

﴿٨٤﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ: إنكار واستبعاد لانتفاء الإيمان مع قيام موجب، وهو الطمع في إنعام الله عليهم بصحبة الصالحين، وقيل: لما رجعوا إلى قومهم.. لا مؤهم، فأجابوهم بذلك، (وما لنا): مبتدأ وخبر، و(لا نؤمن): حال؛ أي: غير مؤمنين، كقولك: ما لك قائماً؟

(١) روى الطبري في «تفسيره» (٥٠٨/١٠) عن سيدنا عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما أن هذه الآية نزلت في النجاشي وأصحابه.

(٢) ويجوز أن تكون تعليلية.

فَأَنبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٨٦﴾

﴿وَمَا جَاءَنَا﴾: وبما جاءنا ﴿مِنَ الْحَقِّ﴾ يعني: محمداً والقرآن، ﴿وَنَطْمَعُ﴾: حال من ضمير الفاعل في (نؤمن)، والتقدير: ونحن نطمع^(١) ﴿أَن يُدْخِلَنَا رَبُّنَا﴾ الجنة ﴿مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾: الأنبياء والمؤمنين.

﴿٨٥﴾ ﴿فَأَنبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا﴾ أي: بقولهم: (ربنا آمنا)، وتصديقهم ذلك، ﴿جَنَّتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ وفيه دليل على أن الإقرار داخل في الإيمان كما هو مذهب الفقهاء، وتعلقت الكرامة في أن الإيمان مجرد القول بقوله: (بما قالوا)، لكن الشئ بفيض الدمع في السباق، وبالإحسان في السياق يدفع ذلك^(٢)، وأنى يكون مجرد القول إيماناً وقد قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨] نفى الإيمان عنهم مع قولهم: (آمنا بالله)؛ لعدم التصديق بالقلب، وقال أهل المعرفة: الموجود منهم ثلاثة أشياء^(٣): البكاء على الجفاء^(٤)، والدعاء على العطاء، والرضا بالقضاء، فمن ادعى المعرفة ولم يكن فيه هذه الثلاثة.. فليس بصادق في دعواه.

﴿٨٦﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾: هذا أثر الرد في حق الأعداء، والأول أثر القبول للأولياء.

ونزل في جماعة من الصحابة رضي الله عنهم، حلفوا أن يترهبوا ويلبسوا المسوح، ويقوموا الليل، ويصوموا النهار، ويسبحوا في الأرض، ويجبوا مذاكيرهم، ولا يأكلوا اللحم والودك^(٥)، ولا يقربوا النساء والطيب^(٦):

(١) قَدَّرَ: ونحن نطمع؛ لتكون واو الحال داخلة على جملة اسمية؛ لأن المضارع المثبت لا تدخل عليه واو الحال.

(٢) السَّابِقُ: ما كان قبل الكلام، واللَّحَاقُ: ما كان بعده، والسَّيَاقُ: ما كان قبل الكلام أو بعده. انظر «الإكليل» (٨٢/٣).

(٣) أي: المؤمنون الكاملون هم من وجد فيهم هذه الأشياء الثلاثة.

(٤) الجفاء: سوء المعاشرة، والمراد هنا: الغفلة والمعصية.

(٥) المُسَوِّحُ: الغليظ من اللباس، يجبوا: يقطعوا، المذاكير: جمع ذكر، الودك: الشحم.

(٦) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٥١٩/١٠) عن مجاهد.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيبَتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَأَنْتُمْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٨٩﴾

﴿٨٧﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيبَتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾: ما طاب ولدٌ من الحلال؛ ومعنى (لا تحرموا): لا تمنعوها أنفسكم كمنع التحريم، أو: لا تقولوا: حرمانها على أنفسنا؛ مبالغة منكم في العزم على تركها؛ ترهداً منكم وتقشفاً.

وروي: أن رسول الله ﷺ كان يأكل الدجاج^(١)، والفالوذ^(٢)، وكان يعجبه الحلواء والعسل^(٣)، وقال: «إن المؤمن حُلُوٌّ يحبُّ الحلاوة»^(٤)، وعن الحسن: أنه دُعِيَ إلى طعامٍ ومعه فرقْدُ السَّبْخِي وأصحابه، فقعّدوا على المائدة وعليها الألوان من الدجاج المسمن والفالوذ وغير ذلك، فاعتزَل فرقْدُ ناحية، فسأل الحسنُ أهو صائم؟ قالوا: لا، ولكنه يكره هذه الألوان، فأقبل الحسنُ عليه وقال: يا فُرَيْقِدُ أترى لُعَابَ النَحْلِ يَلْبَابِ الْبُرِّ يخالصُ السَّمْنَ يَعْبِيهِ مُسْلِمٌ؟!، وعنه أنه قيل له: فلان لا يأكل الفالوذ، ويقول: لا أؤدّي شكره، فقال: أفيسرُّ الماء البارد؟ قالوا: نعم، قال: إنه جاهلٌ أن نعمة الله عليه في الماء البارد أكبرُ من نعمته عليه في الفالوذ^(٥)، ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾: ولا تُجاوزوا الحدَّ الذي حدَّ عليكم في تحريمٍ أو تحليل، أو: ولا تتعدّوا حدودَ ما أحلَّ لكم إلى ما حرّم عليكم، أو: ولا تُسرفوا في تناولِ الطيبات، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ ﴿حدوده﴾.

﴿٨٨﴾ ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ (حلالاً): حالٌ من (ما رزقكم الله)، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾: توكيدٌ للتوصية بما أمر به، وزاده توكيداً بقوله: ﴿الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾؛ لأن الإيمان به يوجب التقوى فيما أمر به ونهى.

﴿٨٩﴾ ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ اللغو في اليمين: الساقط الذي لا يتعلق به حكمٌ،

(١) رواه البخاري (٥٥١٨)، ومسلم (١٦٤٩) عن سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

(٢) الفالوذ، والفالوذج: حلواء تُصنع من الدقيق والماء والعسل، وجاء في «المستدرک» (١٠٩/٤) أن النبي ﷺ كان في بعض أصحابه فصنع طعاماً من الدقيق والسمن والعسل فاكل وأكلوا معه.

(٣) رواه البخاري (٥٤٣١) ومسلم (١٤٧٤) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها.

(٤) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٨٨/٨)، وانظر «المقاصد الحسنة» (ص ٤٩١).

(٥) روى نحوه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (١٧٦/٧).

وهو أن يحلف على شيء يرى أنه كذلك وليس كما ظنَّ، وكانوا حلفوا على تحريم الطيبات على ظنَّ أنه قربة، فلما نزلت الآية.. قالوا: فكيف أيماننا؟ فنزلت، وعند الشافعي رحمه الله: ما يجري على اللسان بلا قصد^(١)، ﴿وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ أي: بتعقيدكم الأيمان، وهو توثيقها، وبالتخفيف: كوفي غير حفص^(٢)، والعقد: العزم على الوفاء، وذا لا يتصور في الماضي، فلا كفارة في الغموس، وعند الشافعي رحمه الله: القصد بالقلب، ويمين الغموس مقصودة، فكانت معقودة، فكانت الكفارة فيها مشروعة^(٣)؛ والمعنى: ولكن يؤخذكم بما عقدتم إذا حنثتم، فحذف وقت المواخذة؛ لأنه كان معلوماً عندهم، أو: ينكث ما عقدتم، فحذف المضاف، ﴿فَكَفَّرْتُمُوهَا﴾ أي: فكفارة نكثيها، أو: فكفارة معقود الأيمان، والكفارة: الفعل التي من شأنها أن تكفر الخطيئة؛ أي: تسترّها، ﴿إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ﴾ هو: أن يغديهم ويغشّيهم، ويجوز أن يعطيهم بطريق التمليك، وهو لكل واحد نصف صاع من بُرٍّ، أو صاع من شعير، أو صاع من تمر، وعند الشافعي رحمه الله: مد لكل مسكين^(٤)، ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ أي: غداء وعشاء؛ من بُرٍّ؛ إذ الأوسع: ثلاث مرات مع الإدام، والأدنى: مرة من تمر أو شعير^(٥)، ﴿أَوْ كَسَوْتُمْهُمُ﴾: عطف على (إطعام)، أو على محل (من أوسط)؛ ووجهه: أن (من أوسط): بدل من (إطعام)، والبدل هو المقصود في الكلام، وهو ثوب يغطي العورة، وعن ابن عمر رضي الله عنه: إزار وقميص أو رداء^(٦)، ﴿أَوْ تَحَرِيرُ رَقَبَةٍ﴾: مؤمنة أو كافرة؛ لإطلاق النص، وشرط الشافعي رحمه الله الإيمان؛ حملاً للمطلق على المقيّد في كفارة القتل^(٧)، ومعنى (أو): التخيير، وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث، ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ إحداها ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾

(١) انظر «حاشية ابن عابدين» (٧٠٦/٣)، و«نهاية المحتاج» (١٧٩/٨).

(٢) قرأ ابن ذكوان: «عاقذتم»، وشعبة وحمزة والكسائي وخلف: «عَقَّدْتُمْ»، والباقون: «عَقَّدْتُمْ». انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٦).

(٣) انظر «حاشية ابن عابدين» (٣٨١/٣) و«حاشية الجمل على شرح منهج الطلاب» (٢٩٣/٥)، وسميت غموساً؛ لأنها تغمس صاحبها في الإثم، ثم في النار.

(٤) انظر «حاشية ابن عابدين» (٧٢٥/٣)، و«نهاية المحتاج» (١٨٢/٨).

(٥) أي: فالوسط: مرتان.

(٦) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٥٠/١٠) والرواية فيه: (ورداء).

(٧) انظر «المبسوط» للسرخسي (٢/٧)، و«نهاية المحتاج» (١٨٢/٨).

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾

متتابعات؛ لقراءة أبيّ وابن مسعود كذلك^(١)، ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿كَفَرَةٌ أَيْمَنِيكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ وخِشْتُمْ، فترك ذكر الحنث؛ لوقوع العلم بأن الكفارة لا تجب بنفس الحلف؛ ولذا لم يجز التكفير قبل الحنث^(٢)، ﴿وَاحْفَظُوا أَيْمَنِيكُمْ﴾: فَبَرُّوا فِيهَا وَلَا تَحْنُوا إِذَا لَمْ يَكُنِ الْحَنْثُ خَيْرًا، أو: ولا تحلفوا أصلاً، ﴿كَذَلِكَ﴾: مثل ذلك البيان ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ ءَايَاتِهِ﴾: أعلام شريعته وأحكامه؛ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٨٩) نعمته فيما يعلمكم ويُسهّل عليكم المخرج منه.

﴿٩٠﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ أي: القمار، ﴿وَالْأَنْصَابُ﴾: الأصنام؛ لأنها تُنصبُ فتعبُد، ﴿وَالْأَزْلَامُ﴾ وهي: القداح التي مرّت، ﴿رِجْسٌ﴾: نجس، أو: خبيث مستقذر ﴿مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾؛ لأنه يَحْمِلُ عليه، فكأنه عمله، والضمير في ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾: يرجع إلى الرجس، أو: إلى عمل الشيطان، أو: إلى المذكور، أو: إلى المضاف المحذوف، كأنه قيل: إنما تعاطي الخمر والميسر؛ ولذا قال: (رجس)، ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(٩٠) أكد تحريم الخمر والميسر من وجوه؛ حيث صدرَ الجملة بـ(إنما)، وقرنهما بعبادة الأصنام، ومنه الحديث: «شارب الخمر كعابد الوثن»^(٣)، وجعلهما رجساً من عمل الشيطان، ولا يأتي منه إلا الشرُّ البحتُ، وأمر بالاجتناب، وجعل الاجتناب من الفلاح، وإذا كان الاجتناب فلاحاً.. كان الارتكاب خساراً.

﴿٩١﴾ ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾: ذكر ما يتولدُ منهما من الوبال، وهو وقوع التعادي والتباغض بين أصحاب الخمر والقمار، وما يؤدّيان إليه من الصّدّ عن ذكر الله، وعن مراعاة أوقات الصلاة، وخصّ الصلاة من بين الذكر لزيادة درجتها، كأنه قال: وعن الصلاة خصوصاً، وإنما جمع الخمر والميسر مع الأنصاب والأزلام أولاً ثم أفردهما آخرًا؛ لأن الخطاب مع المؤمنين، وإنما نهاهم عما كانوا يتعاطونه من شرب الخمر واللعب بالميسر، وذكر الأنصاب والأزلام؛ لتأكيد تحريم الخمر

(١) روى هذه القراءة عنهما: البيهقي في «السنن الكبرى» (٦٠/١٠).

(٢) يجوز عند الشافعية تقديم الكفارة بغير الصوم على الحنث. انظر «نهاية المحتاج» (١٨١/٨).

(٣) رواه الهيثمي في «بغية الباحث» (٥٩١/٢) عن سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، وعند ابن ماجه (٣٣٧٥) من رواية سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه: «مدمن الخمر كعابد وثن».

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْعُ الْمُبِينُ ﴿٩٢﴾ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا يُحِبُّ الْمَحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ، بِالْغَيْبِ فَمَنْ أَعَدَّيْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٤﴾

والميسر، وإظهار أن ذلك جميعاً من أعمال أهل الشرك، وكأنه لا مباينة بين عابد الصنم وشارب الخمر والمقامر، ثم أفردهما بالذكر؛ ليُعلم أنهما المقصود بالذكر، ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ ﴿٩١﴾: من أبلغ ما يُنهي به، كأنه قيل: قد تلي عليكم ما فيهما من الصوارف والزواجر فهل أنتم مع هذه الصوارف منتهون؟ أم أنتم على ما كنتم عليه كأن لم تُوعظوا، ولم تُزجرُوا؟

﴿٩٢﴾ ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا﴾: وكونوا حذرين خاشعين؛ لأنهم إذا حذروا.. دعاهم الحذر إلى اتقاء كل سيئة، وعمل كل حسنة، ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن ذلك ﴿فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْعُ الْمُبِينُ﴾ ﴿٩٢﴾ أي: فاعلموا أنكم لم تضروا بتوليكم الرسول؛ لأنه ما كلف إلا البلاغ المبين بالآيات، وإنما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كُلِّفْتُمُوهُ.

﴿٩٣﴾ ونزل فيمن تعاطى شيئاً من الخمر والميسر قبل التحريم^(١):

﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ أي: شربوا من الخمر، وأكلوا من مال القمار قبل تحريمهما ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا﴾ الشرك، ﴿وَأَمَنُوا﴾ بالله، ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ بعد الإيمان، ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ الخمر والميسر بعد التحريم، ﴿وَأَمَنُوا﴾ بتحريمهما، ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ سائر المحرمات، أو: الأول: عن الشرك، والثاني: عن المحرمات، والثالث: عن الشبهات، ﴿وَأَحْسَنُوا﴾ إلى الناس، ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٩٣﴾.

﴿٩٤﴾ ولما ابتلاهم الله بالصيد عام الحديبية وهم محرمون، وكثر عندهم حتى كان يَغشاهم في رحالهم فيستمكنون من صيده أخذاً بأيديهم، وطعنوا برماحهم.. نزل:

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ ومعنى يبلو: يختبر، وهو من الله تعالى لإظهار ما عَلِمَ من العبد على ما عَلِمَ، لا ليَعْلَمَ ما لم يَعْلَمَ، و(من): للتبعض؛ إذ لا يحرم كل صيد، أو: لبيان الجنس، ﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾: ليعلم الله خوف الخائف منه بالامتناع عن الاصطياد موجوداً كما كان يعلم قبل وجوده أنه يوجد؛ لِيُثَبِّتَ على عمله، لا على

(١) رواه البخاري (٢٤٦٤) ومسلم (١٩٨٠) عن سيدنا أنس رضي الله عنه.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَرَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهُ عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ وَمَنْ عَادَ فَيَنْقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٩٥﴾

عَلِمَهُ بِهِ، ﴿فَمِنْ أَعْدَى﴾ فصاد ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الابتلاء ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٩٤﴾ قَلَّ فِي قَوْلِهِ (بشيءٍ من الصيد)؛ لِيُعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْفِتَنِ الْعِظَامِ، وَ(تَنَالَهُ): صِفَةٌ ل (شيء).

﴿٩٥﴾ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَقْتُلُوا الصَّيْدَ﴾ أَي: الْمَصِيدَ؛ إِذِ الْقَتْلُ إِنَّمَا يَكُونُ فِيهِ، ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ أَي: مُحْرَمُونَ، جَمْعُ حَرَامٍ، كَرُدْجٍ فِي جَمْعِ رَدَاحٍ^(١)، فِي مَحَلِّ النَّصَبِ عَلَى الْحَالِ مِنْ ضَمِيرِ الْفَاعِلِ فِي (تَقْتُلُوا)، ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا﴾: حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ الْفَاعِلِ؛ أَي: ذَاكِرًا لِإِحْرَامِهِ، أَوْ عَالِمًا أَنَّ مَا يَقْتُلُهُ مِمَّا يَحْرُمُ قَتْلُهُ عَلَيْهِ، فَإِنْ قَتَلَهُ نَاسِيًا لِإِحْرَامِهِ، أَوْ رَمَى صَيْدًا وَهُوَ يَظُنُّ أَنَّهُ لَيْسَ بِصَيْدٍ.. فَهُوَ مَخْطِئٌ، وَإِنَّمَا شُرِطَ التَّعَمُّدُ فِي الْآيَةِ مَعَ أَنَّ مُحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ يَسْتَوِي فِيهَا الْعَمْدُ وَالْخَطَأُ؛ لِأَنَّ مُؤَرِّدَ الْآيَةِ فِيمَنْ تَعَمَّدَ، فَقَدْ رَوَى: أَنَّهُ عَنْ لَهُمْ فِي عَمْرَةِ الْحَدِيدِيَّةِ حِمَارٌ وَحَشٍ^(٢)، فَحَمَلَ عَلَيْهِ أَبُو الْيَسْرِ، فَقَتَلَهُ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّكَ قَتَلْتَ الصَّيْدَ وَأَنْتَ مُحْرَمٌ، فَنَزَلَتْ^(٣)، وَلِأَنَّ الْأَصْلَ فَعْلُ الْمُتَعَمَّدِ، وَالْخَطَأُ مُلْحَقٌ بِهِ لِلتَّغْلِيظِ، وَعَنْ الزَّهْرِيِّ: نَزَلَ الْكِتَابُ بِالْعَمْدِ، وَوَرَدَتِ السَّنَةُ بِالْخَطَأِ، ﴿فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ﴾: كُوفِيٌّ؛ أَي: فَعَلِيهِ جَزَاءٌ يَمَاطِلُ مَا قَتَلَ مِنَ الصَّيْدِ، وَهُوَ قِيَمَةُ الصَّيْدِ، يُقَوَّمُ حَيْثُ صِيدَ، فَإِنْ بَلَغَتْ قِيَمَتُهُ ثَمَنَ هَدْيٍ.. خَيْرٌ بَيْنَ أَنْ يُهْدِيَ مِنَ النَّعْمِ مَا قِيَمَتُهُ قِيَمَةُ الصَّيْدِ، وَبَيْنَ أَنْ يَشْتَرِيَ بِقِيَمَتِهِ طَعَامًا فَيُعْطِيَ كُلَّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ، أَوْ صَاعًا مِنْ غَيْرِهِ، وَإِنْ شَاءَ.. صَامَ عَنْ طَعَامِ كُلِّ مَسْكِينٍ يَوْمًا، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ وَالشَّافِعِيِّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى مِثْلُهُ: نَظِيرُهُ مِنَ النَّعْمِ، فَإِنْ لَمْ يَوْجَدْ لَهُ نَظِيرٌ مِنَ النَّعْمِ.. فَكَمَا مَرَّ^(٤)، ﴿فَجَزَاءٌ مِثْلُ﴾ عَلَى

(١) يُقَالُ: بَيْتٌ رَدَاحٌ؛ أَي: وَاسِعٌ.

(٢) عَنْ لَهُمْ: ظَهَرَ.

(٣) قَالَ الطَّبِيبِيُّ فِي «فَتْوحِ الْغَيْبِ» (٤٨٢/٥): مَا وَجَدْتُ حَدِيثَ أَبِي الْيَسْرِ فِي الْأَصُولِ. وَذَكَرَهُ الشَّافِعِيُّ فِي «مُسْنَدِهِ» (٣٣٦/١) بِإِسْنَادٍ، وَفِي «الْبَخَارِيِّ» (١٨٢٣) وَمُسْلِمٍ (١١٩٦) عَنْ سَيِّدِنَا أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ صَادَ حِمَارًا وَحَشًا عَامَ الْحَدِيدِيَّةِ وَلَمْ يَكُنْ مُحْرَمًا.

(٤) عِنْدَ الْإِمَامِ مُحَمَّدٍ: يَجِبُ الْمِثْلُ مِنْ حَيْثُ الصُّورَةُ وَالْجُثَّةُ، وَمَا لَا نَظِيرَ لَهُ تَجِبُ فِيهِ الْقِيَمَةُ، وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ: يَتَخَيَّرُ فِي الصَّيْدِ الْمِثْلِي بَيْنَ ذَبْحِ مِثْلِهِ وَالصَّدَقَةِ بِهِ عَلَى مَسَاكِينِ الْحَرَمِ، وَبَيْنَ أَنْ يَقُومَ الْمِثْلِي دِرَاهِمًا وَيَشْتَرِيَ بِهِ طَعَامًا لَهُمْ، أَوْ يَصُومَ عَنْ كُلِّ مَدٍّ يَوْمًا، وَغَيْرَ الْمِثْلِي بِتَصَدُقِ بِقِيَمَتِهِ طَعَامًا أَوْ يَصُومَ. انْظُرْ «الْاِخْتِيَارَ لِتَعْلِيلِ الْمَخْتَارِ» (١٦٧/١)، وَ«مَنْهَاجُ الطَّالِبِينَ» (ص ٩٢).

الإضافة: غيرهم^(١)، وأصله: فجزاء مثل ما قتل؛ أي: فعليه أن يجزي مثل ما قتل، ثم أضيف، كما تقول: عجب من ضرب زيداً، ثم: من ضرب زيد^(٢)، ﴿مِنَ النَّعَمِ﴾: حال من الضمير في (قتل)؛ إذ المقتول يكون من النعم، أو: صفة ل (جزاء)، ﴿يَحْكُمُ بِهِ﴾: بمثل ما قتل ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾: حكمان عادلان من المسلمين؛ وفيه دليل على أن المثل: القيمة؛ لأن التقويم مما يحتاج إلى النظر والاجتهاد دون الأشياء المشاهدة؛ ولأن المثل المطلق في الكتاب والسنة والإجماع مقيد بالصورة والمعنى، أو بالمعنى لا بالصورة، أو بالصورة بلا معنى^(٣)، ولأن القيمة أريدت فيما لا مثل له صورة إجماعاً، فلم يبق غيرها مراداً؛ إذ لا عموم للمشارك.

فإن قلت: قوله: (من النعم): ينافي تفسير المثل بالقيمة

قلت: من أوجب القيمة.. خير بين أن يشتري بها هدياً، أو طعاماً، أو يصوم، كما خير الله تعالى في الآية، فكان (من النعم) بياناً للهدى المشتري بالقيمة في أحد وجوه التخيير؛ لأن من قوّم الصيد واشترى بالقيمة هدياً فأهداه.. فقد جزي بمثل ما قتل من النعم، على أن التخيير الذي في الآية بين أن يجزي بالهدى، أو يكفر بالإطعام، أو الصوم.. إنما يستقيم إذا قوّم ونظر بعد التقويم أي الثلاثة يختار؟ فأما إذا عمّد إلى النظر وجعله الواجب وحده من غير تخيير، فإذا كان شيئاً لا نظير له قوّم حينئذ، ثم تخير بين الإطعام والصيام.. ففيه نبؤ عما في الآية؛ ألا ترى إلى قوله: ﴿أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ كيف خير بين الأشياء الثلاثة؟ ولا سبيل إلى ذلك إلا بالتقويم.

﴿هَدْيًا﴾: حال من الهاء في (به)؛ أي: يحكم به في حال الهدى، ﴿بَلَّغَ الْكَعْبَةِ﴾: صفة (لهدياً)؛ لأن إضافته غير حقيقة^(٤)، ومعنى بلوغه الكعبة: أن يُذبح بالحرم، فأما التصديق به.. فحيث شئت، وعند الشافعي رحمه الله: في الحرم^(٥)، ﴿أَوْ كَفَّارَةٌ﴾: معطوف على (جزاء) ﴿طَعَامًا﴾: بدل من (كفارة)، أو: خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هي طعام، ﴿أو كفارة طعام﴾ على

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٦).

(٢) فهو من إضافة المصدر إلى مفعوله، ومعنى يجزي: يُعطي.

(٣) المثل صورة: المماثل في الشكل، والمثل معنى: القيمة، فقيمة الشيء مماثلة له حكماً.

(٤) أي: هي إضافة لفظية للتخفيف؛ لأنها من إضافة اسم الفاعل إلى مفعوله، والأصل: (بالغاً الكعبة) وهذه الإضافة لا تفيد تعريف المضاف، فصح كون (بالغ) صفة للنكرة.

(٥) انظر «البنية شرح الهداية» (٣٨٦/٤)، و«نهاية المحتاج» (٣٥٩/٣).

أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلْغَنَاءِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ
الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩٦﴾

الإضافة: مدنيّ وشاميّ^(١)، وهذه الإضافة لتبيين المضاف، كأنه قيل: أو كفارة من طعام ﴿مَسْكِينٍ﴾، كما تقول: خاتم فضة؛ أي: خاتم من فضة، ﴿أَوْ عَدْلٍ﴾ وقرئ بكسر العين^(٢)، قال الفراء: العدل: ما عدل الشيء من غير جنسه، كالصوم والإطعام، والعدل: مثله من جنسه، ومنه: عدلا الحمل؛ يقال: عندي غلام عدل غلامك، بالكسر: إذا كان من جنسه، فإن أريد أن قيمته كقيمته ولم يكن من جنسه.. قيل: هو عدل غلامك، بالفتح، ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى الطعام ﴿صِيَامًا﴾: تمييز، نحو: لي مثله رجلاً، والخيار في ذلك إلى القاتل، وعند محمد رحمه الله: إلى الحكمين^(٣)؛ ﴿لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ﴾: متعلق بقوله: (فجزاء) أي: فعليه أن يجازي أو يكفر؛ ليدوق سوء عاقبة هتكه لحُرمة الإحرام، والوبال: المكروه والضرر الذي ينال في العاقبة من عمل سوء؛ لِثِقَلِهِ عَلَيْهِ؛ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ [المزمل: ١٦] أي: ثقيلاً شديداً، والطعام الوبيل: الذي يثقل على المعدة فلا يستمر، ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ سَافً﴾ لكم من الصيد قبل التحريم، ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ إلى قتل الصيد بعد التحريم، أو: في ذلك الإحرام ﴿فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ بالجزاء، وهو: خبر مبتدأ محذوف، تقديره: فهو ينتقم الله منه^(٤)، ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ بإلزام الأحكام، ﴿ذُو أَنْفِقَةٍ﴾ لمن جاوز حدود الإسلام.

﴿٩٦﴾ ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾: مَصِيدَاتُ الْبَحْرِ مما يؤكل، ومما لا يؤكل، ﴿وَطَعَامُهُ﴾: وما يُطْعَم من صيده؛ والمعنى: أُحِلَّ لَكُمْ الانتفاع بجميع ما يُصَادُ في البحر، وأُحِلَّ لَكُمْ أكلُ المأكول منه، وهو السمك وحده؛ ﴿مَتَاعًا لَكُمْ﴾: مفعولٌ له؛ أي: أُحِلَّ لَكُمْ؛ تمتيعاً لكم، ﴿وَاللِّسْيَارَةِ﴾: وللمسافرين؛ والمعنى: أُحِلَّ لَكُمْ طعامه؛ تمتيعاً لِتُنَائِكُمْ يَأْكُلُونَهُ طَرِيقاً^(٥)، وَلِسْيَارَتِكُمْ يَتَزَوَّدُونَهُ قَدِيداً^(٦)، كما تزود موسى عليه السلام الحوت في مسيره إلى الخضر،

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٦).

(٢) قراءة شاذة. انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٥٣٦).

(٣) انظر «البنية شرح الهداية» (٤/ ٣٨٣).

(٤) الفاء الرابطة لجواب الشرط إذا دخلت على المضارع الذي يصح وقوعه بعد أداة الشرط.. وجب رفعه، وقُدِّرَ

بعدها مبتدأ، فتكون الفاء داخلة على جملة اسمية. انظر «شرح التسهيل» لابن مالك (٤/ ٧٩).

(٥) التَّائِي: جمع تاني، وهو المقيم.

(٦) القديد: المجفف.

جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبَدُ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِ ﴿٩٧﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٨﴾ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٩٩﴾

﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ﴾: ما صيد فيه، وهو ما يُفَرِّخُ فيه وإن كان يعيش في الماء في بعض الأوقات كالبط، فإنه بري؛ لأنه يتولد في البر، والبحر له مرعى، كما للناس متجر، ﴿مَا دُمْتُمْ حُرَمًا﴾: محرمين، ﴿وَأَنْقُوا اللَّهَ﴾ في الاصطياد في الحرم، أو في الإحرام، ﴿الَّذِي إِلَيْهِ تُعْشَرُونَ﴾: تُبعثون فيجزئكم على أعمالكم.

﴿٩٧﴾ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ أي: صَيَّرَ ﴿الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾: بدل أو عطف بيان، ﴿قِيَمًا﴾: مفعول ثانٍ، أو: (جعل) بمعنى: خَلَقَ، و(قياماً): حال، ﴿لِلنَّاسِ﴾ أي: انتعاشاً لهم في أمر دينهم، ونهوضاً إلى أغراضهم في معاشهم ومعادهم؛ لما يَتِمُّ لهم من أمر حجهم وعمرتهم، وأنواع منافعهم، قيل: لو تركوه عاماً.. لم يُنظروا ولم يُؤَخَّروا^(١)، ﴿وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾: والشهر الذي يُؤدَّى فيه الحج، وهو ذو الحجة؛ لأن لاختصاصه من بين الأشهر بإقامة موسم الحج فيه شأنًا قد علمه الله، أو: أريد به جنس الأشهر الحرم، وهو رجب، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ﴿وَالْهَدْيَ﴾: ما يُهدى إلى مكة، ﴿وَالْقَلْبَدُ﴾: والمقلد منه خصوصاً وهو البُذْنُ، فالثواب فيه أكثر، وبهاء الحج معه أظهر، ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى جعل الكعبة قياماً، أو: إلى ما ذُكِرَ من حفظ حرمة الإحرام بترك الصيد وغيره؛ ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِ﴾ ﴿٩٧﴾ أي: لتعلموا أن الله يعلم مصالح ما في السموات وما في الأرض، وكيف لا وهو بكل شيء عليم؟

﴿٩٨﴾ ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن استخف بالحرم والإحرام، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لأنَّه من عَظَّمَ المشاعر العظام، ﴿رَحِيمٌ﴾ ﴿٩٨﴾ بالجاني الملتجئ إلى البلد الحرام.

﴿٩٩﴾ ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾: تشديد في إيجاب القيام بما أمر به، وأن الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ، وقامت عليكم الحجة، ولزمتكم الطاعة، فلا عذر لكم في التفريط، ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ ﴿٩٩﴾ فلا يخفى عليه نفاقكم ووفائقكم.

(١) أي: لو تركوا الحج عاماً.. لأهلكهم الله.

قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَأُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدَّ لَكُمْ تَسْأَلُوهَا عَنْهَا حِينَ يُنْزَلُ الْقُرْآنُ بُدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾

﴿١٠٠﴾ «قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ» لما أخبر أنه يعلم ما يُبدون وما يكتُمون.. ذكر أنه لا يستوي خبيثهم وطيبهم، بل يُميز بينهما، فيعاقب الخبيث؛ أي: الكافر، ويثيب الطيب؛ أي: المسلم، «وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ» وآثروا الطيب وإن قل، على الخبيث وإن كثُر، وقيل: هو عامٌ في حلال المالِ وحرامه، وصالح العملِ وطالحه، وجيّد الناسِ ورديئهم، «يَأُولِي الْأَلْبَابِ» أي: العقول الخالصة؛ «لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» ﴿١٠٠﴾.

﴿١٠١﴾ كانوا يسألون النبي عليه السلام عن أشياء امتحاناً، فنزل^(١):

«يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ» قال الخليل وسيبويه وجمهور البصريين: أصله: شَيْءٌ^(٢)، بهمزة بينهما ألف، وهي (فُعلاء) من لفظ: شَيْءٍ، وهمزتها الثانية للتأنيث؛ ولذا لم تنصرف كحمرَاء، وهي مفردة لفظاً، جمعٌ معنًى، ولما استثقلت الهمزتان المجتمعتان.. قُدِّمَتِ الأولى التي هي لامُ الكلمة، فجعلت قبلَ الشين، فصَارَ وزنها (لفعاء)، والجملة الشرطية والمعطوفة عليها؛ أي: قوله: «إِنْ بُدَّ لَكُمْ تَسْأَلُوهَا عَنْهَا حِينَ يُنْزَلُ الْقُرْآنُ بُدَّ لَكُمْ»: صفةٌ لـ (أشياء)؛ أي: وإن تسألوا عن هذه التكاليف الصعبة في زمانِ الوحي وهو ما دامَ الرسول بين أظهرِكُم.. بُدَّ لكم تلك التكاليف التي تسوؤُكم؛ أي: تَعْمُكُم، وتَشُقُّ عليكم، تؤمرون بتحمّلها فتَعْرِضُونَ أنفسكم لغضبِ الله بالتفريط فيها، «عَفَا اللَّهُ عَنْهَا»: عفا الله عما سلف من مسألتكم، فلا تعودوا إلى مثلها، «وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ» لا يعاقبكم إلا بعد الإنذار.

﴿١٠٢﴾ والضميرُ في «قَدْ سَأَلَهَا»: لا يرجعُ إلى (أشياء) حتى يُعدَى ب: عن، بل يرجعُ إلى المسألة التي دلت عليها (لا تسألوا) أي: قد سأل هذه المسألة^(٣) «قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ»: من الأولين، «ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا»: صاروا بسببها «كَافِرِينَ» كما عُرف في بني إسرائيل.

(١) انظر «تفسير الطبري» (٩٨/١١).

(٢) «الكتاب» لسيبويه (٣٨٠/٤).

(٣) فالضمير مفعول مطلق؛ والمراد: سأل مثلها في كونها محظورةً ومستتعبةً للوبال قوم. انظر «تفسير الألوسي» (٤٠/٤).

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَّلَوْ كَانُوا أَبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾ يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فِئْتِنْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾

﴿١٠٣﴾ «مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ» كان أهل الجاهلية إذا نَتَجَتِ الناقة خمسة أبطن آخرها ذكرًا.. بَحَرُوا أَذْنَهَا؛ أي: شَقُّوها وامتنعوا من ركوبها وذبحها، ولا تُطْرَدُ عن ماءٍ ولا مرعى، واسمها البَحِيرَةُ، وكان يقول الرجل: إذا قَدِمْتُ من سفري، أو بَرَأْتُ من مرضي.. فناقتي سائبة، وجعلها كالبَحِيرَةِ في تحريم الانتفاع بها، وقيل: كان الرجل إذا أعتق عبداً.. قال: هو سائبة، فلا عَقْلَ بينهما ولا ميراث^(١)، وكانت الشاة إذا ولدت سبعة أبطن؛ فإن كان السابع ذكراً.. أكله الرجال، وإن كان أنثى.. أرسلت في الغنم، وكذا إن كان ذكراً وأنثى، وقالوا: وَصَلْتُ أَخَاهَا^(٢)، فالوصيلة بمعنى: الواصلة، وإذا نَتَجَتِ من صُلب الفحل عشرة أبطن.. قالوا: قد حَمَى ظهره، فلا يُركَبُ، ولا يُحْمَلُ عليه، ولا يمنع من ماءٍ ولا مرعى؛ ومعنى (ما جعل): ما شرع ذلك، ولا أمر به، ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بتحريمهم ما حَرَّمُوا ﴿يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ في نسبتهم هذا التحريم إليه، ﴿وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٠٣﴾ أن الله لم يحرم ذلك، وهم عوامهم.

﴿١٠٤﴾ «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ» أي: هَلُمُّوا إلى حكم الله ورسوله بأن هذه الأشياء غير محرمة ﴿قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ أي: كافينا ذلك، (حسبنا): مبتدأ، والخبر: (ما وجدنا)، و(ما): بمعنى الذي، والواو في: ﴿أَوَّلَوْ كَانُوا﴾ كَانَتْ آبَاؤُهُمْ: للحال، قد دخلت عليها همزة الإنكار، وتقديره: أَحَسْبُهُمْ ذلك ولو كان آبَاؤُهُمْ ﴿لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ ﴿١٠٤﴾ أي: الاقتداء إنما يصح بالعالم المهتدي، وإنما يُعرف اهتداؤه بالحُجَّة.

﴿١٠٥﴾ «يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ» انتصب (أنفسكم) بـ (عليكم)، وهو من أسماء الفعل؛ أي: الزموا إصلاح أنفسكم، والكاف والميم في (عليكم): في موضع جر؛ لأن اسم الفعل هو الجار والمجرور، لا (على) وحدها، ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾: رفع على الاستئناف، أو: جزم على جواب الأمر، وإنما ضُمَّتِ الراء؛ إتباعاً لضممة الضاد، ﴿مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ كان

(١) العَقْلُ: الدية.

(٢) أي: مَنَعَتْهُ من الذبح. انظر «الهداية إلى بلوغ النهاية» (٣/١٨٩٦).

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهِدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمُ مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا نَشْأَى بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى وَلَا نَكْتُمُ شَهِدَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَثَمِينَ ﴿١٠٦﴾

المؤمنون تذهب أنفسهم حسرةً على أهل العناد من الكفرة، يَتَمَنُّونَ دخولهم في الإسلام، فقول لهم: عليكم أنفسكم، وما كُلفتم من إصلاحها، لا يضرركم الضُّلالُ من دينكم إذا كنتم مُهتدين^(١)، وليس المراد ترك الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر؛ فإن تركهما مع القدرة عليهما لا يجوز^(٢)، ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾: رجوعكم، ﴿فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٠٦﴾ ثُمَّ يَجْزِيكُمْ عَلَى أَعْمَالِكُمْ.

﴿١٠٦﴾ روي: أنه خرج بُدَيْلُ مولى عمرو بن العاص، وكان من المهاجرين، مع عديٍّ وتميمٍ وكانا نصرانيين إلى الشام، فمرض بُدَيْلٌ، وكتب كتاباً فيه ما معه، وطرحه في متاعه ولم يُخبر به صاحبه، وأوصى إليهما أن يدفعَا متاعه إلى أهله، ومات، فَفَتَّشَا متاعه، فأخذا إناءً من فضة، فأصاب أهل بُدَيْلٍ الصحيفة، فطالبوهما بالإناء فَجَحَدَا، فرفعوهما إلى رسول الله ﷺ، فنزل^(٣):

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهِدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ﴾ ارتفع (اثنان)؛ لأنه خبرُ المبتدأ وهو (شهادة) بتقدير: شهادة بينكم شهادة اثنين، أو: لأنه فاعلُ (شهادة بينكم) أي: فيما فُرِضَ عليكم أن يشهد اثنين، واتَّسَعَ في (بين) فأضيف إليه المصدر، و(إذا): ظرفٌ للشهادة، و(حين الوصية): بدلٌ منه، وفي إبداله منه: دليلٌ على وجوب الوصية؛ لأن حضور الموت من الأمور الكائنة، وحين الوصية: بدلٌ منه، فيدلُّ على وجود الوصية، ولو وجدت بدون

(١) في «الكشاف» (٧١٨/١): لا يضرركم الضُّلالُ عن دينكم إذا كنتم مهتدين.

(٢) عن فيس بن أبي حازم، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال: أيها الناس، إنكم تقرؤون هذه الآية: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَنْفِرُكُم مِّنْ ضَلٍّ إِذَا هْتَدَيْتُمْ﴾، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه.. أوشك أن يعمَّهُم الله بعقاب منه». رواه أبو داود (٤٣٣٨)، والترمذي (٢١٦٨).

(٣) روى البخاري (٢٧٨٠) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما قال: خرج رجلٌ من بني سهم مع تميم الداري، وعديٍّ بن بَدَاوٍ، فمات السهميُّ بارضٍ ليس بها مسلم، فلما قدما بتركته.. فقدوا جاماً من فضةٍ مُّخَوَّصاً من ذهب، فأحلفهما رسول الله ﷺ، ثم وَجَدَ الجامَ بمكة، فقالوا: ابتعنَاه من تميم وعديٍّ، فقام رجلان من أوليائه، فحلفا لشهادتنا أحق من شهادتهما، وإنَّ الجامَ لصاحبهم، قال: وفيهم نزلت هذه الآية: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهِدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾.

الاختيار.. لسقط الابتلاء، فنقل إلى الوجوب^(١)، وحضور الموت: مشارفته وظهور أمارات بلوغ الأجل، ﴿ذَوَا عَدْلٍ﴾: صفة ل: اثنين، ﴿مِنْكُمْ﴾: من أقاربكم؛ لأنهم أعلم بأحوال الميت، ﴿أَوْ آخَرَانِ﴾: عطف على (اثنان)، ﴿مِنْ غَيْرِكُمْ﴾: من الأجانب، ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾: سافرت فيها، و(أنتم): فاعل فعل يفسره الظاهر، ﴿فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾، أو: (منكم): من المسلمين، و(من غيركم): من أهل الذمة، وقيل: هو منسوخ؛ إذ لا يجوز شهادة الذمي على المسلم، وإنما جازت في أول الإسلام؛ لقلّة المسلمين، ﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾: تقفونهما للحلف، وهو: استثناء كلام، أو: صفة لقوله: (أو آخران من غيركم) أي: أو آخران من غيركم محبوسان، و(إن أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت): اعتراض بين الصفة والموصوف، ﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾: من بعد صلاة العصر؛ لأنه وقت اجتماع الناس، وعن الحسن: بعد العصر، أو الظهر؛ لأن أهل الحجاز كانوا يقعدون للحكومة بعدهما، وفي حديث بُدَيْل: أنها لما نزلت.. صلى رسول الله ﷺ صلاة العصر، ودعا بعدي وتميم، فاستحلفهما عند المنبر، فحلفا، ثم وجد الإناء بمكة، فقالوا: إنا اشتريناه من تميم وعدي^(٢)، ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾: فيحلفان به ﴿إِنْ أَزْبَغْتُمْ﴾: شككتم في أمانتهما، وهو اعتراض بين (يقسمان) وجوابه، وهو: ﴿لَا نَشْتَرِي﴾، وجواب الشرط محذوف، أغنى عنه معنى الكلام، والتقدير: إن ارتبتم في شأنهما.. فحلفوهما، ﴿بِأَيْدِيهِ﴾: بالله، أو: بالقسم، ﴿ثُمَّ نَأْتِيكُمْ﴾: عوضاً من الدنيا ﴿وَلَوْ كَانَتْ﴾ أي: المقسم له ﴿ذَا قُرْبَى﴾ أي: لا نحلف كاذبين لأجل المال ولو كان من نقسم له قريباً منا، ﴿وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾ أي: الشهادة التي أمر الله بحفظها وتعظيمها؛ ﴿إِنَّا إِذَا﴾: إِنْ كَتَمْنَا ﴿لَمِنَ الْآثِمِينَ﴾ (١٦) وقيل: إن أريد بهما الشاهدان.. فقد نسخ تحليف الشاهدين، وإن أريد الوصيان.. فلم يُنسخ تحليفهما.

(١) المؤلف تبع الزمخشري في هذا الاستدلال، قال في «الكشاف» (٧١٩/١): حين الوصية: بدل منه، وفي إبداله منه دليل على وجوب الوصية، وأنها من الأمور اللازمة التي لا ينبغي أن يتهاون بها مسلم ويذهل عنها. ويرى الطيبي في «فتوح الغيب» (٥١٤/٥) أن مراد الزمخشري التأكيد، وليس الوجوب المتعارف عند الفقهاء. وقال ابن عبد البر في «التمهيد» (٢٩٢/١٤): أجمع العلماء على أن الوصية غير واجبة على أحد إلا أن يكون عليه دين أو تكون عنده وديعة، أو أمانة فيوصي بذلك.

(٢) لم أعثر على رواية أن تحليف النبي ﷺ لهما كان بعد العصر، وورد في سنن أبي داود (٣٦٠٥) عن الشعبي: أن رجلاً من المسلمين حضرته الوفاة ولم يجد أحداً من المسلمين يشهده على وصيته، فاشهد رجلين من أهل الكتاب، فقدم الكوفة، فأتيا أبا موسى الأشعري، فأخبراه وقدا بتركته ووصيته، فقال الأشعري: هذا أمر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله ﷺ، فأحلفهما بعد العصر.

فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَايْنِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٧﴾ ذَلِكَ أَذَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِمَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَنُ بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا وَلِلَّهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٨﴾

﴿١٠٧﴾ «فَإِنْ عُرِيَ»: فَإِنْ أَطْلِعَ ﴿عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾: فَعَلَا مَا أَوْجَبَ إِثْمًا، واستوجبا أن يقال: إنهما لمن الآثمين ﴿فَآخَرَانِ﴾: فشاهدان آخران ﴿يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ﴾ أي: من الذين استحقَّ عليهم الإثم؛ ومعناه: من الذين جُنِيَ عليهم، وهم: أهل البيت وعشيرته، وفي قصة بُذِلَ: أنه لما ظهرت خيانة الرجلين.. حلف رجلان من ورثته: إنه إناء صاحبهما، وإن شهادتهما أحقُّ من شهادتهما، ﴿الْأُولَايْنِ﴾: الأحقان بالشهادة؛ لقرايتهما، ومعرفةتهما، وارتفاعهما على: هما الأوليان، كأنه قيل: ومن هما؟ فقيل: الأوليان، أو: هما بدلٌ من الضمير في (يقومان)، أو: من (آخران)، ﴿اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَايْنِ﴾: حفص؛ أي: من الورثة الذين استحقَّ عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة أن يُجرَّدوهما للقيام بالشهادة، ويظهروا بهما كذب الكاذبين، ﴿الْأُولَايْنِ﴾: حمزة وأبو بكر^(١)، على أنه وصف لـ (الذين استحقَّ عليهم) مجرور، أو منصوب على المدح، وسُمُّوا أوليين؛ لأنهم كانوا أوليين في الذكر في قوله: (شهادة بينكم)، ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا﴾ أي: لَيَمِينُنَا أحقُّ بالقبول من يمين هذين الوصيين الخائنين، ﴿وَمَا اعْتَدَيْنَا﴾: وما تجاوزنا الحقَّ في يميننا، ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: إن حلفنا كاذبين.

﴿١٠٨﴾ «ذَلِكَ» الذي مرَّ ذكره من بيان الحكم ﴿أَذَى﴾: أقرب ﴿أَنْ يَأْتُوا﴾ أي: الشهاداء على نحو تلك الحادثة ﴿بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِمَا﴾ كما حملوها بلا خيانة فيها، ﴿أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَنُ بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ﴾ أي: تكثر أيمان شهود آخرين بعد أيمانهم، فيقتضخوا بظهور كذبهم^(٢)، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الخيانة واليمين الكاذبة، ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ سمع قبول وإجابة، ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾: الخارجين عن الطاعة.

فإن قلت: ما معنى (أو) هنا؟

قلت: معناه: ذلك أقرب من أن يؤدوا الشهادة بالحق والصدق؛ إما لله، أو لخوف العار والافتضاح برَّد الأيمان.

(١) انظر «البدر الزاهرة» (ص ٩٧، ٩٨).

(٢) تكرر: ترجع، أي: أو يخافوا أن ترجع أيمان إلى ورثة الموصي بعد أيمان الشاهدين.

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١٠٩﴾ إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَبْرِئُ الْأَكْمَامَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٠﴾

وقد احتجَّ به مَنْ يرى ردَّ اليمين على المدعي^(١)، والجواب: أن الورثة قد ادَّعوا على النصرانيَّين أنهما قد اختانا، فحلِّفا، فلما ظهرَ كذبُهما.. ادعيا الشراء فيما كُتِّما، فأنكرت الورثة، فكانت اليمينُ على الورثة؛ لإنكارهما الشراء.

﴿١٠٩﴾ «يَوْمَ»: منصوبٌ بـ: اذكروا، أو اذكروا ﴿يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾: ما الذي أجابتمكم أممكم حين دعوتموهم إلى الإيمان، وهذا السؤالُ توبيخٌ لمن أنكرهم، و(ماذا): منصوبٌ بـ (أجبتهم) نصبَ المصدر، على معنى: أيَّ إجابة أجبتهم؟ ﴿قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا﴾ بإخلاص قومنا؛ دليلاً: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾^(١٠٩)، أو: بما أحدثوا بعدنا؛ دليلاً: ﴿كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾، أو: قالوا ذلك تأديباً؛ أي: علمنا ساقطٌ مع علمك، ومغمورٌ به، فكأنه لا علم لنا.

﴿١١٠﴾ «إِذْ قَالَ اللَّهُ»: بدلٌ من (يومَ يجمع)، ﴿يَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَتِكَ﴾ حيثُ طهرتها واصطفيتها على نساء العالمين، والعاملُ في ﴿إِذْ أَيَّدْتُكَ﴾ أي: قويتك: (نعمتي)، ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾: بجبريل عليه السلام، أُيِّدَ به لتثبيت الحجة عليهم، أو: بالكلام الذي يحيا به الدين، وأضافه إلى القدس؛ لأنه سببُ الظهور من أضرار الآثام؛ دليلاً: ﴿تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ﴾: حالٌ؛ أي: تكلمهم طفلاً؛ إعجازاً، ﴿وَكَهْلًا﴾: تبليغاً، ﴿وَإِذْ عَلَّمْتُكَ﴾: معطوفٌ على ﴿إِذْ أَيَّدْتُكَ﴾، ونحوه: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ﴾، ﴿وَإِذْ تُخْرِجُ﴾، ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ﴾، ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ﴾، ﴿الْكِتَابَ﴾: الخط، ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾: الكلام المحكم الصواب، ﴿وَالْتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ﴾: تُقَدِّرُ ﴿بَنِي الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾: هيئةٌ مثل هيئة الطير ﴿بِإِذْنِي﴾: بتسهيلي، ﴿فَتَنفُخُ فِيهَا﴾ الضمير: للكاف؛ لأنها صفةُ الهيئة التي كان يخلقها عيسى، وينفخُ فيها، ولا يرجعُ إلى الهيئة المضاف إليها؛ لأنها ليست من خلقه، وكذا الضميرُ في ﴿فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي﴾، وعُطِفَ ﴿وَتَبْرِئُ الْأَكْمَامَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي﴾: على (تخلق)، ﴿وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ﴾ من القبورِ أحياءَ ﴿بِإِذْنِي﴾ قيل: أخرج سام

(١) عند الشافعية ترد اليمين على المدعي. انظر «نهاية المحتاج» (٣٥٨/٨).

وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرِسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١١١﴾ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئَنَ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَتَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَءَاخِرِنَا وَءَايَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٤﴾

ابن نوح، ورجلين، وامرأة، وجارية، ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ﴾ أي: اليهود حين همُّوا بقتله، ﴿إِذْ جِئْتَهُمْ﴾: ظرف لـ (كففت)، ﴿بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿ساحرٌ﴾: حمزة وعلي^(١).

﴿١١١﴾ ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ﴾: ألهمت، ﴿إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾: الخواص، أو: الأصفياء ﴿أَنْ ءَامِنُوا﴾ أي: آمنوا ﴿بِي وَبِرِسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾: مخلصون؛ من: أسلم وجهه.

﴿١١٢﴾ ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ﴾ أي: اذكروا إذ، ﴿يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ (عيسى): نصب على إتباع حركته حركة الابن، نحو: يا زيد بن عمرو^(٢)، ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾: هل يفعل؟ أو: هل يطيعك ربك إن سألته؟ فاستطاع وأطاع: بمعنى، كاستجاب وأجاب، ﴿هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾: علي^(٣)؛ أي: هل تستطيع سؤال ربك؟ فحذف المضاف؛ والمعنى: هل تسأله ذلك من غير صارف يصرفك عن سؤاله؟ ﴿أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا﴾ ﴿يُنْزِلُ﴾: مكّي وبصري، ﴿مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾: هي: الخوان إذا كان عليه الطعام^(٤)؛ من مائه: إذا أعطاه، كأنها تميد من تقدم إليه، ﴿قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ في اقتراح المعجزات بعد ظهور الآيات ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿إِذْ الْإِيمَانُ يوجب التقوى.

﴿١١٣﴾ ﴿قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا﴾ تبركاً، ﴿وَنَطْمِئَنَ قُلُوبُنَا﴾: ونزداد يقيناً، كقول إبراهيم عليه السلام: ﴿وَلَكِنْ لِيَقْلَمِينَ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]، ﴿وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا﴾ أي: نعلم صدقك عياناً، كما علمناه استدلالاً، ﴿وَتَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ بما عايناه لمن بعدنا.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٨).

(٢) ويجوز كون (عيسى) مبنياً على الضم؛ لأن المنادى إذا كان مفرداً علماً، ووصف بـ: ابن مضاف إلى علم، ولم يفصل بين المنادى وبين ابن.. جاز في المنادى: البناء على الضم، والفتح إتباعاً. انظر «شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك» (٢٦١/٣).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٩) وكذا القراءة الآتية.

(٤) الخوان: طاولة يوضع عليها الطعام.

قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٥﴾ وَإِذْ قَالَ
 اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ
 أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِن كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عََلِمُ
 الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾

﴿١١٤﴾ ولما كان السؤال لزيادة السلم لا للتعنت ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ﴾ : أصله :
 يا الله، فحذف : يا، وعوض منه الميم، ﴿رَبَّنَا﴾ : نداء ثانٍ، ﴿أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا
 عِيدًا﴾ أي : يكون يوم نزولها عيداً، قيل : هو يوم الأحد، ومن ثم اتخذه النصارى عيداً، أو :
 العيد : السرور العائد؛ ولذا يقال : يوم عيد، فكان معناه : تكون لنا سروراً وفرحاً، ﴿لَاؤَلَوْنَا
 وَآخِرُنَا﴾ : بدل من (لنا) بتكرير العامل؛ أي : لمن في زماننا من أهل ديننا، ولمن يأتي بعدنا،
 أو : يأكل منها آخر الناس كما يأكل أولهم، أو : للمتقدمين منا والأتباع، ﴿وَأَيُّهُ مِنْكَ﴾ على
 صحة نبوتي، ثم أكد ذلك بقوله : ﴿وَأَرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ : وأعطينا ما سألناك وأنت خير
 المعطين .

﴿١١٥﴾ ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ : بالتشديد : مدنيّ وشاميّ وعاصم^(١)، وَعَدَ الْإِنزَالَ،
 وشرط عليهم شرطاً بقوله : ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ﴾ : أي : بعد نزولها ﴿مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا﴾ أي :
 تعذيباً، كالسلام بمعنى التسليم، والضمير في ﴿لَا أُعَذِّبُهُ﴾ : للمصدر، ولو أريد بالعذاب ما
 يعذب به . . لم يكن بُدٌّ من الباء، ﴿أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ : عن الحسن : أن المائدة لم تنزل، ولو
 نزلت . . لكانت عيداً إلى يوم القيامة؛ لقوله : (وآخِرنا)، والصحيح أنها نزلت، فعن وهب :
 نزلت مائدة منكوسة تطير بها الملائكة عليها كل طعام إلا اللحم، وقيل : كانوا يجدون عليها ما
 شاؤوا، وقيل : كانت تنزل حيث كانوا بكرة وعشيّاً .

﴿١١٦﴾ ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ﴾
 الجمهور على أن هذا السؤال يكون في يوم القيامة؛ دليله : سياق الآية وسباقها، وقيل : خاطبه
 به حين رفعه إلى السماء؛ دليله : لفظ (إذ)^(٢)، ﴿قَالَ سُبْحَنَكَ﴾ : من أن يكون لك شريك، ﴿مَا
 يَكُونُ لِي﴾ : ما ينبغي لي ﴿أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ﴾ : أن أقول قولاً لا يحق لي أن أقوله، ﴿إِنْ

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٩).

(٢) لأن (إذ) للزمن الماضي، وهذا يعني أن السؤال وقع، ولكن من يقول : السؤال يوم القيامة . . يقول : التعبير
 بالماضي لتحقيق الوقوع .

مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١١٨﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ ﴿١١٩﴾

كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ: ﴿١١٧﴾: إِنْ صَحَّ أَنِّي قُلْتُهُ فِيمَا مَضَى.. فقد علمته؛ والمعنى: أَنِّي لَا أَحْتَاجُ إِلَى الْإِعْتِذَارِ؛ لَأَنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَقُلْهُ، وَلَوْ قُلْتُهُ.. علمته؛ لَأَنَّكَ ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي﴾: ذاتي، ﴿وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾: ذاتك، فنفس الشيء: ذاته وهويته؛ والمعنى: تَعْلَمُ مَعْلُومِي، وَلَا أَعْلَمُ مَعْلُومَكَ؛ ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْغُيُوبِ﴾ ﴿١١٨﴾: تقريرٌ للجملتين معاً؛ لَأَنَّ مَا انْطَوَتْ عَلَيْهِ النُّفُوسُ مِنْ جَمَلَةِ الْغُيُوبِ.

﴿١١٧﴾ ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ أي: مَا أَمَرْتُهُمْ إِلَّا بِمَا أَمَرْتَنِي بِهِ، ثُمَّ فَسَّرَ مَا أَمَرَ بِهِ فَقَالَ: ﴿إِنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ ذ (أَنْ): مفسرة؛ بمعنى: أي، ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾: رقيباً ﴿مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾: مدة كوني فيهم، ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾: الحفيظ، ﴿وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ﴿١١٧﴾: مِنْ قَوْلِي وَفِعْلِي، وَقَوْلِهِمْ وَفِعْلِهِمْ.

﴿١١٨﴾ ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿١١٨﴾ قال الزجاج: عَلِمَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ آمَنَ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَقَامَ عَلَى الْكُفْرِ، فَقَالَ فِي جَمَلَتِهِمْ: إِنْ تُعَذِّبُهُمْ؛ أَي: إِنْ تُعَذِّبَ مَنْ كَفَرَ مِنْهُمْ.. فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ الَّذِينَ عَلِمْتَهُمْ جَاهِدِينَ لَأَيَاتِكَ، مُكَذِّبِينَ لَأَنْبِيَائِكَ، وَأَنْتَ الْعَادِلُ فِي ذَلِكَ؛ فَإِنَّهُمْ قَدْ كَفَرُوا بَعْدَ وَجوبِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ، وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ؛ أَي: لِمَنْ أَقْلَعَ مِنْهُمْ وَآمَنَ.. فَذَاكَ تَفْضُلٌ مِنْكَ، وَأَنْتَ عَزِيزٌ لَا يَمْتَنِعُ عَلَيْكَ مَا تَرِيدُ، حَكِيمٌ فِي ذَلِكَ، أَوْ: عَزِيزٌ: قَوِيٌّ قَادِرٌ عَلَى الثَّوَابِ، حَكِيمٌ: لَا يِعَاقِبُ إِلَّا عَنْ حِكْمَةٍ وَصَوَابٍ.

﴿١١٩﴾ ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ برفع اليوم والإضافة على أنه خبر (هذا) أي: يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ فِيهِ صِدْقُهُمُ الْمُسْتَمَرُّ فِي دُنْيَاهُمْ وَآخِرَتِهِمْ، وَالْجَمْلَةُ مِنَ الْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ: فِي مَحَلِّ النِّصَبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ، كَمَا تَقُولُ: قَالَ زَيْدٌ: عَمْرُو مَنْطَلَقٌ، وَبِالنِّصَبِ: نَافِعٌ^(١)، عَلَى الظَّرْفِ؛ أَي: قَالَ اللَّهُ هَذَا لِعِيسَى يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ، وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، ﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ بالسعي المشكور، ﴿وَرَضُوا

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ ۚ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٠﴾

عَنْهُ ﴿﴾ بِالْجَزَاءِ الْمَوْفُورِ، ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿١١٩﴾ لَأَنَّهُ بَاقٍ، بِخِلَافِ الْفَوْزِ فِي الدُّنْيَا، فَهُوَ غَيْرُ بَاقٍ. ﴿١٢٠﴾ ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ﴾ عَظَّمَ نَفْسَهُ عَمَّا قَالَتِ النَّصَارَى: إِنَّ مَعَهُ إِلَهًا آخَرَ، ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١٢٠﴾ مِنَ الْمَنْعِ وَالْإِعْطَاءِ، وَالْإِبْجَادِ وَالْإِفْنَاءِ، نَسَأَلُهُ أَنْ يَوْفِقَنَا لِمَرْضَاتِهِ، وَيَجْعَلَنَا مِنَ الْفَائِزِينَ بِجَنَاتِهِ.



﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَقُولُونَ ۖ﴾

سورة الأنعام

مكية، وهي مئة وخمسة وستون آية: كوفي، أربع وستون: بصري.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿١﴾ «الْحَمْدُ لِلَّهِ»: تعليم اللفظ والمعنى، مع تعريض الاستغناء؛ أي: الحمد لله وإن لم نَحْمَدْهُ، ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ جمع السموات؛ لأنها طباق بعضها فوق بعض، والأرض وإن كانت سبعة عند الجمهور. . فليس بعضها فوق بعض، بل بعضها موالٍ لبعض، (جعل): بتعدى إلى مفعولٍ واحدٍ إذا كان بمعنى: أحدث وأنشأ، كقوله: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾، وإلى مفعولين إن كان بمعنى: صَيَّرَ، كقوله: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا﴾ [الزخرف: ١٩]، وفيه ردُّ قولِ الثَّوِيَّةِ بقدِّمِ النورِ والظلمة، وأفردَ النور؛ لإرادة الجنس؛ ولأن ظلمة كل شيء تختلف باختلاف ذلك الشيء، نظيره: ظلمة الليل، وظلمة البحر، وظلمة الموضع المظلم. . يخالف كل واحدٍ منها صاحبه، والنور ضربٌ واحدٌ لا يختلف، كما تختلف الظلمات، وقَدِّمَ الظلمات؛ لقوله عليه السلام: «خلق الله خلقه في ظلمة، ثم رشَّ عليهم من نوره، فمن أصابه ذلك النور. . اهتدى، ومن أخطأه. . ضلَّ»^(١)، ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بعد هذا البيانِ ﴿بِرَبِّهِمْ يَقُولُونَ﴾^(٢): يسأون به الأوثان؛ تقول: عدلت هذا بذا؛ أي: ساوَيْتُه به، والباءُ في (بربهم): صلةٌ للعدل، لا للكفر^(٣)، أو: (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) عنه؛ أي: يُعرضون عنه، فتكون الباءُ صلةً للكفر، وصلةً (يعدلون) أي: عنه: محذوفة، وعُطِفَ (ثم الذين كفروا) على (الحمد لله) على معنى: أن الله حقيقٌ بالحمدِ على ما خلق؛ لأنه ما خلقه إلا نعمة، ثم الذين كفروا به يعدلون، فيكفرون نعمته، أو: على (خلق السموات) على معنى: أنه خلق ما خلق مما لا يقدَّرُ عليه أحدٌ سواه، ثم هم يعدلون به ما لا يقدَّرُ على شيءٍ منه، ومعنى (ثم): استبعادُ أن يعدلوا به بعد وضوح آياتِ قدرته.

(١) رواه الترمذي (٢٦٤٢) عن سيدنا عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما.

فالظلمة هي: ظلمة النفس الأمارة بالسوء، المجلولة بالشهوات المردية؛ والأهواء المضلّة؛ والنور الملقى عليهم: ما نُصب من الشواهد والحجج؛ وما أنزل إليهم من الآيات والنذر؛ فمن يشاء هدايته. . هو الذي أصابه ذلك النور، فتخلص من تلك الظلمة واهتدى، ومن لم يشأ هدايته. . بقي في الظلمات. انظر «شرح المشكاة» للطبي (٢/٥٦٥).

(٢) أي: متعلقة بـ (يعدلون)، لا بـ (كفروا).

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٣﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَتُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَمَرِّضُونَ ﴿٥﴾

﴿٢﴾ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ (من): لا ابتداء الغاية؛ أي: ابتداء خلق أصلكم؛ يعني: آدم، ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا﴾ أي: حكم أجل الموت، ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾: أجل القيامة، أو: الأول: ما بين أن يُخلق إلى أن يموت، والثاني: ما بين الموت والبعث، وهو البرزخ، أو: الأول: النوم، والثاني: الموت، أو: الثاني هو الأول، وتقديره: وهو أجل مسمى؛ أي: معلوم، و﴿أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾: مبتدأ، والخبر: (عنده)، وقدم المبتدأ وإن كان نكرة والخبر ظرفاً وحقه التأخير؛ لأنه تَخَصَّصَ بالصفة، فقارب المعرفة، ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾: تَشْكُونَ؛ من المِرية، أو: تجادلون؛ من المِراء؛ ومعنى: (ثم): استبعاد أن يمتروا فيه بعد ما ثبت أنه مُحْيِيهِمْ، ومُؤْمِنُهُمْ، وباعثهم.

﴿٣﴾ ﴿وَهُوَ اللَّهُ﴾: مبتدأ وخبر، ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾: متعلق بمعنى اسم الله، كأنه قيل: وهو المعبود فيهما، كقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾ [الزخرف: ٨٤]، أو: هو المعروف بالإلهية فيهما، أو: هو الذي يقال له: الله فيهما، والأول تفريع على أنه مشتق، وغيره على أنه غير مشتق^(١)، ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾: خبرٌ بعد خبر، أو: كلامٌ مبتدأ؛ أي: هو يعلم سرَّكم وجهركم ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ (٣) من الخير والشر، ويثب عليه، ويعاقب.

﴿٤﴾ و﴿(من)﴾ في ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ﴾: للاستغراق^(٢)، وفي ﴿مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾: للتبعض؛ أي: وما يظهر لهم دليل قط من الأدلة التي يجب فيها النظر والاعتبار ﴿إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ (٤): تاركين للنظر، لا يلتفتون إليه لِقَلَّةِ خوفهم وتدبرهم في العواقب.

﴿٥﴾ ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا﴾: مردودٌ على كلام محذوف، كأنه قيل: إن كانوا معرضين عن الآيات.. فقد كذبوا ﴿بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ أي: بما هو أعظم آية وأكبرها، وهو القرآن الذي

(١) الأول: قوله: وهو المعبود فيهما، فهذا مبني على أنه مشتق من: ألّه يألّه: إذا عبد، فالإله بمعنى: المألوه؛ أي: المعبود، والثاني والثالث مبنيان على أنه غير مشتق؛ ولكن في قوله: هو المعروف بالإلهية فيهما يكون العامل معنى شهرته في الإلهية، وفي قوله: هو الذي يقال له: الله فيهما يكون العامل معنى اختصاصه بهذا الاسم؛ إذ لا يطلق إلا عليه. انظر «فتوح الغيب» (٦/٢١)، و«حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي» (٤/١٥).

(٢) أي: زائدة لتأكيد الاستغراق، لأن الاستغراق حاصلٌ بدونها؛ لأن (آية) نكرة في سياق النفي فهي عامة، لكن بدخول (من) صار الاستغراق قطعياً.

أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ تُمَكِّنْ لَكُمْ وَارْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا
الْأَنْهَارَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٦﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي
قُرْطَابٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ
لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ﴿٩﴾ ..

تُحَدِّثُوا بِهِ فَعَجَزُوا عَنْهُ، ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿٥﴾ أي: أنباء الشيء الذي كانوا
به يستهزؤون، وهو القرآن؛ أي: أخباره وأحواله؛ يعني: سيعلمون بأي شيء استهزؤوا، وذلك
عند إرسال العذاب عليهم في الدنيا، أو: يوم القيامة، أو: عند ظهور الإسلام، وعُلُو كلمته.

﴿٦﴾ ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ يعني: المكذبين، ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾: هو مدة انقضاء أهل كل
عصر، وهو ثمانون سنة، أو: سبعون^(١)، ﴿مَكَّنَّهُمْ﴾: في موضع جر صفة لـ (قرن)، وُجِّعَ على
المعنى، ﴿فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ تُمَكِّنْ لَكُمْ﴾ التمكين في البلاد: إعطاء المكنة؛ والمعنى: لم نُعطِ أهل
مكة نحو ما أعطينا عاداً وثمود وغيرهم من البسطة في الأجسام، والسعة في الأموال،
والاستظهار بأسباب الدنيا، ﴿وَارْسَلْنَا السَّمَاءَ﴾: المطر ﴿عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا﴾: كثيراً، وهو: حال من
(السماء)، ﴿وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ﴾: من تحت أشجارهم؛ والمعنى: عاشوا في الخصب
بين الأنهار والثمار، وسقيا الغيث المِدرار، ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ ولم يغن ذلك عنهم شيئاً،
﴿وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ ﴿٦﴾: بدلاً منهم.

﴿٧﴾ ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا﴾: مكتوباً ﴿فِي قُرْطَابٍ﴾: في ورق، ﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾: هو
للتأكيد؛ لثلاثاً يقولوا: ﴿سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾ [الحجر: ١٥]، ومن المحتج عليهم: الأعمى، ﴿لَقَالَ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿٧﴾ تعنتاً وعناداً للحق بعد ظهوره.

﴿٨﴾ ﴿وَقَالُوا لَوْلَا﴾: هلا ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ﴾: على النبي ﷺ ﴿مَلَكٌ﴾ يكلمنا أنه نبي، فقال الله:
﴿وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾: لقضي أمر هلاكهم، ﴿ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ ﴿٨﴾: لا يُمهلون بعد نزوله
طرفة عين؛ لأنهم إذا شاهدوا ملكاً في صورته.. زَهَقَتْ أرواحهم من هول ما يُشاهدون؛ ومعنى
(ثم): بُعد ما بين الأمرين: قضاء الأمر، وعدم الإنظار، جُعِلَ عدم الإنظار أشد من قضاء
الأمر؛ لأن مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة.

﴿٩﴾ ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ﴾: ولو جعلنا الرسول ملكاً كما اقترحوا؛ لأنهم كانوا تارة

(١) وقيل: القرن: مئة سنة، واستدل بحديث سيدنا عبد الله بن بسر رضي الله عنه قال: وضع رسول الله ﷺ يده على
رأسه وقال: «يعيش هذا الغلام قرناً» فعاش مئة سنة. رواه الضياء في «الأحاديث المختارة» (٩٠/٩).

وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١١﴾ قُلْ لِمَن مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾

يقولون: لولا أنزل على محمدٍ مَلَكٌ، وتارة يقولون: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ [المؤمنون: ٢٤]، و﴿لَوْ شَاءَ رَبِّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ [فصلت: ١٤]، ﴿لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾: لأرسلناه في صورة رجلٍ، كما كان ينزل جبريل عليه السلام على رسول الله ﷺ في أعمِّ الأحوال في صورة دحية^(١)؛ لأنهم لا ييقنون مع رؤية الملائكة في صورهم، ﴿وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَّا يَلِيسُوتُ﴾ ﴿٩﴾: ولخلطنا وأشكلنا عليهم من أمره؛ إذا كان سبيله كسبيك يا محمد؛ فإنهم يقولون إذا رأوا الملك في صورة الإنسان: هذا إنسان وليس بملك؛ يقال: لبستُ الأمر على القوم ألبسته: إذا أشبهته عليهم وأشكلته عليهم.

﴿١٠﴾ ثم سألني نبيي على ما أصابه من استهزاء قوميه بقوله: ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ ﴿١٠﴾: فأحاط بهم الشيء الذي كانوا يستهزئون به، وهو الحق؛ حيث أهلكوا من أجل الاستهزاء به، و(منهم): متعلق بـ (سَخِرُوا)، كقوله: ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩]، والضمير: للرسول، والدال مكسورة عند أبي عمرو وعاصم؛ لالتقاء الساكنين، وضمَّها غيرهما؛ إتياعاً لضمِّ التاء^(٢).

﴿١١﴾ ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ ﴿١١﴾ والفرق بين (فانظروا)، وبين (ثم انظروا): أنَّ النظرَ جعل مُسبباً عن السير في (فانظروا)، فكأنه قيل: سيروا؛ لأجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين، ومعنى (سيروا في الأرض ثم انظروا): إباحة السير في الأرض للتجارة وغيرها، وإيجاب النظر في آثار الهالكين، ونبه على ذلك بـ (ثم)؛ لتباعد ما بين الواجب والمباح.

﴿١٢﴾ ﴿قُلْ لِمَن مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (من): استفهام، و(ما) بمعنى: الذي، في موضع الرفع على الابتداء، و(لمن): خبره، ﴿قُلْ لِلَّهِ﴾: تقرير لهم؛ أي: هو الله لا خلاف بيني وبينكم، ولا تقدرون أن تُضيفوا شيئاً منه إلى غيره، ﴿كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ أصل (كتب): أوجب،

(١) ثبت في «البخاري» (٣٦٣٤)، و«مسلم» (٢٤٥١) مجيء سيدنا جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة سيدنا دحية رضي الله عنه، وروى الطبراني في «المعجم الأوسط» (٧) أن رسول الله ﷺ كان يقول: «يأتيني جبريل على صورة دحية الكلبي».

(٢) أي: الدال في (لقد). انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٠).

وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣﴾ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٤﴾

ولكن لا يجوزُ الإجراءُ على ظاهره؛ إذ لا يجبُ على الله شيءٌ للعبد؛ فالمرادُ به: أنه وعد ذلك وعداً مؤكداً، وهو منجزه لا محالة، وذكرُ النفسِ للاختصاصِ ورفعِ الوسائطِ، ثم أوعدهم على إغفالِهم النظرَ وإشراكِهم به مَنْ لا يقدرُ على خلقِ شيءٍ بقوله: ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ فيجازيكم على إشراكِكم، ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: في اليومِ، أو: في الجمعِ، ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾: نصبٌ على الذمِّ؛ أي: أريدُ الذين خسروا أنفسهم باختيارِهم الكفرَ، ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١٢)، وقال الأخفشُ: (الذين): بدلٌ من (كُم) في (ليجمعنكم) أي: ليجمعنَّ هؤلاء المشركين الذين خسروا أنفسهم^(١)، والوجهُ هو الأولُ؛ لأنَّ سيبويه قال: لا يجوزُ مررتُ بي المسكينِ، ولا بك المسكينِ، فتجعلُ المسكينَ بدلاً من الياءِ أو الكافِ؛ لأنهما في غايةِ الوضوحِ، فلا يحتاجان إلى البدلِ والتفسيرِ^(٢).

﴿١٣﴾ ﴿وَلَهُ﴾: عطفتُ على (الله)، ﴿مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾: من السُّكنَى حتى يتناول الساكنَ والمتحركَ، أو: من السكونِ؛ ومعناه: ما سكنَ وتحركَ فيهما، فاكتفى بأحدِ الضدين عن الآخرِ^(٣)، كقوله: ﴿تَقِيَكُمْ الْحَرَ﴾ [النحل: ٨١] أي: الحرَّ والبردَ، وذكرَ السكونَ؛ لأنه أكثرُ من الحركةِ، وهو احتجاجٌ على المشركين؛ لأنهم لم ينكروا أنه خالقُ الكلِّ ومدبره، ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١٣) يسمعُ كلَّ مسموعٍ، ويعلمُ كلَّ معلومٍ، فلا يخفى عليه شيءٌ مما يشتملُ عليه الملوانِ^(٤).

﴿١٤﴾ ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ وَلِيًّا﴾: ناصراً ومعبوداً، وهو: مفعول ثانٍ لـ (أتخذ)، والأولُ: (غير)، وإنما أدخلَ همزةَ الاستفهامِ على مفعولِ (أتخذ) لا عليه؛ لأنَّ الإنكارَ في اتخاذِ غيرِ الله

(١) انظر «معاني القرآن» للأخفش (١/٢٩٣).

(٢) انظر «الكتاب» لسبويه (٢/٧٦)، والقاعدة: أنه لا يبدل الاسم الظاهر من ضمير الحاضر إلا إن كان البدلُ بدلَ كلٍّ من كلٍّ واقتضى الإحاطةَ والشمولَ، أو كان بدلَ اشتمالٍ، أو بدلَ بعضٍ من كلٍّ. انظر «شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك» (٣/٢٥٠).

(٣) أي: إن كان الفعلُ سكنَ مصدره السكوني؛ أي: الإقامةُ في المكانِ.. فالآيةُ تشملُ كلَّ متحركٍ وساكنٍ بلا تقديرٍ، وإن كان مصدره السكونُ نقيضَ الحركةِ.. فلا بدُّ من تقديرٍ: (وله ما سكنَ وتحركَ) لتشملَ المتحركاتِ.

(٤) الملوان: الليل والنهار.

قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾ مَن يُصِرَّ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ، وَذَلِكَ الْفَوْزُ
الْمُيْنُ ﴿١٦﴾ وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسَّكَ بَخِيرٌ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾
وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ، وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١٨﴾ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا
الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ، وَمَنْ بَلَغَ أَيْتَكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي
بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾

وليّاً، لا في اتخاذ الوليِّ، فكان أحقّ بالتقديم، ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: بالجرّ صفة لله؛ أي: مخترعهما، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: ما عرفت معنى الفاطر حتى اختصم إلى أعرابيان في بشر، فقال أحدهما: أنا فطرتهما؛ أي: ابتدأتها^(١)، ﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ وهو يرزق ولا يرزق؛ أي: المنافع كلّها من عنده، ولا يجوز عليه الانتفاع، ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾؛ لأن النبي سابق أمته في الإسلام، كقوله: ﴿وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الأنعام: ١٦٣]، ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٤﴾: وقيل لي: لا تكوننّ من المشركين، ولو عطف على ما قبله لفظاً.. لقليل: (وَأَلَا أَكُونَ؟) والمعنى: أُمِرْتُ بالإسلام، ونهيّت عن الشرك.

﴿١٥﴾ ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿١٥﴾ أي: إنني أخاف عذاب يوم عظيم، وهو القيامة إن عصيت ربي، فالشرط معترض بين الفاعل والمفعول به محذوف الجواب. ﴿١٦﴾ ﴿مَن يُصِرَّ عَنْهُ﴾: العذاب ﴿يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ﴾ الله الرحمة العظمى، وهي: النجاة، ﴿مَنْ يَصْرِفْ﴾: حمزة وعليّ وأبو بكر^(٢)؛ أي: من يصرف الله عنه العذاب، ﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُيْنُ﴾ ﴿١٦﴾: النجاة الظاهرة.

﴿١٧﴾ ﴿وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ﴾: من مرضٍ أو فقرٍ، أو غير ذلك من بلاياه ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾: فلا قادر على كشفه إلا هو، ﴿وَإِنْ يَمَسَّكَ بَخِيرٌ﴾ من غنى أو صحة، ﴿فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١٧﴾: فكان قادراً على إدامته وإزالته.

﴿١٨﴾ ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ﴾: مبدأ وخبر؛ أي: الغالب المقتدر، ﴿فَوْقَ عِبَادِهِ﴾: خبر بعد خبر؛ أي: عالٍ عليهم بالقدرة، والقهر: بلوغ المراد بمنع غيره عن بلوغه، ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في تنفيذ مراده، ﴿الْخَبِيرُ﴾ ﴿١٨﴾: بأهل القهر من عباده.

﴿١٩﴾ ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ (أي شيء): مبتدأ، و(أكبر): خبره، و(شهادة): تمييز،

(١) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣/٢١٢).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٠).

الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ، كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
 افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢١﴾

وأَيُّ: كلمة يُرادُ بها بعضُ ما تُضافُ إليه، فإذا كانت استفهاماً.. كان جوابُها مُسمًى باسم ما أُضيفت إليه، وقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾: جوابٌ؛ أي: الله أكبرُ شهادةً، ف (اللهُ): مبتدأ، والخبرُ محذوفٌ، فيكونُ دليلاً على أنه يجوزُ إطلاقُ اسمِ الشيءِ على الله تعالى، وهذا لأن الشيءَ اسمٌ للموجود، ولا يُطلقُ على المعدوم، واللهُ تعالى موجودٌ، فيكونُ شيئاً؛ ولذا تقول: الله تعالى شيءٌ لا كالأشياء، ثم ابتدأ ﴿شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أي: هو شهيدٌ بيني وبينكم، ويجوزُ أن يكونَ الجوابُ: (اللهُ شهيدٌ بيني وبينكم)؛ لأنه إذا كان الله شهيداً بينه وبينهم.. فأكبرُ شيءٍ شهادةً شهيداً له، ﴿وَأُوحِيَ إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ لِأَنْذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ أي: ومن بلغه القرآنُ إلى قيامِ الساعة، في الحديث: من بلغه القرآنُ.. فكأنما رأى محمداً ﷺ^(١)، و(مَنْ): في محلِّ النصبِ بالعطفِ على كُمْ؛ والمرادُ به: أهلُ مكة، والعائدُ إليه محذوفٌ؛ أي: ومن بلغه، وفاعلُ (بلغَ): ضميرُ القرآنِ، ﴿أَيُّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى﴾: استفهامٌ إنكارٍ وتبكيثٍ، ﴿قُلْ لَا أَشْهَدُ﴾ بما تشهدون، وكرَّرَ ﴿قُلْ﴾ توكيداً، و﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهُهُ وَاحِدٌ﴾ ما: كافةٌ ل: إنَّ عن العمل، و(هو): مبتدأ، و(إلهُ): خبره، و(واحدٌ): صفةٌ، أو: بمعنى: الذي في محلِّ النصبِ ب: إن، و(هو): مبتدأ، و(إلهُ) خبره، والجملةُ: صلةٌ الذي، و(واحدٌ): خبرٌ إن، وهذا الوجهُ أوقعُ^(٢)، ﴿وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾^(٣) به.

﴿٢٠﴾ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يعني: اليهودَ والنصارى، و(الكتاب): التوراةُ والإنجيل، ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ أي: رسولُ الله ﷺ بِحِلِّيَّتِهِ وَنَعْتِهِ الثابتِ في الكتابين، ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ﴾ بِحُلَاهِمُ وَنُعُوتِهِمْ، وهذا استشهادٌ لأهلِ مكةَ بمعرفةِ أهلِ الكتابِ به، وبصحَّةِ نبوته، ثم قال: ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ من المشركين، ومن أهلِ الكتابِ الجاحدين ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٤) به.

﴿٢١﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ: استفهامٌ يتضمن معنى النفي؛ أي: لا أحدٌ أظلمُ لنفسه، والظلمُ: وضعُ الشيءِ في غيرِ موضعه، وأشنعُه اتخاذُ المخلوقِ معبوداً، ﴿مِمَّنْ افْتَرَى﴾: اختلقَ ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ فيصفه بما لا يليقُ به، ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾: بالقرآنِ والمعجزاتِ، ﴿إِنَّهُ﴾: إنَّ الأمرَ والشأنَ ﴿لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾^(٥) جمعوا بين أمرين باطلين، فكذبوا على الله ما لا حجةَ عليه، وكذبوا بما ثبت بالحجة؛ حيث قالوا: الملائكةُ بناتُ الله، وسمَّوا القرآنَ والمعجزاتِ سحراً.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٩١/١١) من قول محمد بن كعب القرظي.

(٢) قال أبو البقاء في «إملاء ما من به الرحمن» (٢٣٨/١) عن هذا الوجه: وهو أليقُ بما قبله. وقال السمينُ تعقيباً على عبارة أبي البقاء: ولا أدري ما وجهُ ذلك. انظر «الدر المصون» (٥٦٩/٤).

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيِنَ شُرَكَائِكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَدْعُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطُورُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾

﴿٢٢﴾ «وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ»: هو مفعولٌ به، والتقدير: واذكر يومَ نحشرهم ﴿جَمِيعًا﴾: حالٌ من ضمير المفعول، ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ مع الله غيره توبيخاً، وبالياءِ فيهما: يعقوب^(١)، ﴿آيِنَ شُرَكَائِكُمْ﴾: ألتهُكم التي جعلتموها شركاء الله، ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي: تزعمونهم شركاء، فحذِفَ المفعولان.

﴿٢٣﴾ «ثُمَّ لَمْ تَكُنْ»: وبالياءِ: حمزةٌ وعليٌّ^(٢)، ﴿فَتَدْعُهُمْ﴾: كفرهم ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ يعني: ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذي لزموه أعمارهم وقاتلوا عليه إلا جحوده والتبرؤ منه، والحلف على الانتفاء من التدين به، أو: ثم لم يكن جوابهم إلا أن قالوا، فسَمِّيَ فتنة؛ لأنه كذبٌ، وبرفع الفتنة: مكِّي وشامي وحفص^(٣)، فمن قرأ (تكن): بالتاء ورَفَعَ الفتنة.. فقد جعلَ الفتنة اسمَ (تكن)، و(أن قالوا): الخبر؛ أي: لم تكن فتنتهم إلا مقاتلتهم، ومن قرأ بالياء ونَصَبَ الفتنة.. جعلَ (أن قالوا): اسمَ (يكن) أي: لم يكن فتنتهم إلا قولهم، ومن قرأ بالتاء ونَصَبَ الفتنة.. حملَ على المقالة، ﴿رَبَّنَا﴾: حمزةٌ وعليٌّ؛ على النداء؛ أي: يا ربنا، وغيرهما: بالجر؛ على النعت من اسم الله.

﴿٢٤﴾ «أَنْظِرْ»: يا محمد ﴿كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ بقولهم: (ما كنا مشركين)، قال مجاهد: إذا جمعَ الله الخلائقَ ورأى المشركون سعةَ رحمة الله وشفاعة الرسول للمؤمنين.. قال بعضهم لبعض: تعالوا نكتم الشركَ لعلنا ننجو مع أهل التوحيد، فإذا قال الله لهم: ﴿آيِنَ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ قالوا: ﴿وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾، فيختم الله على أفواههم، فتشهد عليهم جوارحهم، ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ﴾: وغاب عنهم ﴿مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ إلهيته وشفاعته.

﴿٢٥﴾ «وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ» حين تتلو القرآن، روي: أنه اجتمع أبو سفيان والوليد والنضر وأضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله ﷺ، فقالوا للنضر: ما يقول محمد؟ فقال: والله ما

(١) انظر «النشر في القراءات العشر» (٢/٢٥٧).

(٢) انظر المرجع السابق.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠١) وكذا القراءتان الأيتان.

وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٨﴾

أدري ما يقول، إلا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين، مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية، فقال أبو سفيان: إني لأراه حقاً، فقال أبو جهل: كلا، فنزلت، ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾: أغطية، جمع كنان، وهو: الغطاء، مثل عنان وأعنة، ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾: كراهة أن يفقهوه، ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾: ثقلاً يمنع من السمع، ووحد الوقر؛ لأنه مصدر، وهو: عطف على (أكنة)، وهو حجة لنا في الأصلح على المعتزلة، ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآءً لَا يُؤْمِنُوا بِهِآ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (حتى): هي التي تقع بعدها الجملة، والجملة: قوله: إذا جاءوك.. يقول الذين كفروا، و(يجادلونك): في موضع الحال، ويجوز أن تكون جارة، ويكون (إذا جاءوك): في موضع الجر؛ بمعنى: وقت مجيئهم، و(يجادلونك): حال، و(يقول الذين كفروا): تفسير له؛ والمعنى: أنه بلغ تكذيبهم الآيات إلى أنهم يجادلونك، ويناكرونك، وفسر مجادلتهم بأنهم يقولون: ﴿إِنْ هَذَا﴾: ما القرآن ﴿إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ فيجعلون كلام الله أكاذيب، وواحد الأساطير: أسطورة.

﴿٢٦﴾ ﴿وَهُمْ﴾ أي: المشركون ﴿يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾: ينهون الناس عن القرآن، أو: عن الرسول واتباعه والإيمان به، ﴿وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ﴾: ويبعدون عنه بأنفسهم، فيضلُّون ويضلُّون، ﴿وَإِنْ يُهْلِكُونَ﴾ بذلك ﴿إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ أي: لا يتعداهم الضرر إلى غيرهم وإن كانوا يظنون أنهم يضرون رسول الله، وقيل: غني به أبو طالب؛ لأنه كان ينهى قريشاً عن التعرض لرسول الله ﷺ، وينأى عنه فلا يؤمن به، والأول أشبه.

﴿٢٧﴾ ﴿لَوْ تَرَىٰ﴾ حذف جوابه؛ أي: ولو ترى.. لشاهدت أمراً عظيماً ﴿إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾: أروها حتى يُعَايِنُوهَا، أو: حبسوا على الصراط فوق النار، ﴿فَقَالُوا يَلَيْتَنَّا نُرَدُّ﴾ إلى الدنيا، تَمْنُوا الرَّدَّ إلى الدنيا؛ ليؤمنوا، وتم تمنيتهم، ثم ابتدؤوا بقوله: ﴿وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: واعددين الإيمان، كأنهم قالوا: ونحن لا نكذب، ونؤمن، ﴿وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ﴾: حمزة وحفص، على جواب التمني بالواو، بإضمار أن؛ ومعناه: إن رُدُّدنا.. لم نكذب ونكن من المؤمنين، وافقهما في ﴿ونكون﴾: شامي.

﴿٢٨﴾ ﴿بَلْ﴾: للإضراب عن الوفاء بما تمنوا، ﴿بَدَأَ لَهُمْ﴾: ظهر لهم ﴿مَا كَانُوا يُخَفُونَ﴾ من

وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٠﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْشَرُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِيدُونَ ﴿٣١﴾

الناس ﴿من قَبْلُ﴾: في الدنيا من قبائحهم وفضائحهم في صحفهم، وقيل: هو في المنافقين، وأنه يظهر نفاقهم الذي كانوا يُسرونه، أو: في أهل الكتاب، وأنه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله ﷺ، ﴿وَلَوْ رُدُّوا﴾ إلى الدنيا بعد وقوفهم على النار ﴿لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ من الكفر، ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ فيما وعدوا من أنفسهم، لا يؤفون به.

﴿٢٩﴾ ﴿وَقَالُوا﴾: عطف على ﴿لَعَادُوا﴾ أي: ولو رُدُّوا.. لكفروا ولقالوا: ﴿إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ كما كانوا يقولون قبل مُعاينة القيامة، أو: على قوله: ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ ﴿٢٨﴾؛ أي: وإنهم لقوم كاذبون في كل شيء، وهم الذين قالوا: إن هي إلا حياتنا الدنيا، و(هي): كناية عن الحياة، أو: هو ضمير القصة، ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ ﴿٢٩﴾.

﴿٣٠﴾ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ﴾: مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال، كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده؛ ليعاتبه، أو: وقفوا على جزاء ربهم، ﴿قَالَ﴾: جواب لسؤال مقدر، كأنه قيل: ماذا قال لهم ربهم إذ وقفوا عليه؟ ف قيل: قال: ﴿أَلَيْسَ هَذَا﴾ أي: البعث ﴿بِالْحَقِّ﴾: بالكائن الموجود؟ وهذا تعبير لهم على التكذيب للبعث، وقولهم لما كانوا يسمعون من حديث البعث: ما هو بحق، ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا﴾: أقرروا وأكدوا الإقرار باليمين ﴿قَالَ﴾ الله: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿٣٠﴾: بكفركم.

﴿٣١﴾ ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾: ببلوغ الآخرة وما يتصل بها، أو: هو مُجرى على ظاهره؛ لأن منكر البعث منكر للرؤية، ﴿حَتَّى﴾: غاية لا (كذبوا) لا لا (خسر)؛ لأن خسارتهم لا غاية له، ﴿إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ﴾ أي: القيامة؛ لأن مدة تأخيرها مع تأبُّد ما بعدها كساعة، ﴿بَغْتَةً﴾: فجأة، وانتصابها على الحال؛ يعني: باغتة، أو: على المصدر؛ كأنه قيل: بَغْتَتُهُم الساعة بغتة، وهي: وُرُود الشيء على صاحبه من غير علمه بوقته، ﴿قَالُوا يَحْشَرُنَا﴾: نداء تفجع؛ معناه: يا حسرة احضري فهذا أوانك، ﴿عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا﴾: قَصَرْنَا ﴿فِيهَا﴾: في الحياة الدنيا، أو: في الساعة؛ أي: قَصَرْنَا في شأنها، وفي الإيمان بها، ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ﴾: آثامهم ﴿عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ﴾ خَصَّ الظهر؛ لأن المعهود حمل الأثقال على الظهر، كما عهد الكسب بالأيدي، وهو مجاز عن اللزوم على وجوه لا يفارقهم، وقيل: إن الكافر إذا خرج من قبره.. استقبله أقبح شيء صورة

وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ
الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّاتٍ اللَّهُ يَجْحَدُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ كَذَبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ
فَصَبْرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَنَّهُمْ نَصَرُوا وَلَا مُبْدِلَ لِكَلِمَتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبَائِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٤﴾

وأخبئته ربحاً فيقول: أنا عملك السيئ فطالما ركبتني في الدنيا، وأنا أركبك اليوم^(١)، ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ ﴿٣١﴾: بشئ شئاً يحملونه، وأفاد (ألا) تعظيم ما يُذكر بعده.

﴿٣٢﴾ ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾: جوابٌ لقولهم: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾، واللعبُ: تركٌ ما ينفع بما لا ينفع، واللهوُ: الميلُ عن الجدِّ إلى الهزل، قيل: ما أهلُ الحياة الدنيا إلا أهلُ لعبٍ ولهوٍ، وقيل: ما أعمالُ الحياة الدنيا إلا لعبٌ ولهوٌ؛ لأنها لا تُعْقِبُ منفعةً، كما تُعْقِبُ أعمالُ الآخرةِ المنافعَ العظيمة، ﴿وَلِلْآخِرَةِ﴾: مبتدأ، ﴿الْآخِرَةُ﴾: صفتها، ﴿وَلِدَارُ الْآخِرَةِ﴾ بالإضافة: شامي^(٢)؛ أي: ولدَارُ الساعةِ الآخرة؛ لأن الشيء لا يُضافُ إلى صفته، وخبرُ المبتدأ على القراءتين: ﴿خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ وفيه دليلٌ على أن ما سِوَى أعمالِ المتقين لعبٌ ولهوٌ، ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٣٣﴾: بالتاء: مدنيٌّ وحفصٌ.

﴿٣٣﴾ ولَمَّا قال أبو جهلٍ: ما نكذبك يا محمد، وإنك عندنا لمصدق، وإنما نكذب ما جئنا به.. نزل: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ﴾ الهاء: ضميرُ الشأن، ﴿لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾: لا ينسبونك إلى الكذب، وبالتخفيف: نافعٌ وعليٌّ؛ من: أكذبه: إذا وجدَه كاذباً، ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّاتٍ اللَّهُ يَجْحَدُونَ﴾ ﴿٣٣﴾: من إقامة الظاهرِ مقامَ المضمَر؛ وفيه دلالةٌ على أنهم ظلموا في جُحودهم، والباءُ: يتعلقُ بـ (يجحدون)، أو بـ (الظالمين)، كقوله: ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾ [الأعراف: ١٠٣] والمعنى: أن تكذيبك أمرٌ راجعٌ إلى الله؛ لأنك رسوله المصدق بالمعجزات، فهم لا يكذبونك في الحقيقة، وإنما يكذبون الله؛ لأن تكذيبَ الرسولِ تكذيبُ المرسل.

﴿٣٤﴾ ﴿وَلَقَدْ كَذَبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ﴾: تسليَةٌ لرسولِ الله ﷺ، وهو دليلٌ على أن قوله: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾ ليس بنفي لتكذيبه، وإنما هو من قولك لغلامك إذا أهانه بعضُ الناس: إنهم لم يهينوك، وإنما أهانوني، ﴿فَصَبْرُوا﴾ الصبرُ: حبسُ النفسِ على المكروه، ﴿عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا﴾: على تكذيبهم وإيذائهم، ﴿حَتَّى أَنَّهُمْ نَصَرُوا وَلَا مُبْدِلَ لِكَلِمَتِ اللَّهِ﴾: لمواعيده؛ من قوله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ ﴿[الصافات: ١٧١ - ١٧٢]﴾، ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٢٧/١١) من قول عمرو بن قيس.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠١) وكذا القراءتان الآيتان.

وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تبني نفماً في الأرض أو سلماً في السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين ﴿٣٥﴾ إنما يستجيب الذين يسمعون والموتى بينهم الله ثم إليه يرجعون ﴿٣٦﴾ وقالوا لو لا نزل عليه آية من ربه قل إنا الله قادر على أن نزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴿٣٧﴾

[غافر: ٥١]، ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَائِ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿٣٥﴾: بعض أنبيائهم وقصصهم وما كابدوا من مصابرة المشركين، وأجاز الأخفش أن تكون (من) زائدة، والفاعل (نبا المرسلين) ^(١)، وسيبويه لا يجيز زيادتها في الواجب ^(٢).

﴿٣٥﴾ كان يكبر على النبي ﷺ كفر قومه وإعراضهم، ويحب مجيء الآيات ليسلموا، فنزل: ﴿وإن كان كبر عليك﴾: عظم وشق ﴿إعراضهم﴾ عن الإسلام، ﴿فإن استطعت أن تبني نفماً﴾: منفذاً تنفذ فيه إلى ما تحت الأرض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها، ﴿في الأرض﴾: صفة لـ (نفماً)، ﴿أو سلماً في السماء فتأتيهم﴾ منها ﴿بآية﴾ فاعل، وهو جواب: (فإن استطعت)، وهو وجوابها: جواب: (وإن كان كبر)؛ والمعنى: إنك لا تستطيع ذلك؛ والمراد: بيان حرصه على إسلام قومه، وأنه لو استطاع أن يأتيهم بآية من تحت الأرض، أو من فوق السماء... لأتى بها رجاء إيمانهم، ﴿ولو شاء الله لجمعهم على الهدى﴾: لجعلهم بحيث يختارون الهدى، ولكن لما علم أنهم يختارون الكفر... لم يشأ أن يجمعهم على ذلك، كذا قاله الشيخ أبو منصور رحمه الله ^(٣)، ﴿فلا تكونن من الجاهلين﴾ ﴿٣٥﴾: من الذين يجهلون ذلك.

﴿٣٦﴾ ثم أخبر أن حرصه على هدايتهم لا ينفع؛ لعدم سماعهم كالموتى بقوله: ﴿إنما يستجيب الذين يسمعون﴾ أي: إنما يجيب دعاءك الذين يسمعون دعاءك بقلوبهم، ﴿والموتى﴾: مبتدأ؛ أي: الكفار ﴿يبعثهم الله ثم إليه يرجعون﴾ ﴿٣٦﴾ فحيث يسمعون، وأما قبل ذلك... فلا.

﴿٣٧﴾ ﴿وقالوا لو لا نزل عليه﴾: هلا أنزل عليه ﴿آية من ربه﴾ كما نقترح؛ من جعل الصفا ذهباً، وتوسيع أرض مكة، وتفجير الأنهار خلالها، ﴿قل إنا الله قادر على أن نزل آية﴾ كما اقترحوا، ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ ﴿٣٧﴾ أن الله قادر على أن ينزل تلك الآية، أو: لا يعلمون ما عليهم في الآية من البلاء لو أنزلت.

(١) انظر «معاني القرآن» للأخفش (١/٢٩٨).

(٢) أي: في الإثبات. انظر «الكتاب» لسيبويه (١/٣٨).

(٣) انظر «تاويلات أهل السنة» (٢/١١٣).

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْبَرِ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٠﴾

﴿٣٨﴾ «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ» هي: اسم لما يدب، وتقع على المذكر والمؤنث، ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: في موضع جرّ صفة لـ (دابة)، ﴿وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾: قيّد الطيران بالجنّاحين؛ لنفي المجاز؛ لأن غير الطائر قد يقال فيه: طار: إذا أسرع، ﴿إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾: في الخلق والموت، والبعث والاحتياج إلى مدبرٍ يُدبرُ أمرَ مَرَاشِدِهَا، ﴿مَا فَرَّطْنَا﴾: ما تركنا ﴿فِي الْكِتَابِ﴾: في اللوح المحفوظ، ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾: من ذلك لم نكتبه، ولم نُثبت ما وجب أن يُثبت، أو: الكتاب: القرآن، وقوله: (من شيء) أي: من شيء يحتاجون إليه، فهو مشتمل على ما تعبّدنا به عبارة وإشارة ودلالة واقتضاء، ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ يعني: الأُمَمَ كلّها؛ من الدوابّ والطيور، فينصف بعضها من بعض، كما روي: أنه يأخذ للجماء من القرناء، ثم يقول: كوني تراباً^(١)، وإنما قال: (إلا أُمَم) مع أفراد الدابة والطائر؛ لمعنى الاستغراق فيهما.

﴿٣٩﴾ ولما ذكر من خلائقه وآثار قدرته ما يشهد لربوبيته، وينادي على عظمته.. قال: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ﴾: لا يسمعون كلام المنبّه، ﴿وَبُكْمٌ﴾: لا ينطقون بالحق، خابطون ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أي: ظلمة الجهل والحيرة والكفر، غافلون عن تأمل ذلك والتفكير فيه، (صم وبكم): خبر (الذين)، ودخول الواو لا يمنع من ذلك^(٢)، و(في الظلمات): خبر آخر، ثم قال إيذاناً بأنه فعال لما يريد: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾ أي: من يشأ الله ضلّاله.. يضلّه، ﴿وَمَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٣٩﴾ وفيه دلالة خلق الأفعال، وإرادة المعاصي، ونفي الأصلح.

﴿٤٠﴾ «قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ» وبتلّين الهمزة: مدني، وبتركه: علي^(٣)؛ ومعناه: هل علمتم أن الأمر كما

(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٣١٧/٢) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه موقوفاً، وفي «صحيح مسلم» (٢٥٨٢) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «لَتُؤَدَّنَ الْحَقُوقُ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، حَتَّى يَقَادَ لِلشَّاةِ الْجُلُحَاءُ مِنَ الشَّاةِ الْقِرْنَاءُ». والجماء والجلحاء: التي لا قرن لها.

(٢) هذا الوجه ردّه السمين بأن اعتبار الكلمتين خبراً واحداً إنما هو إذا كانا في معنى خبر واحد، مثل: هذا حلّو حامض؛ أي: مُرٌّ، وأما هذان الخبران.. فكل منهما مستقلٌّ بالفائدة. انظر «الدر المصون» (٦١٣/٤) فالأولى أن يقال: (صم)؛ خبر، و(بكم)؛ معطوف عليه.

(٣) قرأ نافع وأبو جعفر: بتسهيل الهمزة الثانية، ولورش وجه ثانٍ، وهو إبدالها ألفاً خالصةً مع إشباع المدّ للساكنين، وقرأ الكسائي: بحذف هذه الهمزة، والباقون: بإثباتها محققةً في الحالين، إلا حمزةً فسُهلها عند الوقف. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٢).

بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٤١﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿٤٢﴾ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿٤٤﴾

يقال لكم؟ فأخبروني بما عندكم، والضمير الثاني: لا محل له من الإعراب، والتاء: ضمير الفاعل، ومتعلق الاستخبار محذوف، تقديره: رأيتمكم ﴿إِنْ أَتَيْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَتَيْتُمْ السَّاعَةَ﴾ مَنْ تَدْعُونَ؟ ثم بكتهم بقوله: ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ﴾ أي: اتخضون آلهتكم بالدعوة فيما هو عادتكم إذا أصابكم ضرر أم تدعون الله دونها؟ ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في أن الأصنام آلهة.. فادعوها لتخلصكم.

﴿٤١﴾ ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾: بل تخصونه بالدعاء دون الآلهة، ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ﴾ أي: ما تدعونه إلى كشفه ﴿إِنْ شَاءَ﴾: إن أراد أن يتفضل عليكم، ﴿وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ﴾: وتركون آلهتكم، أو: لا تذكرون آلهتكم في ذلك الوقت؛ لأن أذهانكم مغمورة بذكر ربكم وحده؛ إذ هو القادر على كشف الضرر دون غيره، ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله: ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ﴾ كأنه قيل: رأيتمكم أغير الله تدعون إن أتاكم عذاب الله؟

﴿٤٢﴾ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ رسلاً، فالمفعول محذوف، فكذبوهم ﴿فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾: بالبؤس والضرر، والأول: القحط والجوع، والثاني: المرض ونقصان الأنفس والأموال؛ ﴿لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾: يتذللون ويتخشعون لربهم، ويتوبون عن ذنوبهم، فالنفوس تتخشع عند نزول الشدائد.

﴿٤٣﴾ ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ أي: هلا تضرعوا بالتوبة، ومعناه: نفى التضرع، كأنه قيل: فلم يتضرعوا إذ جاءهم بأسنا، ولكنه جاء بـ (لولا)؛ ليفيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع، ﴿وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ فلم ينزجروا بما ابطلوا به، ﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾: وصاروا معجبين بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم.

﴿٤٤﴾ ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ من البأساء والضراء؛ أي: تركوا الاعتاظ به، ولم يزجرهم، ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الصحة والسعة وصنوف النعمة، ﴿فَتَحْنَا﴾: شامي^(١)، ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا﴾ من الخير والنعم ﴿أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾ فإذا هم مبلسون ﴿آيسون متدسرون﴾ وأصله: الإطراق حزناً لما أصابه، أو: ندماً على ما فاتته، و(إذا): للمفاجأة.

فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٥﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظِرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ ﴿٤٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٤٩﴾

﴿٤٥﴾ «فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا» أي: أَهْلِكُوا عَنْ آخِرِهِمْ، وَلَمْ يُتْرَكْ مِنْهُمْ أَحَدٌ، «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» ﴿٤٥﴾: إِيذَانٌ بِوَجوبِ الْحَمْدِ لِلَّهِ عِنْدَ هَلَاكِ الظُّلْمَةِ، وَأَنَّهُ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ، وَأَجْزَلِ الْقِسْمِ، أَوْ: احْمَدُوا اللَّهَ عَلَى إِهْلَاكِ مَنْ لَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ.

﴿٤٦﴾ «ثُمَّ دَلَّ عَلَى قُدْرَتِهِ وَتَوْحِيدِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ﴾ بِأَنْ أَصَمَّكُمْ وَأَعَمَّاكُمْ، ﴿وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ فَسَلَبَ الْعُقُولَ وَالتَّمْيِيزَ، ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾: بِمَا أَخَذَ وَخَتَمَ عَلَيْهِ، (مَنْ): رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ، وَ(إِلَهٌ): خَبْرُهُ، وَ(غَيْرُ): صِفَةٌ لـ (إِلَهٍ)، وَكَذَا (يَأْتِيكُمْ)، وَالْجُمْلَةُ: فِي مَوْضِعٍ مَفْعُولِي (أَرَأَيْتُمْ)، وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَحذُوفٌ، ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾: نُكَرِّرُهَا، ﴿ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ﴾ ﴿٤٦﴾: يُعْرَضُونَ عَنِ الْآيَاتِ بَعْدَ ظَهْوَرِهَا، وَالصُّذُوفُ: الْإِعْرَاضُ عَنِ الشَّيْءِ.

﴿٤٧﴾ «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً»: بِأَنْ لَمْ تَظْهَرْ أَمَارَاتُهُ، ﴿أَوْ جَهْرَةً﴾: بِأَنْ ظَهَرَتْ أَمَارَاتُهُ، وَعَنِ الْحَسَنِ: لَيْلًا أَوْ نَهَارًا، ﴿هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٤٧﴾: مَا يُهْلَكُ هَلَاكٌ تَعْذِيبٌ وَسَخِطٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِكُفْرِهِمْ بِرَبِّهِمْ.

﴿٤٨﴾ «وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ»: بِالْجِنَانِ وَالنِّيرَانِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْكَفَّارِ، وَلَمْ نُرْسِلْهُمْ؛ لِيُقْتَرَحَ عَلَيْهِمُ الْآيَاتُ بَعْدَ وَضُوحِ أَمْرِهِمُ بِالْبِرَاهِينِ الْقَاطِعَةِ، وَالْأَدْلَةِ السَّاطِعَةِ، ﴿فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ﴾ أَي: دَاوَمَ عَلَى إِيْمَانِهِ ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ «فَلَا خَوْفٌ»: يَعْقُوبُ^(١).

﴿٤٩﴾ «وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ مَا سَأَ كَانَ حَيٌّ يَفْعَلُ بِهِمْ مَا يَرِيدُ مِنَ الْأَلَامِ^(٢)»، ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ ﴿٤٩﴾: بِسَبَبِ فَسُقِهِمْ وَخُرُوجِهِمْ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْكَفْرِ.

(١) انظر «إتحاف فضلاء البشر» (ص ٢٦٣).

(٢) ففيه استعارة مكنية. انظر «تفسير الألوسي» (٤/ ١٤٦).

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَطَرَدْتَهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٢﴾

﴿٥٠﴾ «قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ» أي: قَسْمُهُ بَيْنَ الْخَلْقِ وَأَرْزَاقُهُ، وَمَحَلٌّ ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾: النَّصَبُ عَطْفًا عَلَى مَحَلٍّ (عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ)؛ لِأَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ الْمَقُولِ، كَأَنَّهُ قَالَ: لَا أَقُولُ لَكُمْ هَذَا الْقَوْلَ وَلَا هَذَا الْقَوْلَ، ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ أي: لَا أَدَّعِي مَا يُسْتَبَعَدُ فِي الْعُقُولِ أَنْ يَكُونَ لِبَشَرٍ مِنْ مَلِكِ خَزَائِنِ اللَّهِ وَعِلْمِ الْغَيْبِ وَدَعْوَى الْمَلَائِكَةِ، وَإِنَّمَا أَدَّعِي مَا كَانَ لكَثِيرٍ مِنَ الْبَشَرِ، وَهُوَ النَّبُوَّةُ، ﴿إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ أي: مَا أَخْبَرَكُمْ إِلَّا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ، ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾: مَثَلٌ لِلضَّالِّ وَالْمُهْتَدِي، أَوْ: لِمَنْ اتَّبَعَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْهِ وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ، أَوْ: لِمَنْ يَدَّعِي الْمُسْتَقِيمَ وَهُوَ النَّبُوَّةُ، وَالْمَحَالَّ وَهُوَ الْإِلَهِيَّةُ، ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾: فَلَا تَكُونُوا ضَالِّينَ أَشْبَاهَ الْعُمَيَّانِ، أَوْ: فَتَعْلَمُوا أَنِّي مَا ادَّعَيْتُ مَا لَا يَلِيقُ بِالْبَشَرِ، أَوْ: فَتَعْلَمُوا أَنَّ اتِّبَاعَ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مَا لَا بَدَلَ لِي مِنْهُ.

﴿٥١﴾ «وَأَنْذِرْ بِهِ» بِمَا يُوحَىٰ ﴿الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾: هُمُ الْمُسْلِمُونَ الْمَقْرُونُونَ بِالْبَعْثِ إِلَّا أَنَّهُمْ مَفْرُطُونَ فِي الْعَمَلِ، فَيَنْذِرُهُمْ بِمَا أَوْحِيَ إِلَيْهِ، أَوْ: أَهْلُ الْكِتَابِ؛ لِأَنَّهُمْ مَقْرُونُونَ بِالْبَعْثِ، ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾: فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنْ (يُحْشَرُوا) أي: يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا غَيْرَ مَنْصُورِينَ، وَلَا مَشْفُوعًا لَهُمْ، ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾: يَدْخُلُونَ فِي زَمْرَةِ أَهْلِ التَّقْوَى.

﴿٥٢﴾ «وَلَمَّا أَمَرَ ﷺ بِإِنْذَارِ غَيْرِ الْمُتَّقِينَ لِيَتَّقُوا..» أَمْرٌ بَعْدَ ذَلِكَ بِتَقْرِيبِ الْمُتَّقِينَ، وَنُهْيٍ عَنْ طَرْدِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ وَأَتْنَى عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمْ يَوَاصِلُونَ دَعَاءَ رَبِّهِمْ؛ أي: عِبَادَتَهُ، وَيَوَاطِبُونَ عَلَيْهَا، وَالْمَرَادُ بِذِكْرِ الْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ: الدَّوَامُ، أَوْ: مَعْنَاهُ: يَصَلُّونَ صَلَاةَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ، أَوْ: الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ، ﴿بِالْغَدَاةِ﴾: شَامِيٌّ^(١)، وَوَسَمَهُمُ بِالْإِخْلَاصِ فِي عِبَادَتِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ فَالْوَجْهُ يَعْبُرُ بِهِ عَنْ ذَاتِ الشَّيْءِ وَحَقِيقَتِهِ، نَزَلَتْ فِي الْفُقَرَاءِ بِلَالٍ وَصَهْبٍ وَعَمَارٍ وَأَضْرَابِهِمْ حِينَ قَالَ رُؤَسَاءُ الْمُشْرِكِينَ: لَوْ طَرَدْتَ هَؤُلَاءِ السُّقَاطَ.. لَجَالَسْنَاكَ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ، فَقَالُوا: اجْعَلْ لَنَا يَوْمًا وَلَهُمْ يَوْمًا، وَطَلَبُوا

وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَنُ يَبِينُنَا آلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٥٢﴾
وَاِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمْتُ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَن عَمِلَ
مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٣﴾

بذلك كتاباً، فدعا عليّاً رضي الله عنه ليكتب، فقام الفقراء وجلسوا ناحية، فنزلت، فرمى عليه الصلاة والسلام بالصحيفة وأتى الفقراء فعانقهم^(١)، ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾: كقوله: ﴿إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي﴾ [الشعراء: ١١٣]، ﴿وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ وذلك أنهم طعنوا في دينهم وإخلاصهم فقال: حسابهم عليهم، لازم لهم، لا يتعداهم إليك، كما أن حسابك عليك لا يتعداك إليهم، ﴿فَتَطَرَدُهُمْ﴾: جوابُ النفي، وهو: (ما عليك من حسابهم)، ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٢﴾: جوابُ النهي، وهو: (ولا تطرد)، ويجوز أن يكون عطفاً على (فتطردهم) على وجه التسيب؛ لأن كونه ظالماً مسبب عن طردهم.

﴿٥٣﴾ ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾: ومثل ذلك الفتن العظيم ابتلينا الأغنياء بالفقراء؛ ﴿لِيَقُولُوا﴾ أي: الأغنياء: ﴿أَهَؤُلَاءِ مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَنُ يَبِينُنَا﴾ أي: أنعم الله عليهم بالإيمان ونحن المقدمون والرؤساء وهم الفقراء؛ إنكاراً لأن يكون أمثالهم على الحق وممنوناً عليهم من بينهم بالخير، ونحوه: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: ١١]، ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٥٣﴾: بمن يشكر نعمته.

﴿٥٤﴾ ﴿وَاِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾: إما أن يكون أمراً بتبليغ سلام الله إليهم، وإما أن يكون أمراً بأن يبدأهم بالسلام؛ إكراماً لهم وتطيباً لقلوبهم، وكذا قوله: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾: من جملة ما يقول لهم؛ ليبشرهم بسعة رحمة الله، وقبوله التوبة منهم؛ ومعناه: وعدكم بالرحمة وعداً مؤكداً ﴿أَنَّهُ﴾: الضمير للشأن، ﴿مَنَ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾: ذنباً ﴿بِجَهَالَةٍ﴾: في موضع الحال؛ أي: عمله وهو جاهل بما يتعلق به من المضرة، أو: جعل جاهلاً؛ لإيثاره المعصية على الطاعة، ﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ﴾: من بعد السوء، أو العمل، ﴿وَأَصْلَحَ﴾: وأخلص توبته ﴿فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿أَنَّهُ﴾: شامي، وعاصم، الأول: بدل (الرحمة)، والثاني: خبر مبتدأ محذوف؛ أي: فشأنه أنه غفور رحيم، ﴿أَنَّهُ﴾: فإنه: مدني، الأول: بدل (الرحمة)، والثاني: مبتدأ، ﴿إِنَّهُ﴾: فإنه: غيرهم^(٢)، على الاستئناف، كان الرحمة استُفسرت فقيل: (إنه من عمل منكم).

(١) روى نحوه ابن ماجه (٤١٢٧) عن سيدنا خباب رضي الله عنه.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٣) وكذا القراءات الثلاث الآتية.

وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أُتِيعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ ﴿٥٧﴾

«٥٥» ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ وبالياء: حمزة وعلي وأبو بكر، ﴿سَبِيلَ الْمَجْرِمِينَ﴾: مدني، غيره: بالرفع، فرفع السبيل مع التاء والياء؛ لأنها تُذكر وتؤنث، ونصب السبيل مع التاء على خطاب الرسول ﷺ، يقال: استبان الأمر وتبين، واستبينته وتبينته، والمعنى: ومثل ذلك التفصيل البين نفصل آيات القرآن ونلخصها في صفة أحوال المجرمين؛ من هو مطبوع على قلبه، ومن يرجى إسلامه، ولتستوضح سبيلهم فتعامل كلاً منهم بما يجب أن يعامل به فصلنا ذلك التفصيل.

«٥٦» ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: صُرفت وزُجرت بأدلة العقل والسمع عن عبادة ما تعبدون من دون الله، ﴿قُلْ لَا أُتِيعُ أَهْوَاءَكُمْ﴾ أي: لا أجري في طريقتكم التي سلكتموها في دينكم؛ من اتباع الهوى دون اتباع الدليل، وهو بيان للسبب الذي منه وقعوا في الضلال، ﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا﴾ أي: إن اتبعت أهواءكم.. فأنا ضالٌّ، ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾: وما أنا من الهدى في شيء؛ يعني: أنكم كذلك.

«٥٧» ﴿وَلَمَّا نَفَىٰ أَنْ يَكُونَ الْهَوَىٰ مُتَّبِعًا.. نَبَّهَ عَلَىٰ مَا يَجِبُ اتِّبَاعُهُ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾﴾ أي: إني من معرفة ربي وأنه لا معبود سواه.. على حجة واضحة، ﴿وَكَذَّبْتُمْ بِهِ﴾: حيث أشركتم به غيره، وقيل: (على بينة من ربي): على حجة من جهة ربي، وهو القرآن، (وكذبتم به): بالبينه، ودُكر الضمير على تأويل البرهان، أو: البيان، أو: القرآن، ثم عقبه بما دل على أنهم أحقوا بأن يُعاقبوا بالعذاب فقال: ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ يعني: العذاب الذي استعجلوه في قولهم: ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْكَ حِكْمًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [الأنفال: ٣٢]، ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ في تأخير عذابكم، ﴿يَقُصُّ الْحَقَّ﴾: حجازي وعاصم؛ أي: يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويفدّره؛ من: قص أثره، الباقيون: ﴿يَقُصُّ الْحَقَّ﴾ أي: القضاء الحق في كل ما يقضي من التأخير والتعجيل، ف (الحق): صفة لمصدر يقضي، وقوله: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ﴾ أي: القاضي بالقضاء الأليق؛ إذ الفصل هو: القضاء، وسقوط الياء من الخط لا تباع اللفظ، وسقوطها في اللفظ لا لقاء الساكنين.

قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾

﴿٥٨﴾ ﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي﴾ أي: في قدرتي وإمكانتي ﴿مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ﴾ من العذاب ﴿لَقُضِيَ﴾ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ: لأهلكم عاجلاً؛ غضباً لربي، ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٨﴾ فهو ينزل عليكم العذاب في وقت يعلم أنه أردع.

﴿٥٩﴾ ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ المفاتيح: جمع مفتاح، وهو المفتاح، وهي: خزائن العذاب والرزق، أو: ما غاب عن العباد من الثواب والعقاب والآجال والأحوال، جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة^(١)؛ لأنَّ المفاتيح يتوصل بها إلى ما في المخازن المستوثق منها بالأغلاق والأقفال، ومن علم مفاتيحها وكيفية فتحها.. توصل إليها، فأراد أنه هو المتوصل إلى المغيبات وحده، لا يتوصل إليها غيره، كمن عنده مفاتيح أقفال المخازن ويعلم فتحها، فهو المتوصل إلى ما في المخازن، قيل: عنده مفاتيح الغيب، وعندك مفاتيح العيب، فمن آمن بغيبه.. أسبل الله الستر على عيبه، ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ﴾: من النبات والدواب ﴿وَالْبَحْرِ﴾: من الحيوان والجواهر وغيرهما، ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ (ما): للنفي، و(من): للاستغراق؛ أي: يعلم عددها وأحوالها، قبل السقوط وبعده، ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾: عطف على (ورقة) وداخل في حكمها، وقوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٥٩﴾: كالتكرير لقوله: (إلا يعلمها)؛ لأن معنى (إلا يعلمها) ومعنى (إلا في كتاب مبين) واحد، وهو علم الله، أو اللوح.

﴿٦٠﴾ ثم خاطب الكفرة بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ أي: يقبض أنفسكم عن التصرف بالتمام في المنام، ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ﴾: كسبتم فيه من الآثام، ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ﴾: ثم يوقظكم في النهار، أو التقدير: ثم يبعثكم في النهار، ويعلم ما جرحتم فيه، فقدَّم الكسب؛ لأنه أهم، وليس فيه أنه لا يعلم ما جرحنا بالليل، ولا أنه لا يتوقانا بالنهار، فدل أن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه^(٢)، ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾: ليُتَوَفَّرَ الآجالُ على

(١) شبه الغيب بالأشياء الموثقة بالأقفال، ورمز له بلازمه وهو المفتاح، فالاستعارة مكنية.

(٢) يريد الرد على القائلين بمفهوم المخالفة، ولكنهم يقولون: حصَّ الليل بالنوم، والنهار بالكسب جرياً على المعتاد، ولذا لم يكن لهذا الفيد مفهوم. انظر «تفسير البضاوي» (١٦٥/٢).

وَهُوَ الْفَاحِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴿٦١﴾ ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ۖ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦٢﴾ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّيْنٍ أَنْجِنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾

الاستكمال^(١)، ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾: رجوعكم بالبعث بعد الموت، ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ في ليلكم ونهاركم، قال بعض أهل الكلام: إن لكل حاسة من هذه الحواس روحاً تقبض عند النوم ثم تُردُّ إليها إذا ذهب النوم، فأما الروح التي تحيا بها النفس.. فإنها لا تقبض إلا عند انقضاء الأجل، والمراد بالأرواح: المعاني والقوى التي تقوم بالحواس ويكون بها السمع والبصر والأخذ والمشى والشم؛ ومعنى (ثم يبعثكم فيه) أي: يوقظكم ويردُّ إليكم أرواح الحواس، فيستدل به على منكري البعث؛ لأنه بالنوم يذهب أرواح هذه الحواس ثم يردُّها إليها، فكذا يحيي الأنفس بعد موتها.

﴿٦١﴾ وَهُوَ الْفَاحِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾: ملائكة حافظين لأعمالكم، وهم الكرام الكاتبون؛ ليكون ذلك أزجر للعباد عن ارتكاب الفساد إذا تفكروا أن صحائفهم تُعرض على رؤوس الأشهاد، ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ﴾ (حتى): لغاية حفظ الأعمال؛ أي: ذلك دأب الملائكة مع المكلف مدة الحياة إلى أن يأتيه الممات، ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ أي: استوفت روحه وهم: ملك الموت وأعوانه، ﴿تَوَفِّيهِ﴾ و﴿استهويه﴾^(٢): بالإمالة: حمزة^(٣)، ﴿رُسُلُنَا﴾: أبو عمرو، ﴿وَهُمْ لَا يَفَرِّطُونَ﴾^(٤): لا يتوانون ولا يؤخرون.

﴿٦٢﴾ ﴿ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ﴾: إلى حكمه وجزائه؛ أي: ردَّ المتوفِّون بردَّ الملائكة ﴿مَوْلَاهُمُ﴾: مالِكهم الذي يلي عليهم أمورهم، ﴿الْحَقُّ﴾: العدل الذي لا يحكم إلا بالحق، وهما صفتان لله، ﴿أَلَا لَهُ الْحُكْمُ﴾ يومئذ، لا حكم فيه لغيره، ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾^(٥): لا يشغله حساب عن حساب، يحاسب جميع الخلق في مقدار حَلْبِ شاةٍ، وقيل: الردُّ إلى من ربَّاك، خير من البقاء مع من آذاك.

﴿٦٣﴾ ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ﴾: عباس^(٦)، ﴿مَنْ ظَلَمْتَ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾: مجاز عن

(١) وفُرِثُ الشيء: أتمته وأكملته. وفي «تفسير البيضاوي» (٢/١٦٥): ليبلغ المتيقظ آخر أجله المسمى له في الدنيا. وفي «التحرير والتنوير» (٧/٢٧٧): قضاء الأجل: انتهاءه، ومعنى كونه مسمى: أنه معين محدّد.

(٢) في الآية الآتية قريباً: ﴿كَأَنِّي أَسْتَهْوَتُهُ الشَّيْطَانُ﴾.

(٣) قرأ حمزة وحده بالفتح مماله بعد الفاء. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٤) وكذا القراءة الآتية.

(٤) وهي أيضاً قراءة يعقوب فهي متواترة. انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٥٤١).

قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ ۚ اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ ۚ قُلْ لَنْسُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦٦﴾

مَخَافَهُمَا وَأَهْوَالُهُمَا، أَوْ: ظِلْمَاتُ الْبَرِّ: الصَّوَاعِقُ، وَالْبَحْرِ: الْأَمْوَاجُ، وَكِلَاهُمَا فِي الْغَيْمِ وَاللَّيْلِ، ﴿تَدْعُوهُ﴾: حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ الْمَفْعُولِ فِي (يُنَجِّيكُمْ)، ﴿تَضَرَّعًا﴾: مُعْلِنِينَ الضَّرَاعَةَ، وَهُوَ مُصَدَّرٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ، وَكَذَا ﴿وَحَقِيَّةٌ﴾ أَي: مُسَرِّينَ فِي أَنْفُسِكُمْ، (خَفِيَّةٌ) حَيْثُ كَانَ: أَبُو بَكْرٍ، وَهُمَا لَعْنَتَانِ^(١)، ﴿لَيْنَ أَجَنَّا﴾: عَاصِمٌ، وَبِالْإِمَالَةِ: حِمَزَةٌ وَعَلِيٌّ، الْبَاقُونَ: ﴿أُنَجِّيتَنَا﴾، وَالْمَعْنَى: يَقُولُونَ: لَنْ خَلَّصْنَا ﴿مِنْ هَذِهِ﴾ الظُّلُمَاتِ ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٦٤﴾ اللَّهُ تَعَالَى.

﴿٦٤﴾ ﴿قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ﴾: بِالتَّشْدِيدِ: كُوفِيٌّ، ﴿مِنْهَا﴾: مِنَ الظُّلُمَاتِ، ﴿وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾: غَمٌّ وَحُزْنٌ، ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ ﴿٦٤﴾ وَلَا تَشْكُرُونَ.

﴿٦٥﴾ ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ﴾: هُوَ الَّذِي عَرَفْتُمُوهُ قَادِرًا، أَوْ: هُوَ الْكَامِلُ الْقُدْرَةَ، فَالْإِلَامُ يَحْتَمِلُ الْعَهْدَ وَالْجَنْسَ، ﴿عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ كَمَا أَمْطَرَ عَلَى قَوْمِ لُوطٍ، وَعَلَى أَصْحَابِ الْفِيلِ الْحِجَارَةَ، ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ كَمَا أَغْرَقَ فِرْعَوْنَ، وَخَسَفَ بِقَارُونَ، أَوْ: مِنْ قِبَلِ سُلَاطِينِكُمْ وَسَفَلَتِكُمْ، أَوْ: هُوَ حَبْسُ الْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ، ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾: أَوْ يَخْلِطُكُمْ فِرْقًا مُخْتَلِفِينَ عَلَى أَهْوَاءٍ شَتَّى، كُلُّ فِرْقَةٍ مِنْكُمْ مُشَايِعَةٌ لِإِمَامٍ، وَمَعْنَى خَلِطَهُمْ: أَنْ يُنْشَبَ الْقِتَالُ بَيْنَهُمْ فَيَخْتَلِطُوا وَيَشْتَبِكُوا فِي مَلَا حِمِ الْقِتَالِ، ﴿وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾: يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا، وَالْبَأْسُ: السِّيفُ، وَعَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «سَأَلْتُ اللَّهَ تَعَالَى أَلَا يَبْعَثُ عَلَيَّ أُمَّتِي عَذَابًا مِنْ فَوْقِهِمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ، وَسَأَلْتُهُ أَلَا يَجْعَلُ بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ فَمَنْعَنِي، وَأَخْبَرَنِي جَبْرِيلُ أَنْ فَنَاءَ أُمَّتِي بِالسِّيفِ»^(٢)، ﴿اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ بِالْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ ﴿لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٦٥﴾.

﴿٦٦﴾ ﴿وَكَذَّبَ بِهِ﴾: بِالْقُرْآنِ، أَوْ: بِالْعَذَابِ، ﴿قَوْمُكَ﴾: قَرِيشٌ، ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ أَي:

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٤) وكذا القراءتان الآيتان.

(٢) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٤٢٨/١١) عن الحسن، وفي «صحيح مسلم» (٢٨٨٩): «إني سألت ربي لأمتي ألا يهلكها بسنة عامة، وألا يسلط عليهم عدوًّا من سوى أنفسهم، فيستبيح بيضتهم، وإن ربي قال: يا محمد إني إذا قضيت قضاءً... فإنه لا يرُدُّ، وإنِّي أعطيتك لأمتك ألا أهلكهم بسنة عامة، وألا أسلط عليهم عدوًّا من سوى أنفسهم، يستبيح بيضتهم، ولو اجتمع عليهم من باقطارها - أو قال: من بين أقطارها - حتى يكون بعضهم يهلك بعضها، ويسبي بعضهم بعضاً»، وفي «سنن الترمذي» (٢٢٠٢): «إذا وضع السيف في أمتي لم يرفع عنها إلى يوم القيامة».

لِكُلِّ نَبَرٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِيْ ءَايَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِيْ حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنُفِقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَٰكِنْ ذُكِّرُوا لَعَلَّهُمْ يَنْفِقُونَ ﴿٦٩﴾ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

الصدق، أو: لا بد أن ينزل بهم، ﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ ﴿٦٦﴾: بحفيظ وكدل إلي أمركم؛ إنما أنا منذر.

﴿٦٧﴾ ﴿لِكُلِّ نَبَرٍ﴾: لكل شيء ينبأ به؛ يعني: إنباءهم بأنهم يعذبون وإيعادهم به، ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾: وقت استقرار وحصول لا بد منه، ﴿وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦٧﴾: تهديد.

﴿٦٨﴾ ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِيْ ءَايَاتِنَا﴾ أي: القرآن؛ يعني: يخوضون في الاستهزاء بها، والطعن فيها، وكانت قريش في أنديتهم يفعلون ذلك، ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ ولا تجالسهم وقم عنهم ﴿حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾: غير القرآن مما يحل، فحينئذ يجوز أن تجالسهم، ﴿وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ﴾ ما نهيت عنه، ﴿يُنْسِيَنَّكَ﴾: شامي^(١)، نسى وأنسى: واحد، ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى﴾: بعد أن تذكر النهي ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٦٨﴾.

﴿٦٩﴾ ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنُفِقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ﴾: من حساب هؤلاء الذين يخوضون في القرآن؛ تكديبا واستهزاء ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شيء مما يحاسبون عليه من ذنوبهم، ﴿وَلَٰكِنْ﴾ عليهم أن يذكروهم ﴿ذَكِّرُوا﴾ إذا سمعهم يخوضون؛ بالقيام عنهم، وإظهار الكراهة لهم، وموعظتهم، ومحل (ذكرى): نصب؛ أي: ولكن يذكرونهم ذكرى؛ أي: تذكيرا، أو: رفع، والتقدير: ولكن عليهم ذكرى، فذكرى: مبتدأ، والخبر محذوف؛ ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْفِقُونَ﴾ ﴿٦٩﴾: لعلهم يجتنبون الخوض حياء، أو كراهة لمساءتهم.

﴿٧٠﴾ ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ﴾ الذي كلفوه ودعوا إليه، وهو دين الإسلام، ﴿لَعِبًا وَلَهْوًا﴾ حيث سخرؤا به واستهزؤوا، ومعنى (ذرهم): أعرض عنهم، ولا تبالي بتكذيبهم واستهزائهم، واللهو: ما يشغل الإنسان من هوى أو طرب، ﴿وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكِّرْ﴾

قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى انْفِتْنَا قُلْ إِن هُدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَأَمْرًا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾

بِوَعْدِهِ: وَعِظٌ بِالْقُرْآنِ؛ ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾: مخافة أن تُسَلَّمَ إلى الهَلَكَةِ والعذاب، وتُرْتَهَنَ بسوءِ كسبِها، وأصلُ الإِبْسَالِ: المنعُ، ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ﴾ ينصرُها بالقوة، ﴿وَلَا شَفِيعٌ﴾ يدفعُ عنها بالمسألة، ولا وقفٌ على (كسبت) في الصحيح؛ لأن قوله: (ليس لها): صفةٌ لـ (نفس)؛ والمعنى: وذكر بالقرآن كراهةً أن تُبْسَلَ نفسٌ عاديةٌ وليّاً وشفيعاً بكسبِها، ﴿وَإِنْ تَقَدَّرَ كُلُّ عَدْلٍ﴾: نصبٌ على المصدرِ؛ أي: وإن تقدَّرَ كلُّ فداءٍ، والعدلُ: الفدية؛ لأن الفادِيَ يعدِلُ المَفْدِيَّ بمثله، وفاعلُ ﴿لَا يُؤْخَذُ﴾: ﴿مِنْهَا﴾^(١)، لا ضميرُ العدلِ؛ لأن العدلَ هنا مصدرٌ، فلا يُسندُ إليه الأخذُ، وأما في قوله: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ [البقرة: ٤٨]: فبمعنى المَفْدِيَّ به، فصَحَّ إسنادهُ إليه، ﴿أُولَئِكَ﴾: إشارةٌ إلى المتخذين دينهم لعباً ولهواً، وهو مبتدأ، والخبرُ: ﴿الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا﴾، وقوله: ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ﴾ أي: ماءٌ سخينٌ، خبرٌ ثانٍ لـ (أولئك)، والتقديرُ: أولئك المَبْسَلُونَ ثابتٌ لهم شرابٌ من حميمٍ، أو: مستأنفٌ، ﴿وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾^(٢): بكفرهم.

﴿٧١﴾ ﴿قُلْ﴾ لأبي بكرٍ يقلُّ لابنِه عبد الرحمن وكان يدعو أباه إلى عبادةِ الأوثان^(٣): ﴿أَدْعُوا﴾: أنعبُدْ ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الضارُّ النافعُ ﴿مَا لَا يَنْفَعُنَا﴾: ما لا يقدرُ على نفعنا إن دعونا، ﴿وَلَا يَضُرُّنَا﴾ إن تركناه، ﴿وَنُرَدُّ﴾: وأنرُدُّ ﴿عَلَى أَعْقَابِنَا﴾ راجعين إلى الشركِ ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ﴾ للإسلام وأنقذنا من عبادةِ الأصنامِ ﴿كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ﴾: كالذي ذهبت به الغيلاَنُ ومردةُ الجنِّ، والكافُّ: في محلِّ النصبِ على الحال من الضميرِ في (نردُّ على أعقابنا) أي: أنتكصُ مشبهين من استهوته الشياطين؟ وهو (استفعالٌ) من: هوى في الأرض: إذا ذهب فيها، كان معناه: طَلَبَتْ هَوِيَّهَ ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: في المَهْمَةِ^(٣)، ﴿حَيْرَانٌ﴾: حالٌ من مفعولِ (استهوته) أي: تائهاً ضالاً عن الجادة، لا يدري كيف يصنع، ﴿لَهُ﴾: لهذا المستهوى ﴿أَصْحَابٌ﴾: رُفَقَةٌ ﴿يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى﴾: إلى أن يَهْدُوهُ الطريقُ؛ سمي الطريقُ المستقيمُ بالهدى، يقولون له: ﴿انْفِتْنَا﴾ وقد

(١) أي: الجار والمجرور (منها): في محل رفع نائب فاعل، ويجوز أن يكون نائب الفاعل المعدول به المفهوم من سياق الكلام. انظر «البحر المحيط» (٤/١٦٠).

(٢) أسلم سيدنا عبد الرحمن في هدنة الحديدية، وحسن إسلامه رضي الله عنه. انظر «أسد الغابة» (٣/٣٦٣).

(٣) المهمة: المفازة البعيدة، والبلد الخالي.

وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٧٣﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَزَّرَ اتَّخَذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٧٤﴾

اعتسَفَ المهمةَ تابعاً للجن^(١)، لا يجيبهم ولا يأتيهم، وهذا مبني على ما يقال: إن الجنَّ تستهوي الإنسان، والغيلان تستولي عليه، فشبّه به الضالُّ عن طريق الإسلام التابع لخطوات الشيطان، والمسلمون يدعونهم إليه فلا يلتفت إليهم، ﴿قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ فَهُوَ الْهَدَى﴾ وحده، وما وراءه ضلالٌ، ﴿وَأْمُرْنَا﴾: محلُّه: نصبٌ بالعطف على محلٍّ (إن هدى الله هو الهدى) على أنهما مقولان، كأنه قيل: قل هذا القول وقل: (أمرنا) ﴿لِئَسْلِمَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢).

﴿٧٢﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ والتقدير: وأمرنا لأن نسلم، ولأن أقيموا؛ أي: للإسلام وإقامة الصلاة، ﴿وَأَتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ يوم القيامة.

﴿٧٣﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ: بالحكمة أو: مُحَقَّقاً ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ﴾: على الخبر دون الجواب^(٣)، ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾: مبتدأ، و(يومَ يقول): خبره مقدماً، كما تقول: يوم الجمعة قولك الصدق؛ أي: قولك الصدق كائن يوم الجمعة، واليوم بمعنى: الحين؛ والمعنى: أنه خلق السموات والأرض بالحق والحكمة، وحين يقول لشيء من الأشياء: كن فيكون ذلك الشيء، قوله الحق والحكمة؛ أي: لا يُكُونُ شيئاً من السموات والأرض وسائر المكوّنات إلا عن حكمة وصواب، ﴿وَلَهُ الْمُلْكُ﴾: مبتدأ وخبر، ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ﴾: ظرف لقوله: (وله الملك) ﴿فِي الصُّورِ﴾ هو القرن بلغة اليمن، أو جمعُ صورة، ﴿عِلْمُ الْغَيْبِ﴾: هو عالم الغيب، ﴿وَالشَّهَادَةُ﴾: السر والعلانية، ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في الإفناء والإحياء، ﴿الْخَبِيرُ﴾ بالحساب والجزاء.

﴿٧٤﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَزَّرَ هو: اسم أبيه، أو: لقبه؛ لأنه لا خلاف بين النسايب أن اسم أبيه تارح، وهو: عطف بيان ل: أبيه، وزنه: (فاعل) ﴿اتَّخَذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً﴾: استنهام توبيخ؛ أي: اتَّخَذَهَا آلِهَةً وهي لا تستحق الإلهية؟ ﴿إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾.

(١) اعتسَفَ الطريق: سار فيه على غير هدى.

(٢) في إعراب اللام في قوله تعالى: (لنسلم) وجوه، منها: أنها زائدة للتوكيد، والتقدير: أمرنا بأن نسلم.

انظر الدر المصون (٤/٦٨٦).

(٣) أي: (فيكون): مرفوع وليس منصوباً بإضمار أن بعد الفاء.

وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا
 قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ
 يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ
 قَالَ يَاقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾

﴿٧٥﴾ ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما أريناه قبح الشرك ﴿نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: نري بصيرته لطائف خلق السموات والأرض، و(نري): حكاية حال ماضية، والملكوت: أبلغ من الملك؛ لأن الواو والتاء تزدان للمبالغة؛ قال مجاهد: فُرِجَتْ له السموات السبع فنظر إلى ما فيهن حتى انتهى نظره إلى العرش، وفُرِجَتْ له الأرضون السبع حتى نظر إلى ما فيهن، ﴿وَلَيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾: فعلنا ذلك، أو ليستدل وليكون من الموقنين عياناً، كما أيقن بياناً.

﴿٧٦﴾ ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ أي: أظلم، وهو: عطف على ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ﴾، وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾: جملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه، ﴿رَأَى كَوْكَبًا﴾ أي: الزهرة أو: المشتري، وكان أبوه وقومه يعبدون الأصنام والشمس والقمر والكوكب، فأراد أن ينبههم على الخطأ في دينهم، وأن يرشدهم إلى طريق النظر والاستدلال، ويعرفهم أن النظر الصحيح مؤد إلى أن شيئاً منها ليس بآله؛ لقيام دليل الحدوث فيها؛ وأن لها محدثاً أحدثها، ومدبراً دبر طلوعها وأفولها، وانتقالها ومسيرها وسائر أحوالها، فلما رأى الكوكب الذي كانوا يعبدونه ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ أي: قال لهم: هذا ربي في زعمكم، أو: المراد: أهذا؟ استهزاء بهم؛ وإنكاراً عليهم، والعرب تكتفي عن حرف الاستفهام بنغمة الصوت، والصحيح: أن هذا قول من يُنصف خصمه مع علمه أنه مبطل، فيحكي قوله كما هو، غير متعصب لمذهبه؛ لأنه أدعى إلى الحق، وأنجى من الشعب، ثم يَكْرِ عليه بعد حكايته فيبطله بالحجة، ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾: غاب ﴿قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ أي: لا أحب عبادة الأرباب المتغيرين عن حال إلى حال؛ لأن ذلك من صفات الأجسام.

﴿٧٧﴾ ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا﴾: مبتدئاً في الطلوع ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ نَبَه قومه على أن من اتخذ القمر إلهاً.. فهو ضالٌّ، وإنما احتج عليهم بالأفول دون البزوغ وكلاهما انتقال من حال إلى حال؛ لأن الاحتجاج به أظهر؛ لأنه انتقال مع خفاء واحتجاب.

﴿٧٨﴾ ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ وإنما دكره لأنه أراد الطالع، أو: لأنه جعل المبتدأ مثل الخبر؛ لأنهما شيء واحد معنى، وفيه صيانة الرب عن شبهة التأنيث؛ ولهذا قالوا

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحِبُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾

في صفات الله تعالى : علّامٌ، ولم يقولوا : علّامة وإن كان الثاني أبلغ؛ تفادياً من علامة التأنيث، ﴿هَذَا أَكْبَرُ﴾ : من باب استعمال النصفة أيضاً مع خصومه، ﴿فَلَمَّا أَفَلَّتْ قَالَ يَنْقُومُ إِنِّي بِرِيٍّ مِمَّا تَشْرِكُونَ﴾ ﴿٧٨﴾ من الأجرام التي تجعلونها شركاء لخالقها، وقيل : هذا كان نظره واستدلاله في نفسه، فحكاها الله تعالى، والأول أظهر؛ لقوله : ﴿يَنْقُومُ إِنِّي بِرِيٍّ مِمَّا تَشْرِكُونَ﴾ ﴿٧٨﴾ .

﴿٧٩﴾ ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي : للذي دلت هذه المحدثات على أنه منشئها، ﴿حَنِيفًا﴾ : حال؛ أي : مائلاً عن الأديان كلها إلا الإسلام، ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٧٩﴾ بالله شيئاً من خلقه .

﴿٨٠﴾ ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ﴾ في توحيد الله، ونفي الشركاء عنه، ﴿قَالَ أَتُحِبُّونِي فِي اللَّهِ﴾ : في توحيدِهِ، ﴿أَتُحِبُّونِي﴾ : مدنيّ وابنُ ذكوان^(١)، ﴿وَقَدْ هَدَانِ﴾ إلى التوحيد، وبالياء في الوصل : أبو عمرو، ولما خَوَّفُوهُ أن معبوداتهم تصيبه بسوء . . قال : ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ أي : لا أخاف معبوداتيكم في وقتٍ قط؛ لأنها لا تقدرُ على منفعةٍ ولا مضرةٍ، إلا إذا شاء ربي أن يصيبني منها بضرٍّ فهو قادرٌ على أن يجعلَ فيما شاء نفعاً، وفيما شاء ضرّاً، لا الأصنام .

﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ فلا يصيبُ عبداً شيءٌ من ضرٍّ أو نفعٍ إلا بعلمِهِ، ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٨٠﴾ فتميزوا بين القادرِ والعاجزِ .

﴿٨١﴾ ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ﴾ : معبوداتكم، وهي مأمونة الخوف، ﴿وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ﴾ : بإشراكِهِ ﴿عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ : حجة؛ إذ الإشراك لا يكون عليه حجة؛ والمعنى : وما لكم تُنكرون عليّ الأمنَ في موضع الأمن، ولا تنكرون على أنفسكم الأمنَ في موضع الخوف؟ ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ أي : فريقَي الموحدين والمشرّكين، ﴿أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ من العذاب ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨١﴾ ولم يقل : فأئنا؛ احترازاً من تزكية نفسه .

الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ءَاتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّنْ نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٣﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٤﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾

﴿٨٢﴾ ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾: بشرك، عن الصِّدِّيقِ رضي الله عنه^(١)، ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ ﴿٨٢﴾ تمَّ كلامُ إبراهيم عليه السلام.

﴿٨٣﴾ ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا﴾: إشارة إلى جميع ما احتجَّ به إبراهيم عليه السلام على قومه من قوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ﴾ إلى ﴿وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾، ﴿ءَاتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ﴾ وهو خبرٌ بعد خبرٍ، ﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءُ﴾ في العلم والحكمة، وبالتنوين: كوفي^(٢)، وفيه نقض قول المعتزلة في الأصلح، ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ﴾ بالرفع^(٣)، ﴿عَلِيمٌ﴾ ﴿٨٣﴾ بالأهل.

﴿٨٤﴾ ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ﴾: لإبراهيم، ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا﴾ أي: كلَّهم، وانتصب (كلًّا) ب (هدينا)، ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا﴾ وهدينا نوحاً ﴿مِّن قَبْلُ﴾: من قبل إبراهيم، ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِ﴾ الضمير لنوح، أو لإبراهيم، والأول أظهر؛ لأن يونس ولو طأ لم يكونا من ذرية إبراهيم، ﴿دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ والتقدير: وهدينا من ذريته هؤلاء، ﴿وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٨٤﴾: ونجزي المحسنين جزاءً مثل ذلك، فالكاف: في موضع نصبٍ نعتٍ لمصدرٍ محذوف.

﴿٨٥﴾ ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ﴾ أي: كلُّهم ﴿مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿٨٥﴾ وذكر عيسى معهم دليلٌ على أن النسب يثبت من قبل الأم أيضاً؛ لأنه جعله من ذرية نوح عليه السلام، وهو لا يتصل به إلا بالأم، وبذا أجيب الحجاج حين أنكر أن يكون بنو فاطمة أولاد النبي عليه السلام.

﴿٨٦﴾ ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ﴾ واليسع حيث كان: بلامين: حمزة، وعلي^(٤)، ﴿وَيُوسُفَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٨٦﴾ بالنبوة والرسالة.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١١/٤٩٧).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٦).

(٣) أي: برفع درجات من يشاء.

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٦) وكذا القراءة الآتية.

وَمِنْ ءَابَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْتَهُمْ وَهَدَيْتَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٧﴾ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِن يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدِيدُهُ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِن هُوَ إِلَّا ذِكْرَىٰ لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٠﴾

﴿٨٧﴾ «وَمِنْ ءَابَائِهِمْ» : في موضع النصب؛ عطفاً على (كلاً) أي: وفضلنا بعض آبائهم ﴿وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْتَهُمْ وَهَدَيْتَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ .

﴿٨٨﴾ «ذَلِكَ» أي: ما دان به هؤلاء المذكورون ﴿هُدَى اللَّهِ﴾ : دينُ الله ﴿يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ : فيه نقض قول المعتزلة؛ لأنهم يقولون: إن الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا، ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا﴾ مع فضلهم وتقدمهم وما رُفِعَ لهم من الدرجات ﴿لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ : لبطلت أعمالهم، كما قال: ﴿لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥].

﴿٨٩﴾ «أُولَٰئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ» يريد: الجنس، ﴿وَالْحِكْمَ﴾ : والحكمة، أو: فهم الكتاب، ﴿وَالنُّبُوَّةَ﴾ وهي أعلى مراتب البشر، ﴿فَإِن يَكْفُرْ بِهَا﴾ : بالكتاب والحكم والنبوة، أو: بالنبوة، أو: بآيات القرآن ﴿هَؤُلَاءِ﴾ أي: أهل مكة ﴿فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا﴾ هم: الأنبياء المذكورون ومن تابعهم؛ بدليل قوله: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدِيدُهُ﴾، أو: أصحاب النبي عليه السلام، أو: كل من آمن به، أو: العجم؛ ومعنى توكيلهم بها: أنهم وُفِّقُوا للإيمان بها، والقيام بحقوقها، كما يوكل الرجل بالشيء؛ ليقوم به ويتعهد، ويحافظ عليه، والباء في ﴿لَئِنْ أَشْرَكَتَ﴾ : صلة (كافرين)، وفي ﴿يَكْفُرِينَ﴾ : لتأكيد النفي.

﴿٩٠﴾ «أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ» أي: الأنبياء الذين مر ذكرهم ﴿فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدِيدُهُ﴾ : فاختص هداهم بالافتداء، ولا تقتد إلا بهم، وهذا معنى تقديم المفعول، والمراد بهداهم: طريقتهم في الإيمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع فهي مختلفة، والهاء في (اقتده): للوقوف، تسقط في الوصل، واستحسن إيثار الوقف لثبات الهاء في المصحف، ويحذفها: حمزة وعلي في الوصل، ويختلسها شامي، ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ : على الوحي، أو: على تبليغ الرسالة والدعاء إلى التوحيد ﴿أَجْرًا﴾ : جُعلاً، وفيه دليل على أن أخذ الأجر على تعليم القرآن ورواية الحديث لا يجوز^(١)، ﴿إِن هُوَ إِلَّا ذِكْرَىٰ لِلْعَالَمِينَ﴾ : ما القرآن إلا عظة للجن والإنس.

(١) عند الحنفية: المفتى به: جواز الاستنجار على تعليم القرآن والإمامة والأذان للضرورة. انظر «حاشية ابن عابدين» (١/٥٦٢).

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْمَعُونَهُ قَرَاتِيسَ يُبَدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعَلَّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَبَادُ اللَّهِ ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩١﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَن حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾

﴿٩١﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ ﴿١﴾ أي: ما عرفوه حق معرفته في الرحمة على عباده حين أنكروا بعثة الرسل والوحي إليهم، وذلك من أعظم رحمته، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] روي: أن جماعة من اليهود منهم مالك بن الصَّيْفِ يُجادلون النبي عليه السلام، فقال النبي عليه السلام له: أليس في التوراة أن الله يبغض الحَبْرَ السمين؟ قال: نعم، قال: فأنت الحَبْرُ السمين، فغضب وقال: ما أنزل الله على بشر من شيء^(١)، و(حق قدره): منصوبٌ نصب المصدر، ﴿قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا﴾: حالٌ من الضمير في (به)، أو: من (الكتاب) ﴿وَهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْمَعُونَهُ قَرَاتِيسَ يُبَدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ مما فيه نعتٌ محمد عليه السلام؛ أي: بَعْضُوه وجعلوه قراتيسَ مقطعةً، وورقاتٍ مفرقة؛ لئتمكنوا مما راموا من الإبداء والإخفاء، بالياء في الثلاثة: مكِّي وأبو عمرو^(٢)، ﴿وَعَلَّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَبَادُ اللَّهِ﴾ من أمور دينكم ودنياكم، ﴿قُلْ اللَّهُ﴾: جواب؛ أي: أنزله الله؛ فإنهم لا يقدرُونَ أن يُنكروكَ، ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ﴾ في باطلهم الذي يخوضون فيه ﴿يَلْعَبُونَ﴾ ﴿٩١﴾: حالٌ من (ذرهم) أو: من (خوضهم).

﴿٩٢﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿مُبَارَكٌ﴾: كثير المنافع والفوائد، ﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الكتب، ﴿وَلِتُنذِرَ﴾ وبالياء: أبو بكر؛ أي: الكتاب، وهو: معطوفٌ على ما دلَّ عليه صفة الكتاب، كأنه قيل: أنزلناه للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب، ولإنذار ﴿أُمَّ الْقُرَى﴾: مكة؛ وسميت أمَّ القرى؛ لأنها سُرة الأرض، وقبله أهل القرى، وأعظمها شأنًا؛ ولأن الناس يؤمنونها، ﴿وَمَن حَوْلَهَا﴾: أهل الشرق والغرب، ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾: يصدقون بالعاقبة ويخافونها ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾: بهذا الكتاب، فأصل الدين خوفُ العاقبة، فمن خافها.. لم يزل به الخوف حتى يؤمن، ﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ ﴿٩٢﴾ خُصَّت الصلاة بالذكر؛ لأنها علَمُ الإيمان، وعمادُ الدين، فمن حافظ عليها.. يحافظ على أخواتها ظاهراً.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٢١/١١) عن سعيد بن جبیر.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٦) وكذا القراءة الآتية.

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُمُ مَا خَوَّلْتُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٩٤﴾

﴿٩٣﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا: هو: مالك بن الصيف، ﴿أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾: هو: مُسَيِّلَةُ الكذاب، ﴿وَمَنْ قَالَ﴾: في موضع جرٍّ، عطفت على (من افترى) أي: وممن قال: ﴿سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: سأقول وأُملِي، هو: عبد الله بن سعد بن أبي سرح كاتب الوحي، وقد أُملى عليه عليه السلام: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ [المؤمنون: ١٢] إلى ﴿خَلَقًا آخِرًا﴾ [المؤمنون: ١٤] فجرى على لسانه: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤] فقال عليه السلام: «اكتبها فكذاك نزلت»، فشك وقال: إن كان محمد صادقاً.. فقد أوحى إلي كما أوحى إليه، وإن كان كاذباً.. فقد قلت كما قال، فارتد ولحق بمكة، أو: النضر بن الحارث، وكان يقول: والطاحنات طحناً، فالعاجنات عجنناً، فالخابزات خبزاً، كأنه يعارض، ﴿وَلَوْ تَرَى﴾ جوابه محذوف؛ أي: لرأيت أمراً عظيماً ﴿إِذِ الظَّالِمُونَ﴾ يريد: الذين ذكرهم من اليهود والمنتبئة، فتكون اللام للعهد، ويجوز أن تكون للجنس، فيدخل فيه هؤلاء لاشتماله، ﴿فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾: شدائده وسكراته، ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: يبسطون إليهم أيديهم يقولون: هاتوا أرواحكم أخرجوها إلينا من أجسادكم، وهذه عبارة عن التشديد في الإزهاق من غير تنفيس وإمهال، ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ أرادوا: وقت الإماتة، وما يعذبون به من شدة النزاع، والهون: الهوان الشديد، وإضافة العذاب إليه كقولك: رجل سوء؛ يريد العراقة في الهوان والتمكن فيه^(١)، ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ من أن له شريكاً وصاحبةً وولداً، و(غير الحق): مفعول (تقولون)، أو: وصف لمصدر محذوف؛ أي: قولاً غير الحق، ﴿وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ فلا تؤمنون بها.

﴿٩٤﴾ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا للحساب والجزاء ﴿فُرَادَى﴾: منفردين بلا مال ولا معين، هو: جمع فريد، كأسير وأسارى، ﴿كَمَا خَلَقْتُمْ﴾: في محل النصب صفة لمصدر (جئتمونا) أي: مجيئاً مثل ما خلقناكم ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ على الهيئات التي ولدت عليها في الانفراد، ﴿وَتَرْكُمُ مَا خَوَّلْتُمْ﴾:

(١) العراقة في الشيء: الأصالة والتمكن فيه، يقال: فلان مُعْرَق في الكرم: أصيل فيه.

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٩٥﴾

ملكناكم ﴿وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ ولم تحتملوا منه نقيراً، ﴿وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ دَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾ في استعبادكم، ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾: وصلُّكم، عن الزجاج^(١)، والبيِّن: الوصلُ والهجر، قال^(٢): [من: الطويل]

فو الله لولا البين لم يكن الهوى ولولا الهوى ما حنَّ للبين ألف
﴿بَيْنَكُمْ﴾: مدني وعليّ وحفص^(٣)؛ أي: وقع التقطع بينكم، ﴿وَضَلَّ عَنْكُمْ﴾: وضاع وبطل ﴿مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ ﴿٩٤﴾ أنها شفعاءكم عند الله.

﴿٩٥﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ بالنبات والشجر؛ أو: فلق الحب عن السنبله، والنواة عن النخلة، والفلق: الشق، وعن مجاهد: أراد الشقين اللذين في النواة والحنطة، ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾: النبات الغض النامي من الحب اليابس، ﴿وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾: الحب اليابس من النبات النامي، أو: الإنسان من النطفة، والنطفة من الإنسان، أو: المؤمن من الكافر، والكافر من المؤمن، فاحتجَّ الله عليهم بما يشاهدونه من خلقه؛ لأنهم أنكروا البعث، فأعلمهم أنه الذي خلق هذه الأشياء، فهو يقدر على بعثهم، وإنما قال: و﴿مُخْرِجُ الْمَيِّتِ﴾ بلفظ اسم الفاعل؛ لأنه معطوف على (فالق الحب) لا على الفعل^(٤)، و﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾: موقع الجملة المبيِّنة لقوله: (فالق الحب والنوى)؛ لأن فلق الحب والنوى بالنبات والشجر الناميين من جنس إخراج الحي من الميت؛ لأن النامي في حكم الحيوان؛ دليله: قوله: ﴿وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْنِهَا﴾ [الروم: ١٩]، ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾: ذلكم المحيي المميئ هو الله الذي تحقق له الربوبية لا الأصنام، ﴿فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ ﴿٩٥﴾: فكيف تُصرفون عنه وعن توليهِ إلى غيره بعد وضوح الأمر بما ذكرنا؟

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢/ ٢٧٣).

(٢) البيت لجميل بثينة، وهو في «ديوانه» (ص ٨٨)، ولكن أوله هكذا:

لعمرك لولا الذكر لانقطع الهوى

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٦).

(٤) ويجوز أن يكون معطوفاً على (يخرج) ويجعل الفعل في تأويل الاسم، أو الاسم في تأويل الفعل. انظر «الدر المصون» (٥/ ٥٧).

فَالْقُ الْأَصْبَاحَ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٩٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النَّجْمَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾

﴿٩٦﴾ ﴿فَالْقُ الْأَصْبَاحَ﴾: هو مصدرٌ سمي به الصبح؛ أي: شاقٌ عمود الصبح عن سواد الليل، أو: خالق نور النهار، ﴿وَجَعَلَ اللَّيْلَ﴾: ﴿وَجَعَلَ اللَّيْلَ﴾: كوفي^(١)؛ لأن اسم الفاعل الذي قبله بمعنى الماضي، فلما كان (فالق) بمعنى: فلق... عطف عليه (جعل)؛ لتوافقهما معنى، ﴿سَكَنًا﴾: مسكوناً فيه؛ من قوله: ﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ [يونس: ٦٧] أي: يسكن فيه الخلق عن كد المعيشة إلى نوم الغفلة، أو: عن وحشة الخلق إلى الأنس بالحق، ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾: انتصبا بإضمار فعل يدل عليه (جاعل الليل) أي: وجعل الشمس والقمر ﴿حُسْبَانًا﴾ أي: جعلهما علمي حُساب؛ لأن حساب الأوقات يُعلم بدورهما وسيرهما، والحُساب بالضم: مصدر: حسب، كما أن الحُساب بالكسر: مصدر: حسب، ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى جعلهما حُساباً؛ أي: ذلك التسيير بالحساب المعلوم ﴿تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ﴾ الذي قهرهما وسخرهما، ﴿الْعَلِيمِ﴾ بتدبيرهما وتدويرهما.

﴿٩٧﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النَّجْمَ﴾: خلقها ﴿لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾ أي: في ظلمات الليل بالبر والبحر، وأضافها إليهما؛ لملابستها لهما، أو: شبهة مشتبهات الطرق بالظلمات، ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾: ﴿٩٧﴾: قد بيّنا الآيات الدالة على التوحيد لقوم يفهمون.

﴿٩٨﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ هي: آدم عليه السلام، ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾: بالكسر: مكّي وبصري، فمن فتح القاف... كان المستودع اسم مكان مثله، ومن كسرهما... كان اسم فاعل، والمستودع: اسم مفعول؛ يعني: فلكم مستقر في الرحم ومستودع في الصلب، أو: مستقر فوق الأرض ومستودع تحتها، أو: فمنكم مستقر، ومنكم مستودع، ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٩٨﴾ وإنما قيل: (يعلمون) ثم، و(يفقهون) هنا؛ لأن الدلالة ثم أظهر، وهنا أدق؛ لأن إنشاء الإنس من نفس واحدة وتصريفهم بين أحوال مختلفه أدق، فكان ذكر الفقه الدال على تدقيق النظر أوفق.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٧) وكذا القراءة الآية.

وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَبَنِيهِ إِذَا نَبَتَ لَكُمْ لَأَيِّتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٩﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠٠﴾

﴿٩٩﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً: من السحاب مطراً، ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾: بالماء ﴿نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾: نبت كل صنف من أصناف النامي؛ أي: السبب، وهو الماء واحد، والمسببات صنوف مختلفة، ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ﴾: من النبات ﴿خَضِرًا﴾ أي: شيئاً غصّاً أخضر؛ يقال: أخضر وخضر، وهو: ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة، ﴿نُخْرِجُ مِنْهُ﴾: من الخضر ﴿حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ وهو: السنبُل الذي تراكب حبه، ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ﴾ هو رفع بالابتداء، و(من النخل): خبره، و(من طلوعها): بدل منه، كأنه قيل: وحاصلة من طلع النخل قنوان، وهو: جمع قنو، وهو: العذق، ونظيره: صنو وصنوان، ﴿دَانِيَةٌ﴾ من المجتني؛ لانحنائها بثقل حملها، أو لقصر ساقها، وفيه اكتفاء؛ أي: وغير دانية لطولها، كقوله: ﴿سَرِيلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١]، ﴿وَجَنَّاتٍ﴾: بالنصب عطفاً على (نبات كل شيء) أي: وأخرجنا به جنات ﴿مِنْ أَعْنَابٍ﴾، وكذا ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾، ﴿وجنات﴾: الأعشى^(١)؛ أي: وثم جنات من أعناب؛ أي: مع النخل، ﴿مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ﴾ يقال: اشتبه الشيطان وتشابها؛ نحو: استويا وتساويا، و(الافتعال) و(التفاعل): يشتركان كثيراً، وتقديره: والزيتون متشابهاً وغير متشابه، والرمان كذلك؛ يعني: بعضه متشابه، وبعضه غير متشابه في القدر واللون والطعم، ﴿انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾: إذا أخرج ثمره كيف يُخرجه ضعيفاً لا يُنتفع به، ﴿وَبَنِيهِ﴾: نُصْبِجُه؛ أي: انظروا إلى حال نُصْبِجِه كيف يعود شيئاً جامعاً لمنافع نظر اعتبار واستدلال على قدرة مُقدِّره ومدبره وناقله من حال إلى حال، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٩٩﴾، ﴿ثَمَرِهِ﴾ وكذا ما بعده: حمزة وعلي^(٢)، جمع ثمار، فهو جمع الجمع؛ يقال: ثمرة وثمر، وثمر وثمر.

﴿١٠٠﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ: إن جعلت (لله شركاء) مفعولي (جعلوا) كان (الجن) بدلاً من (شركاء)، وإلا... كان (شركاء الجن) مفعولين، قُدِّمَ ثانيهما على الأول، وفائدة التقديم: استعظام أن يُتَّخَذَ لله شريك من كان؛ ملكاً، أو جنياً، أو غير ذلك؛ والمعنى: أنهم أطاعوا

(١) انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٥٤٥).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٨).

بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾
 ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾ لَا
 تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾

الجزء فيما سَوَّلَ لهم من شركهم، فجعلوهم شركاء لله، ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ أي: وقد خلق الجن، فكيف يكون المخلوق شريكاً لخالقه؟ والجملة: حال، أو: وخلق الجاعلين لله شركاء، فكيف يعبدون غيره؟ ﴿وَخَرَقُوا لَهُ﴾ أي: اختلقوا؛ يقال: خلق الإفك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى، أو: هو من: خرق الثوب: إذا شقّه؛ أي: اشتقوا له ﴿بَيْنَ﴾ كقول أهل الكتابين في المسيح وعزير، ﴿وَبَنَاتٍ﴾ كقول بعض العرب في الملائكة، ﴿وَخَرَقُوا﴾: بالتشديد للتكثير: مدني؛ لقوله: (بنين وبنات) ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾: من غير أن يعلموا حقيقة ما قالوه من خطأ أو صواب، ولكن رمياً بقول عن جهالة، وهو: حال من فاعل (خرقوا) أي: جاهلين بما قالوا، ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ من الشريك والولد.

﴿١٠١﴾ ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يقال: بدع الشيء فهو بديع، وهو من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعليها؛ يعني: بديع سمواته وأرضه، أو: هو بمعنى المبدع؛ أي مبدعها، وهو: خبر مبتدأ محذوف، أو: مبتدأ وخبره: ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ﴾، أو: هو فاعل (تعالى)، ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ أي: من أين يكون له ولد؟ والولد لا يكون إلا من صاحبة، ولا صاحبة له، ولأن الولادة من صفات الأجسام، ومخترع الأجسام لا يكون جسماً حتى يكون له ولد، ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ أي: ما من شيء إلا وهو خالقه وعالمه، ومن كان كذلك.. كان غنياً عن كل شيء، والوالد إنما يطلبه المحتاج.

﴿١٠٢﴾ ﴿ذَلِكَُمُ﴾: إشارة إلى الموصوف بما تقدم من الصفات، وهو: مبتدأ، وما بعده أخبار مترادفة، وهي: ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾، وقوله: ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾: مسبب عن مضمون الجملة؛ أي: من استجمعت له هذه الصفات.. كان هو الحقيق بالعبادة، فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه، ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ أي: هو مع تلك الصفات مالك لكل شيء من الأرزاق والآجال، رقيب على الأعمال.

﴿١٠٣﴾ ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ﴾: لا تحيط به، أو: أبصار من سبق ذكرهم^(١)، وتَشَبَّثُ

(١) أي: إن فسر الإدراك بالإحاطة.. فالمراد: لا تدركه كل الأبصار، وإن فسر بالرؤية.. فالمراد: لا تراه أبصار من سبق ذكرهم، وهم الكفار.

فَدَّ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ، وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴿١٠٤﴾ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٥﴾

المعتزلة بهذه الآية لا يَسْتَبْتُ^(١)؛ لأنَّ المنفيَّ هو الإدراك لا الرؤية، والإدراك هو: الوقوف على جوانب المرئيِّ وحدوده، وما يستحيل عليه الحدود والجهات يستحيل إدراكه لا رؤيته، فنزل الإدراك من الرؤية منزلة الإحاطة من العلم، ونفي الإحاطة التي تقتضي الوقوف على الجوانب والحدود لا يقتضي نفي العلم به، فهكذا هذا، على أن مورد الآية وهو التمدُّح يوجب ثبوت الرؤية؛ إذ نفي إدراك ما تستحيل رؤيته لا تمدُّح فيه؛ لأن كلَّ ما لا يرى لا يدرك، وإنما التمدُّح بنفي الإدراك مع تحقيق الرؤية؛ إذ انتفاؤه مع تحقيق الرؤية دليل ارتفاع نقيصة التناهي والحدود عن الذات، فكانت الآية حجةً لنا عليهم، ولو أنعموا النظر فيها.. لا غنموا التفصي عن عُهدتها^(٢)، ومن ينفي الرؤية.. يلزمه نفي أنه معلوم موجود، وإلا.. فكما يُعلم موجوداً بلا كيفية وجهة بخلاف كلِّ موجود.. لِمَ لَمْ يَجْزْ أَنْ يُرَى بِلا كيفية وجهة بخلاف كل مرئي، وهذا لأن الرؤية تحقق الشيء بالبصر كما هو، فإن كان المرئي في الجهة.. يرى فيها، وإن كان لا في الجهة.. يرى لا فيها، ﴿وَهُوَ﴾ لِلطُّفِ إدراكه للمدركات ﴿يُدرِكُ الْأَبْصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ﴾: العالم بدقائق الأمور ومشكلاتها، ﴿الْخَبِيرُ﴾: العليم بظواهر الأشياء وخفياتها، أو: هو من قبيل اللف والنشر^(٣).

﴿١٠٤﴾ ﴿فَدَّ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ البصيرة: نور القلب الذي به يستبصر القلب، كما أن البصر نور العين الذي به تبصر؛ أي: جاءكم من الوحي والتبني ما هو للقلوب كالبصائر، ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ﴾ الحقَّ وآمن ﴿فَلِنَفْسِهِ﴾ أبصر، وإياها نفع ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ عنه وضلَّ ﴿فَعَلَيْهَا﴾: فعلى نفسه عمي، وإياها ضرٌّ بالعمى، ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾: أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها، إنما أنا منذر، والله هو الحفيظ عليكم.

﴿١٠٥﴾ الكاف في ﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾: في موضع نصبٍ صفةً لمصدرٍ محذوف؛

(١) لا يستب: لا يستقيم ولا يصح.

(٢) أي: لو تأملوها وفهموها فهماً صحيحاً.. لاستفادوا الخروج عن تبعثها؛ أي: عن الأخذ بها، ولكنهم أسأوا فهمها، فجعلوها دليلاً لنفي الرؤية، فلم يأخذوا بها.

(٣) فيكون المعنى: (لا تدركه الأبصار) لأنه اللطيف، (وهو يدرك الأبصار) لأنه الخبير، فيكون اللطيف مستعاراً من مقابل الكثيف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها. انظر «تفسير البضاوي» (١٧٦/٢).

أَتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٦﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٧﴾

أي: نصرف الآيات تصريفاً مثل ما تلونا عليك، ﴿وَلْيَقُولُوا﴾: جوابه محذوف؛ أي: وليقولوا ﴿دَرَسَتْ﴾ نصرفها؛ ومعنى (درست): قرأت كتب أهل الكتاب، ﴿دارست﴾: مكّي، وأبو عمرو^(١)؛ أي: دارست أهل الكتاب، ﴿دَرَسَتْ﴾: شامي؛ أي: قَدُمْتُ هذه الآية ومضت، كما قالوا: ﴿أَسْطَرُ الْأَوَّلِينَ﴾، ﴿وَأُتِيْنَهُ﴾ أي: القرآن وإن لم يجز له ذكر؛ لكونه معلوماً، أو: الآيات؛ لأنها في معنى القرآن، قيل: اللام الثانية: حقيقة^(٢)، والأولى: لامُ العاقبة والصيرورة؛ أي: لتصير عاقبة أمرهم إلى أن يقولوا: درست، وهو كقوله: ﴿فَاللَّقَظَةُ مَالٌ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [الفصل: ٨]، وهم لم يلتقطوه للعداوة، وإنما التقطوه ليصير لهم قرّة عين، ولكن صارت عاقبة أمرهم إلى العداوة، فكذلك الآيات صُرِّفَتْ للتبيين، ولم تُصَرَّفْ ليقولوا: درست، ولكن حصل هذا القول بتصريف الآيات، كما حصل التبيين، فشبّه به وقيل: (ليقولوا)، كما قيل: (لُتِيْنَهُ)، وعندنا ليس كذلك؛ لما عُرِفَ^(٣)، ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٠٥﴾ الحق من الباطل.

﴿١٠٦﴾ ﴿أَتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ ولا تتبع أهواءهم، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: اعتراض أكّد به إيجاب اتباع الوحي، لا محلّ له من الإعراب، أو: حال من (ربك) مؤكدة، ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ في الحال إلى أن يرد الأمر بالقتال.

﴿١٠٧﴾ ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إيمانهم، فالمفعول محذوف ﴿مَا أَشْرَكُوا﴾ بين أنهم لا يشركون على خلاف مشيئة الله، ولو علم منهم اختيار الإيمان.. لهداهم إليه، ولكن علم منهم اختيار الشرك فشاء شركهم فأشركوا بمشيئته، ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾: مراعيّاً لأعمالهم، مأخوذاً بإجرامهم، ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ ﴿١٠٧﴾: بمسلط.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٠٨).

(٢) أي: للتعليل.

(٣) قرر الزمخشري في «الكشاف» (٥٢/٢) أن لام (ليقولوا درست): للعاقبة، وليست للتعليل؛ لأن من قواعد الاعتزال أن الله لا يفضل الكافرين، وإنما هم الذين يضلون أنفسهم، لأنه يجب عليه الأصح، فردّ عليه النسفي بقوله: (وعندنا ليس كذلك) أي: عند أهل السنة: الله يضل من يشاء، ولا يجب عليه شيء، ولا يسأل عما يفعل، فيجوز أن يكون تصريف الآيات ليقولوا درست فيزدادوا كفراً على كفر، ومن مفسري أهل السنة من ذهب إلى أن اللام للعاقبة، كالبيضاوي في «تفسيره» (١٧٦/٢)، لأنها تحتل العاقبة بعيداً عن قواعد الاعتزال.

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٨﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٩﴾ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾

﴿١٠٨﴾ وكان المسلمون يسبون آلهتهم، فنهوا؛ لئلا يكون سبهم سبباً لسب الله بقوله: ﴿وَلَا تَسُبُّوا﴾ آلهة ﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ﴾: منصوب على جواب النهي ﴿عَدْوًا﴾: ظلماً وعدواناً ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾: على جهالة بالله وبما يجب أن يذكر به، ﴿كَذَلِكَ﴾: مثل ذلك التزيين ﴿زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ من أمم الكفار ﴿عَمَلُهُمْ﴾ وهو كقوله: ﴿أَفَنَنْزِلُ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ﴾ قراءة حسناً فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴿فاطر: ٨﴾ وهو حجة لنا في الأصلح، ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ﴾: مصيرهم، ﴿فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾: فيخبرهم بما عملوا ويجزيهم عليه.

﴿١٠٩﴾ ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ (جهد): مصدر وقع موقع الحال؛ أي: جاهدين في الإتيان بأوكد الأيمان ﴿لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾ من مقترحاتهم ﴿لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وهو قادرٌ عليها، لا عندي، فكيف آتيكم بها؟ ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾: وما يدريكم ﴿أَنَّهَا﴾: أن الآية المقترحة ﴿إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بها؛ يعني: أنا أعلم أنها إذا جاءت.. لا يؤمنون بها، وأنتم لا تعلمون ذلك، وكان المؤمنون يطمعون في إيمانهم إذا جاءت تلك الآية، ويتمننون مجيئها، فقال تعالى: وما يدريكم أنهم لا يؤمنون، على معنى: إنكم لا تدرون ما سبق علمي به من أنهم لا يؤمنون، ﴿إنها﴾: بالكسرة: مكِّي وبصري وأبو بكر^(١)، على أن الكلام تم قبله؛ أي: وما يشعركم ما يكون منهم؟ ثم أخبرهم بعلمه فيهم فقال: إنها إذا جاءت لا يؤمنون البتة، ومنهم من جعل (لا): مزيدة في قراءة الفتح، كقوله: ﴿وَحَرَّمْ عَلَىٰ قَرَبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥]، ﴿لا تؤمنون﴾: شامي، وحمزة.

﴿١١٠﴾ ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ﴾ عن قبول الحق، ﴿وَأَبْصَارَهُمْ﴾ عن رؤية الحق عند نزول الآية التي اقترحوها فلا يؤمنون بها، قيل: هو عطف على (لا يؤمنون) داخل في حكم (وما يشعركم) أي: وما يشعركم أنهم لا يؤمنون، وما يشعركم أنا نقلب أفئدتهم وأبصارهم، فلا يفقهون ولا يبصرون الحق، ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾: كما كانوا عند نزول آياتنا أولاً لا يؤمنون بها، ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾: قيل: وما يشعركم أنا نذرهم في طغيانهم يتحIRON.

وَلَوْ أَنَّا زَلَّنا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَةُ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبَلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١١﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٢﴾ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾

﴿١١١﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَّنا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَةُ﴾ كما قالوا: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَكَةَ﴾ [الفرقان: ٢١]، ﴿وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ﴾ كما قالوا ﴿فَأَتَوْا بِنَابِئِنَا﴾ [الدخان: ٣٦]، ﴿وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾: جَمَعْنَا ﴿كُلَّ شَيْءٍ قُبَلًا﴾: كُفَلَاءَ بَصَحَةٍ ما بَشَرْنَا به وأنذرنا، جمعُ قبيل، وهو: الكفيل، ﴿قُبَلًا﴾: مدنيّ وشامي^(١)؛ أي: عياناً، وكلاهما: نصبٌ على الحال، ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾: إيمانهم فيؤمنوا، وهذا جوابٌ لقول المؤمنين: لعلهم يؤمنون بنزول الآية، ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾: أن هؤلاء لا يؤمنون إذا جاءتهم الآية المقترحة.

﴿١١٢﴾ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾: وكما جعلنا لك أعداء من المشركين.. جعلنا لمن تقدمك من الأنبياء أعداء؛ لما فيه من الابتلاء الذي هو سببُ ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والأجر، وانتصب ﴿شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾: على البدل من (عدو)، أو: على أنه المفعول الأول، و(عدو): مفعول ثانٍ، ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾: يوسوسُ شياطينُ الجنِّ إلى شياطينِ الإنسِ، وكذلك بعضُ الجنِّ إلى بعضٍ، وبعضُ الإنسِ إلى بعضٍ، وعن مالك بن دينار: إن شيطانَ الإنسِ أشدُّ عليّ من شيطانِ الجنِّ؛ لأنني إذا تعوذت بالله.. ذهب شيطانُ الجنِّ عني، وشيطانُ الإنسِ يجيئني فيجرئني إلى المعاصي عياناً، وقال عليه السلام: «قرناء السوء شرٌّ من شياطينِ الجنِّ»، ﴿زُخْرُفَ الْقَوْلِ﴾: ما زينتُه من القولِ والوسوسة والإغراء على المعاصي، ﴿غُرُورًا﴾: خداعاً، وأخذاً على غرّة، وهو مفعولٌ له، ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾: أي: الإيحاء؛ يعني: ولو شاء الله.. لمنع الشياطين من الوسوسة، ولكنه امتحن بما يعلم أنه أجزل في الثواب، ﴿فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾: عليك وعلى الله؛ فإن الله يُخزيهم، وينصرك ويَجزيهم.

﴿١١٣﴾ ﴿وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾: ولتَميلَ إلى زُخْرِفِ القولِ قلوبُ الكفار، وهي: معطوفةٌ على ﴿غُرُورًا﴾ أي: ليَغُرُّوه ولِتَصْغَى إليه، ﴿وَلِيَرْضَوْهُ﴾ لأنفسهم، ﴿وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾ من الآثام.

(١) انظر المرجع السابق (ص ١٠٩) وكذا القراءتان الأتيتان.

أَفْغِيرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١٤﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٥﴾ وَإِن تَطْعَ أَكْثَرُ مَن فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٧﴾

﴿١١٤﴾ «أَفْغِيرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا» أي: قل يا محمد: أفعير الله أطلب حاكماً يحكم بيني وبينكم، ويفصل المحق منا من المبطل؟ «وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ» المعجز ﴿مُفَصَّلًا﴾: حال من (الكتاب) أي: مبيناً فيه الفصل بين الحق والباطل، والشهادة لي بالصدق، وعليكم بالافتراء، ثم عَضَدَ الدلالة على أن القرآن حق بعلم أهل الكتاب أنه حق؛ لتصديقه ما عندهم، وموافقته له بقوله: «وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ» أي: عبد الله بن سلام وأصحابه ﴿يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ﴾: شامي، وحفص^(١)، «مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١٤﴾»: الشاكين فيه أيها السامع، أو: (فلا تكونن من الممترين) في أن أهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق، ولا يُربك جحود أكثرهم وكفرهم به.

﴿١١٥﴾ «وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ» أي: ما تكلم به، «كلمات ربك»: حجازي، وشامي، وأبو عمرو؛ أي: تم كل ما أخبر به وأمر ونهى ووعد وأوعد ﴿صِدْقًا﴾ في وعده ووعيده، ﴿وَعَدْلًا﴾ في أمره ونهيه، وانتصبا على التمييز، أو: على الحال، ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾: لا أحد يبدل شيئاً من ذلك، ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لإقرار من أقر، ﴿الْعَلِيمُ ﴿١١٥﴾﴾ بإصرار من أصر، أو: السميع لما يقولون، العليم بما يضمرون.

﴿١١٦﴾ «وَإِن تَطْعَ أَكْثَرُ مَن فِي الْأَرْضِ» أي: الكفار؛ لأنهم الأكثرون، ﴿يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾: دينه، ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾: وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق، فهم يقلدونهم، ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾﴾: يكذبون في أن الله حرم عليهم كذا، وأحل كذا.

﴿١١٧﴾ «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٧﴾» أي: هو يعلم الكفار والمؤمنين، (من): رفع بالابتداء، ولفظها لفظ الاستفهام، والخبر: (يضل)، وموضع الجملة: نصب بـ (يعلم) المقدر، لا بـ (أعلم)؛ لأن (أفعل) لا يعمل في الاسم الظاهر النصب، وقيل: تقديره: أعلم بمن يضل؛ بدليل ظهور الباء بعده في (المهتدين)^(٢).

(١) والباقون: «مُنَزَّلٌ».

(٢) وقيل: (من) اسم موصول مفعول به لفعل محذوف، أي: يعلم من يضل. انظر «الدر المصون» (١٢٧/٥).

أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا
كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾

الحديث^(١)، أو: يجعلُ الناسي ذاكراً تقديراً^(٢)، ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ في استحلال ما حرمه الله
﴿بِكُمْ تَشْرِكُونَ﴾ لأن من اتبع غير الله في دينه.. فقد أشرك به، ومن حق المتدين ألا يأكل
مما لم يذكر اسم الله عليه لما في الآية من التشديد العظيم.

وَمَنْ أَوَّلَ الْآيَةِ بِالْمَيِّتَةِ، وبما ذكر غير اسم الله عليه؛ لقوله تعالى: ﴿أَوْ فَسَقًا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ
يَمْشِي﴾، وقال: إن الواو في (وإنه لفسق): للحال؛ لأن عطف الجملة الاسمية على الفعلية لا يحسن،
فيكون التقدير: ولا تأكلوا منه حال كونه فسقاً، والفسق مجمل فبين بقوله: ﴿أَوْ فَسَقًا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ
يَمْشِي﴾، فصار التقدير: ولا تأكلوا منه حال كونه مهلاً لغير الله به، فيكون ما سواه حلالاً بالعمومات
المجملّة، منها: قوله: ﴿قُلْ لَا أَحَدٌ...﴾ الآية.. فقد عدل عن ظاهر اللفظ^(٣).

﴿١٢٢﴾ ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ﴾ أي: كافراً فهديناه؛ لأن الإيمان حياة القلب، ﴿مَيِّتًا﴾:
مدني^(٤)، ﴿وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾: مستضيئاً به، والمراد به: اليقين، ﴿كَمَنْ مَثَلُهُ﴾
أي: صفته ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أي: خابط فيها، ﴿لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾: لا يفارقها، ولا يتخلص منها،
وهو: حال، قيل: المراد بهما: حمزة، وأبو جهل، والأصح: أن الآية عامة لكل من هداه الله،
ولكل من أضله الله، فبين أن مثل المهتدي مثل الميت الذي أُحيي وجعل مستضيئاً يمشي في
الناس بنور الحكمة والإيمان، ومثل الكافر مثل من هو في الظلمات التي لا يتخلص منها،
﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما زين للمؤمن إيمانه ﴿زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ﴾ بتزيين الله تعالى، كقوله: ﴿زُيِّنَّا لَهُمْ
أَعْمَالَهُمْ﴾ [النمل: ٤] ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: أعمالهم.

(١) وهو ما رواه ابن ماجه (٢٠٤٣) عن سيدنا أبي ذر الغفاري رضي الله عنه مرفوعاً: «إن الله قد تجاوز عن أمتي
الخطأ والنسيان وما استكروها عليه».

(٢) أي: أن الشرع جعل الناسي ذاكراً لعذر النسيان، والنسيان ليس بفعل العبد، فأقام الشرع الملة مقام الذكر دفعاً
للحرج، كما أقام الأكل ناسياً مقام الإمساك في الصوم لذلك. انظر «العناية شرح الهداية» (٤٩١/٩).

(٣) هذا التأويل سلكه الشافعية، فعندهم تسن التسمية عند الذبح، ويكره تعمد تركها، فلو تركها ولو عمداً.. حل؛
لأن الله أباح ذبائح أهل الكتاب بقوله: ﴿وَمِمَّا ذَبَحُوا لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٥] وهم لا يذكرونها. انظر
«نهاية المحتاج» (١١٩/٨).

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٠).

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٤﴾

«١٢٣» ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما جعلنا في مكة صناديدها ليمكروا فيها، ﴿جَعَلْنَا﴾: صيرنا ﴿وَيَكْمُرُونَ﴾ أي: كل قريّة أكبر مجرميها ليمكروا فيها: ليتجبروا على الناس فيها، ويعملوا بالمعاصي، واللام على ظاهرها عند أهل السنة، وليست بلام العاقبة، وخُصَّ الأكابر وهم الرؤساء؛ لأن ما فيهم من الرياسة والسعة أدعى لهم إلى المكر والكفر من غيرهم؛ دليله: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٢٧]، ثم سلّى رسوله عليه السلام، ووعد له النصرة بقوله: ﴿وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ لأن مكرهم يحقّق بهم، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أنه يحقّق بهم، (أكابر): مفعول أول، والثاني: (في كل قرية)، و(مجرميها): بدل من (أكابر) أو: الأول: (مجرميها)، والثاني: (أكابر)، والتقدير: مجرميها أكابر^(١).

«١٢٤» ولما قال أبو جهل: زاحمنا بنو عبد مناف في الشرف، حتى إذا صرنا كفرسي رهان^(٢).. قالوا: منا نبيّ يوحي إليه، والله لا نرضى به إلا أن يأتينا وحيّ كما يأتيه.. نزل^(٣): ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ أي: نعطى من الآيات مثل ما أعطى الأنبياء، فأعلم الله تعالى أنه أعلم بمن يصلح للنبوّة فقال: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾: مكّي وحفص، ﴿رِسَالَاتِهِ﴾: غيرهما^(٤)، (حيث): مفعول به، والعامل محذوف، والتقدير: يعلم موضع رسالته، ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ من أكابرها ﴿صَغَارٌ﴾: ذلّ وهوان ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ في القيامة، ﴿وَعَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ في الدارين؛ من القتل والأسر وعذاب النار ﴿بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾ ﴿١٢٤﴾ في الدنيا.

(١) في «الدر المصون» (٥/١٣٤): والصحيح أن تكون (في كل قرية) مفعولاً ثانياً قدّم على الأول، والأول: (أكابر) مضافاً لـ (مجرميها).

(٢) هذا مثل يضرب للرجلين يتسابقان فيما يُحمّد، وقيل: يضرب للمتسابقين إلى غاية فيستويان، وهذا التشبيه يقع في الابتداء، لا في الانتهاء؛ لأن النهاية تجلّي عن سبق أحدهما لا محالة. انظر «جمهرة الأمثال» (٢/٣٦٩)، و«مجمع الأمثال» (٢/٣٩١).

(٣) انظر «تفسير البغوي» (٣/١٨٥).

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٩٥).

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾ وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتِ الْقَوْمِ يَذْكُرُونَ ﴿١٢٦﴾ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾

﴿١٢٥﴾ «فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ»: يوسعفه وينور قلبه، قال عليه السلام: «إذا دخل النور في القلب.. انشرح وانفتح»، قيل: وما علامة ذلك؟ قال: «الإنابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل نزول الموت»^(١)، ﴿وَمَنْ يُرِدْ اللَّهُ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا﴾: «ضيقًا»: مكئي^(٢)، ﴿حَرَجًا﴾: مدني وأبو بكر؛ بالغاً في الضيق ﴿حَرَجًا﴾: غيرهما؛ وصفاً بالمصدر، ﴿كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ﴾: كأنه كُلف أن يصعد إلى السماء إذا دعي إلى الإسلام من ضيق صدره عنه، أو: ضاقت عليه الأرض فطلب مصعداً في السماء، أو: كعازب الرأي طائر القلب في الهواء^(٣)، ﴿يَصْعَدُ﴾: من: صعد: مكئي، ﴿يَصَاعِدُ﴾: أبو بكر، وأصله: يتصاعد، الباقيون: ﴿يَصْعَدُ﴾^(٤)، وأصله: يتصعد، ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ﴾: العذاب في الآخرة، واللعنة في الدنيا ﴿عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٢٦﴾ والآية: حجة لنا على المعتزلة في إرادة المعاصي.

﴿١٢٦﴾ «وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ أَي: طريقه الذي اقتضته الحكمة، وسنته في شرح صدر من أراد هدايته وجعله ضيقاً لمن أراد ضلاله، ﴿مُسْتَقِيمًا﴾: عادلاً مطرداً، وهو حال مؤكدة»^(٥)، ﴿قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتِ الْقَوْمِ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿١٢٧﴾: يتعظون.

﴿١٢٧﴾ «لَهُمْ﴾: لقوم يذكرون ﴿دَارُ السَّلَامِ﴾: دار الله؛ يعني: الجنة، أضافها إلى نفسه تعظيماً لها، أو: دار السلامة من كل آفة وكدر، أو: السلام: التحية وسُميت دار السلام؛ لقوله: ﴿غَيَّبْنَاهُمْ فِيهَا سَلَامًا﴾ [إبراهيم: ٢٣]، ﴿إِلَّا قِيلاً سَلَامًا سَلَامًا﴾ [الواقعة: ٢٦]، ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: في ضمانه، ﴿وَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾: محبهم، أو: ناصرهم على أعدائهم، ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٢٧﴾: بأعمالهم، أو: متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون، أو: هو ولينا في الدنيا بتوفيق الأعمال، وفي العقبى بتحقيق الآمال.

(١) رواه الحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (١/٤١٥) عن سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٠) وكذا القراءة الآتية.

(٣) عازب الرأي: غابه.

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٠).

(٥) لأن صراط الله لا يكون إلا مستقيماً.

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمْعَشَرُ الْحَيُّ قَدْ اسْتَكْرَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾

«١٢٨» ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ وبالياء: حفص^(١)؛ أي: واذكر يوم نحشرهم، أو: ويوم نحشرهم قلنا: ﴿يَمْعَشَرُ الْحَيُّ قَدْ اسْتَكْرَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾: أضللتهم منهم كثيراً، وجعلتهم أتباعكم، كما تقول: استكثر الأمير من الجنود، ﴿وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ الذين أطاعوهم واستمعوا إلى وسوساتهم: ﴿رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ أي: انتفع الإنسان بالشياطين؛ حيث دلوهم على الشهوات، وعلى أسباب التوصل إليها، وانتفع الجن بالإنس؛ حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم في إغوائهم، ﴿وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا﴾ يعنون: يوم البعث، وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين، واتباع الهوى والتكذيب بالبعث، وتحسر على حالهم، ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ﴾: منزلكم ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾: حال، والعامل: معنى الإضافة^(٢)، كقوله: ﴿أَتَتْ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْحِحِينَ﴾ [الحجر: ٦٦] فـ(مصححين) حال من (هؤلاء)، والعامل في الحال: معنى الإضافة^(٣)؛ إذ معناه: الممازجة والمضاممة، والمثوى ليس بعامل؛ لأن المكان لا يعمل في شيء^(٤)، ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أي: يخلدون في عذاب النار الأبد كله إلا ما شاء الله، إلا الأوقات التي يُنقلون فيها من عذاب السعير إلى عذاب الزمهرير^(٥)، ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ﴾ فيما يفعل بأوليائه وأعدائه، ﴿عَلِيمٌ﴾ بأعمالهم، فيجزى كلّا على وفق علمه.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٠).

(٢) ذكر الشهاب الخفاجي في «حاشيته على البيضاوي» (٢٩٥/٥) أن عمل معنى الإضافة غير صحيح عند المحققين من أهل العربية؛ لأن الإضافة من المعاني لا تنصب الحال.

(٣) وعند أبي حيان هو حال من الضمير المستكن في (مقطوع) الراجع إلى (دابر) وجاز ذلك مع الاختلاف إفراداً وجمعاً رعاية للمعنى؛ لأن ذلك في معنى: دابري هؤلاء، فيتفق الحال وصاحبها جمعية. انظر «البحر المحيط» (٤٤٩/٥) و«تفسير الألوسي» (٣١٤/٧).

(٤) وعند الفارسي: (مثواكم): اسم مصدر، وهو العامل في الحال؛ والمعنى: النار ذات إقامة لكم فيها خالدين. انظر «الدر المصون» (١٤٩/٥).

(٥) أولى ما قيل: أن هذا الاستثناء معلق بمشيئة الله تعالى رفع العذاب؛ أي: يخلدون إلى أن يشاء الله تعالى لو شاء، وفائدته: إظهار القدرة، والإذعان بأن خلودهم إنما كان لأن الله تعالى شأنه قد شاء، وكان من الجائر العقلي في مشيئته ألا يعذبهم، ولو عذبهم. لا يخلدهم، وأن ذلك ليس بأمر واجب عليه وإنما هو مقتضى مشيئته وإرادته عز وجل. انظر «تفسير الألوسي» (٢٧٢/٤).

وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعَظْمِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٩﴾ يَمَعَشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُذَرِّوْنَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَٰهَدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَشَٰهَدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾ ذَٰلِكَ أَن لَّمْ يَكُن رَّبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٣١﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رُبُّكَ يَفْضِلُ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٢﴾

﴿١٢٩﴾ «وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعَظْمِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا»: نَتَّبِعُ بَعْضَهُمْ بَعْضًا فِي النَّارِ، أَوْ: نَسْلُطُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، أَوْ: نَجْعَلُ بَعْضَهُمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضٍ ﴿يَمَعَشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾: بِسَبَبِ مَا كَسَبُوا مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي، ثُمَّ يَقَالُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ:

﴿١٣٠﴾ «يَمَعَشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ»: عَنِ الضَّحَّاكِ: بَعَثَ إِلَى الْجِنِّ رُسُلًا مِنْهُمْ^(١)، كَمَا بَعَثَ إِلَى الْإِنْسِ رُسُلًا مِنْهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ بِهِ أَنْسُ، وَعَلَيْهِ ظَاهِرُ النَّصِّ، وَقَالَ آخَرُونَ: الرُّسُلُ مِنَ الْإِنْسِ خَاصَّةٌ^(٢)، وَإِنَّمَا قِيلَ: (رُسُلٌ مِنْكُمْ)؛ لِأَنَّهُ لَمَّا جُمِعَ الثَّقَلَيْنِ فِي الْخُطَابِ... صَحَّ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَحَدِهِمَا، كَقَوْلِهِ: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْأَمْرَجَاتُ﴾ [الرَّحْمَنُ: ٢٢]، أَوْ: رُسُلُهُمْ: رُسُلُ نَبِينَا، كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ [الْأَحْقَافُ: ٢٩]، ﴿يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي﴾: يَقْرَءُونَ كِتَابِي، ﴿وَيُذَرِّوْنَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا﴾: يَعْنِي: يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ﴿قَالُوا شَٰهَدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا﴾: بِوُجُوبِ الْحُجَّةِ عَلَيْنَا، وَتَبْلِيغِ الرُّسُلِ إِلَيْنَا، ﴿وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَشَٰهَدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ ﴿١٣١﴾ بِالرُّسُلِ.

﴿١٣١﴾ «ذَٰلِكَ»: إِشَارَةٌ إِلَىٰ مَا تَقَدَّمَ؛ مِنْ بَعَثَةِ الرُّسُلِ إِلَيْهِمْ، وَهُوَ: خَبْرٌ مُّبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ؛ أَيِ: الْأَمْرُ ذَلِكَ، ﴿أَن لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ ﴿١٣٢﴾: تَعْلِيلٌ؛ أَيِ: الْأَمْرُ مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ؛ لِانْتِفَاءِ كَوْنِ رَبِّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ؛ عَلَىٰ أَنَّ (أَنْ) مُصَدَّرِيَّةٌ، وَيجوزُ أَنْ تَكُونَ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ؛ وَالْمَعْنَى: لِأَنَّ الشَّأْنَ وَالْحَدِيثَ (لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ)؛ بِسَبَبِ ظُلْمِ أَقْدَمُوا عَلَيْهِ، أَوْ: ظَالِمًا؛ عَلَىٰ أَنَّهُ لَوْ أَهْلَكَهُمْ وَهُمْ غَافِلُونَ لَمْ يُبَيِّهُوا بِرُسُولٍ وَكِتَابٍ... لَكَانَ ظَالِمًا، وَهُوَ مُتَعَالٍ عَنْهُ.

﴿١٣٢﴾ «وَلِكُلِّ» مِنْ الْمَكْلُوفِينَ «دَرَجَتٌ»: مَنَازِلُ ﴿مِمَّا عَمِلُوا﴾ مِنْ جَزَاءِ أَعْمَالِهِمْ، وَبِهِ اسْتَدْلٌ أَبُو يُوسُفَ، وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ عَلَىٰ أَنَّ لِلْجَنِّ الثَّوَابَ بِالطَّاعَاتِ؛ لِأَنَّهُ ذُكِرَ عَقِيبَ ذِكْرِ الثَّقَلَيْنِ^(٣)، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِفَظِلٍّ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٣٣﴾: بِسَاءِ عَنْهُ، وَبِالْتَّاءِ: شَامِيٌّ^(٤).

(١) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٢١/١٢).

(٢) وَهُوَ قَوْلُ الْأَكْثَرِينَ كَمَا فِي «تَفْسِيرِ الرَّازِيِّ» (١٥١/١٣).

(٣) انْظُرْ «تَاوِيلَاتِ أَهْلِ السَّنَةِ» (١٧٧/٢).

(٤) انْظُرْ «الْبَدُورَ الزَّاهِرَةَ» (ص ١١٠) وَكَذَا الْقَرَاءَتَانِ الْاِتِّتَانِ.

وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَدْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ ﴿١٣٣﴾ إِنْ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٣٤﴾ قُلْ يَتَقَوَّمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ إِنْ عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣٥﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرْغَمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى اللَّهِ شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾

﴿١٣٣﴾ ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ﴾ عن عباده، وعن عبادتهم ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾ عليهم بالتكليف ليعرضهم للمنافع الدائمة ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ أيها الظلمة، ﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَدْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ من الخلق المطيع، ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾: من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم، وهم أهل سفينة نوح عليه السلام.

﴿١٣٤﴾ ﴿إِنْ مَا﴾: (ما) بمعنى: الذي ﴿تُوعَدُونَ﴾ من البعث والحساب والثواب والعقاب ﴿لَآتٍ﴾: خبر (إِنْ) أي: لكائن، ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾: بفائتين، رد لقولهم: مَنْ مَاتَ... فقد فات.

﴿١٣٥﴾ المكانة: تكون مصدراً؛ يقال: مَكْنُ مكانة: إذا تمكن أبلغ التمكن، وبمعنى المكان؛ يقال: مكان ومكانة، ومقام ومقامة، وقوله: ﴿قُلْ يَتَقَوَّمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ﴾: يحتمل: اعملوا على تمكينكم من أمركم، وأقصى استطاعتكم وإمكانكم، واعمِلُوا على جهنكم وحالكم التي أنتم عليها، يقال للرجل إذا أُمِرَ أن يثبت على حاله: على مكائتك يا فلان، أي: اثبت على ما أنت عليه، ﴿إِنْ عَامِلٌ﴾ على مكائتي التي أنا عليها؛ أي: اثبتوا على كفركم وعداوتكم لي؛ فإنني ثابت على الإسلام، وعلى مصابرتكم، وهو أمر تهديد ووعيد؛ ودليله: قوله: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ﴾ أي: فسوف تعلمون أينما تكون له العاقبة المحمودة، وهذا طريق لطيف في الإنذار، ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ أي: الكافرون، ﴿مَكَانَاتِكُمْ﴾ حيث كان: أبو بكر، ﴿يَكُونُ﴾: حمزة وعلي، وموضع (من): رفع إذا كان بمعنى: أي، وعلق عنه فعل العلم، أو: نصب إذا كان بمعنى: الذي.

﴿١٣٦﴾ ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ أي: وللأصنام نصيباً، فاكتفي بدلالة قوله: ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرْغَمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾ ﴿بِرْغَمِهِمْ﴾: علي، وكذا ما

وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءَهُمْ لِيُزِدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْعُرُونَ ﴿١٣٧﴾ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمُ وَحَرْتُ حِجْرًا لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَّشَاءَ بِرِزْقِهِمْ وَأَنْعَمُ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِمْ سَجَزِهِم بِمَا كَانُوا يَفْعُرُونَ ﴿١٣٨﴾

بعده (١)؛ أي: زعموا أنه لله، والله لم يأمرهم بذلك، ولا شرع لهم تلك القسمة. ﴿فَمَا كَفَرَ بِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: لا يصل إلى الوجوه التي كانوا يصرفونه إليها؛ من قري الضيفان، والتصدق على المساكين، ﴿وَمَا كَانَتْ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ﴾ من إنفاق عليها، والإجراء على سدنيتها، روي: أنهم كانوا يعيّنون أشياء من حرث ونتاج لله، وأشياء منهما لأنتهتهم، فإذا رأوا ما جعلوا لله زاكياً نامياً.. رجعوا فجعلوه للأصنام، وإذا زكا ما جعلوه للأصنام.. تركوه لها، وقالوا بأن الله غني، وإنما ذاك لحبهم آلهتهم، وإيثارهم لها، وفي قوله: ﴿مِمَّا ذَرَأَ﴾: إشارة إلى أن الله كان أولى بأن يجعل له الزاكي؛ لأنه هو الذي ذرأه، ثم ذم صنيعهم بقوله: ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ ﴿١٣٧﴾ في إيثار آلهتهم على الله، وعملهم على ما لم يشرع لهم، وموضع (ما): رفع؛ أي: ساء الحكم حكمهم، أو: نصب؛ أي: ساء حكماً حكمهم.

﴿١٣٧﴾ ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: كما زين لهم تيجزئة المال.. زين وأد البنات، ﴿قَتَلَ﴾: مفعول (زين)، ﴿أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءَهُمْ﴾: هو فاعل (زين)، ﴿زَيْنٌ﴾: بالضم، ﴿قتل﴾: بالرفع، ﴿أولادهم﴾: بالنصب، ﴿شركائهم﴾: بالجر: شامي، على إضافة القتل إلى الشركاء؛ أي: الشياطين، والفصل بينهما بغير الظرف، وهو المفعول، وتقديره: زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم (٢)، ﴿لِيُزِدُوهُمْ﴾: ليهلكوهم بالإغواء، ﴿وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾: وليخلطوا عليهم ويشبهوه (٣)، ودينهم: ما كانوا عليه من دين إسماعيل، حتى زلوا عنه إلى الشرك، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ﴾ وفيه دليل على أن الكائنات كلها بمشيئة الله تعالى، ﴿فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْعُرُونَ﴾ ﴿١٣٧﴾: وما يفترونه من الإفك، أو: وافتراءهم؛ لأن ضرر ذلك الافتراء عليهم، لا عليك ولا علينا.

﴿١٣٨﴾ ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمُ وَحَرْتُ حِجْرًا﴾: حرام، (فعل) بمعنى (مفعول)،

(١) انظر المرجع السابق (ص ١١١) وكذا القراءة الآتية.

(٢) وهي قراءة متواترة صحيحة، ولها شواهد في العربية، فلا التفات إلى قول من اعترض عليها. انظر شرح التسهيل لابن مالك (٣/٢٧٧).

(٣) شبه عليه الأمر: أبهته عليه حتى أشبهه به.

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِلذَّكَورِ وَمَحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُن مِّيتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٣٩﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٤٠﴾

كالذبيح والطَّعن، ويستوي في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع؛ لأن حكمه حكم الأسماء غير الصفات، وكانوا إذا عَيَّنُوا أشياء من حرثهم وأنعامهم لآلهتهم.. قالوا: ﴿لَا يَضَعُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ رِيعِهِمْ﴾ يعنون: خدام الأوثان والرجال دون النساء، والزعم: قول بالظن يشوبه الكذب، ﴿وَأَنْعَمَ حَرَمَتٌ طُهْرُهَا﴾ هي: البحائر والسوائب والحوامي، ﴿وَأَنْعَمَ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ حالة الذبح، وإنما يذكرون عليها أسماء الأصنام، ﴿أَفْتِرَاءً عَلَيْهِ﴾ هو مفعول له، أو حال؛ أي: قسموا أنعامهم، قسم حجر، وقسم لا يركب، وقسم لا يُذكر عليها اسم الله، ونسبوا ذلك إلى الله افتراءً عليه، ﴿سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْعُرُونَ﴾ ﴿١٣٨﴾: وعيد.

﴿١٣٩﴾ «وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِلذَّكَورِ وَمَحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا» كانوا يقولون في أجنة البحائر والسوائب: ما وُلد منها حيًّا.. فهو خالص للذكور، لا يأكل منه الإناث، وما وُلد ميتًا.. اشترك فيه الذكور والإناث، وأنث (خالصة) وهو خبر (ما) للحمل على المعنى؛ لأن (ما) في معنى الأجنة، وذَكَرَ (محرم) حملاً على اللفظ، أو: التاء للمبالغة، كتمسابة، ﴿وَإِنْ يَكُن مِّيتَةً﴾: وإن يكن ما في بطونها ميتة، ﴿وَإِنْ تَكُن مِيتَةً﴾: أبو بكر؛ أي: وإن تكن الأجنة ميتة، ﴿وَإِنْ تَكُن مِيتَةً﴾: شامي؛ على: كان التامة، ﴿يَكُن مِيتَةً﴾: مكِّي^(١)؛ لتقدم الفعل^(٢)، وتذكير الضمير في ﴿فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ لأن الميتة اسم لكل ميت ذكر أو أنثى، فكانه قيل: وإن يكن ميت.. فهم فيه سواء ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ﴾ جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحريم، ﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ﴾ في جزائهم، ﴿عَلِيمٌ﴾ ﴿١٣٩﴾ باعتبارهم.

﴿١٤٠﴾ «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ» كانوا يَشُدُّون بناتهم مخافة السبي والفقر، ﴿قَتَلُوا﴾: مكِّي وشامي^(٣)، ﴿سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ لخفة أحلامهم وجهلهم بأن الله هو رازق أولادهم لا هم ﴿وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ من البحائر والسوائب وغيرها ﴿أَفْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ﴾: مفعول له، ﴿قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ ﴿١٤٠﴾ إلى الصواب.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١١).

(٢) أي: الفعل (يكن) تقدم على (ميتة) فجاز تذكير الفعل؛ لأن الفاعل اسم ظاهر مجازي التانيث.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١١).

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَاتُ
مُتَشَبِّهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِّهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا
يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ
الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٤٢﴾

﴿١٤١﴾ «وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ»: خلق ﴿جَنَّاتٍ﴾ من الكروم ﴿مَّعْرُوشَاتٍ﴾: مسموكات^(١)،
﴿وَعَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ﴾: متروكات على وجه الأرض لم تُعَرَّشْ؛ يقال: عَرَّشْتُ الكرم: إذا جعلت له
دعائمَ وسَمَكًا تَعَطَّفُ عليه القُضبانُ، ﴿وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا﴾ في اللونِ والطعمِ والحجمِ
والرائحةِ، وهو: حالٌ مقدرةٌ؛ لأن النخلَ وقتَ خروجه لا أُكَلَّ فيه حتى يكون مختلفاً، وهو
كقوله: ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر: ٧٣]، ﴿أَكْلُهُ﴾: حجازي^(٢)، وهو: ثمره الذي يُؤْكَلُ، والضميرُ
للنخلِ، والزرعُ داخلٌ في حكمه؛ لأنه معطوفٌ عليه، أو: لكل واحدٍ، ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَاتُ
مُتَشَبِّهًا﴾ في اللونِ، ﴿وَعَيْرَ مُتَشَبِّهٍ﴾ في الطعمِ، ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾: من ثمر كل واحدٍ،
وفائدةُ: ﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾: أن يُعْلَمَ أن أولَ وقتِ الإباحةِ وقتُ إطلاعِ الشجرِ الثمرِ، ولا يُتوهمُ أنه
لا يُباحُ إلا إذا أدرك، ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ﴾: عُشره، وهو حجةُ أبي حنيفةَ رحمه الله في تعميمِ
العُشرِ^(٣)، ﴿يَوْمَ حَصَادِهِ﴾: بصريٍّ وشاميٍّ وعاصمٍ، وبكسرِ الحاءِ: غيرهم^(٤)، وهما لغتان،
﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾: بإعطاء الكلِّ، وتضييعِ العيالِ، وقوله: (كلوا) إلى ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾: اعتراضٌ.

﴿١٤٢﴾ «وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ»: عطفت على (جناتٍ)؛ أي: وأنشأ من الأنعام
ما يحملُ الأثقالَ، وما يُفرشُ للذبحِ، أو: الحَمُولَةُ: الكبارُ التي تصلحُ للحملِ، والفَرَشُ:
الصغارُ، كالفُصلانِ والعجاجيلِ والغنمِ؛ لأنها دانيةٌ من الأرضِ، مثلُ الفُرَشِ المفروشِ عليها،
﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ أي: ما أحلَّ لكم منها، ولا تُحَرِّمُوها كما في الجاهلية، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا
خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾: طرقه في التحليلِ والتحريمِ كفعلِ أهلِ الجاهلية، ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾
فأنهموه على دينكم.

(١) أي: مرفوعات.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١١).

(٣) انظر «حاشية ابن عابدين» (٢/٣٢٦).

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٢) وكذا القراءتان الأتيتان.

ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعَزِ اثْنَيْنِ قُلْ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ
عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ
الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ
بِهَذَا فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾

﴿١٤٣﴾ ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ: بدلٌ من (حمولة وفرشاً) ﴿مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعَزِ
اثْنَيْنِ﴾: زوجين اثنين؛ يريد: الذكر والأنثى، والواحد إذا كان معه غيره من جنسه... سمي كل
واحد منهما زوجاً، وهما زوجان؛ بدليل قوله: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [النجم: ٤٥]،
وبدلٌ عليه قوله: (ثمانية أزواج)، ثم فسرها بقوله: (من الضأن اثنين ومن المعز اثنين) (ومن
الإبل اثنين ومن البقر اثنين)، والضأن والمعر: جمع ضائٍ وماعزٍ، كتاجرٍ وتَجَرٍ، وفتح عينِ
﴿المعرِ﴾: مكِّي وشامي وأبو عمرو، وهما لغتان، والهمزة في ﴿قُلْ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ
أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ﴾: للإنكار؛ والمراد بـ (الذكرين): الذكر من الضأن، والذكر من
المعر، وبـ (الأنثيين): الأنثى من الضأن، والأنثى من المعز؛ والمعنى: إنكار أن يحرم الله من
جنسي الغنم ضائها ومعزها شيئاً من نوعي ذكورها وإناثها، ولا مما تحمِلُ الإناث، وذلك أنهم
كانوا يُحرِّمون ذكور الأنعام تارةً، وإناثها طوراً، وأولادها كيفما كانت، ذكوراً، أو إناثاً، أو
مختلطة تارةً، وكانوا يقولون: قد حرّمها الله، فأنكر ذلك عليهم، وانتصب (الذكرين) بـ (حرم)،
وكذا (أم الأنثيين) أي: أم حرّم الأنثيين، وكذا (ما) في (أم ما اشتملت)، ﴿نَبِّئُونِي بِمِثْرٍ﴾:
أخبروني بأمرٍ معلوم من جهة الله يدلُّ على تحريم ما حرّمتم، ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٤٣﴾ في أن الله
حرّمه.

﴿١٤٤﴾ ﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ الذَّكَرَيْنِ﴾ منهما ﴿حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ﴾ منهما،
﴿أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ﴾: أم ما تحمِلُ إناثها، ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ (أم): منقطعة؛
أي: بل أكنتم شهداء ﴿إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهَذَا﴾ يعني: أم شاهدتم ربكم حين أمركم بهذا التحريم،
ولما كانوا لا يؤمنون برسولٍ وهم يقولون: الله حرّم هذا الذي نحرّمه... تهكّم بهم في قوله عزَّ
وجلّ: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ على معنى: أعرفتكم التوصية به مشاهدين؛ لأنكم لا تؤمنون
بالرسل، ﴿فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ فنسب إليه تحريم ما لم يُحرّم؛ ﴿لِّيُضِلَّ النَّاسَ
بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: الذين في علمه أنهم يُخْتَمون على الكفر، ووقع
الفاصل بين بعض المَعْدُود وبعضه اعتراضاً غير أجنيٍّ من المَعْدُود، وذلك أن الله تعالى منَّ على

قُلْ لَا أُجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَيْزِرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٥﴾ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٤٦﴾

عباده بإنشاء الأنعام لمنافعهم، وبإباحتها لهم، فالاعتراض بالاحتجاج على من حرّمها يكون تأكيداً للتحليل، والاعتراضات في الكلام لا تساق إلا للتوكيد.

﴿١٤٥﴾ ﴿قُلْ لَا أُجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ أي: في ذلك الوقت، أو: في وحي القرآن؛ لأن وحي السنة قد حرم غيره، أو: من الأنعام؛ لأن الآية في ردّ البحيرة وأخواتها، وأما الموقوذة والمتردية والنطيحة.. فمن الميتة، وفيه تنبيه على أن التحريم إنما يثبت بوحي الله وشرعه، لا بهوى النفس، ﴿مُحَرَّمًا﴾: حيواناً حرم أكله ﴿عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾: على آكلٍ يأكله، ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً﴾: إلا أن يكون الشيء المحرم ميتة، ﴿أَنْ تَكُونَ﴾: مكّي وشاميّ وحمزة، ﴿مَيْتَةً﴾: شاميّ، ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾: مصبوحاً سائلاً، فلا يحرم الدم الذي في اللحم والكبد والطحال، ﴿أَوْ لَحْمَ خَيْزِرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ﴾: نجس، ﴿أَوْ فِسْقًا﴾: عطف على المنصوب قبله، وقوله: ﴿فَإِنَّهُ رَجَسٌ﴾: اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه، ﴿أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾: منصوب المحل، صفة لـ (فسقاً)؛ أي: رفع الصوت على ذبحه باسم غير الله، وسمي بالفسق؛ لتوغّله في باب الفسق، ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾: فمن دعت الضرورة إلى أكل شيء من هذه المحرمات ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾: على مضطرّ مثله تارك لمواساته، ﴿وَلَا عَادٍ﴾: متجاوز قدر حاجته من تناوله، ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لا يؤاخذ.

﴿١٤٦﴾ ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ أي: ما له أظبع من دابة أو طائر، ويدخل فيه الإبل والنعام، ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا﴾ أي: حرم عليهم لحم كل ذي ظفر، وشحمه، وكل شيء منه، ولم يحرم من البقر والغنم إلا الشحوم، وهي: الثروب^(١)، وشحوم الكلى، ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾: إلا ما اشتمل على الظهر والجنوب من السحفة^(٢)، ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾: أو ما اشتمل على الأمعاء، واحداً: حاوية، أو حويّة، ﴿أَوْ مَا

(١) الثروب: جمع ثريب، وهو: شحم رقيق على الكرش والأمعاء.

(٢) السحفة: الشحمة التي على الظهر، الملتزمة بالجلد فيما بين الكتفين إلى الوركين.

فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٤٧﴾ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَأَوُا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٤٨﴾ ..

الحمد لله: وهو الألية، أو المُنْع، ﴿ذلك﴾: مفعول ثانٍ لقوله: ﴿جَزَيْنَاهُمْ﴾، والتقدير: جزيناهم ذلك ﴿بِعَقِبِهِمْ﴾: بسبب ظلمهم، ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ ﴿١٤٧﴾ فيما أخبرنا به. وكيف نشكر من سبب معصيتهم لتحريم الحلال، ومعصية سابقينا لتحليل الحرام حيث قال: ﴿وَعَفَا عَنْكُمْ فَاَلْتَقِنْ بِهِمْ نَبْذِرُهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧] (١).

﴿١٤٧﴾ ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ فيما أوحيت إليك من هذا ﴿فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ بها يُمهّل المكذبين ولا يعاجلهم بالعقوبة، ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ﴾: عذابه مع سعة رحمته ﴿عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١٤٧﴾ إذا جاء، فلا تغتروا بسعة رحمته عن خوف نقمته.

﴿١٤٨﴾ ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾: إخبار بما سوف يقولونه، ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ألا نشرك ﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾ ولكن شاء، فهذا عذرنا؛ يعنون: أن شركهم وشرك آبائهم وتحريمهم ما أحل الله لهم بمشيئة الله تعالى، ولولا مشيئته.. لم يكن شيء من ذلك، ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: كتكذيبهم إياك كان تكذيب المتقدمين رسلهم، وتشبثوا بمثل ذلك، فلم ينفعهم ذلك إذ لم يقولوه عن اعتقاد، بل قالوا ذلك استهزاء، ولأنهم جعلوا مشيئته حجة لهم على أنهم معذورون به، وهذا مردود، لا الإقرار بالمشيئة، أو: معنى المشيئة هنا: الرضا، كما قال الحسن رحمه الله تعالى؛ أي: رضي الله منا ومن آبائنا الشرك، والشرك مراد لكنه غير مرضي، ألا نرى أنه قال: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾، أخبر أنه لو شاء منهم الهدى.. لآمن كلهم، ولكن لم يشأ من الكل الإيمان، بل شاء من البعض الإيمان، ومن البعض الكفر، فيجب حمل المشيئة هنا على ما ذكرنا؛ دفعاً للتناقض، ﴿حَتَّى دَأَوُا بَأْسَنَا﴾: حتى أنزلنا عليهم العذاب، ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ﴾: من أمرٍ معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم ﴿فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾: فظهروه، ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ ﴿١٤٨﴾: تكذبون.

(١) أي: كيف نستطيع أن نشكر الله على نعمته علينا أن جعل معصية من قبلنا سبباً لتحريم الحلال، كما في هذه الآية، وجعل معصية سابقينا وهم الصحابة رضوان الله عليهم سبباً لتحليل الحرام، كما أباح الجماع في ليل رمضان بعد تحريره.

قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٩﴾ قُلْ هَلَمْ شُهِدَآءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا إِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِبَايِعَتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٠﴾ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِنَّهُمْ لَآيَاسُهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥١﴾

﴿١٤٩﴾ ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ﴾ عليكم بأوامره ونواهيه، ولا حجة لكم على الله بمشيئته، ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أي: فلو شاء هدايتكم، وبه تبطل صولة المعتزلة.

﴿١٥٠﴾ ﴿قُلْ هَلَمْ شُهِدَآءُكُمْ﴾: هاتوا شهداءكم وقربوهم، ويستوي في هذه الكلمة الواحد والجمع والمذكر والمؤنث عند الحجازيين، وبنو تميم تؤنث وتجمع^(١)، ﴿الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا﴾ أي: زعموه محرماً، ﴿إِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ﴾: فلا تسلم لهم ما شهدوا به، ولا تصدقهم؛ لأنه إذا سلم لهم.. فكأنه شهد معهم مثل شهادتهم، وكان واحداً منهم، ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِبَايِعَتِنَا﴾: من وضع الظاهر موضع المضمير؛ للدلالة على أن من كذب بآيات الله.. فهو متبع للهوى؛ إذ لو تبع الدليل.. لم يكن إلا مصداقاً بالآيات موحداً لله، ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾: هم المشركون، ﴿وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾: يسوون الأصنام.

﴿١٥١﴾ ﴿قُلْ﴾ للذين حرّموا الحرث والأنعام: ﴿تَعَالَوْا﴾: هو من الخاص الذي صار عاماً، وأصله أن يقوله من كان في مكان عالٍ لمن هو أسفل منه، ثم كثر حتى عمّ، ﴿أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ﴾: الذي حرّمه ربكم ﴿عَلَيْكُمْ﴾: من صلة (حرّم) ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ (أن): مفسرة لفعل التلاوة، و(لا): للنهي، ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾: وأحسنوا بالوالدين إحساناً، ولما كان إيجاب الإحسان تحريماً لترك الإحسان.. ذكّر في المحرمات، وكذا حكّم ما بعده من الأوامر، ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾: من أجل فقر، ومن خشيته، كقوله: ﴿خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ (الاسراء: ٣١)، ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِنَّهُمْ لَآيَاسُهُمْ﴾: لأن رزق العبيد على مولاهم، ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ﴾: ما بينك وبين الخلق، ﴿وَمَا بَطَنٌ﴾: ما بينك وبين الله، (ما ظهر): بدل من (الفواحش)، ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾: كالقصاص، والقتل على الردة، والرجم، ﴿ذَلِكَُمْ وَصَّكُمْ بِهِ﴾ أي: المذكور مفصلاً أمركم ربكم بحفظه ﴿لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ﴾: لتعقلوا عظمها عند الله.

(١) فيقولون: هلمي، وهلموا، وهلمنا.

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ. وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْفُفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَصَنَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَنَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾

﴿١٥٢﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ: إلا بالخَصْلَةِ التي هي أحسن، وهي حفظه وتشميره ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾: مبلغ حُلُمِهِ، فادفعوه إليه، وواحدُهُ: شَدٌّ، كَفُلْسٍ، وَأَفْلَسٍ، ﴿وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾: بالسوية والعدل، ﴿لَا تَكْفُفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾: إلا ما يسعها ولا تعجز عنه، وإنما أتبع الأمر بإيفاء الكيل والميزان ذلك؛ لأن مراعاة الحد من القسط الذي لا زيادة فيه ولا نقصان.. مما فيه حرج، فأمر ببلوغ الوُسْع، وأن ما وراءه معفو عنه، ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا﴾: فاصدقوا ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾: ولو كان المقول له أو عليه في شهادة أو غيرها من أهل قرابة القائل، كقوله: ﴿وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [النساء: ١٣٥]، ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ﴾: يوم الميثاق، أو: في الأمر والنهي والنذر واليمين ﴿أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ﴾ أي: ما مرَّ ﴿وَصَنَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١٥٢﴾: بالتخفيف حيث كان: حمزة وعلي وحفص، على حذف إحدى التاءين، غيرهم: بالتشديد^(١)، أصله: (تذكرون)، فأدغم؛ أي: أمركم به لتعظوا.

﴿١٥٣﴾ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي: ولأن هذا صراطي، فهو علةٌ للاتباع بتقدير اللام، ﴿وَأَنَّ﴾: بالتخفيف: شامي، وأصله: وأنه: على أن الهاء ضمير الشأن والحديث، ﴿وَأَنَّ﴾: على الابتداء: حمزة وعلي، ﴿مُسْتَقِيمًا﴾: حال، ﴿فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾: الطرق المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات، ﴿فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾: فتفرقكم أيادي سبأ عن صراط الله المستقيم، وهو دين الإسلام^(٢).

روي: أن رسول الله ﷺ خطَّ خطاً مستويّاً ثم قال: هذا سبيلُ الرُّشْدِ وصراطُ الله فاتبعوه، ثم خطَّ على كلِّ جانبٍ ستةَ خطوطٍ مُمَالَةٍ، ثم قال: هذه سبيلٌ، على كلِّ سبيلٍ منها شيطانٌ يدعو إليه فاجتنبوها، وتلا هذه الآية، ثم يصيرُ كلُّ واحدٍ من الاثني عشرَ طريقاً ستةَ طرقٍ، فتكون اثني عشرَ سبيلاً^(٣).

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٣) وكذا القراءة الآتية.

(٢) أيادي سبأ البد، الطريق، يقال للقوم إذا تفرقوا في جهاتٍ مختلفة: ذهبوا أيادي سبأ، أي: فرقهم طرقهم التي سلكوها، كما تفرق أهل سبيل في مذاهب شتى.

(٣) في «سنن ابن ماجه» (١١) عن سيدنا جابر رضي الله عنه قال: كنا عند النبي ﷺ فخطَّ خطاً، وخطَّ خطين عن يمينه، وخطَّ خطين عن يساره، ثم وضع يده في الخط الأوسط، فقال: «هذا سبيلُ الله» ثم تلا هذه الآية.

ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ
يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٤﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٥﴾ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى
طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفْلِينَ ﴿١٥٦﴾

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: هذه الآيات محكمات لم ينسخهن شيء من جميع الكتب، وعن كعب: إن هذه الآيات لأول شيء في التوراة.

﴿ذَلِكُمْ وَصَّكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١٥٣): لتكونوا على رجاء إصابة التقوى، ذكر أولاً (تعقلون)، ثم (تذكرون)، ثم (تتقون)؛ لأنهم إذا عقلوا.. تفكروا، فتذكروا، أي: اتعظوا، فاتقوا المحارم.

﴿١٥٤﴾ ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا: أي: ثم أخبركم أنا آتينا^(١)، أو: هو عطف على (قل) أي: ثم قل: آتينا، أو: (ثم) مع الجملة تأتي بمعنى الواو، كقوله: ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِدٌ﴾، ﴿عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾: على من كان محسناً صالحاً؛ يريد: جنس المحسنين؛ دليله: قراءة عبد الله: ﴿على الذين أحسنوا﴾^(٢)، أو: أراد به موسى عليه السلام؛ أي: تنمة للكرامة على العبد الذي أحسن الطاعة في التبليغ وفي كل ما أمر به، ﴿وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾: وبياناً مفصلاً لكل ما يحتاجون إليه في دينهم، ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾: أي: لبني إسرائيل ﴿لَعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ (١٥٥): يصدقون.

﴿١٥٥﴾ وَهَذَا: أي: القرآن ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾: كثير الخير ﴿فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا﴾: مخالفته ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٥٥): لترحموا.

﴿١٥٦﴾ أَنْ تَقُولُوا: كراهة أن تقولوا؛ أو لئلا تقولوا: ﴿إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾: أي: أهل التوراة، وأهل الإنجيل، وهذا دليل على أن المجوس ليسوا بأهل كتاب، ﴿وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ﴾: عن تلاوة كتبهم ﴿لَغَفْلِينَ﴾ (١٥٦): لا علم لنا بشيء من ذلك، (إن): مخففة من الثقيلة، واللام: فارقة بينها وبين النافية، والأصل: وإنه كنا عن دراستهم غافلين، على أن الهاء ضمير الشأن، والخطاب لأهل مكة، والمراد: إثبات الحجة عليهم بإنزال القرآن على محمد ﷺ كيلا يقولوا يوم القيامة: إن التوراة والإنجيل أنزلا على طائفتين من قبلنا، وكنا غافلين عما فيهما.

(١) أي: أن (ثم) لترتيب الإخبار، لا لتأخير النزول؛ لأن إتياء موسى الكتاب كان قبل مجيء القرآن. انظر «السراج المنير» (٤٥٩/١).

(٢) انظر «المحرر الوجيز» (٣٦٤/٢).

أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ
 مِمَّنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا
 يَصْدِفُونَ ﴿١٥٧﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ
 رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ ﴿١٥٨﴾ إِنَّ
 الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْمًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥٩﴾

﴿١٥٧﴾ «أَوْ تَقُولُوا»: أو كراهة أن تقولوا: «لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ»
 لِحِدَّةِ أذهاننا وثقابة أفهامنا وغزارة حفظنا لأيام العرب، «فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» أي:
 إن صدقتم فيما كنتم تعدون من أنفسكم.. فقد جاءكم ما فيه البيان الساطع، والبرهان القاطع،
 فحذفت الشرط، وهو من أحاسن الحذوف، «وَهُدًى وَرَحْمَةٌ مِمَّنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ» بعد
 ما عرف صحتها وصدقها، «وَصَدَفَ عَنْهَا» أي: أعرض، «سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ
 الْعَذَابِ»: وهو النهاية في النكاية، «بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ»^(١): بإعراضهم.

﴿١٥٨﴾ «هَلْ يَنْظُرُونَ» أي: أقمنا حُجَجَ الوحداية وثبوت الرسالة، وأبطلنا ما يعتقدون
 من الضلالة، فما ينتظرون في ترك الإيمان بعدها «إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ» أي: ملائكة الموت
 لقبض أرواحهم، «يَأْتِيَهُمْ»: حمزة وعلي^(١)، «أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ» أي: أمر ربكم، وهو العذاب، أو
 القيامة، وهذا لأن الإتيان متشابه، وإتيان أمره منصوص عليه محكم، فيرد إليه، «أَوْ يَأْتِ بَعْضُ
 آيَاتِ رَبِّكَ» أي: أشراط الساعة، كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك، «يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ
 لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا» لأنه ليس بإيمان اختيار، بل هو إيمان دفع العذاب والبأس عن أنفسهم، «لَمْ
 تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ»: صفة (نفساً) «أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا» أي: إخلاصاً، أي: كما لا يقبل
 إيمان الكافر بعد طلوع الشمس من مغربها.. لا يقبل إخلاص المنافق أيضاً، أو توبة، وتقديره:
 لا ينفَعُ إيمان مَنْ لم يؤمن، ولا توبة مَنْ لم يتب قبل، «قُلِ انظُرُوا» إحدى الآيات الثلاث «إِنَّا
 مُنظِرُونَ»^(٢) بكم إحداها.

﴿١٥٩﴾ «إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ»: اختلفوا فيه وصاروا فرقا، كما اختلفت اليهود
 والنصارى^(٢)، وفي الحديث: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا
 واحدة وهي الناجية، وافترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة،

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٣).

(٢) وقيل: فرقوا دينهم: بدؤوه، فأمّنوا ببعض وكفروا ببعض. انظر «تفسير البيضاوي» (٢/١٩١).

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦٠﴾ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾

وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة، وهي السواد الأعظم^(١)، وفي رواية: «وهي ما أنا عليه وأصحابي»^(٢)، «فارقوا دينهم»: حمزة، وعلي^(٣)؛ أي: تركوه، «وكانوا شيعاً»: فرقا، كل فرقة تشيع إماماً لها^(٤)، «لست منهم في شيء»: أي: من السؤال عنهم وعن تفرقهم، أو: من عقابهم، «إنما أمرهم إلى الله ثم يبيّنهم بما كانوا يفعلون»^(٥٩) فيجازيهم على ذلك.

﴿١٦٠﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴿تقديره: عشر حسنات أمثالها، إلا أنه أقيم صفة الجنس المميز مقام الموصوف، وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ﴿١٦١﴾ بنقص الثواب، وزيادة العقاب.

﴿١٦١﴾ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي ﴿ربي﴾: أبو عمرو ومدني^(٥)، «إلى صراط مستقيم ديناً»: نصب على البدل من محل (إلى صراط مستقيم)؛ لأن معناه: هداني صراطاً؛ بدليل قوله: «وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا» [الفتح: ٢٠]، «قيماً»: (فيعل) من: قام، ك: سيّد من: ساد، وهو أبلغ من القائم، «قيماً»: كوفي وشامي، وهو مصدر؛ بمعنى القيام، وصف به، «ملة إبراهيم»: عطف بيان، «حنيفاً»: حال من (إبراهيم)، «وما كان من المشركين» ﴿١٦١﴾ بالله يا معشر قريش.

﴿١٦٢﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي ﴿أي: عبادتي، والناسك: العابد، أو: ذبحي، أو: حجي، ومحياي ومماتي﴾: وما أتيت في حياتي، وأموت عليه؛ من الإيمان والعمل الصالح ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦٢﴾: خالصة لوجهه، «ومحيائي ومماتي»: بسكون الياء الأول، وفتح الثاني: مدني، وبعكسه: غيره.

(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ» (٢٧٣/٨) عَنْ سَيِّدِنَا أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) هَذِهِ الرِّوَايَةُ فِي «سُنَنِ التِّرْمِذِيِّ» (٢٦٤١) عَنْ سَيِّدِنَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) انْظُرْ «الْبَدُورُ الزَّاهِرَةُ» (ص ١١٣).

(٤) تَشْيِيعٌ: تَتَبَعُ.

(٥) انْظُرْ «الْبَدُورُ الزَّاهِرَةُ» (ص ١١٣) وَكُنَّا الْقَرَاءَتَانِ الْآتِيَتَانِ.

لَا شَرِيكَ لَّهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْنَى رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿١٦٤﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦٥﴾

﴿١٦٣﴾ ﴿لَا شَرِيكَ لَّهُ﴾ في شيء من ذلك، ﴿وَبِذَلِكَ﴾ الإخلاص ﴿أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ لأنَّ إسلام كلِّ نبيٍّ متقدِّمٌ على إسلام أمته.

﴿١٦٤﴾ ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْنَى رَبًّا﴾: جوابٌ عن دعائهم له إلى عبادة آلهتهم، والهمزة للإنكار؛ أي: مُنكَرٌ أن أطلب ربًّا غيره، وتقديمُ المفعولِ للإشعار بأنه أهمُّ، ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ وكلُّ مَنْ دونه مربوبٌ، ليس في الوجود مَنْ له الربوبيةُ غيره، ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾: جوابٌ عن قولهم: ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ﴾ [العنكبوت: ١٢]، ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾: أي: لا تؤخذ نفسٌ آثمةٌ ذنبَ نفسٍ أخرى^(١)، ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ﴾ ﴿١٦٤﴾ من الأديان التي فرَّقتموها.

﴿١٦٥﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ لأنَّ محمداً ﷺ خاتمُ النبيين، فأمته قد خَلَفَتْ سائرَ الأمم، أو: لأنَّ بعضهم يَخْلُفُ بعضاً، أو: هم خلفاءُ الله في أرضه، يملكونها ويتصرفون فيها، ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ﴾ في الشرفِ والرزقِ وغير ذلك ﴿دَرَجَاتٍ﴾: مفعولٌ ثانٍ، أو التقدير: إلى درجاتٍ، أو: هي واقعةٌ موقعُ المصدرِ، كأنه قيل: رفعةٌ بعدَ رفعةٍ، ﴿لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾: فيما أعطاكم من نعمةِ الجاهِ والمالِ، كيف تشكرون تلك النعمةَ، وكيف يصنع الشريفُ بالوضع، والغنيُّ بالفقر، والمالكُ بالملوك، ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ لمن كفرَ نعمته، ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٦٥﴾ لمن قامَ بِشُكْرِهَا، ووُصِفَ العقابُ بالسرعةِ؛ لأنَّ ما هو آتٍ قريبٌ ﴿وَمَا أَمُرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ [النحل: ٧٧].

عن النبي ﷺ: «من قرأ ثلاثَ آياتٍ من أولِ الأنعامِ حينَ يصبحُ... وكَلَّ الله تعالى به سبعين ألفَ ملكٍ يحفظونه، وكتبَ له مثلَ أعمالِهِم إلى يومِ القيامة»^(٢).



(١) في المطبوع (٢/ ٧٥): (بذنبِ نفسٍ أخرى)، وهو أولى.

(٢) رواه الواحدي في «التفسير الوسيط» (٢/ ٢٥٠).

﴿الْمَصَّ﴾ كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِئُنذِرَ بِهِ. وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾
 اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾

سورة الأعراف

سورة الأعراف مكية، وهي مثنان وخمسة آيات: بصري، وست: كوفي، ومدني.

بسم الله الرحمن الرحيم

«١» ﴿الْمَصَّ﴾: قال الزجاج: المختار في تفسيره: ما قال ابن عباس رضي الله عنهما: أنا الله أعلم وأفضل^(١).

«٢» ﴿كِتَابٌ﴾: خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هو كتاب ﴿أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾: صفته؛ والمراد بالكتاب: السورة، ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾: شك منه، وسمي الشك حرجاً؛ لأن الشاك ضيق الصدر حرجه، كما أن المتيقن مُشْرِح الصدر مُنْفِصِحُه؛ أي: لا تشك في أنه منزل من الله، أو: حرج منه بتبليغه؛ لأنه كان يخاف قومه وتكذيبهم له، وإعراضهم عنه، وأذاهم، فكان يضيق صدره من الأذى، ولا ينسبط له، فأمنه الله، ونهاه عن المبالاة بهم، والنهي متوجه إلى الحرج، وفيه من البلاغة ما فيه^(٢)، والفاء للعطف؛ أي: هذا كتاب أنزلناه إليك، فلا يكن بعد إنزاله حرج في صدرك، واللام في ﴿لِئُنذِرَ بِهِ﴾: متعلق بـ (أنزل) أي: أنزل إليك لإنذارك به، أو بالنهي؛ لأنه إذا لم يخفهم.. أنذرهم، وكذا إذا أيقن أنه من عند الله.. شجعه اليقين على الإنذار؛ لأن صاحب اليقين جسور متوكل على ربه، ﴿وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾: في محلّ النصب بإضمار فعلها؛ أي: لتنذر به، وتذكر تذكيراً، فالذكرى: اسم بمعنى التذكير، أو: الرفع بالعطف على (كتاب) أي: هو كتاب وهو ذكرى للمؤمنين، أو بأنه خبر مبتدأ محذوف، أو: الجرّ بالعطف على محلّ (لتنذر) أي: للإنذار وللذكرى.

«٣» ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي: القرآن والسنة، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ﴾: من دون الله ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ أي: ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والإنس فيحملوكم على عبادة الأوثان والأهواء والبدع، ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ حيث تتركون دين الله وتتبعون غيره، و(قائلاً):

(١) «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (٢/٣١٣).

(٢) لما أريد المبالغة في نهى المخاطب عن كونه في حرج.. عُبر عن عدم كونه في حرج بعدم كونه على عبادة الأوثان والأهواء والبدع، على طريق ذكر اللازم وإرادة المألوم؛ لأن الكناية أبلغ من الصريح. انظر «الإكلیل» (٣/٢٨٢).

وَكَمْ مِنْ قَرِيْبٍ أَهْلَكْتَهَا فُجَاءَهَا بِأُسْنَا بَيِّنَا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿٤﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٥﴾ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦﴾ فَلَنَقْصُصَنَّ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧﴾ غَائِبِينَ ﴿٧﴾

نصب بـ (تذكرون) أي: تذكرون تذكراً قليلاً، و(ما): مزيدة لتوكيد القلة، ﴿يَتَذَكَّرُونَ﴾: شامي^(١).

﴿٤﴾ ﴿وَكَمْ﴾: مبتدأ، ﴿مِنْ قَرِيْبٍ﴾: تبیین، والخبر: ﴿أَهْلَكْتَهَا﴾: أردنا إهلاكها^(٢)، كقوله: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة: ٦]، ﴿فُجَاءَهَا﴾: فجاء أهلها ﴿بِأُسْنَا﴾: عذابنا ﴿بَيِّنَا﴾: مصدر واقع موقع الحال؛ بمعنى: بائتين^(٣)؛ يقال: بات بيّاتاً حسناً، ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾: حال معطوفة على (بياتاً) كأنه قيل: فجاءهم بأسنا بائتين، أو قائلين، وإنما قيل: (هم قائلون) بلا واو، ولا يقال: جاءني زيد هو فارس، بغير واو؛ لأنه لما عطف على حال قبلها.. حذفت الواو استقلاً لا اجتماع حرفي عطفي؛ لأن واو الحال هي واو العطف استعيرت للوصول، وخصّ هذان الوقتان؛ لأنهما وقتا الغفلة، فيكون نزول العذاب فيهما أشد وأفطع، وقوم لوط عليه السلام أهلكوا بالليل وقت السحر، وقوم شعيب عليه السلام وقت القيلولة^(٤)، وقيل: (بياتاً): ليلاً؛ أي: ليلاً وهم نائمون، أو نهراً وهم قائلون^(٥).

﴿٥﴾ ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ﴾: دعاؤهم وتضرعهم ﴿إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنَا﴾: لما جاءهم أوائل العذاب ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾: اعترفوا بالظلم على أنفسهم والشرك حين لم ينفعهم ذلك، و(دعواهم): اسم (كان)، و(أن قالوا): الخبر، ويجوز العكس.

﴿٦﴾ ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾: (أرسل): مسند إلى (إليهم)^(٦) أي: فلنسألن المرسل إليهم، وهم الأمم عما أجابوا به رسلهم، ﴿وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾: عما أجيبوا به.

﴿٧﴾ ﴿فَلَنَقْصُصَنَّ عَلَيْهِمْ﴾: على الرسل والمرسل إليهم ما كان منهم ﴿يَعْلَمُونَ﴾: عالمين

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٤).

(٢) ففي الآية مجاز مرسل، أطلق المسبب وهو الإهلاك، وأريد السبب وهو الإرادة، وإنما حُوِّلَ على المجاز لأن مجيء البأس لا يكون بعد الإهلاك.

(٣) في «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (٧٥/٤): كل من أدركه الليل فقد بات بييت، نام أو لم ينم.

(٤) القيلولة: النوم في الظهيرة.

(٥) هذا القول الثاني يبين أن المراد من قوله: (بياتاً) أنهم نائمون في الليل؛ لأنه في مقابلة: (وهم قائلون).

(٦) فالجار والمجرور في محل رفع نائب فاعل.

وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَسَنُقَلِّتُ مَوَازِينَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾

بأحوالهم الظاهرة والباطنة، وأقوالهم، وأفعالهم، ﴿وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ ﴿٧﴾ عنهم وعمّا وجد منهم، ومعنى السؤال: التوبيخ والتقريع، والتقريع إذا فاهوا به بالستهم، وشهد عليهم أنبياءهم.

﴿٨﴾ «وَالْوَزْنُ» أي: وزن الأعمال، والتمييز بين راجحها وخفيفها، وهو مبتدأ، خبره: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم يسأل الله الأمم ورسَلهم، فحذفت الجملة، وعوض عنها التنوين، ﴿الْحَقُّ﴾ أي: العدل: صفته، ثم قيل: تُوزنُ صحفُ الأعمال بميزانٍ له لسانٌ وكِفَتانٍ؛ إظهاراً للنصفية؛ وقطعاً للمعذرة، وقيل: هو عبارة عن القضاء السوي، والحكم العادل، والله أعلم بكيفيته^(١)، ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾: جمع ميزانٍ، أو موزونٍ؛ أي: فمن رَجَحَتْ أعماله الموزونة التي لها وزنٌ وقدرٌ وهي الحسنات، أو ما توزنُ به حسناتهم ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿٨﴾: الفائزون.

﴿٩﴾ «وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ»: هم الكفار؛ فإنه لا إيمانَ لهم ليعتبرَ معه عملٌ، فلا يكون في ميزانهم خيرٌ، فتحِفُ موازينهم، ﴿فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ ﴿٩﴾: يجحدون، فالآيات: الحُجج، والظلمُ بها: وضعها في غير موضعها؛ أي: جحدوها وتركوا الانقيادَ لها.

﴿١٠﴾ «وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ»: جعلنا لكم فيها مكاناً وقراراً، أو ملأناكم فيها وأقدرناكم على التصرف فيها، ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً﴾: جمعُ معيشةٍ، وهي ما يعاش به من المطاعم والمشارب وغيرهما، والوجه: تصريحُ الياء؛ لأنها أصلية، بخلاف صحائف، فالياء فيها زائدة، وعن نافع: أنه همزٌ تشبيهاً بصحائف^(٢)، ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ ﴿١٠﴾: مثلُ (قليلًا ما تذكرون).

(١) مما ورد في إثبات الميزان: حديثُ البطاقة الطويلُ في «سنن الترمذي» (٢٦٣٩)، وفيه: «فتوضعُ السجلاتُ في كِفَّةٍ، والبطاقةُ في كِفَّةٍ، فطاشت السجلاتُ، وثقلت البطاقةُ، فلا يثقلُ مع اسم الله شيء».

(٢) من مواضع قلبِ الياءِ همزةً: أن تقعَ بعد ألفٍ (مفاعل) وشبهه، بشرط أن تكون في المفرد زائدة، مثلُ صحيفةٍ وصحائف، والياءُ في: معيشةٍ: أصليةٌ، فلا تقلبُ همزةً، ومن قلبها همزةً. . فلتشبيهاً بالزائدة، وقراءة ﴿معاشٍ﴾: شاذةٌ، ولكنها مأخوذةٌ عن الفصحاء الثقات. انظر «شذا العرف» (ص ١٢٤)، و«إتحاف فضلاء البشر» (ص ٢٨٠)، و«حاشية الشهاب على تفسير البضاوي» (٤/١٥٢).

وَلَقَدْ خَلَقْتَكُمْ ثُمَّ صَوَّرْتَكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴿١٢﴾

﴿١١﴾ وَلَقَدْ خَلَقْتَكُمْ ثُمَّ صَوَّرْتَكُمْ: أي: خلقنا أباكم آدم طيناً غير مصوّر ثم صورناه بعد ذلك؛ دليلاً: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ﴾ ﴿١١﴾: ممن سجد لآدم عليه السلام.

﴿١٢﴾ ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ (ما): رفع؛ أي: أي شيء منعك من السجود، و(لا): زائدة؛ بدليل ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيدِي﴾ [ص: ٧٥]، ومثلها: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: ٢٩] أي: ليعلم^(١)، ﴿إِذْ أَمَرْتُكَ﴾: فيه دليل أن الأمر للوجوب، والسؤال عن المانع من السجود مع علمه به: للتوبيخ؛ ولإظهار معاندته وكفره وكبره وافتخاره بأصله، وتحقيره أصل آدم عليه السلام، ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنِي مِن نَّارٍ﴾ وهي جوهر نوارني، ﴿وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾ ﴿١٢﴾ وهو ظلماني، وقد أخطأ الخبيث، بل الطين أفضل لِرزانته ووقاره^(٢)، ومنه الحلم والحياء والصبر، وذلك دعاء إلى التوبة والاستغفار، وفي النار الطيش والحدة والترفع^(٣)، وذلك دعاء إلى الاستكبار، والتراب عمدة الممالك، والنار عدة الممالك، والنار مظنة الخيانة والإفناء، والتراب مئة الأمانة والإنماء، والطين يطفئ النار ويؤلفها، والنار لا تؤلفه، وهذه فضائل غفل عنها إبليس حتى زلّ بفاسد من المقاييس، وقول نافي القياس: أول من قاس إبليس.. قياس^(٤)، على أن القياس عند مثبتته مردود عند وجود النص، وقياس إبليس عناد للأمر المنصوص، وكان الجواب لـ (ما منعك) أن يقول: منعني كذا، وإنما قال: أنا خير منه؛ لأنه قد استأنف قصة، وأخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم عليه السلام، وبِعِلَّةِ فضله عليه، فعلم منها الجواب، كأنه قال: منعني

(١) وفائدة زيادتها: توكيد معنى الفعل الذي تدخل عليه وتحقيقه، كأنه قيل: ليتحقق علم أهل الكتاب، وما منعك أن تُحقق السجود وتلزمه نفسك؟ انظر «الكشاف» (٨٦/٢).

(٢) الرزانة: الرقار.

(٣) الطيش: الخفة.

(٤) أي: هذا القول في رد القياس هو قياس، حيث قاس هذا القائل أقيسة الفقهاء على قياس إبليس، وقياس إبليس هو استعمال التعليل الفاسد لإبطال النص، وكأنه قال: النار بما فيها من خاصية الارتفاع والعلو والنور أشرف من الطين الذي يتسم بالركود والخمود والذبول، والشريف لا يعظم من دونه وإن خالف أمر ربّه. ومقصود النسفي الرد على من قال ذلك منكراً كل قياس، لا الرد على من قاله وقصد رد القياس الفاسد؛ ففي «تفسير الطبري» (٣٢٧/١٢): كان الحسن وابن سيرين بقولان: «أول من قاس إبليس»؛ يعنيان بذلك: القياس الخطأ. وانظر «التفسير المنير» للزحيلي (١٥٥/٨).

قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١٣﴾ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿١٥﴾ قَالَ فِيمَا أُغْوِيْتَنِي لَأَفْقِدَنَّ لَمْ صِرْطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾

من السجود فضلي عليه، وزيادة عليه وهي إنكار الأمر واستبعاد أن يكون مثله مأموراً بالسجود لمثله؛ إذ سجود الفاضل للمفضول خارج عن الصواب.

﴿١٣﴾ «قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا»: من الجنة، أو من السماء؛ لأنه كان فيها، وهي مكان المطيعين والمتواضعين، والفاء في (فاهبط): جواب لقوله: (أنا خير منه) أي: إن كنت تتكبر.. فاهبط، ﴿فَمَا يَكُونُ لَكَ﴾: فما يصح لك ﴿أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ وتعصي، ﴿فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾: من أهل الصغار والهوان على الله، وعلى أوليائه، يذمك كل إنسان ويلعنك كل لسان؛ لتكبرك، وبه علم أن الصغار لازم للاستكبار.

﴿١٤﴾ «قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾: أمهلني إلى يوم البعث، وهو وقت النفخة الأخيرة.

﴿١٥﴾ «قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾: إلى النفخة الأولى، وإنما أجيب إلى ذلك لما فيه من الابتلاء، وفيه تقريب لقلوب الأحاب؛ أي: هذا برّي بمن يُسيئني، فكيف بمن يحبني، وإنما جسرته على السؤال مع وجود الزلل منه في الحال علمه بحلم ذي الجلال.

﴿١٦﴾ «قَالَ فِيمَا أُغْوِيْتَنِي﴾: أضللتني؛ أي: فبسبب إغوائك إياي، والباء تتعلق بفعل القسم المحذوف، تقديره: فبسبب إغوائك أقسم؛ أي: فأقسم بإغوائك، ﴿لَأَفْقِدَنَّ لَمْ صِرْطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾: لأعرضن لهم على طريق الإسلام مترصداً للرد، متعرضاً للصد، كما يتعرض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة، وانتصابه على الظرف، كقولك: ضرب زيد الظهر؛ أي: على الظهر^(١)، وعن طاووس: أنه كان في المسجد الحرام فجاء رجل قذري، فقال له طاووس: تقوم أو تقام؟ فقام الرجل، فقيل له: إنه لفقيه، فقال: إبليس أفقه منه، قال: (رب بما أغويتني) وهو يقول: (أنا أغوي نفسي).

﴿١٧﴾ «ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾: أشككهم في الآخرة، ﴿وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾: أرغبهم في الدنيا، ﴿وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ﴾: من قبل الحسنات، ﴿وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾: من قبل السيئات، وهو جمع: شمال؛ يعني: ثم لا يتبعهم من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو في الأغلب.

(١) الأولى أن يعرب (الظهر) منصوباً بنزع الخافض؛ لأن الظرف يكون بمعنى: في، وهذا بمعنى: على الظهر.

قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْهُومًا مَذْهُورًا لَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٨﴾ وَيَتْلَاكُمْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكَلَّا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءِئِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾

وعن شقيق: ما من صباح إلا قعد لي الشيطان على أربعة مراصد؛ من بين يدي فيقول: لا تخف؛ فإن الله غفور رحيم، فأقرأ: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ [طه: ٨٢]، ومن خلفي فيخوفني الضيعة على مخلصي فأقرأ: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ٦]، وعن يميني فيأتيني من قبل الشاء فأقرأ: ﴿وَالْمَنَاقِبُ لِلْمَنَّقِبِينَ﴾ [اعراف: ١٢٨]، وعن شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فأقرأ: ﴿وَجِلَّ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [سبا: ٥٤].

ولم يقل: من فوقهم ومن تحتهم؛ لمكان الرحمة والسجدة^(١)، وقال في الأولين: (من)؛ لابتداء الغاية، وفي الآخرين: (عن)؛ لأن (عن) تدلُّ على الانحراف^(٢)، ﴿وَلَا تَحِدْ أَكْثَرَهُمْ شَكِرَتِ﴾ ﴿١٧﴾: مؤمنين، قاله ظناً فأصاب؛ لقوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ [سبا: ٢٠]، أو: سمعه من الملائكة بإخبار الله تعالى إياهم.

﴿١٨﴾ قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا: من الجنة، أو: من السماء ﴿مَذْهُومًا﴾: معيباً؛ من: ذأمة: إذا ذمه، والذأم والذم: العيب، ﴿مَذْهُورًا﴾: مطروداً مبعداً من رحمة الله، واللام في ﴿لَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ﴾: مُوطئة للقسم، جوابه: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ وهو ساد مسدَّ جواب الشرط، ﴿مِنْكُمْ﴾: منك ومنهم، فَعَلَّبَ ضمير المخاطب، ﴿أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٨﴾.

﴿١٩﴾ ﴿وَيَتْلَاكُمْ﴾: وقلنا: يا آدم بعد إخراج إبليس من الجنة، ﴿أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾: اتخذها مسكناً، ﴿فَكَلَّا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا﴾: فتصيرا ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٩﴾.

﴿٢٠﴾ ﴿فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ﴾: وسوس: إذا تكلم كلاماً خفياً يكرره، وهو غير متعد، ورجلٌ موسوس: بكسر الواو، ولا يقال: موسوس: بالفتح، ولكن: موسوس له، وموسوس إليه، وهو الذي يُلقي إليه الوسوسة، ومعنى: وسوس له: فعل الوسوسة لأجله، وسوس إليه: ألقاها إليه، ﴿لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءِئِهِمَا﴾: ليكشف لهما ما سُتِرَ عنهما من عوراتيهما؛ وفيه دليل على أن كشف العورة من عظام الأمور، وأنه لم يزل مستقبحاً في الطباع والعقول.

(١) في «تفسير الألوسي» (٤/٣٣٥): لم يذكّر فوق والتحت؛ إذ لا إتيان منهما.

(٢) فإن الآتي من جهة يمين الشخص وشماله كالمنحرف عنه المار على عرضه. انظر «تفسير الألوسي» (٤/٣٣٦).

وَقَسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَنَ الْتَصِحِبَت ﴿٢١﴾ فَذَلَّهُمَا بِعُرْوَةٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾

فإن قلت: ما للواو المضمومة في (ووري) لم تقلب همزة كما في: أُوَيْصِلِ تصغيرٍ واصلٍ، وأصله: **وُويَصِلُ**، فقلبت الواو همزة كراهةً لاجتماع الواوين؟

قلت: لأن الثانية مده، كالف: واري، فكما لم يجب همزها في: واعد.. لم يجب في (ووري)، وهذا لأن الواوين إذا تحركتا.. ظهرَ فيهما من الثقل ما لا يكونُ فيهما إذا كانت الثانية ساكنة، وذا مُدرَك بالضرورة، فالتزموا إبدالها في موضع الثقل لا في غيره، وقرأ عبدُ الله: ﴿أُورِي﴾: بالقلب^(١)، ﴿وَقَالَ مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ نَكُونَا مَلَكَين﴾: إلا كراهةً أن تكونا ملكين، تَعْلَمَانِ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ، وتستغنيان عن الغذاء، وقرئ: ﴿مَلِكَيْن﴾^(٢)؛ لقوله: ﴿وَمَلِكٍ لَا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠]، ﴿أَوْ نَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾^(٣): من الذين لا يموتون، ويبقون في الجنة ساكنين.

﴿٢١﴾ ﴿وَقَسَمَهُمَا﴾: وأقسمَ لهما ﴿إِنِّي لَكُمَا لَنَ الْتَصِحِبَت﴾^(٤) وأخرجَ قسمُ إبليسَ على زِنَةٍ (المفاعلة)؛ لأنه لما كان منه القسمُ ومنهما التصديق.. فكأنَّها من اثنين.

﴿٢٢﴾ ﴿فَذَلَّهُمَا﴾: فنزَّلَهُمَا إلى الأكلِ من الشجرةِ ﴿بِعُرْوَةٍ﴾: بما غَرَّهما به من القسمِ بالله، وإنما يُخدَعُ المؤمنُ بالله، وعن ابنِ عمرَ رضي الله عنهما: من خَدَعَنَا بالله.. انخدعنا له^(٥)، ﴿فَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ﴾: وجدا طعمَها آخذين في الأكل منها، وهي السُّنْبُلَةُ، أو الكرمُ ﴿بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا﴾: ظهرت لهما عورَاتُهُمَا؛ لتهاوُتِ اللباسِ عنهما، وكانا لا يريانها من أنفسهما، ولا أحدهما من الآخر، وقيل: كان لباسُهما من جنسِ الأظفار؛ أي: كالظفرِ بياضاً في غاية اللطفِ واللين، فبقيَ عندَ الأظفارِ؛ تذكيراً للنعم، وتجديداً للندم، ﴿وَطَفِقَا﴾: وجَعَلَا؛ يقال: طَفِقَ يفعلُ كذا؛ أي: جعل، ﴿يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾: يجعلان على عورتيهما من ورقِ

(١) انظر «الكشاف» (٩١/٢).

(٢) انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٥٥١).

(٣) روى ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (١٦٧/٤) عن نافع أن سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان إذا رأى من رقيقه أمراً يعجبه.. اعتقه، فكان رقيقه قد عرفوا ذلك منه، قال نافع: فلقد رأيت بعض غلمانِه رُبَّما شَمَرَ ولزم المسجد، فإذا رآه على تلك الحال الحسنة.. اعتقه، فيقول له أصحابه: والله يا أبا عبد الرحمن ما هم إلا يخدعونك، قال: فيقول عبد الله: من خدعنا بالله.. انخدعنا له.

قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٤﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾

التي، أو الموز ورقة فوق ورقة؛ ليستترا بها، كما تُخَصَفُ النعل^(١)، ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَن تِلْكَ الشَّجَرَةِ﴾: هذا عتابٌ من الله، وتنبيةٌ على الخطأ، وروي: أنه قال لآدم: ألم يكن لك فيما منحتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة؟ فقال: بلى، ولكن ما ظننتُ أن أحداً يحلفُ بك كاذباً، قال: فبعزتي لأهبطنك إلى الأرض، ثم لا تنال العيش إلا بكدَّ يمين، وعرقِ جبين، فأهبط وعلم صنعة الحديد، وأمرَ بالحرث، فحرثَ وسقى وحصدَ ودرسَ وذرى وعَجَنَ وخَبَزَ، ﴿وَأَقُلْ لَّكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ ﴿٢٢﴾.

﴿٢٣﴾ ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾: فيه دليلٌ لنا على المعتزلة؛ لأن الصغائر عندهم مغفورة.

﴿٢٤﴾ ﴿قَالَ أَهْبِطُوا﴾: الخطابُ لآدم وحواء بلفظ الجمع؛ لأن إبليس هبط من قبل، ويحتملُ أنه هبط إلى السماء، ثم هبطوا جميعاً إلى الأرض، ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾: في موضع الحال؛ أي: مُتَعَادِينَ، يعاديهما إبليس ويُعَادِيَانِهِ، ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾: استقرار، أو: موضع استقرار، ﴿وَمَتْنَعٌ﴾: وانتفاعٌ بعيش ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ ﴿٢٤﴾: إلى انقضاء آجالكم، وعن ثابتِ البُناني: لما أهبط آدم عليه السلام وحضرته الوفاة، وأحاطت به الملائكة.. فجعلتُ حواء تدور حولهم، فقال لها: خَلِّيْ مَلَائِكَةَ رَبِّي؛ فإنما أصابني ما أصابني منك^(٢)، فلما تُوَفِّي.. غَسَلَتْهُ الْمَلَائِكَةُ بماءٍ وسِدْرٍ وتراً، وَحَنَطَتْهُ وكَفَّنَتْهُ في وترٍ من الشيايب، وحفروا له وَلَحَدُوا، ودفنوه بِسَرْنَدِيْبَ بَارِضِ الْهِنْدِ، وقالوا لبنية: هذه سُنَّتُكُمْ بعده.

﴿٢٥﴾ ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ﴾: في الأرض، ﴿وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ للشواب والعقاب، ﴿تُخْرَجُونَ﴾: حمزة، وعلي^(٣).

(١) خَصَفَ النعل: إصلاحها بأن توضع قطعة فوق قطعة وتخاط بها.

(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لولا بنو إسرائيل.. لم يخزن اللحم، ولولا حواء.. لم تخزن أنثى زوجها» رواه البخاري (٣٣٣٠) ومسلم (١٤٧٠)، وخيانة حواء أنها ألجأت آدم إلى الأكل من الشجرة مطاوعة لعدوه إبليس، فنَزَعَ العرقُ في بناتها. انظر في «شرح السيوطي على صحيح مسلم» (٨٠/٤).

(٣) وكذا ابنُ ذكوان فَتَحَ النَّاءَ. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٥) وكذا القراءة الآتية.

يَبْنِيْ عَادَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَو لِبَاسًا يُّوْرِي سَوَاءَ تِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ ءَايَتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ﴿٢٦﴾ يَبْنِيْ عَادَمَ لَا يَفْلِتَنَّكُمْ الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَاءَهُمَا اِنَّهُ يَرْنَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِيْنَ اَوْلِيَآءَ لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿٢٧﴾

﴿٢٦﴾ ﴿يَبْنِيْ عَادَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَو لِبَاسًا﴾: جعلَ ما في الأرض مُنْزَلاً من السماء؛ لأن أصله من الماء، وهو منها، ﴿يُّوْرِي سَوَاءَ تِكُمْ﴾: يسترُ عوراتِكُمْ، ﴿وَرِيشًا﴾: لباسُ الزينة، استعير من ريش الطير؛ لأنه لباسُه وزينته؛ أي: أنزلنا عليكم لباسين؛ لباساً يواري سواتِكُمْ، ولباساً يُزَيِّنُكُمْ، ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى﴾: ولباسُ الورع الذي يقي العقاب، وهو مبتدأ، وخبرُه: الجملة، وهي: ﴿ذَٰلِكَ خَيْرٌ﴾، كأنه قيل: ولباسُ التقوى هو خير؛ لأن أسماء الإشارة تَقْرُبُ من الضمائر فيما يرجعُ إلى عودِ الذَّكْرِ، أو: (ذلك): صفةٌ للمبتدأ، و(خير): خبرُ المبتدأ، كأنه قيل: ولباسُ التقوى المشارُ إليه خيرٌ، أو: (لباسُ التقوى): خبرُ مبتدأ محذوف؛ أي: وهو لباسُ التقوى؛ أي: سترُ العورةِ لباسُ المتقين، ثم قال: (ذلك خير)، وقيل: ولباسُ أهلِ التقوى من الصوفِ والخشنِ، ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى﴾: مدنيٌّ وشاميٌّ وعليٌّ؛ عطفاً على (لباساً) أي: وأنزلنا عليكم لباسَ التقوى، ﴿ذَٰلِكَ مِنْ ءَايَتِ اللّٰهِ﴾ الدالة على فضله ورحمته على عباده؛ يعني: إنزالَ اللباسِ؛ ﴿لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ﴾ فيعرفوا عظيمَ النعمة فيه.

وهذه الآيةُ واردةٌ على سبيلِ الاستطرادِ عقيبَ ذكرِ بُدُوِّ السَّوآتِ وَخَصْفِ الْوَرَقِ عَلَيْهَا؛ إظهاراً لِلْمِنَّةِ فيما خلقَ من اللباسِ، ولما في العُرْيِ من الفضيحة؛ وإشعاراً بأن التسترَ من التقوى.

﴿٢٧﴾ ﴿يَبْنِيْ عَادَمَ لَا يَفْلِتَنَّكُمْ الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ﴾: لا يخدعَنَّكُمْ ولا يُضِلُّكُمْ بالآ لا تدخلوا الجنة، كما فَتَنَ اَبَوَيْكُمْ؛ بأن أخرجَهُمَا منها، ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾: حالٌ؛ أي: أخرجَهُمَا نازعاً لِبَاسَهُمَا؛ بأن كان سبباً في أنْ نَزَعَ عَنْهُمَا، والنهي في الظاهرِ للشيطان، وفي المعنى لبني آدم؛ أي: لا تتبعوا الشيطانَ فيفتنَكُم، ﴿لِيُرِيَهُمَا سَوَاءَهُمَا﴾: عوراتِهِمَا، ﴿اِنَّهُ﴾: الضميرُ للشَّانِ والحديث^(١)، ﴿يَرْنَكُمْ هُوَ﴾: تعليلٌ للنهي، وتحذيرٌ من فتنته؛ بأنه بمنزلةِ العدوِّ المداجي^(٢)، يكيِّدُكم من حيث لا تَشْعُرُونَ، ﴿وَقَبِيلُهُ﴾: وذريته، أو: وجنوده من الشياطين، وهو عطفٌ على الضميرِ في (براكم) المؤكَّدُ بـ (هو)، ولم يُعْطَفْ عليه؛ لأن معمولَ

(١) ويجوز عوده على (الشيطان).

(٢) المداجي: الذي يُخْفِي عداوته.

وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُنْتَهَدُونَ ﴿٣٠﴾ يَبْنِي مَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

الفعل هو المستكنُّ دون هذا البارز، وإنما يُعطَفُ على ما هو معمولُ الفعل، ﴿مِنْ حَيْثُ لَا رَوْنَهُمْ﴾ قال ذو النون: إن كان هو يراك من حيث لا تراه.. فاستعن بمن يراه من حيث لا يراه، وهو الله الكريم الساتر الرحيم الغفار، ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٢٧﴾: فيه دلالة خلق الأفعال.

﴿٢٨﴾ «وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً»: ما يُبَالِغُ في قبحه من الذنوب، وهو طوافهم بالبيت عُراءَ أو شُرُكُهم، ﴿قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ أي: إذا فعلوها.. اعتذروا بأن آبائهم كانوا يفعلونها، فافتدوا بهم، وبأن الله أمرهم بأن يفعلوها، حيث أقرنا عليها؛ إذ لو كرهها.. لنقلنا عنها، وهما باطلان؛ لأن أحدهما تقليد للجهال، والثاني افتراء على ذي الجلال، ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾؛ إذ المأمور به لا بد أن يكون حسناً وإن كان فيه على مراتب، على ما عُرف في أصول الفقه، ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٨﴾: استفهام إنكار وتوبيخ.

﴿٢٩﴾ «قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ»: بالعدل، وبما هو حسنٌ عند كلِّ عاقل، فكيف يأمر بالفحشاء! ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾: وقل أقيموا وجوهكم؛ أي: اقصِدُوا عبادته مستقيمين إليها غير عادلين إلى غيرها في كلِّ وقتٍ سجود، أو: في كلِّ مكانٍ سجود، ﴿وَادْعُوهُ﴾: واعبدوه ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي: الطاعة مبتغين بها وجهه خالصاً، ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ ﴿٢٩﴾: كما أنشأكم ابتداءً.. يُعيدُكم، احتجَّ عليهم في إنكارهم الإعادة بابتداء الخلق؛ والمعنى: أنه يُعيدُكم فيجازيكم على أعمالكم، فأخلصوا له العبادة.

﴿٣٠﴾ «فَرِيقًا هَدَىٰ»: وهم المسلمون، ﴿وَفَرِيقًا﴾ أي: أضلَّ فريقاً ﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾: وهم الكافرون، ﴿إِنَّهُمْ﴾: إن الفريق الذين حقَّ عليهم الضلالة ﴿اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: انصاراً، ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُنْتَهَدُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ والآية حجة لنا على الاعتزال في الهداية والإضلال.

﴿٣١﴾ «يَبْنِي مَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ»: لباس زينتكم ﴿عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾: كلما صليتم، وقيل: الزينة: المشط والطيب، والسنة أن يأخذ الرجل أحسن هينائه للصلاة؛ لأن الصلاة مناجاة

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ، وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾

الرَّبِّ، فيستحبُّ لها التزيُّنُ والتعطرُ كما يجبُ التستُّرُ والتطهُرُ، ﴿وَكُلُوا﴾ من اللحمِ والدسمِ، ﴿وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ بالشروع في الحرامِ، أو: في مجاوزة الشبع، ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كلُّ ما شئتَ، والبس ما شئتَ ما أخطأتك، خصلتان: سَرَفٌ ومَخِيلَةٌ، وكان للرشيد طبيب نصراني حاذق، فقال لعلي بن الحسين بن واقد: ليس في كتابكم من علم الطب شيء، والعلمُ علمان: علمُ الأبدانِ وعلمُ الأديانِ، فقال له علي: قد جمع الله الطبَّ كلَّه في نصف آية من كتابه، وهو قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾، فقال النصراني: ولم يُرو من رسولكم شيء في الطب، فقال: قد جمع رسولنا الطبَّ في ألفاظ يسيرة، وهي قوله عليه السلام: «المعدة بيت الداء، والجحمة رأس كل دواء، وأعط كل بدن ما عودته»^(١)، فقال النصراني: ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجاليثوس طباً.

﴿٢٢﴾ ثم استفهم إنكاراً على محرِّم الحلال بقوله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ من الثياب وكلِّ ما يتجملُ به، ﴿الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ أي: أصلها؛ يعني: القطن من الأرض، والقز من الدود، ﴿وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾: والمستلذات من المأكَلِ والمشاربِ، وقيل: كانوا إذا أحرَّموا... حرَّموا الشاة وما يخرج منها؛ من لحمها وشحمها ولبنها، ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ غير خالصة لهم؛ لأن المشركين شركاؤهم فيها، ﴿خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾: لا يشركهم فيها أحد، ولم يقل: للذين آمنوا ولغيرهم؛ لينبئة على أنها خلقت للذين آمنوا على طريق الأصالة، والكفار تبع لهم، ﴿خَالِصَةٌ﴾: بالرفع: نافع، ذ (هي): مبتدأ، خبره: (للذين آمنوا)، و(في الحياة الدنيا): ظرفٌ للخبر، و(خالصة): خبر ثانٍ، أو: خبرٌ مبتدأ محذوف؛ أي: هي خالصة، وغيره: نصبها^(٢) على الحال من الضمير الذي في الظرف، الذي هو الخبر؛ أي: هي ثابتة للذين آمنوا في الحياة الدنيا في حال خلوصها يوم القيامة، ﴿كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْأَيَّاتِ﴾: نميز الحلال من الحرام، ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أنه لا شريك له.

﴿٢٣﴾ ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي﴾: حمزة، ﴿الْفَوَاحِشَ﴾: ما تفاحش قبحه؛ أي: تزايد،

(١) ذكره السخاوي في «المقاصد الحسنة» (ص ٦١١) دون الجملة الأخيرة وقال: لا يصح رفعه إلى النبي ﷺ.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٦) وكذا القراءات الثلاث الآية.

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴿٣٤﴾ يَبْقَىٰ ءَادَمَ إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمُ الْآيَاتِ فَمَنْ آتَقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٥﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٦﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ النَّصِيبُ مِنَ الْعَذَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا آيِنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣٧﴾

﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَرَ﴾: سِرُّهَا وعلايتها، ﴿وَالْإِيمَ﴾: أي: شرب الخمر، أو: كل ذنب، ﴿وَالْبَغْيَ﴾: والظلم والكبر ﴿يَقْتَرِ الْحَقُّ﴾: متعلق بالبغي، ومحل: ﴿وَأَن تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾: حجة: النصب، كأنه قال: حرم الفواحش وحرم الشرك، ﴿يُنْزِلُ﴾: بالتخفيف: مكِّي وبصري، وفيه تهكُّم؛ إذ لا يجوز أن يُنزل برهاناً على أن يُشرك به غيره، ﴿وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْمُونَ﴾: وأن تقولوا عليه وتفتروا الكذب من التحريم وغيره.

﴿٣٤﴾ ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾: وقت معين يأتيهم فيه عذاب الاستئصال إن لم يؤمنوا، وهو وعيد لأهل مكة بالعذاب النازل في أجلٍ معلوم عند الله، كما نزل بالأمم، ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ﴾ قَيَّدَ بساعة؛ لأنها أقل ما يُستعمل في الإمهال.

﴿٣٥﴾ ﴿يَبْقَىٰ ءَادَمَ إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾: هي (إن) الشرطية، ضُمَّت إليها (ما) مؤكدة لمعنى الشرط؛ لأن (ما) للشرط، ولذا لَزِمَتْ فعلها النون الثقيلة أو الخفيفة، ﴿رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمُ الْآيَاتِ﴾: يقرؤون عليكم كُتُبِي، وهو في موضع رفع صفة لـ (رسل)، وجواب الشرط: ﴿فَمَنْ آتَقَىٰ﴾: الشرك، ﴿وَأَصْلَحَ﴾: العمل منكم ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾: أصلاً.

﴿٣٦﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا﴾: منكم ﴿بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾: تعظّموا عن الإيمان بها ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿٣٧﴾ ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾: فمن أشنع ظلماً ﴿مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾: ممن تقول على الله ما لم يقله، أو كذب ما قاله، ﴿أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ النَّصِيبُ مِنَ الْعَذَابِ﴾: ما كتب لهم من الأرزاق والأعمار، ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا﴾: ملك الموت وأعوأه، و(حتى): غاية لنيلهم نصيبهم، واستيفائهم له، وهي: حتى التي يبتدأ بعدها الكلام، والكلام هنا: الجملة الشرطية، وهي: (إذا جاءتهم رسلنا) ﴿يَتَوَفَّوْنَهُمْ﴾: يقبضون أرواحهم، وهو: حال من الرسل؛ أي: متوفّينهم، و(ما) في ﴿قَالُوا آيِنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ﴾ موصولة بـ (آين) في خط المصحف، وحقها

قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنَتْ أَخْنَبًا حَتَّى إِذَا
 أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرِبْنَهُمْ لِأُولِنَهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَزَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ
 وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أُولِنَهُمْ لِأَخْرِبْنَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ
 تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ
 الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٤٠﴾

أن تكتب مفصلة؛ لأنها موصولة^(١)؛ والمعنى: أين الآلهة الذين تعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ لِيَذَّبُوا
 عنكم؟ ﴿قَالُوا صَلُّوا عَلَيْنَا﴾: غابوا عنا فلا نراهم، ﴿وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ ﴿٢٧﴾:
 اعترفوا بكفرهم بلفظ الشهادة التي هي لتحقيق الخبر.

﴿٢٨﴾ ﴿قَالَ ادْخُلُوا﴾ أي: يقول الله تعالى يوم القيامة لهؤلاء الكفار: ادخلوا ﴿فِي أُمَمٍ﴾: في
 موضع الحال؛ أي: كائنين في جملة أمة مصاحبين لهم، ﴿قَدْ خَلَتْ﴾: مضت ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ
 الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾: من كفار الجن والإنس، ﴿فِي النَّارِ﴾: متعلق بـ (ادخلوا) ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ﴾ النار
 ﴿لَمَنَتْ أَخْنَبًا﴾: شكها في الدين؛ أي: التي ضلت بالافتراء بها، ﴿حَتَّى إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا﴾ أصله:
 تداركوا؛ أي: تلاحقوا واجتمعوا في النار، فأبدلت التاء دالاً، وسُكِّنَتْ للإدغام، ثم أدخلت همزة
 الوصل، ﴿جَمِيعًا﴾: حال، ﴿قَالَتْ أَخْرِبْنَهُمْ﴾ منزلة، وهي الأتباع والسفلة لـ ﴿لِأُولِنَهُمْ﴾ منزلة،
 وهي: القادة والرؤوس؛ ومعنى (أولاهم): لأجل أولاهم؛ لأن خطابهم مع الله، لا معهم:
 ﴿رَبَّنَا﴾: يا ربنا ﴿هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَزَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا﴾: مضاعفاً ﴿مِنْ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ﴾: للقادة
 بالغواية والإغواء، وللأتباع بالكفر والافتداء، ﴿وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ ما لكل فريق منكم من
 العذاب، ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾: أبو بكر^(٢)؛ أي: لا يعلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر.

﴿٣٩﴾ ﴿وَقَالَتْ أُولِنَهُمْ لِأَخْرِبْنَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ عطفوا هذا الكلام على
 قول الله تعالى للسفلة: (لكل ضِعْف) أي: فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا، وأنا متساوون
 في استحقاق الضعف، ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ ﴿٣٩﴾: بكسبكم وكفركم، وهو من قول
 القادة للسفلة، ولا وقف على (فضل)، أو: من قول الله لهم جميعاً، والوقف على (فضل).

﴿٤٠﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ أي: لا يؤذن لهم

(١) الصواب أنها في خط المصحف مفصلة بالاتفاق. انظر «النشر في القراءات العشر» (١٤٨/٢)، ونهاية القول
 المفيد في علم التجويد» للشيخ محمد مكي نصر. (٢٥٤).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٦) وكذا القراءة الآتية.

لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٤٢﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ ۖ نَجَّىٰ مِنْ تَحِيهِمُ الْأَنْهَرُ ۚ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ ۚ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنَّا بِالْحَقِّ ۖ وَنُودُوا أَن تِلْكَمُ الْجَنَّةُ ۖ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾

في صعود السماء ليدخلوا الجنة؛ إذ هي في السماء، أو: لا تصعد أرواحهم إذا ماتوا كما تصعد أرواح المؤمنين إلى السماء، أو: لا يصعد لهم عمل صالح، ولا تنزل عليهم البركة، وبالتاء مع التخفيف: أبو عمرو، وبالياء معه: حمزة وعلي، ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾: حتى يدخل البعير في ثقب الإبرة؛ أي: لا يدخلون الجنة أبداً؛ لأنه علقه بما لا يكون، والخياط والمخييط: ما يخاط به، وهو الإبرة، ﴿وَكَذَلِكَ﴾: ومثل ذلك الجزاء الفطيع الذي وصفنا ﴿نَجَّىٰ تَحِيهِمُ﴾: أي: الكافرين؛ بدلالة التكذيب بآيات الله والاستكبار عنها.

﴿٤١﴾ ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ﴾: فراش، ﴿وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾: أغطية: جمع غاشية، ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾: أنفسهم بالكفر.

﴿٤٢﴾ ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾: طاقتها، والتكليف: إلزام ما فيه كلفة؛ أي: مشقة، ﴿أُولَٰئِكَ﴾: مبتدأ، والخبر: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾، والجملة: خبر (الذين)، و﴿لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾: اعتراض بين المبتدأ والخبر، ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿٤٣﴾ ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾: حقد كان بينهم في الدنيا، فلم يبق بينهم إلا التواد والتعاطف، وعن علي رضي الله عنه: إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم^(١)، ﴿نَجَّىٰ مِنْ تَحِيهِمُ الْأَنْهَرُ﴾: حال من (هم) في (صدورهم)، والعامل فيها: معنى الإضافة^(٢)، ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَٰذَا﴾: لما هو وسيلة إلى هذا الفوز العظيم وهو الإيمان، ﴿وَمَا كُنَّا﴾: ما كنا، بغير واو: شامي^(٣)؛ على أنها جملة موضحة للأولى^(٤)، ﴿لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ﴾: اللام لتوكيد النفي؛ أي: وما كان يصح أن نكون مهتدين لولا هداية الله، وجواب

(١) رواه الإمام أحمد في «فضائل الصحابة» (٦١٨/٢).

(٢) تقدير الآية: ونزعنا ما يكون في صدورهم، فالأولى أن يكون العامل في الحال هو (يكون) المقدر، وهو العامل في محل المجرور المضاف إلى صاحب الحال. انظر «الدر المصون» (٣٢٤/٥).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٧).

(٤) فبين الجملتين كمال الاتصال فيمتنع العطف. انظر «الإكليل» (٤٠١/٣).

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفِيرُونَ ﴿٤٥﴾

(لولا): محذوف دل عليه ما قبله، ﴿لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ فكان لطفاً لنا؛ وتنبيهاً على الاهتداء فاهتدينا، يقولون ذلك سروراً بما نالوا؛ وإظهاراً لما اعتقدوا، ﴿وَنُودُوا أَن تِلْكَمُ الْجَنَّةُ﴾ (أن): مخففة من الثقيلة، واسمها محذوف، والجملة بعدها: خبرها، تقديره: ونودوا بأنه تلکم الجنة، والهاء: ضمير الشأن، أو: بمعنى: أي، كأنه قيل: وقيل لهم: تلکم الجنة ﴿أُرِيتُمُوهَا﴾: أعطيتُموها، وهو حال من الجنة، والعامل فيها: ما في (تلک) من معنى الإشارة، ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٤٤﴾ سماها ميراثاً؛ لأنها لا تُستحق بالعمل، بل هي محض فضل الله وعده على الطاعات، كالميراث من الميت ليس بعوضٍ عن شيء، بل هو صلة خالصة، وقال الشيخ أبو منصور رحمه الله: إن المعتزلة خالفوا الله فيما أخبر، ونوحاً عليه السلام، وأهل الجنة والنار، وإبليس؛ لأنه قال الله تعالى: ﴿يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٣١]، وقال نوح عليه السلام: ﴿وَلَا يَفْعَلُكُمْ نُصْرِي إِن أَرَدْتُ أَن أُنْصَحَ لَكُمْ إِن كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَن يُغْوِيَكُمْ﴾ [هود: ٣٤]، وقال أهل الجنة: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَن هَدَانَا اللَّهُ﴾، وقال أهل النار: ﴿لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ﴾ [إبراهيم: ٢١] وقال إبليس: ﴿فِيمَا أَعْوَيْنِي﴾^(١).

﴿٤٤﴾ ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا﴾ (أن): مخففة من الثقيلة، أو: مفسرة، وكذلك: ﴿أَن لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٤٤﴾، ﴿مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا﴾ من الثواب ﴿حَقًّا﴾: حال، ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ﴾ من العذاب ﴿حَقًّا﴾ وتقديره: وعدكم ربكم، فحذف: كم؛ لدلالة (وجدنا ربنا) عليه، وإنما قالوا لهم ذلك؛ شماتة بأصحاب النار؛ واعترافاً بنعم الله تعالى، ﴿قَالُوا نَعَمْ﴾ وبكسر العين حيث كان: علي^(٢)، ﴿فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ﴾: نادى منادٍ، وهو مَلَكٌ يُسَمِعُ أَهْلَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ﴿أَن لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٤٤﴾ ﴿أَن لَعْنَةُ اللَّهِ﴾: مكِّي وشامي وحمزة وعلي.

﴿٤٥﴾ ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ﴾: يمتنعون ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: دينه، ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾: مفعول ثانٍ لـ: يبتغون؛ أي: ويطلبون لها العوجاج والتناقض، ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ﴾: بالدار الآخرة ﴿كَفِيرُونَ﴾ ﴿٤٥﴾.

(١) انظر «تأويلات أهل السنة» (٢/٢٣٢).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٧) وكذا القراءة الآتية.

وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ لَمَّا دَخَلُوا هُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٨﴾ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٤٩﴾

﴿٤٦﴾ «وَبَيْنَهُمَا»: وبين الجنة والنار، أو: بين الفريقين ﴿حِجَابٌ﴾: وهو السور المذكور في قوله: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ اسُورًا﴾ [الحديد: ١٣]، ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ﴾: وعلى أعراف الحجاب، وهو السور المضروب بين الجنة والنار، وهي: أعاليه، جمع عُرفٍ، استعير من عُرفِ الفرس، وعُرفِ الديك، ﴿رِجَالٌ﴾ من أفاضل المسلمين، أو: من آخرهم دخولا في الجنة؛ لاستواء حسناتهم وسيئاتهم، أو: من لم يرض عنه أحد أبويه، أو: أطفال المشركين، ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا﴾ من زمرة السعداء والأشقياء ﴿بِسِيمَاهُمْ﴾: بعلامتهم، قيل: سيما المؤمنين: بياض الوجوه ونضارتها، وسيما الكافرين: سواد الوجوه وزرقة العيون، ﴿وَنَادَوْا﴾ أي: أصحاب الأعراف ﴿أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ﴾: أنه سلام، أو: أي سلام، وهو تهنئة منهم لأهل الجنة، ﴿لَمَّا دَخَلُوا﴾ أي: أصحاب الأعراف، ولا محل له؛ لأنه استئناف، كأن سائلا سأل عن أصحاب الأعراف ف قيل: (لم يدخلوها) ﴿وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ ﴿٤٦﴾ في دخولها، أو: له محل، وهو صفة لـ (رجال).

﴿٤٧﴾ «وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ»: أبصار أصحاب الأعراف، وفيه أن صارفاً يصرف أبصارهم؛ لينظروا فيستعبدوا، ﴿تِلْقَاءَ﴾: ظرف؛ أي: ناحية ﴿أَصْحَابِ النَّارِ﴾ ورأوا ما هم فيه من العذاب ﴿قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٤٧﴾ فاستعاضوا بالله، وفزعوا إلى رحمته ألا يجعلهم معهم.

﴿٤٨﴾ «وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا﴾ من رؤوس الكفرة ﴿يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ﴾ المال، أو: كثرتكم واجتماعكم، و(ما): نافية، ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿٤٨﴾: واستكباركم على الحق، وعلى الناس.

﴿٤٩﴾ «ثُمَّ يَقُولُونَ لَهُمْ: ﴿أَهَؤُلَاءِ﴾: مبتدأ، ﴿الَّذِينَ﴾: خبر مبتدأ مضمير، تقديره: أهؤلاء هم الذين^(١)، ﴿أَقْسَمْتُمْ﴾: حلفتهم في الدنيا، والمشار إليهم فقراء المؤمنين، كصهيب وسلمان ونحوهما، ﴿لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾: جواب (أقسمتم)، وهو داخل في صلة (الذين)، تقديره: أقسمتم عليهم ألا ينالهم الله برحمة؛ أي: لا يدخلهم الجنة، يحتقرونهم لفقرهم، فيقال

(١) الأولى أن يجعل (الذين) خبراً لاسم الإشارة؛ إذ لا ضرورة لتقدير مبتدأ.

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٥١﴾ وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾

لأصحاب الأعراف: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ وذلك بعد أن نظرُوا إلى الفريقين، وعرفوهم بسيماهم، وقالوا ما قالوا، ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ ﴿٤٩﴾.

﴿٥٠﴾ ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ﴾ (أن): مفسرة؛ وفيه دليل على أن الجنة فوق النار، ﴿أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ من غيره من الأشرية؛ لدخوله في حكم الإفاضة، أو: أريد: أو ألقوا علينا مما رزقكم الله من الطعام والفاكهة^(١)، كقولك: ^(٢) [من: الرجز]

علفتها تبناً وماءً بارداً

أي: وسقيتها، وإنما سألوا ذلك مع ياسهم عن الإجابة؛ لأن المتحير ينطق بما يفيد، وبما لا يفيد، ﴿قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٥٠﴾ هو تحريم منع، كما في: ﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾ [الفصل: ١٢]، وتقف هنا إن رفعت أو نصبت ما بعده ذماً، وإن جررته وصفاً للكاشرين.. فلا.

﴿٥١﴾ ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا﴾ فحرموا وأحلوا ماشاؤوا، أو: دينهم: عيدهم، ﴿وَغَرَّتَهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾: اغتروا بطول البقاء، ﴿فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ﴾: نتركهم في العذاب ﴿كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ ﴿٥١﴾ أي: كنسائهم وجحودهم.

﴿٥٢﴾ ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ﴾: ميّزنا حلاله وحرامه ومواعظه وقصصه، ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾: عالمين بكيفية تفصيل أحكامه، ﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾: حال من منصوب (فصلناه)، كما أن (على علم): حال من مرفوعه، ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥٢﴾.

(١) أي: أن (مما رزقكم) إن قصد به الشراب.. فيعطف على (الماء) بلا تقدير؛ لأنه يقال: أفضت الشراب، وإن كان المراد بقوله: (مما رزقكم) الطعام.. فيقدر فعل (ألقوا) ونحوه؛ لأنه لا يقال: أفضت الطعام.

(٢) هذا صدر بيت، وتمته:

حتى شئت مائة عيناها.

انظر «شرح كتاب سيبويه» للسيرافي (١/ ٧٠).

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ، يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ، يَقُولُ الَّذِينَ كُنُوا مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾

﴿٥٣﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ: ينتظرون ﴿إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾: إلا عاقبة أمره وما يؤول إليه من تبين صدقه، وظهور صحة ما نطق به من الوعد والوعيد، ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ، يَقُولُ الَّذِينَ كُنُوا مِنْ قَبْلُ﴾: تركوه وأعرضوا عنه: ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ أي: تبين وصح أنهم جاؤوا بالحق، فأفروا حين لا ينفعهم، ﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾: جواب الاستفهام، ﴿أَوْ نُرَدُّ﴾: جملة معطوفة على جملة قبلها، داخله معها في حكم الاستفهام، كأنه قيل: فهل لنا من شفعاء، أو هل نرد؟ ورافعه: وقوعه موقعاً يصلح للأسم، كقولك ابتداءً: هل يضرب زيد؟ أو: عطف على تقدير: هل يشفع لنا شافع، أو هل نرد ﴿فَنَعْمَلْ﴾: جواب الاستفهام أيضاً، ﴿غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾: ما كانوا يعبدونه من الأصنام.

﴿٥٤﴾ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ: أراد السموات والأرض وما بينهما، وقد فصلها في (حم السجدة) أي: من الأحد إلى الجمعة؛ لاعتبار الملائكة شيئاً فشيئاً؛ وللإعلام بالتأني في الأمور؛ وأن لكل عمل يوماً؛ ولأن إنشاء شيء بعد شيء أدل على عالم مدبر يُصرفه على اختياره، ويُجريه على مشيئته، ﴿ثُمَّ اسْتَوَى﴾: استولى ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾: أضاف الاستيلاء إلى العرش وإن كان سبحانه مستولياً على جميع المخلوقات؛ لأن العرش أعظمها وأعلاها، وتفسير العرش بالسرير، والاستواء بالاستقرار كما تقوله المشبهة... باطل؛ لأنه تعالى كان قبل العرش ولا مكان، وهو الآن كما كان؛ لأن التغير من صفات الأكوان، والمنقول عن الصادق والحسن وأبي حنيفة ومالك رضي الله عنهم: أن الاستواء معلوم، والتكليف فيه مجهول، والإيمان به واجب، والجحود له كفر، والسؤال عنه بدعة^(١)، ﴿يُغْشِي

(١) روى البيهقي في «الاسماء والصفات» (٣٠٥/٢) عن يحيى بن يحيى، يقول: كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال: يا أبا عبد الله، ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] فكيف استوى؟ قال: فاطرق مالك برأيه حتى علاه الرُخضاء ثم قال: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وما أراك إلا مبتدعاً، فأمر به أن يخرج. وانظر «القول التمام في إثبات التفويض مذهباً للسلف الكرام» (ص ٢٨٧) للدكتور سيف بن علي المصري، فقد شرح هذه العبارة شرحاً وافياً.

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾

الَّيْلَ النَّهَارَ ﴿٥٥﴾: يُغْشِي: حمزة وعلي وأبو بكر^(١)؛ أي: يُلْحِقُ اللَّيْلَ بِالنَّهَارِ، والنَّهَارَ بِاللَّيْلِ ﴿٥٦﴾: بَطْلُهُ حَيْثُ: حالٌ من اللَّيْلِ؛ أي: سريعاً، والطالبُ هو اللَّيْلُ، كأنه لسرعة مُضِيِّهِ يطلبُ النَّهَارَ، وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ ﴿٥٥﴾: أي: وخلق الشمس والقمر والنجوم ﴿٥٦﴾: مُسَخَّرَاتٍ: حالٌ؛ أي: مذللاتٍ، والشمس والقمر والنجوم مسخرات ﴿٥٥﴾: شامِيٍّ، (الشمسُ): مبتدأ، والبقية معطوفة عليها، والخبرُ: (مسخراتُ) ﴿٥٦﴾: بِأَمْرِهِ: هو أمرُ تكوينٍ، ولما ذكر أنه خلقهن مسخراتٍ بِأَمْرِهِ.. قال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾: أي: هو الذي خلق الأشياء، وله الأمرُ، ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ﴾: كَثُرَ خَيْرُهُ، أو: دَامَ بِرُّهُ؛ من البركة: النماء، أو: من البروك الثبات، ومنه: البركة^(٢)، ﴿رَبِّ الدَّانِيَيْنِ﴾.

﴿٥٥﴾: ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾: نصبٌ على الحال؛ أي: ذوي تَضَرُّعٍ وَخُفْيَةٍ، والتَضَرُّعُ: (تَفَعَّلَ) من الضراعة، وهي الدُّلُّ؛ أي: تذلاً وتَمَلُّقاً، قال عليه السلام: «إنكم لا تدعون أصمَّ ولا غائباً، إنما تدعون سميعاً قريباً، إنه معكم أينما كنتم»^(٣)، عن الحسن رضي الله عنه: بين دعوة السرِّ والعلانية سبعون ضعفاً، ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾: المجاوزين ما أمرُوا به في كلِّ شيءٍ من الدعاء وغيره، وعن ابن جريج: الرافعين أصواتهم بالدعاء، وعنه: الصباح في الدعاء مكروه وبدعة، وقيل: هو الإسهاب في الدعاء، وعن النبي ﷺ: «سيكون قومٌ يعتدون في الدعاء، وحسبُ المرء أن يقول: اللهم إني أسألك الجنة وما قرَّبَ إليها من قولٍ وعملٍ، وأعوذُ بك من النار وما قرَّبَ إليها من قولٍ وعملٍ»، ثم قرأ: «إنه لا يحب المعتدين»^(٤).

﴿٥٦﴾: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾: أي: بالمعصية بعد الطاعة، أو: بالشرك

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٨) وكذا القراءة الآتية.

(٢) البركة: حوض الماء.

(٣) روى نحوه البخاري (٤٢٠٥) ومسلم (٢٧٠٤) عن سيدنا أبي موسى رضي الله عنه.

(٤) روى أبو يعلى في «المسند» (٧١/٢) عن مولى لسعد أن سعداً رأى ابناً له يصلي وهو يدعو... فلما قضى صلاته.. قال له سعد: لقد سألت نعيماً طويلاً، وتعوذت من شرِّ طويل، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنه سيكون قومٌ يعتدون في الدعاء» وقرأ سعد: ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ قال: فلا أدري عن النبي ﷺ رفعه أم من قول سعد: وإنه بحسبك أن تقول: أسألك الجنة وما قرَّبَ إليها من قولٍ أو عملٍ، وأعوذُ بك من النار وما قرَّبَ إليها من قولٍ أو عملٍ.

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُفِّتَهُ لَيْلٌ مَمِيتٌ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾

بعد التوحيد، أو: بالظلم بعد العدل، ﴿وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾: حالان؛ أي: خائفين من الرد طامعين في الإجابة، أو: من النيران وفي الجنان، أو: من الفراق وفي التلاق، أو: من غيب العاقبة وفي ظاهر الهداية، أو: من العدل وفي الفضل، ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٥٦) ذكر (قريب) على تأويل الرحمة بالرحم أو الترحم، أو: لأنه صفة موصوف محذوف؛ أي: شيء قريب، أو: على تشبيهه بـ (فعيل) الذي هو بمعنى مفعول^(١)، أو: للإضافة إلى المذكر^(٢).

﴿٥٧﴾ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ ﴿الريح﴾: مكِّي وحمزة وعلي^(٣)، ﴿نَشْرًا﴾: حمزة وعلي؛ مصدر؛ نَشَرَ، وانتصابه: إما لأن: أرسل ونَشَرَ متقاربان، فكأنه قيل: نَشَرَهَا نَشْرًا، وإما على الحال؛ أي: منشورات، ﴿بُشْرًا﴾: عاصم؛ تخفيف بُشْرًا جمعُ بَشِيرٍ؛ لأن الرياح تُبَشِّرُ بالمطر، ﴿نُشْرًا﴾: شامي؛ تخفيف نُشْرٍ، كَرُسِلٍ ورُسْلٍ، وهو قراءة الباقيين^(٤)، جمع نُشُورٍ؛ أي: ناشرة للمطر، ﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾: أمام نعمته، وهو الغيث الذي هو من أجل النعم، ﴿حَتَّى إِذَا أَقْلَتْ﴾: تحملت ورفعت، واشتقاق الإقلال: من القلة؛ لأن الرافع المطبق يرى ما يرفعه قليلاً، ﴿سَحَابًا ثِقَالًا﴾ بالماء، جمعُ سحابة، ﴿سُفِّتَهُ﴾ الضميرُ للسحابِ على اللفظ، ولو حُمِلَ على المعنى كالثقال.. لَأُنْتُ، كما لو حُمِلَ الوصفُ على اللفظ.. لَقِيلَ: ثَقِيلًا^(٥)، ﴿لَيْلٌ مَمِيتٌ﴾: لأجلِ بلدٍ ليس فيه مطرٌ ولسقيه، ﴿مَمِيتٌ﴾: مدني وحمزة وعلي وحفص^(٦)، ﴿فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ﴾: بالسحاب، أو: بالسَّوْقِ، وكذلك ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ﴾: مثل ذلك

(١) إذا كان (فعيل) بمعنى مفعول.. يستوي فيه المذكر والمؤنث، نحو: جريح.

(٢) المضاف يكتسب التذكير من المضاف إليه بشرط صحة الاستغناء بالمضاف إليه عن المضاف. انظر «أوضح المسالك» (٨٦/٣).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٨) وكذا القراءة الآتية.

(٤) أي: ﴿نُشْرًا﴾.

(٥) السحاب: اسمُ جمعٍ لسحابة؛ فلذلك جاز اعتبار التذكير فيه؛ لتجرد لفظه عن علامة التأنيث، ولذا قيل: (سفناه)، وجاز اعتبار التأنيث فيه؛ لكونه في معنى الجمع، ولذا قيل: (ثقالاً) جمعُ ثَقِيلَةٍ، وكلُّ جمع مؤنثٌ إلا جمعُ المذكر السالم. انظر «التحرير والتنوير» (٨/ ١٨٢)، وكذلك لفظ السحاب مفرد، ومعناه الجمع، فَرُوِيَ الجمعُ في (ثقالاً)، والافرادُ في (سفناه).

(٦) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٨).

وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ، وَيَأْتِي رَبَّهُ، وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِيدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَشْكُرُونَ ﴿٥٨﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ
عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُوا لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ
وَلَا كِنٌّ رِسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾

الإخراج، وهو إخراج الثمرات ﴿يَخْرِجُ الْمَوْتَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ فيؤدِّبكم التذكُّر إلى الإيمان بالبعث؛ إذ لا فرق بين الإخراجين؛ لأن كل واحدٍ منهما إعادةٌ للشيء بعد إنشائه.

﴿٥٨﴾ ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾: الأرض الطيبة التراب ﴿يَخْرِجُ نَبَاتَهُ﴾ ﴿يَأْتِي رَبَّهُ﴾: بتيسيره، وهو موضع الحال، كأنه قيل: يخرج نباته حسناً وافياً؛ لأنه واقعٌ في مقابلة (نكداً) ﴿وَالَّذِي خَبثَ﴾: صفةٌ للبلد؛ أي: والبلد الخبيث ﴿لَا يَخْرُجُ﴾ أي: نباته، فحذف للاكتفاء^(١)، ﴿إِلَّا نَكِيدًا﴾ هو: الذي لا خير فيه، وهذا مثلٌ لمن يتنجس فيه الوعظ وهو المؤمن، ولمن لا يؤثر فيه شيء من ذلك، وهو الكافر، وهذا التمثيل واقعٌ على أثر ذكر المطر وإنزاله بالبلد الميت، وإخراج الثمرات به، على طريق الاستطراد، ﴿كَذَلِكَ﴾: مثل ذلك التصرف ﴿نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾: نردِّدها ونكررها ﴿يَتَقَوَّمُوا﴾ ﴿٥٨﴾ نعمة الله، وهم المؤمنون؛ ليتفكروا فيها، ويعتبروا بها.

﴿٥٩﴾ ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾: جواب قسم محذوف؛ أي: والله لقد أرسلنا ﴿نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ أرسل وهو ابنُ خمسين سنة، وكان نجاراً، وهو نوح بن لَمَك بن مَثُوشَلَخ بن أَخْنُوخ، وهو اسمُ إدريس عليه السلام ﴿فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ ﴿غَيْرُهُ﴾: علي^(٢)، فالرفع على المحل، كأنه قيل: ما لكم إلهٌ غيره فلا تعبدوا معه غيره، والجُرُّ على اللفظ، ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿٥٩﴾ أي: يوم القيامة، أو: يوم نزول العذاب عليهم، وهو الطوفان.

﴿٦٠﴾ ﴿قَالَ الْمَلَأُ﴾ أي: الأشراف والسادة ﴿مِنْ قَوْمِهِ﴾ ﴿إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٦٠﴾ في ذهابٍ عن طريق الصواب، والرؤية: رؤية القلب.

﴿٦١﴾ ﴿قَالَ يَتَقَوَّمُوا لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ﴾ ولم يقل: ضلالٌ كما قالوا؛ لأن الضلالة أخص من الضلال، فكانت أبلغ في نفي الضلال عن نفسه، كأنه قال: ليس بي شيء من الضلال^(٣)، ثم

(١) أي: أن الفاعل محذوف وليس ضميراً مستتراً؛ لأن جعله ضميراً مستتراً يعني عوده إلى (نباته) المذكور مع الطيب، وهذا لا يصح، لأن نبات الطيب غير نبات الخبيث، وعود الضمير إليه يعني أنه نفسه، فلهذا در النسفي ما أدق تعبيره.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٨).

(٣) لأن الأسماء المفردة الواقعة على الجنس التي يفرق بينها وبين واحدتها ببناء التانيث متى أريد النفي... كان =

أَبْلَغُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ أَوْعَيْبَتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٦٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿٦٤﴾

استدرك لتأكيد نفي الضلالة فقال: ﴿وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الدُّنْيَا﴾؛ لأن كونه رسولا من الله مُبَلِّغاً لرسالاته.. في معنى كونه على الصراط المستقيم، فكان في الغاية القصوى من الهدى.

﴿٦٢﴾ «أَبْلَغُكُمْ رَسُولَ رَبِّي»: ما أوحى إليَّ في الأوقات المتطاولة، أو في المعاني المختلفة؛ من الأوامر والنواهي والمواعظ والبشائر والندائر، ﴿أَبْلَغُكُمْ﴾: أبو عمرو^(١)، وهو كلامٌ مستأنفٌ، بيانٌ لكونه رسولَ ربِّ العالمين، ﴿وَأَنْصَحُ لَكُمْ﴾: وأقصدُ صلاحكم بإخلاصٍ؛ يقال: نصحتُه ونصحتُ له، وفي زيادة اللام مبالغة، ودلالة على إحاطة النصيحة، وحقيقة النصيح: إرادة الخير لغيرك مما تريده لنفسك، أو: النهاية في صدق العناية، ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾: أي: صفاته؛ يعني: قدرته الباهرة، وشدة بطشه على أعدائه، وأن بأسه لا يُردُّ عن القوم المجرمين.

﴿٦٣﴾ «أَوْعَيْبَتُمْ»: الهمزة: للإنكار، والواو: للعطف، والمعطوف عليه محذوف، كأنه قيل: أكذبتُم وعجبتُم^(٢) ﴿أَنْ جَاءَكُمْ﴾: من أن جاءكم ﴿ذِكْرٌ﴾: موعظة ﴿مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ﴾: على لسان رجلٍ منكم، وذلك أنهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح، ويقولون: ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين؛ يعنون: إرسال البشر، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ [المؤمنون: ٢٤]، ﴿لِيُنذِرَكُمْ﴾: ليحذركم عاقبة الكفر، ﴿وَلِتَتَّقُوا﴾: ولتوجد منكم التقوى، وهي: الخشية بسبب الإنذار، ﴿وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾: ولترحموا بالتقوى إن وجدت منكم.

﴿٦٤﴾ «فَكَذَّبُوهُ»: فنسبوه إلى الكذب، ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ وكانوا أربعين رجلاً وامرأة، وقيل: تسعة، بنوه سامٌ وحامٌ ويافثٌ، وستة ممن آمن به، ﴿فِي الْفُلْكِ﴾: يتعلق به (معه)،

= استعمال واحدٍها أبلغ، ومتى أريد الإنبات.. كان استعمالها أبلغ، وليس (الضلالة) مصدراً كالضلال، بل هي عبارة عن المرة الواحدة، فإذا نفى نوح عليه الصلاة والسلام عن نفسه المرة الواحدة من الضلال.. فقد نفى ما فوق ذلك. انظر «حاشية الشهاب الخفاجي على البيضاوي» (١٧٧/٤).

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٨).

(٢) جمهور النحاة أنه لا يُقَدَّرُ شيء بين الهمزة والواو؛ لأن أصل العبارة: وأعجبتُم، ولكن قدمت الهمزة على الواو تنبيهاً على أصالتها في التصدير، فالواو تعطف جملة (أعجبتُم) على ما قبلها. انظر «تفسير الألوسي» (٣٩١/٤).

وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ أَتُلْفُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٦٨﴾

كانه قيل: والذين صحبوه في الفلك^(١)، ﴿وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا غَمِيلِينَ﴾ عن الحق؛ يقال: أعمى في البصر، وعم في البصيرة.

﴿٦٥﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُودًا﴾: وأرسلنا إلى عاد، وهو عطف على نوح، ﴿أَخَاهُمْ﴾: واحداً منهم؛ من قولك: يا أخا العرب، للواحد منهم، وإنما جعل واحداً منهم لأنهم عن رجل منهم أفهم، فكانت الحجة عليهم ألزَمَ، ﴿هُودًا﴾: عطف بيان لـ (أخاهم)، وهو هود بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح، ﴿قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾: وإنما لم يقل: فقال، كما في قصة نوح عليه السلام؛ لأنه على تقدير سؤال سائل قال: فما قال لهم هود؟ فقيل: (قال يا قوم اعبدوا الله).

﴿٦٦﴾ وكذلك ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾: وإنما وصف الملأ بالذين كفروا، دون الملأ من قوم نوح؛ لأن في أشراف قوم هود من آمن به، منهم مرثد بن سعد، فأريد التفرقة بالوصف، ولم يكن في أشراف قوم نوح عليه السلام مؤمن، ﴿إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾: في خفة حلم، وسخافة عقل، حيث تهجر دين قومك إلى دين آخر، وجعلت السفاهة ظرفاً مجازاً؛ يعني: أنه متمكن فيها، غير منفك عنها، ﴿وَأِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾: في ادعائك الرسالة.

﴿٦٧﴾ ﴿قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

﴿٦٨﴾ ﴿أَتُلْفُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ﴾: فيما أدعوكم إليه، ﴿أَمِينٌ﴾: على ما أقول لكم، وإنما قال هنا: (وأنا لكم ناصح)؛ لقولهم: ﴿وَأِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ أي: ليقابل الاسم الاسم، وفي إجابة الأنبياء عليهم السلام من نسبهم إلى الضلالة والسفاهة بما أجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم والإغضاء وترك المقابلة بما قالوا لهم مع عليهم بأن خصومتهم أضل الناس وأسفهمهم.. أدب حسن، وخلق عظيم، وإخبار الله تعالى ذلك تعليم لعباده كيف يخاطبون السفهاء، وكيف يغضون عنهم، ويسبلون أذيالهم على ما يكون منهم.

(١) ذكر في الدر المصون (٣٥٧/٥) أن (في الفلك) يجوز أن يتعلق بـ (أنجيئاه)، وتكون (في) للسببية؛ أي: بسبب الفلك، ويجوز أن يتعلق بما تعلق به (معه) أي: الذين استقروا في الفلك معه.

أَوْعَيْبُهُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِتُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْعَةً ۖ فَادْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ، وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَيْنَا بِمَا نَعْبُدُكَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَبَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ۖ فَانظُرُوا إِلَيَّ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٧١﴾

﴿٦٩﴾ «أَوْعَيْبُهُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِتُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ» أي: خلقتهم في الأرض، أو في مساكنهم، و(إذ): مفعول به وليس بظرف؛ أي: اذكروا وقت استخلافكم، «وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْعَةً»: طولاً وامتدادات، فكان أقصرهم ستين ذراعاً، وأطولهم مئة ذراع، «بَضْعَةً»: حجازي وعاصم وعلي^(١)، «فَادْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ» في استخلافكم، وبِسْطَةِ أَجْرَامِكُمْ، وما سواهما من عطايها، وواحد الآلاء: إلى، نحو: إِنِّي وَالْآنَاءِ، «لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ».

﴿٧٠﴾ ومعنى المجيء في «قَالُوا أَجِئْتَنَا»: أن يكون لهُودٍ عليه السلام مُعْتَزِلٌ عن قومه يتَحَنَّنُ فيه، كما كان يفعل رسول الله ﷺ بحراء قبل البعث، فلما أُوحيَ إليه.. جاء قومه يدعوهم، «لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ، وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا» أنكروا واستبعدوا اختصاص الله وحده بالعبادة، وترك دين الآباء في اتخاذ الأصنام شركاء معهم؛ حباً لما نشؤوا عليه، «فَأَيْنَا بِمَا نَعْبُدُكَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» أن العذاب نازل بنا.

﴿٧١﴾ «قَالَ قَدْ وَقَعَ» أي: قد نزل «عَلَيْكُمْ» جعل المتوقع الذي لا بد من نزوله بمنزلة الواقع، كقولك: لمن طلب إليك بعض المطالب: قد كان، «مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ»: عذاب، «وَعَضْبٌ»: سُخْطٌ، «أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَبَّيْتُمُوهَا»: في أشياء ما هي إلا أسماء ليس تحتها مسميات، لأنكم تُسمون الأصنام آلهة، وهي خالية عن معنى الألوهية، «أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ»: حجة، «فَانظُرُوا» نزول العذاب، «إِلَيَّ مِنْ الْمُنْتَظِرِينَ» ذلك.

(١) قرأ نافع والبرقي وابن ذكوان وشعبة والكسائي وأبو جعفر وروح وخلاد بخلف عنه: بالصاد، والباقون: بالسین. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٩).

فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَّعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾

﴿٧٢﴾ «فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ» أي: من آمن به، ﴿بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَّعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ الدابر: الأصل، أو: الكائن خلف الشيء، وقطع دابرهم استنصلهم وتدميرهم عن آخرهم، ﴿وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٧٢﴾ فائدة نفي الإيمان عنهم مع إثبات التكذيب بآيات الله: الإشعار بأن الهلاك خصّ المكذبين^(١)، وقصّتهم أن عاداً قد تبسّطوا في البلاد ما بين عُمان وحضرموت، وكانت لهم أصنام يعبدونها، صُداء وصمود والهباء، فبعث الله إليهم هوداً فكذبوه، فأمسك القطر عنهم ثلاث سنين، وكانوا إذا نزل بهم بلاء... طلبوا إلى الله الفرج منه عند بيته الحرام، فأوقدوا إليه قِيلَ بنِ عنز، ونعيم بن هزال، ومرثد بن سعد، وكان يكتُم إيمانه بهودٍ عليه السلام، وأهل مكة إذ ذاك العمالقُ أولادُ عَمَلِيقَ بنِ لاوَزَ بنِ سامِ بنِ نوح، وسيدهم معاوية بن بكر، فنزلوا عليه بظاهر مكة^(٢)، فقال لهم مرثد: لن تُسقوا حتى تؤمنوا بهودٍ، فحلّفوا مرثداً وخرجوا، فقال قِيلُ: اللهم اسقِ عاداً ما كنتَ تسقيهم، فأنشأ الله سحاباتٍ ثلاثاً بيضاء وحمراء وسوداء، ثم ناداه من السماء يا قِيلُ اختر لنفسك وقومك، فاخترَ السوداء على ظنّ أنها أكثر ماء، فخرجت على عادٍ من وادٍ لهم، فاستبشروا وقالوا: ﴿هَذَا عَارِضٌ مُّطَرّاً﴾ [الأحقاف: ٢٤]، فجاءتهم منها ريحٌ عقيمٌ فأهلكتهم، ونجا هودٌ والمؤمنون معه، فأتوا مكة فعبدوا الله فيها حتى ماتوا.

(١) ذكر في «الكشاف» (١١٣/٢): أن فائدة نفي الإيمان عنهم مع إثبات التكذيب بآيات الله هي التعريض بمن آمن منهم، كأنه قال: وقطعنا دابر الذين كذبوا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم، ليؤدّن أن الهلاك خصّ المكذبين، ونجى الله المؤمنين.

قال الطيبي في «فتوح الغيب» (٤٤٣/٦): يعني: إذا سمع المؤمن أن الهلاك اختص بالمكذبين وعلم أن سبب النجاة هو الإيمان تزيد رغبته فيه ويعظم قدره عنده.

وذكر في «نظم الدرر» (٤٤٣/٧): أن جملة: ﴿وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٧٢﴾ جارية مجرى التعليل لأخذهم، مؤذنة بأنه لا يحصل منهم صلاح؛ أي: أنا قطعنا دابرهم وهم مستحقون لذلك، لأنهم غير قابلين للإيمان لما فيهم من شدة العناد ولزوم الإلحاد.

(٢) أي: خارج مكة.

وَإِنْ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا يَسُوءَ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ آيَةٍ ﴿٧٣﴾ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَتَخِفُّونَ الْجِبَالَ بَيُوتًا فَاذْكُرُوا ءَالَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٤﴾

﴿٧٣﴾ «وَإِلَى ثَمُودَ»: وأرسلنا إلى ثمود، وقرئ: «وإلى ثمود»^(١)؛ بتأويل الحي، أو باعتبار الأصل؛ لأنه اسم أبيهم الأكبر، ومنع الصرف بتأويل القبيلة^(٢)، وقيل: سميت ثمود؛ لقلّة ما فيها؛ من الثمّد، وهو الماء القليل، وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام، «أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ»: آية ظاهرة شاهدة على صحة نبوتي، وكأنه قيل: ما هذه البينة؟ فقال: «هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ» وهذه إضافة تخصيص وتعظيم؛ لأنها بتكوينه تعالى بلا ضلّ ولا رحم، «لَكُمْ آيَةٌ»: حال من الناقة، والعامل: معنى الإشارة في (هذه)، كأنه قيل: أشير إليها آية، و(لكم): بيان لمن هي له آية، وهي ثمود؛ لأنهم عايّبوها، «فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ» أي: الأرض أرض الله، والناقة ناقة الله، فذروها تأكل في أرض ربّها من نبات ربّها، فليس عليكم مؤنتها، «وَلَا تَمْسُوهَا يَسُوءَ»: ولا تضربوها، ولا تعقروها، ولا تطردوها إكراماً لآية الله، «فَيَأْخُذَكُمْ»: جواب النهي، «عَذَابُ آيَةٍ».

﴿٧٤﴾ «وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ»: ونزّلكم، والمبأة: المنزل، «فِي الْأَرْضِ»: في أرض الحجر بين الحجاز والشام، «تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا»: غرفاً للصيف، «وَتَتَخِفُّونَ الْجِبَالَ بَيُوتًا»: للشتاء، و(بيوتاً): حال مقدرة، نحو: خِطَ هذا الثوب قميصاً؛ إذ الجبل لا يكون بيتاً في حال النحت، ولا الثوب قميصاً في حال الخياطة، «فَاذْكُرُوا ءَالَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ»^(٣) روي: أن عاداً لما أهلكت.. عمّرت ثمود بلادها، وخلفوهم في الأرض، وعمّروا أعماراً طوالاً، فنحتوا البيوت من الجبال خشية الانهدام قبل الممات، وكانوا في سعة من العيش، فعتوا على الله، وأفسدوا في الأرض، وعبدوا الأوثان فبعث الله إليهم صالحاً، وكانوا قوماً عرباً، وصالح من أوسطهم نسباً، فدعاهم إلى الله، فلم

(١) هي قراءة شاذة. انظر «إنحاف فضلاء البشر» (ص ٢٨٥).

(٢) الحي بمعنى القبيلة، ولكن الحي مذكر، والقبيلة مؤنث، فإذا صرفت (ثمود).. فيراد بها الحي، وكأنه قيل: حي ثمود، وإذا مُنعت من الصرف.. فالمراد القبيلة، وكأنه قيل: قبيلة ثمود.

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَقْلَمُونَ أَتَكْذِبُونَ
 مُرْسَلٍ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٧٥﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ
 بِهِ كَافِرُونَ ﴿٧٦﴾ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ أَثْنَانَا بِمَا نَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ
 الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾

يتبعه إلا قليلٌ منهم مستضعفون، فأندَرهم، فسألوه أن يُخرجَ من صخرةٍ بعينها ناقةً عُشراء^(١)،
 فصلَّى ودعا ربَّه، فتمخَّضت تمخضُ النَّتُوجِ بولدها^(٢)، فخرجت منها ناقةٌ كما شاؤوا، فأمن به
 جُنْدُغٌ، ورهطٌ من قومه.

﴿٧٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ﴿وَقَالَ﴾: شَامِي^(٣)، ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا﴾:
 للذين استضعفهم رؤساءُ الكفارِ، ﴿لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾: بدلٌ من (الذين استضعفوا) بإعادة الجارِ،
 وفيه دليلٌ على أن البدلَ حيث جاءَ كان في تقديرِ إعادةِ العاملِ، والضميرُ في (منهم) راجعٌ إلى
 (قومه)، وهو يدلُّ على أن استضعافهم كان مقصوراً على المؤمنين، أو: (إلى الذين استضعفوا)،
 وهو يدلُّ على أن المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين، ﴿أَتَقْلَمُونَ أَتَكْذِبُونَ﴾: صليحاً مرسلاً من ربِّه،
 قالوه على سبيلِ السُّخْرِيَّةِ، ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾: وإنما صارَ هذا جواباً عنه؛
 لأنهم سألوه عن العلمِ بإرساله، فجعلوا إرساله أمراً معلوماً مسلماً، كأنهم قالوا: العلمُ بإرساله
 وبما أرسل به لا شبهةَ فيه، وإنما الكلام في وجوبِ الإيمانِ به، فنخبركم أنا به مؤمنون.
 ﴿٧٦﴾ وَلِذَلِكَ ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ فوضَعُوا (آمنتُمْ
 به) موضعَ (أرسل به)؛ ردّاً لما جعله المؤمنون معلوماً مسلماً.

﴿٧٧﴾ ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾: أَسَدَ الْعَقَرِ إلى جميعهم وإن كان العاقرُ قُدَارَ بَن سَالِفٍ؛ لأنه
 كان برضاهم، وكان قُدَارُ أَحْمَرَ أَزْرَقَ قَصِيراً، كما كان فرعونُ كذلك، وقال عليه السلام:
 «يَا عَلِيُّ أَشَقَى الْأَوَّلِينَ عَاقِرُ نَاقَةٍ صَالِحٍ، وَأَشَقَى الْآخِرِينَ قَاتِلُكَ»^(٤)، ﴿وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾:
 وتولَّوا عنه واستكبروا، وأمرُ ربِّهم: ما أمرُوا به على لسانِ صالحٍ عليه السلام من قوله: (فذرُوها
 تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ)، أو: شأنُ ربِّهم، وهو دينُه، ﴿وَقَالُوا يُصْلِحُ أَثْنَانَا بِمَا نَعِدُنَا﴾ من العذابِ
 ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾.

(١) العُشراء: التي مرَّ على حملها عشرة أشهر.

(٢) النَّتُوجُ: الحَامِلُ مِنَ الدَّوَابِّ.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١١٩).

(٤) روى نحوه الإمام أحمد في «فضائل الصحابة» (٥٦٦/٢).

فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٧٨﴾ فَنُتِلَى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحَ ﴿٧٩﴾ وَلَوْطَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَجْشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

﴿٧٨﴾ «فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ»: الصيحة التي زلزلت لها الأرض، واضطربوا لها، «فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ»: في بلادهم أو مساكنهم «جِثِيمِينَ ﴿٧٨﴾»: ميتين قُعوداً، يقال: الناسُ جُثِمٌ؛ أي: قُعودٌ لا حراكَ بهم، ولا يتكلمون.

﴿٧٩﴾ «فَنُتِلَى عَنْهُمْ»: لما عقرُوا الناقة «وَقَالَ يَاقَوْمِ»: عند فراقه إياهم «لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحَ ﴿٧٩﴾»: الأمرين بالهدى؛ لاستحلاء الهوى، والنصيحة مَنِيحَةٌ تَدْرَأُ الفضيحة، ولكنها وَخِيمَةٌ تُورِثُ السخيمة^(١)، وروي: أَنَّ عَقْرَهُمُ الناقةَ كان يومَ الأربعاء، فقال صالح: تعيشون بعده ثلاثة أيام، تصفروُ وجوهكم أولَ يومٍ، وتحمرُّ في الثاني، وتسودُّ في الثالث، ويصيبكم العذابُ في الرابع، وكان كذلك، روي: أنه خرج في مئة وعشرة من المسلمين وهو يبكي، فلما علم أنهم هلكوا.. رجع بمن معه فسكنوا ديارهم.

﴿٨٠﴾ «وَلَوْطَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ»: أي: واذكروا لوطاً، و(إذ): بدلٌ منه، «أَتَأْتُونَ الْفَجْشَةَ»: اتفعلون السيئة المتبادية في القُبْح، «مَا سَبَقَكُمْ بِهَا»: ما عملها قبلكم، والباء: للتعدي^(٢)، ومنه قوله عليه السلام: «سَبَقْتُ بِهَا عَكَشَةَ»^(٣)، «مِنْ أَحَدٍ»: (من): زائدةٌ لتأكيد النفي، وإفادة معنى الاستغراق^(٤)، «مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾» (من): للتبويض، وهذه جملةٌ مستأنفةٌ، أنكرَ عليهم أولاً بقوله: (أتأتون الفاحشة)، ثم وَبَّخَهُم عليها فقال: أنتم أولُ مَنْ عملها.

(١) مَنِيحَةٌ: عطية، وخيمة: ثقيلة، السخيمة: الحقد.

(٢) فالفعل سبق: يتعدى إلى مفعولين، إلى الأول بنفسه، وإلى الثاني بحرف الجر.

(٣) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يدخل الجنة من أمتي زمرة هم سبعون ألفاً، نضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر» وقال أبو هريرة: فقام عكاشة بن محصن الأسدي يرفع نورةً عليه، فقال: يا رسول الله، ادعُ الله أن يجعلني منهم، قال: «اللهم اجعله منهم»، ثم قام رجل من الأنصار، فقال: يا رسول الله، ادعُ الله أن يجعلني منهم، فقال: «سَبَقْتُ بِهَا عَكَشَةَ» رواه البخاري (٦٥٤٢)، ومسلم (٢١٦).

(٤) الاستغراق حاصلٌ دون (من)؛ لأن (أحد) نكرةٌ في سياق النفي، فتفيد الاستغراق، فدخولُ (من) لتأكيد الاستغراق وجعله قطعياً. انظر هذه القاعدة في «شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع» (١٠/٢).

إِنَّكُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ﴿٨١﴾ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٨٢﴾ وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْظَهُرُونَ ﴿٨٣﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْفَٰرِيقِينَ ﴿٨٤﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٨٥﴾

﴿٨١﴾ وقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ﴾: بيان لقوله: (أتأتون الفاحشة)، والهمزة مثلها في (أتأتون): للإنكار، ﴿إِنَّكُمْ﴾: على الإخبار: مدني وحفص^(١)؛ يقال: أتى المرأة؛ إذا غشيها، ﴿شَهْوَةً﴾: مفعول له؛ أي: للاشتهاء، لا حامل لكم عليه إلا مجرد الشهوة، ولا ذم أعظم منه؛ لأنه وصف لهم بالبهيمية، ﴿مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ أي: لا من النساء، ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ ﴿٨٢﴾ أضرب عن الإنكار إلى الإخبار عنهم بالحال التي توجب ارتكاب القبائح، وهو أنهم قوم عادتهم الإسراف وتجاوز الحدود في كل شيء، فمن ثم أسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى تجاوزوا المعتاد إلى غير المعتاد.

﴿٨٢﴾ ﴿وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ أي: لوطاً ومن آمن معه؛ يعني: ما أجابوه بما يكون جواباً عما كلمهم به لوط من إنكار الفاحشة، ووصفهم بصفة الإسراف الذي هو أصل الشر، ولكنهم جاؤوا بشيء آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته؛ من الأمر بإخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم، ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْظَهُرُونَ﴾ ﴿٨٣﴾: يدعون الطهارة ويدعون فعلنا الخبيث، عابوهم بما يتمدح به.

﴿٨٣﴾ ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾: ومن يختص به من ذويه، أو من المؤمنين ﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْفَٰرِيقِينَ﴾ ﴿٨٤﴾: من الباقيين في العذاب، والتذكير لتغليب الذكور على الإناث، وكانت كافرة موالية لأهل سدوم، وروي: أنها التفتت فأصابها حجر فماتت.

﴿٨٤﴾ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا﴾: وأرسلنا عليهم نوعاً من المطر عجيباً قالوا: أمطر الله عليهم الكبريت والنار، وقيل: حُسف بالمقيمين منهم، وأمطرت حجارة على مسافريهم، وقال أبو عبيدة: أمطر في العذاب، ومطر في الرحمة، ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٨٥﴾: الكافرين.

وَإِلَى مَدِينَتِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ
مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ
بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ
وَتَعْدُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ بِهِ، وَتَبْغُوهَا عِوَجًا وَآذَكُرُوا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا فَكَذَّبْتُمْ
وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾

﴿٨٥﴾ «وَإِلَى مَدِينَتِ»: وأرسلنا إلى مدين، وهو اسمُ قبيلة، ﴿أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ يقال له: خطيبُ الأنبياء؛ لحسنِ مراجعتهِ قومه، وكانوا أهلَ بَخْسٍ للمكاييلِ والموازين، ﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي: معجزةٌ وإن لم تذكر في القرآن، ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾: أتموهما، والمراد: فأوفوا الكيلَ وَوَزَنَ الميزان، أو: يكونُ الميزانُ كالميعادِ؛ بمعنى المصدر، ﴿وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾: ولا تُنقصُوا حقوقَهم بتطفيفِ الكيلِ ونقصانِ الوزنِ، وكانوا يَبْخُسُونَ الناسَ كلَّ شيءٍ في مُبايعتهم، وَبَخَسَ: يتعدى إلى مفعولين، وهما (الناس) و(أشياءهم) تقول: بَخَسْتُ زيداً حقَّه؛ أي: نقصته إياه، ﴿وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾: بعد الإصلاح فيها؛ أي: لا تفسدوا فيها بعد ما أصلح فيها الصالحون من الأنبياء والأولياء، وإضافته كإضافة ﴿بَلْ مَكْرٌ أَلِيلٍ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: ٣٣] أي: بل مكركم في الليل والنهار^(١)، ﴿ذَلِكُمْ﴾: إشارةٌ إلى ما ذُكِرَ من الوفاءِ بالكيلِ والميزانِ، وتركِ البَخْسِ والإفسادِ في الأرض، ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ في الإنسانية وحسنِ الأحداثِ^(٢)، ﴿إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾: مصدقين لي في قولي.

﴿٨٦﴾ «وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ»: بكلِّ طريق، ﴿تُعْدُونَ﴾ من آمنَ بشعيبٍ بالعذابِ، ﴿وَتَعْدُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾: عن العبادةِ ﴿مَن ءَامَنَ بِهِ﴾ بالله، وقيل: كانوا يقطعون الطرق، وقيل: كانوا عشارين^(٣)، ﴿وَتَبْغُوهَا﴾: وتطلبون لسبيلِ الله ﴿عِوَجًا﴾ أي: تصفونها للناس بأنها سبيلٌ مُعْوِجَةٌ غيرُ مستقيمة؛ ل تمنعهم عن سلوكها، ومحلُّ ﴿تُعْدُونَ﴾ وما عُطِفَ عليه: النصبُ على الحال؛ أي: لا تقعدوا مُوعدين وصادقين عن سبيلِ الله، وباغينها عوجاً ﴿وَآذَكُرُوا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا﴾ (إذ): مفعولٌ به غيرُ ظرفٍ؛ أي: واذكروا على جهةِ الشكرِ وقتَ كونكم قليلاً

(١) أي: أن الإضافة بمعنى: في.

(٢) حسنُ الأحداثِ: الذكر الجميل.

(٣) العشار: من يأخذ عشر المال.

وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ءَامَنُوا بِأَلَّذِي أُزِيلَتْ بِهِ، وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَتُودِدَنَّ فِي مَلِئَتِنَا قَالَ أُولَئِكَ كَرِهِينَ ﴿٨٨﴾ قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ بَخَعْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتُودِفَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٨٩﴾

عددكم، ﴿نَكْرُكٌ﴾ الله وَوَفَّرَ عددكم، وقيل: إن مدينَ بنَ إبراهيمَ تزوجَ بنتَ لوط فولدت، فرمى الله في نسلها بالبركة والنماء فكثروا، ﴿وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿٨٦﴾: آخرُ أمرٍ من أفسدَ قبلكم من الأمم، كقومِ نوح وهود ولوط عليهم السلام.

﴿٨٧﴾ ﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ءَامَنُوا بِأَلَّذِي أُزِيلَتْ بِهِ، وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا﴾: فانتظروا ﴿حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا﴾: أي: بين الفريقين؛ بأن ينصرَ المحقِّقَ على المبطلين، ويظهرهم عليهم، وهذا وعيدٌ للكافرين بانتقام الله تعالى منهم، أو: هو حثٌ للمؤمنين على الصبرِ واحتمالِ ما كان يلحقهم من المشركين إلى أن يحكمَ الله بينهم وينتقمَ لهم منهم، أو: هو خطابٌ للفريقين؛ أي: ليصبرَ المؤمنون على أذى الكفار، والكافرون على ما يسوؤهم من إيمانٍ من آمن منهم حتى يحكمَ الله فيميزَ الخبيثَ من الطيبِ، ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ ﴿٨٧﴾ لأن حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الجور.

﴿٨٨﴾ ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَتُودِدَنَّ فِي مَلِئَتِنَا﴾ أي: ليكوننَّ أحدُ الأمرين: إما إخراجكم، وإما عودكم في الكفر، ﴿قَالَ أُولَئِكَ كَرِهِينَ﴾ ﴿٨٨﴾ الهمزة: للاستفهام، والواو: للحال، تقديره: أتعيدوننا في ملتكم في حالِ كراهتنا، ومع كوننا كارهين؟ قالوا: نعم.

﴿٨٩﴾ ثم قال شعيبُ: ﴿قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ﴾ وهو قسمٌ على تقديرِ حذفِ اللام^(١)؛ أي: والله لقد افترينا على الله كذباً إن عُدنا في ملتكم ﴿بَعْدَ إِذْ بَخَعْنَا اللَّهُ مِنْهَا﴾: خلصنا. فإن قلت: كيف قال شعيبُ: ﴿إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ﴾، والكفرُ على الأنبياء عليهم السلام محال؟

(١) وذكر في «الكشاف» (١٢٤/٢) وجهاً آخر وهو أن تكون جملة استثنائية فيها معنى التعجب، كأنهم قالوا: ما أكذبنا على الله إن عُدنا في الكفر بعد الإسلام. وهذا الوجه أولى لِحُلُوه عن التقدير.

وَقَالَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَيْرُونَ ﴿٩٠﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِيمِينَ ﴿٩١﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٢﴾ فَنَوَلَّيْنَاهُمْ مَا نَفَعُوهُمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ﴿٩٣﴾ رَسَلْنَاكَ بِآيَاتِنَا وَنَصَحْتُ لَكَ عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ...

قلت: أرادَ عودَ قومه، إلا أنه يضمُّ نفسه في جملتهم وإن كان بريئاً من ذلك؛ إجراءً لكلامه على حكم التغليب، ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا﴾: وما ينبغي لنا، وما يصحُّ ﴿أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رِئَاءً﴾: إلا أن يكون سبق في مشيئته أن نعود فيها؛ إذ الكائنات كلها بمشيئة الله تعالى، خيرها وشرها، ﴿وَسِعَ رِئَاءُ كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾: تمييز؛ هو عالم بكل شيء، فهو يعلم أحوال عباده كيف تتحول، وقلوبهم كيف تتقلب، ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ في أن يثبتنا على الإيمان، ويوفقنا لازدياد الإيقان، ﴿رِئَاءً أَفْتَحَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ أي: احكم، والفتاحة: الحكومة والقضاء بالحق بفتح الأمر المنغلق؛ فلذا سُمِّيَ فتحاً، ويسمِّي أهل عُمان القاضي فتاحاً، ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْجِينَ﴾، كقوله: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ﴾ [الأعراف: ٨٧].

﴿٩٠﴾ وَقَالَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَيْرُونَ ﴿٩٠﴾: مغبونون؛ لفوات فوائد البُخس والتطفيف باتباعه؛ لأنه ينهاكم عنهما، ويأمركم بالإيفاء والتسوية، وجواب القسم الذي وطأته اللام في ﴿لَئِنْ أَتَيْتُمْ﴾ وجواب الشرط: ﴿إِنَّكُمْ إِذَا لَخَيْرُونَ﴾، فهو ساد مسدَّ الجوابين^(١).

﴿٩١﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ: الزلزلة، ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِيمِينَ﴾: ميتين.

﴿٩٢﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا: مبتدأ، خبره: ﴿كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾: لم يقيموا فيها، غني بالمكان: أقام، ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا﴾: مبتدأ، خبره: ﴿كَانُوا هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾، لا مَنْ قَالُوا لهم: إنكم إذا لخاسرون، وفي هذا الابتداء معنى الاختصاص^(٢)، كأنه قيل: الذين كذبوا شعيباً هم المخصوصون بأن أهلكوا، كان لم يقيموا في دارهم؛ لأن الذين اتبعوا شعيباً قد أنجاهم الله، الذين كذبوا شعيباً هم المخصوصون بالخُسران العظيم دون أتباعه فهم الراحون، وفي التكرار مبالغة واستعظام لتكذيبهم، ولما جرى عليهم.

﴿٩٣﴾ فَنَوَلَّيْنَاهُمْ مَا نَفَعُوهُمْ: بعد أن نزل بهم العذاب ﴿وَقَالَ يَقَوْمُ لَقَدْ أَتَيْنَاكُمْ بِرُسُلٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَنَصَحْتُمْ

(١) الأولى أن يكون المذكور جواب القسم، وجواب الشرط محذوفاً؛ ففي «شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك» (٤/٤٤): إذا اجتمع شرط وقسم. حذف جواب المتأخر منهما لدلالة جواب الأول عليه.

(٢) لأن بناء الخبر على الموصول إيماء إلى أن علة الحكم هي الصلة، فكانه قيل: الذين كذبوا شعيباً هلكوا لتكذيبهم إياه هلاك الأبد، ويشعر ذلك هنا بأن مصدقيه عليه السلام نجوا نجا الأبد. انظر «تفسير الألوسي» (٨/٥).

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿٩٤﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾

لَكُمْ فَكَيْفَ ءَاسَى: ﴿٩٤﴾ أَحْزَنُ ﴿٩٥﴾ عَلَى قَوْمٍ كَفَرُوا: ﴿٩٦﴾ اشتدَّ حزنه على قومه، ثم أنكر على نفسه فقال: كيف يشتدُّ حزني على قوم ليسوا بأهل للحزن عليهم؛ لكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم؟ أو: أراد: لقد أعذرت لكم في الإيلاج والتحذير مما حلَّ بكم فلم تصدقوني، فكيف آسى عليكم؟

﴿٩٤﴾ ﴿٩٥﴾ ﴿٩٦﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ يَقَال لِكُلِّ مَدِينَةٍ: قَرْيَةً، وفيه حذف؛ أي: فكذبوه، ﴿٩٤﴾ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ: بالبؤس والفقر، ﴿٩٥﴾ وَالضَّرَاءِ: الضرُّ والمرض؛ لاستكبارهم عن اتباع نبيهم، أو: هما نقصان النفس والمال، ﴿٩٦﴾ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ: ليتضرعوا ويتذلَّلوا ويحطُّوا أُرْدِيَةً الْكِبَرِ.

﴿٩٥﴾ ﴿٩٥﴾ ﴿٩٥﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ: أي: أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء، والمحنة الرخاء والسَّعَةَ والصحة، ﴿٩٥﴾ حَتَّى عَفَوْا: كثروا ونموا في أنفسهم وأموالهم؛ من قولهم: عفا النبات: إذا كثر، ومنه قوله عليه السلام: «وأعفوا اللَّحَى»^(١)، ﴿٩٥﴾ وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ: أي: قالوا: هذه عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء، وقد مسَّ آباءنا نحو ذلك، وما هو بعقوبة الذنب، فكونوا على ما أنتم عليه، ﴿٩٥﴾ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً: فجأة ﴿٩٥﴾ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾: بنزول العذاب.

﴿٩٦﴾ ﴿٩٦﴾ ﴿٩٦﴾ اللامُ في ﴿٩٦﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى: إشارة إلى أهل القرى التي دلَّ عليها ﴿٩٦﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ: كأنه قال: ولو أن أهل تلك القرى الذين كذبوا وأهلكوا ﴿٩٦﴾ ءَامَنُوا: بدل كفرهم ﴿٩٦﴾ وَاتَّقَوْا: الشرك مكان ارتكابه ﴿٩٦﴾ لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم: ﴿٩٦﴾ لَفَتَحْنَا: ﴿٩٦﴾ شامي^(٢)، ﴿٩٦﴾ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ: أراد: المطر والنبات، أو: لا تيناهم بالخير من كلِّ وجو، ﴿٩٦﴾ وَلَٰكِن كَذَّبُوا: الانبياء ﴿٩٦﴾ فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾: بكفرهم وسوء كسبهم، ويجوز أن تكون اللامُ للجنس^(٣).

(١) رواه البخاري (٥٨٩٣)، ومسلم (٢٥٩) عن سيدنا ابن عمر رضي الله عنه.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٠).

(٣) أي: في كلمة: (القرى).

أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٧﴾ وَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾

﴿٩٧﴾ «٩٨» ﴿٩٩﴾ «أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ» يريد الكفار منهم «أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا»: عذابنا ﴿بَيِّنًا﴾: ليلاً؛ أي: وقت بيات، يقال: بات بياتاً ﴿وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ ﴿٩٧﴾ وَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى: نهاراً، والضحى في الأصل: ضوء الشمس إذا أشرقت.

فالفاء والواو في (أفأمن)، و(أو أمن): حرفا عطف دخل عليهما همزة الإنكار، والمعطوف عليه: (فأخذناهم بغتة)، وقوله: (ولو أن أهل القرى) إلى (يكسبون): اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه.

وإنما عطفت بالفاء؛ لأن المعنى: فعلوا وصنعوا فأخذناهم بغتة، أبعد ذلك أمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا، وأمنوا أن يأتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى، ﴿أَوْ أَمِنَ﴾: شامئ وحجازي؛ على العطف بـ (أو)؛ والمعنى: إنكار الأمن من أحد هذين الوجهين؛ من إتيان العذاب ليلاً أو ضحى.

فإن قلت: كيف دخل همزة الاستفهام على حرف العطف وهو ينافي الاستفهام؟

قلت: التنافي في المفرد لا في عطف جملة على جملة؛ لأنه على استئناف جملة بعد جملة^(١).

﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿٩٨﴾: يشتغلون بما لا يُجدي لهم.

﴿٩٩﴾ «أَفَأَمِنُوا»: تكرير لقوله: ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ﴾ ﴿مَكْرَ اللَّهِ﴾: أخذه العبد من حيث

لا يشعر، وعن الشبلي قدس الله روحه العزيز^(٢): مكره بهم: تركه إياهم على ما هم عليه، وقالت ابنة الربيع بن خيثم لأبيها: ما لي أرى الناس ينامون ولا أراك تنام؟ قال: يا بنتاه إن أباك يخاف البيات، أراد قوله: ﴿أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا﴾، ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ﴿٩٩﴾: إلا الكافرون الذين خسروا أنفسهم حتى صاروا إلى النار.

(١) التنافي بين الاستفهام والعطف: أن الاستفهام يقتضي صدر الكلام، والعطف يقتضي وسط الكلام كما في حاشية الشيخ زاده على تفسير البضاوي (٥٩/٤)، ولكن إذا دخل الاستفهام على جملة معطوفة.. فلا تنافي بينهما حيث؛ لأن الاستفهام يكون في صدر الجملة المعطوفة.

(٢) الروح يذخر ويؤت.

أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾ تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٢﴾

﴿١٠٠﴾ «أَوَلَمْ يَهْدِ»: يُبَيِّنُ «لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ»، (أن لو نشاء): مرفوعٌ بأنه فاعلُ (يهدي)، و(أن): مخففةٌ من الثقيلة؛ أي: أولم يهدي للذين يخلفون من خلا قبلهم في ديارهم ويرثونهم أرضهم هذا الشأن، وهو أنا لو نشاء أصبناهم بذنوبهم كما أصبنا من قبلهم، فأهلكنا الوارثين، كما أهلكنا الموروثين، وإنما عُذِّي فعلُ الهداية باللام؛ لأنه بمعنى التبيين، «وَنَطْبَعُ»: مسأنفٌ؛ أي: ونحن نختم «عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ» ﴿١٠١﴾ الوعظ.

﴿١٠١﴾ «تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا»، كقوله: «وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا» [هود: ٧٢] في أنه مبتدأ وخبرٌ وحالٌ، أو: تكون (القرى): صفةٌ (تلك)، و(نقص): خبراً؛ والمعنى: تلك القرى المذكورة من قوم نوح إلى قوم شعيبٍ نقصٌ عليك بعضُ أنبائها، ولها أنباءٌ غيرها لم نقصها عليك، «وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ»: بالمعجزات، «فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا» عند مجيء الرسل بالبينات «بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ»: بما كذبوه من آيات الله من قبل مجيء الرسل، أو: فما كانوا ليؤمنوا إلى آخر أعمارهم بما كذبوا به أولاً حين جاءتهم الرسل؛ أي: استمروا على التكذيب من لدن مجيء الرسل إليهم، إلى أن ماتوا مُصِرِّين مع تنابع الآيات، واللام: لتأكيد النفي.

«كَذَلِكَ»: مثل ذلك الطبع الشديد «يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ» ﴿١٠١﴾ لما علم منهم أنهم يختارون الثبات على الكفر.

﴿١٠٢﴾ «وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ» الضميرُ للناس على الإطلاق؛ يعني: أن أكثر الناس نقضوا عهد الله وميثاقه في الإيمان، والآية اعتراضٌ، أو: للأمم المذكورين؛ فإنهم كانوا إذا عاهدوا الله في ضُرٍّ ومخافة: لئن أنجيتنا لنؤمنن، ثم أنجاهم.. نكثوا، «وَإِنْ وَجَدْنَا»: وإن الشأن والحديث «أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ» ﴿١٠٢﴾: خارجين عن الطاعة، والوجودُ بمعنى العلم؛ بدليل دخول (إن) المخففة، واللام الفارقة، ولا يجوز ذلك إلا في المبتدأ والخبر والأفعال الداخلة عليهما.

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٣﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ يَنْفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٠٥﴾

﴿١٠٣﴾ «ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ» الضمير للرسل في قوله: (ولقد جاءتهم رسلهم)، أو للأمم ﴿مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾: بالمعجزات الواضحات ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا﴾: فكفروا بآياتنا، أجرى الظلم مجرى الكفر؛ لأنهما من واحد ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]، أو فظلموا الناس بسببها حين آذوا من آمن بها، أو: لأنه إذا وجب الإيمان بها فكفروا بدل الإيمان.. كان كفرهم بها ظلماً، حيث وضعوا الكفر غير موضعه وهو موضع الإيمان، ﴿فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ حيث صاروا مغرقين.

﴿١٠٤﴾ «وَقَالَ مُوسَىٰ يَنْفِرْعَوْنُ» يقال لملوك مصر: الفراعنة، كما يقال لملوك فارس: الأكاسرة، وكأنه قال: يا ملك مصر، واسمه قابوس، أو الوليد بن مصعب بن الريان، ﴿إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ إليك، قال فرعون: كذبت، فقال موسى:

﴿١٠٥﴾ «حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ» أي: أنا حقيق على قول الحق؛ أي: واجب على قول الحق أن أكون قائله والقائم به^(١)، ﴿حَقِيقٌ عَلَيَّ﴾: نافع^(٢)؛ أي: واجب عليّ ترك القول على الله إلا الحق؛ أي: الصدق، وعلى هذه القراءة: تقف على (العالمين)، وعلى الأول: يجوز الوصل على جعل (حقيق) وصف الرسول، و(على) بمعنى الباء، كقراءة أبي^(٣)؛ أي: إني رسول خليق بآلا أقول، أو يعلق (على) بمعنى الفعل في الرسول؛ أي: إني رسول حقيق جدير بالرسالة، أرسلت على ألا أقول على الله إلا الحق، ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: بما يبين رسالتي، ﴿فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾: فخلّهم يذهبوا معي راجعين إلى الأرض المقدسة التي هي وطنهم، وذلك أن يوسف عليه السلام لما توفي.. غلب فرعون على نسل الأسباط، واستعبدهم، فأنقذهم الله بموسى عليه السلام، وكان بين اليوم الذي دخل يوسف مصر، واليوم الذي دخله موسى أربع مئة عام، ﴿مَعِيَ﴾: حفص^(٤).

(١) أي: لو كان قول الحق شخصاً عاقلاً لكان واجباً عليه أن يسعى في أن يكون قائله والناطق به، فكيف يتصور مني الكذب، فهو استعارة مكنية؛ شبه قول الحق بالعقلاء الذين يختارون مواردهم ومصادرهم، ورمز إلى المشبه به بما هو من لوازمه، وهو كون ما يناسبه متعيناً عليه. انظر «تفسير الألوسي» (٢٠/٥)، و«التحرير والتنوير» (٣٩/٩).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢١).

(٣) أي: ﴿حَقِيقٌ بَانَ لَا أَقُولُ﴾. انظر «تفسير البغوي» (٢٦٢/٣).

(٤) والباقون بإسكان الباء. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢١).

قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِثَآئِفَةٍ فَإِنِ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٦﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿١٠٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظَرِينَ ﴿١٠٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَمَّا مَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾

﴿١٠٦﴾ «قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِثَآئِفَةٍ» من عند مَنْ أَرْسَلَك، ﴿فَآتٍ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ : فَأَتَنِي بِهَا؛ لَتَصَحَّ دَعْوَاكَ وَبُشِّرَ صَدَقَتِكَ فِيهَا.

﴿١٠٧﴾ «فَأَلْقَى» موسى ﴿عَصَاهُ﴾ مِنْ يَدِهِ، ﴿فَإِذَا هِيَ﴾ (إِذَا) هَذِهِ: لِلْمُفَاجَأَةِ، وَهِيَ مِنْ ظُرُوفِ الْمَكَانِ، بِمَنْزِلَةِ ثَمَّةٍ، وَهَنَّاك^(١)، ﴿ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾ : حَيَّةٌ عَظِيمَةٌ ﴿مُبِينٌ﴾ : ظَاهِرٌ أَمْرُهُ.

رَوَى: أَنَّهُ كَانَ ذَكَرًا فَاعِرًا فَاه^(٢)، بَيْنَ لَحْيَيْهِ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا، وَضَعَ لَحْيَهُ الْأَسْفَلَ فِي الْأَرْضِ، وَالْأَعْلَى عَلَى سُورِ الْقَصْرِ، ثُمَّ تَوَجَّهَ نَحْوَ فِرْعَوْنَ فَهَرَبَ وَأَحْدَثَ وَلَمْ يَكُنْ أَحْدَثَ قَبْلَ ذَلِكَ، وَحَمَلَ عَلَى النَّاسِ، فَمَاتَ مِنْهُمْ خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفًا، قَتَلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، فَصَاحَ فِرْعَوْنُ: يَا مُوسَى خُذْهُ أَوْ مِنْ بَكَ، فَأَخَذَهُ مُوسَى فَنَادَى عَصَا^(٣).

﴿١٠٨﴾ «وَنَزَعَ يَدَهُ» مِنْ جَيْبِهِ، ﴿فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظَرِينَ﴾ : أَيُّ: فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظَرَةِ، وَلَا تَكُونُ بَيْضَاءُ لِلنَّظَرَةِ إِلَّا إِذَا كَانَ بَيَاضًا عَجَبِيًّا خَارِجًا عَنِ الْعَادَةِ، يُجْمَعُ النَّاسُ لِلنَّظَرِ إِلَيْهِ.

رَوَى: أَنَّهُ أَرَى فِرْعَوْنَ يَدَهُ وَقَالَ: مَا هَذِهِ؟ فَقَالَ: يَدُكَ، ثُمَّ أَدْخَلَهَا فِي جَيْبِهِ وَنَزَعَهَا فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ غَلَبَ شِعَاعُهَا شِعَاعَ الشَّمْسِ، وَكَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ آدَمَ شَدِيدَ الْأُذَمَّةِ^(٤).

﴿١٠٩﴾ «قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ : عَالِمٌ بِالسَّحْرِ، مَاهِرٌ فِيهِ، قَدْ خَيَّلَ إِلَى النَّاسِ الْعَصَا حَيَّةً، وَالْآدَمَ أَبْيَضَ.

وَهَذَا الْكَلَامُ قَدْ عُرِزِيَ إِلَى فِرْعَوْنَ فِي (سُورَةِ الشُّعَرَاءِ)، وَأَنَّهُ قَالَ لِلْمَلَأِ، وَهَنَا عُرِزِيَ إِلَيْهِمْ، فَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ قَدْ قَالَ هُوَ، وَقَالُوهُ هُمْ، فَحُكِيَ قَوْلُهُ ثَمَّةً، وَقَوْلُهُمْ هَنَا، أَوْ: قَالَ ابْتِدَاءً فَتَلَقَّاهُ مِنْهُ الْمَلَأُ فَقَالُوهُ لِأَعْقَابِهِمْ.

﴿١١٠﴾ «يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ» يَعْنِي: مِصْرَ، ﴿فَأَمَّا مَا تَأْمُرُونَ﴾ : تُشِيرُونَ؛ مِنْ:

(١) فِي إِذَا الْفَجَائِيَّةِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: حَرْفٌ، أَوْ ظَرْفٌ مَكَانٍ، أَوْ ظَرْفٌ زَمَانٍ. انْظُرْ «مَعَ الْهَوَامِعِ» (١٨٢/٢).

(٢) نَقَرَ فَاهُ: فَتَحَهُ.

(٣) الْأَوَّلَى إِلَّا تُذَكَّرُ هَذِهِ الرِّوَايَاتُ الَّتِي لَمْ تُثَبَّتْ، وَلَا فَائِدَةٌ مِنْهَا.

(٤) رَوَى الْبُخَارِيُّ (٣٢٣٩) وَمُسْلِمٌ (١٦٥) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي مُوسَى رَجُلًا آدَمَ»، وَالْآدَمُ: الْأَسْمَرُ.

قَالُوا أَرْجِهْ وَأَعَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١١١﴾ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿١١٢﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ نَسَم وَإِلَّكُمْ لَيِّنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١١٤﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّمَا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُتْلِفِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسَاحِرٍ عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾

أَمَرْتُهُ فَأَمَرَنِي بِكَذَا: إذا شاورته فأشار عليك برأي، وهو من كلام فرعون، قاله للملا لما قالوا له: ﴿إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿١١٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكَ. .

﴿١١١﴾ ﴿قَالُوا أَرْجِهْ﴾: بسكون الهاء: عاصم وحمزة^(١)؛ أي: أَخْرُ أَوْ: احبس؛ أي: أخر أمره ولا تعجل، أو كأنه هم بقتله فقالوا: أخر قتله، واحبسّه ولا تقتله؛ ليتبين سحره عند الخلق، ﴿وَأَعَاهُ﴾: هارون، ﴿وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ ﴿١١٢﴾: جامعين.

﴿١١٢﴾ ﴿يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾ ﴿١١٣﴾ ﴿سَحَارٌ﴾: حمزة وعلي؛ أي: يأتوك بكل ساحر مثله في المهارة، أو بخير منه.

﴿١١٣﴾ ﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ﴾ يريد: فأرسل إليهم فحضروا، ﴿قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا﴾: على الخبر وإثبات الأجر العظيم^(٢): حجازي وحفص^(٣)، ولم يقل: فقالوا؛ لأنه على تقدير سؤال سائل: ما قالوا إذ جاؤوه؟ فأجيب بقوله: ﴿قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا﴾: لجعلاً على الغلبة، والتكثير للتعظيم؛ كأنهم قالوا: لا بدّ لنا من أجرٍ عظيم ﴿إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ ﴿١١٤﴾.

﴿١١٤﴾ ﴿قَالَ نَعَمْ﴾: إن لكم لأجراً، ﴿وَإِلَّكُمْ لَيِّنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ ﴿١١٤﴾ عندي، فتكونون أول من يدخل، وآخر من يخرج، وكانوا ثمانين ألفاً، أو سبعين ألفاً، أو بضعة وثلاثين ألفاً.

﴿١١٥﴾ ﴿قَالُوا يَمُوسَى إِنَّمَا أَنْ تُلْقِيَ﴾: عصاك، ﴿وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُتْلِفِينَ﴾ ﴿١١٥﴾ ما معنا، وفيه دلالة على أن رغبتهم في أن يلقوا قبله؛ حيث أكد ضميرهم المتصل بالمنفصل، وعرف الخبر.

﴿١١٦﴾ ﴿قَالَ﴾ لهم موسى: ﴿أَلْقُوا﴾ تخييرهم إياه أدب حسن راعوه معه، كما يفعل المناظرون قبل أن يتخاضوا في الجدال^(٤)، وقد سوغ لهم موسى ما رغبوا فيه؛ ازدراءً لشأنهم؛

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢١) وكذا القراءة الآتية.

(٢) استفيد تعظيم الأجر من تكثير (لأجراً) فهو للتعظيم، كقول العرب: إن له لإبلاً، يقصدون الكثرة. انظر «الكشاف» (١٣١/٢).

(٣) وباقي السبعة: بهزتين، الأولى مفتوحة، والثانية مكسورة على الاستفهام. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢١).

(٤) ويحتمل أنهم خبروه؛ إظهاراً للجلادة، وأنه لا يختلف عليهم الحال بالتقديم والتأخير. انظر «تفسير الأوسى» (٢٥/٥).

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١١٧﴾ فَوَقَّعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَدِرِينَ ﴿١١٩﴾ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَادَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٢٣﴾

وقلة مبالاة بهم، واعتماداً على أن المعجزة لن يغلبها سحر أبداً، ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾: أروها بالحيل والشعوذة وخيلوا إليها ما الحقيقة بخلافه، روي: أنهم ألقوا جبالاً غلاظاً، وخشباً طوالاً، فإذا هي أمثال الحيات قد ملأت الأرض، وركب بعضها بعضاً، ﴿وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ﴾: وأرهبهم إرهاباً شديداً، كأنهم استدعوا رهبتهم بالحيلة، ﴿وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ في باب السحر، أو: في عين من رآه.

﴿١١٧﴾ ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ﴾: تبتلع، ﴿تَلْقَفُ﴾: حفص^(١)، ﴿مَا يَأْفِكُونَ﴾ (ما): موصولة أو مصدرية؛ يعني: ما يافكونه؛ أي: يقلبونه عن الحق إلى الباطل، ويزورونه، أو: إفكهم؛ تسمية للمأفوك بالإفك.

روي: أنها لما تَلَقَّفَتْ ملء الوادي من الخشب والحبال، ورفعها موسى، فرجعت عصاً كما كانت، وأعدم الله بقدرته تلك الأجرام العظيمة، أو فرقها أجزاء لطيفة.. قالت السحرة: لو كان هذا سحراً.. لبقيت حبالنا وعصيتنا.

﴿١١٨﴾ ﴿فَوَقَّعَ الْحَقُّ﴾: فحصل وثبت، ﴿وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من السحر.

﴿١١٩﴾ ﴿فَغُلِبُوا هُنَالِكَ﴾ أي: فرعون وجنوده والسحرة، ﴿وَانْقَلَبُوا صَدِرِينَ﴾: وصاروا

أذلاء مبهوتين.

﴿١٢٠﴾ ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ﴾: وخرّوا سجداً لله، كأنما ألقاهم ملق لشدة خروبرهم،

أو: لم يتمالكوا مما رأوا، فكانهم ألقوا، فكانوا أول النهار كفاراً سحرة، وفي آخره شهداء بررة.

﴿١٢١﴾ ﴿قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾: هو بدل مما قبله.

﴿١٢٣﴾ ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنْتُمْ بِهِ﴾: على الخبر: حفص، وهذا توبيخ منه لهم، وبهمزتين:

كوفي غير حفص^(٢)، فالأولى همزة الاستفهام، ومعناه الإنكار والاستبعاد، ﴿قَبْلَ أَنْ ءَادَنَ لَكُمْ﴾:

(١) قرأ البزي ﴿تَلْقَفُ﴾ مع تشديد التاء وصلأ، والباقون ما عدا حفصاً: ﴿تَلْقَفُ﴾ مع تخفيف التاء مطلقاً. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٢).

(٢) قرأ بحذف الهمزة: حفص وقنبل ورؤيس، وبإثباتها: الباقر. انظر المرجع السابق (ص ٢٠٥).

لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لأَصْلِيَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٤﴾ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا نَنْقِمُ مِنْآ إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿١٢٦﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنْقِيلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٢٧﴾

قبل إذني لكم، ﴿إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِخُرُوجِهَا مِنْهَا أَهْلِهَا﴾: إن صنعكم هذا لحيلة احتلتموها أنتم وموسى في مصر قبل أن تخرجوا إلى الصحراء؛ لغرض لكم وهو أن تخرجوا من مصر القبط، وتسكنوا بني إسرائيل ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾: وعيد أجمله ثم فصله بقوله: ﴿١٢٤﴾ ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾: من كل شق طرفاً، ﴿ثُمَّ لأَصْلِيَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾: هو أول من قطع من خلاف وصلب.

﴿١٢٥﴾ ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾: فلا نبالي بالموت؛ لانقلابنا إلى لقاء ربنا ورحمته، أو إنا جميعاً يعنون أنفسهم وفرعون نقلب إلى الله فيحكم بيننا. ﴿١٢٦﴾ ﴿وَمَا نَنْقِمُ مِنْآ إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا﴾: وما تعيب منا إلا الإيمان بآيات الله، أرادوا: وما تعيب منا إلا ما هو أصل المناقب والمفاخر وهو الإيمان، ومنه قوله^(١): [من: الطويل]

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب
﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ أي: اصبب صبراً ذريعاً؛ والمعنى: هب لنا صبراً واسعاً، وأكثره علينا حتى يفيض علينا ويغمرنا، كما يُفرغ الماء إفراغاً، ﴿وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾: ثابتين على الإسلام.
﴿١٢٧﴾ ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾: أرض مصر بالاستعلاء فيها وتغيير دين أهلها؛ لأنه وافق السحرة على الإيمان ست مئة ألف نفس، ﴿وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ﴾: عطف على (ليفسدوا) قيل: صنع فرعون لقومه أصناماً وأمرهم أن يعبدوها تقرباً إليه، كما يعبد عبدة الأصنام الأصنام ويقولون: ﴿لِيَقْرَبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٢٣]، ولذلك ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤]، ﴿قَالَ﴾ فرعون مجيباً للملأ: ﴿سَنْقِيلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ ﴿١٢٧﴾: حجازي^(٢)، أي: سنعيد عليهم قتل الأبناء؛ ليعلموا أنا على ما كنا عليه من

(١) البيت للناطقة الذهباني في «دهوانه» ص (٢٢)، فلول: كسور في حد السيف، قراع الكتائب: قتال الجيوش ومحاربتها، وفي هذا البيت من البلاغة المدح بما يشبه الذم.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٢).

قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ
لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾ قَالُوا أَوَإِذَا نَزَّلْنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ
وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ
لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٣٠﴾

الغلبة والقهر، وأنهم مقهورون تحت أيدينا كما كانوا؛ ولئلا يتوهم العامة أنه هو المولود الذي تحدث المنجمون بذهاب ملكنا على يده، فيشطهم ذلك عن طاعتنا، ويدعوهم إلى اتباعه.

﴿١٢٨﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا ﴿١﴾ قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ حِينَ جَزَعُوا مِنْ قَوْلِ فِرْعَوْنَ: ﴿سَنَقِيلُ أُنْثَاءَهُمْ﴾؛ تسلياً لهم، ووعداً بالنصر عليهم، ﴿إِنَّ الْأَرْضَ﴾ اللام: للعهد؛ أي: أرض مصر، أو: للجنس، فيتناول أرض مصر تناولاً أولياً، ﴿اللَّهُ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾: فيه تمنيته إياهم أرض مصر، ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٢٨﴾: بشارة بأن الخاتمة المحمودة للمتقين منهم، ومن القبط، وأُخْلِيتْ هذه الجملة عن الواو؛ لأنها جملة مستأنفة، بخلاف قوله: ﴿وَقَالَ لِلَّذِينَ﴾؛ لأنها معطوفة على ما سبقها من قوله: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ﴾.

﴿١٢٩﴾ ﴿قَالُوا أَوَإِذَا نَزَّلْنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ يعنون: قتل أبنائهم قبل مولد موسى إلى أن استنبي وإعادته عليهم بعد ذلك، وذلك اشتكاء من فرعون، واستبطاء لوعده النصر، ﴿قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾: تصريح بما رمز إليه من البشارة قبل، وكشف عنه، وهو إهلاك فرعون واستخلافهم بعده في أرض مصر، ﴿فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٢٩﴾: فيرى الكائن منكم من العمل حسنه وقيحه وشكر النعمة وكفرانها؛ ليجازيكم على حسب ما يوجد منكم.

وعن عمرو بن عبيد أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائدته رغيف أو رغيفان، فطلب المنصور زيادة لعمرو فلم توجد، فقرأ عمرو هذه الآية، ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك وقال: قد بقي: (فينظر كيف تعملون).

﴿١٣٠﴾ ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾: سبني القحط، وهن سبع سنين، والسنة من الأسماء الغالبة، كالدابة والنجم، ﴿وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾: قيل: السنين لأهل البوادي، ونقص الثمرات للأصهار، ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿١٣٠﴾: ليتعظوا فينتبهوا على أن ذلك لإصرارهم على الكفر، ولأن الناس في حال الشدة أضرع تحذوداً، وأرق أفئدة، وقيل: عاش فرعون أربع مئة سنة لم يدر محروهاً في ثلاث مئة وعشرين سنة، ولو أصابه في تلك المدة وجع أو جوع أو حرق، لما ادعى الربوبية.

فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبُنَا سَيِّئَةٌ يَعْزِمُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ ۖ أَلَا إِنَّمَا طَلَيْتُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ۖ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿١٣٣﴾

﴿١٣١﴾ «فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ»: الصَّحَّةُ وَالْخَضْبُ ﴿قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾: أي: هذه التي نستحقُّها، ﴿وَإِنْ تُصِيبُنَا سَيِّئَةٌ﴾: جَذْبٌ وَمَرَضٌ ﴿يَعْزِمُوا﴾: أَصْلُهُ: يَتَطَيَّرُوا، فَأَدْغَمَتِ التَّاءُ فِي الطَّاءِ؛ لِأَنَّهُمَا مِنْ طَرَفِ اللِّسَانِ وَأَصُولِ الشَّيْءِ، ﴿بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ﴾: تَشَاءُمُوا بِهِمْ وَقَالُوا: هَذِهِ بِشُؤْمِهِمْ، وَلَوْ لَا مَكَائِنُهُمْ.. لَمَّا أَصَابَتْنَا، وَإِنَّمَا دَخَلَ (إِذَا) فِي الْحَسَنَةِ وَعُرِفَتِ الْحَسَنَةُ، وَ(إِنْ) فِي السَّيِّئَةِ، وَتُكْرِرُ السَّيِّئَةُ؛ لِأَنَّ جِنْسَ الْحَسَنَةِ وَقَوْعُهُ كَالْكَائِنِ لِكَثْرَتِهِ، وَأَمَّا السَّيِّئَةُ.. فَلَا تَقَعُ إِلَّا فِي النَّدْرَةِ، وَلَا يَقَعُ إِلَّا شَيْءٌ مِنْهَا، ﴿أَلَا إِنَّمَا طَلَيْتُهُمْ﴾: سَبَبُ خَيْرِهِمْ وَشَرِّهِمْ ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: فِي حَكْمِهِ وَمَشِيتِهِ، وَاللَّهُ هُوَ الَّذِي يَقْدَرُ مَا يَصِيبُهُمْ مِنَ الْحَسَنَةِ وَالسَّيِّئَةِ، ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨]، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٣١﴾ ذلك.

﴿١٣٢﴾ «وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ أَصْلُهُ: مَا مَا، ف: مَا الْأُولَى: لِلْجَزَاءِ، ضُمَّتْ إِلَيْهَا: مَا الْمَزِيدَةُ الْمُؤَكَّدَةُ لِلْجَزَاءِ فِي قَوْلِكَ: مَتَى مَا تَخْرُجُ أَخْرَجْ، ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا﴾ [البقرة: ١٤٨]، ﴿فَإِنَّمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ [الزخرف: ٤١]، إِلَّا أَنَّ الْأَلْفَ قَلِبْتَ هَاءً؛ اسْتِثْقَالًا لِّتَكْرِيرِ الْمُتَجَانِسِينَ، وَهُوَ الْمَذْهَبُ السَّيِّدُ الْبَصْرِيُّ، وَهُوَ فِي مَوْضِعِ النِّصْبِ بـ (تَأْتِنَا) أَي: أَيَّمَا شَيْءٍ، وَ(مِنْ آيَةٍ): تَبْيِينٌ لِّ (مَهْمَا)، وَالضَّمِيرُ فِي (بِهِ)، وَ(بِهَا): يَرْجِعُ إِلَى (مَهْمَا)، إِلَّا أَنَّ الْأَوَّلَ ذُكِّرَ عَلَى اللَّفْظِ، وَالثَّانِي أُنْثِيَ عَلَى الْمَعْنَى؛ لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الْآيَةِ، وَإِنَّمَا سَمَّوْهَا آيَةً اعْتِبَارًا لِتَسْمِيَةِ مُوسَى، أَوْ: قَصَدُوا بِذَلِكَ الْاسْتِهْزَاءَ.

﴿١٣٣﴾ «فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ»: مَا طَافَ بِهِمْ وَغَلَبَهُمْ مِنْ مَطَرٍ، أَوْ سَيْلٍ، قِيلَ: طَفَا الْمَاءُ فَوْقَ حُرُوتِهِمْ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ مُطَرُّوا ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ فِي ظُلْمَةٍ شَدِيدَةٍ لَا يَرُونَ شَمْسًا وَلَا قَمَرًا، وَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ دَارِهِ، وَقِيلَ: دَخَلَ الْمَاءُ فِي بُيُوتِ الْقَبِيضِ حَتَّى قَامُوا فِي الْمَاءِ إِلَى تَرَاقِيهِمْ^(١)، فَمَنْ جَلَسَ.. غَرِقَ، وَلَمْ يَدْخُلْ بُيُوتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْمَاءِ قَطْرَةً، أَوْ: هُوَ الْجُدْرِيُّ، أَوْ: الطَّاعُونُ، ﴿وَالْجَرَادَ﴾ فَالْكَلْتُ زُرُوعَهُمْ وَثَمَارَهُمْ وَسَقُوفَ بُيُوتِهِمْ وَثِيَابَهُمْ، وَلَمْ يَدْخُلْ بُيُوتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْهَا شَيْءٌ، ﴿وَالْقُمَّلَ﴾ وَهِيَ: الدَّبَّيْ، وَهُوَ أَوْلَادُ الْجَرَادِ قَبْلَ نَبَاتِ أَجْنَحَتِهَا، أَوْ:

(١) التَّرَاقِي: جَمْعُ تَرْقُوعَةٍ، وَهِيَ عَظْمَةٌ مُّشْرِفَةٌ بَيْنَ ثَغْرَةِ النَّحْرِ وَالْعَاتِقِ، وَهِيَ تَرْقُوتَانِ، وَالْمُرَادُ: أَنَّ الْمَاءَ غَرِمَهُمْ حَتَّى بَلَغَ أَسْفَلَ أَعْنَاقِهِمْ.

وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ آدَعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بِلَاغُهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿١٣٥﴾ فَانْقَمْنَا مِنْهُمْ فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٣٦﴾ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحَقُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٧﴾

البراغيث، أو: كبار القُردان^(١)، ﴿وَالضَّفَاعَ﴾ وكانت تقع في طعامهم وشرابهم، حتى إذا تكلم الرجل.. تقع في فيه، ﴿وَالذَّمَّ﴾ أي: الرُعات، وقيل: مياهم انقلبت دماً، حتى إن القبطي والإسرائيلي إذا اجتمعا على إناء واحد.. فيكون ما يلي الإسرائيلي ماءً، وما يلي القبطي دماً، وقيل: سأل عليهم النيل دماً، ﴿ءَايَاتٍ﴾: حال من الأشياء المذكورة، ﴿مُتَعَلِّتٍ﴾: مبيات ظاهرات لا يُشكل على عاقل أنها من آيات الله، أو: مفرقات بين كل آيتين شهر، ﴿فَانْكَبَرُوا﴾ عن الإيمان بموسى، ﴿وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾.

﴿١٣٤﴾ ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾: العذاب الأخير وهو: الدم، أو: العذاب المذكور واحداً بعد واحد ﴿قَالُوا يَمْوَسَىٰ آدَعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ (ما): مصدرية؛ أي: بعهده عندك، وهو: النبوة، والباء تتعلق بـ (ادع) أي: ادع الله لنا متوسلاً إليه بعهده عندك ﴿لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾.

﴿١٣٥﴾ ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بِلَاغُهُ﴾: إلى حد من الزمان ﴿هُمْ بِلَاغُهُ﴾ لا محالة فمعدَّبون فيه لا ينفعهم ما تقدم لهم من الإمهال وكشف العذاب إلى حلوله ﴿إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾: جواب (لما) أي: فلما كشفنا عنهم.. فاجزوا النكث، ولم يؤخروه.

﴿١٣٦﴾ ﴿فَانْقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ هو: ضد الإنعام، كما أن العقاب: ضد الثواب، ﴿فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾: هو: البحر الذي لا يدرك قعره، أو: هو: لجة البحر ومعظم ماؤه، واشتقاقه من التيمم؛ لأن المستنفعين به يقصدونه، ﴿بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ أي: كان إغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات، وغفلتهم عنها، وقله فكرهم فيها.

﴿١٣٧﴾ ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ﴾ هم بنو إسرائيل، كان يستضعفهم فرعون وقومه بالقتل والاستخدام، ﴿مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا﴾ يعني: أرض مصر والشام ﴿الَّتِي بَرَكْنَا

(١) القُردان: جمع قُرد، وهي: دويبة ذات أرجل كثيرة تعيش على الدواب والطيور.

وَجَنَوزَنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَنَطَّلُوا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾

يَهِيَ ﴿١﴾ بِالْخَصْبِ، وَسَعَةِ الْأَرْزَاقِ، وَكَثْرَةِ الْأَنْهَارِ وَالْأَشْجَارِ، ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ هو قوله: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾، أو: ﴿وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [النقص: ٥] إلى ﴿مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [الفصل: ٦]، والحسنى: تَانِيَةُ الْأَحْسَنِ، صِفَةُ لِلْكَلِمَةِ، وَ(عَلَى): صَلَوةٌ (تَمَّتْ) أَي: مَضَتْ عَلَيْهِمْ وَاسْتَمَرَّتْ؛ مِنْ قَوْلِكَ: تَمَّ عَلَيَّ الْأَمْرُ: إِذَا مَضَى عَلَيْهِ، ﴿يَمَّا صَبَرُوا﴾: بِسَبَبِ صَبْرِهِمْ، وَحَسْبُكَ بِهِ حَاتِئًا عَلَى الصَّبْرِ، وَدَالًّا عَلَى أَنَّ مَنْ قَابَلَ الْبَلَاءَ بِالْجَزَعِ.. وَكَأَلَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ، وَمَنْ قَابَلَهُ بِالصَّبْرِ.. ضَمِنَ اللَّهُ لَهُ الْفَرَجَ، ﴿وَدَمَّرْنَا﴾: أَهْلَكْنَا ﴿مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾ مِنَ الْعِمَارَاتِ وَبِنَاءِ الْقُصُورِ، ﴿وَمَا كَانُوا يَفْرِشُونَ﴾ ﴿١٣٩﴾ مِنَ الْجَنَاتِ، أَوْ: وَمَا كَانُوا يَرْفَعُونَ مِنَ الْأَبْنِيَةِ الْمَشِيدَةِ فِي السَّمَاءِ، كَصَرْحِ هَامَانَ وَغَيْرِهِ، وَبِضْمِّ الرَّاءِ: شَامِيٌّ، وَأَبُو بَكْرٍ ^(١).

وهذا آخرُ قصةِ فرعونَ والقبطِ، وتكذيبِهِمْ بآيَاتِ اللَّهِ، ثُمَّ أَتْبَعَهُ قِصَّةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَمَا أَحْدَثُوهُ بَعْدَ إِنْقَاذِهِمْ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمُعَايِنَتِهِمْ الْآيَاتِ الْعِظَامَ، وَمَجَاوَزَتِهِمُ الْبَحْرَ؛ مِنْ عِبَادَةِ الْبَقْرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ؛ لِيَتَسَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِمَّا رَأَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِالْمَدِينَةِ.

﴿١٣٨﴾ وَجَنَوزَنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ ﴿١﴾ رَوَى: أَنَّهُمْ عَبَرُوا بِهِمْ مُوسَى ﷺ يَوْمَ عَاشُورَاءَ بَعْدَ مَا أَهْلَكَ اللَّهُ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ، فَصَامُوهُ شُكْرًا لِلَّهِ، ﴿فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ﴾: فَمَرُّوا عَلَيْهِمْ، ﴿يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾: يَواظِبُونَ عَلَى عِبَادَتِهَا، وَكَانَتْ تَمَائِيلَ بَقَرٍ، وَبِكْسِرِ الْكَافِ: حِمْزَةٌ وَعَلِيٌّ ^(٢).

﴿قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا﴾: صِنْمًا نَعْكُفُ عَلَيْهِ ﴿كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾: أَصْنَامٌ يَعْكُفُونَ عَلَيْهَا، وَ(مَا): كَافَّةٌ لِلْكَافِ، وَلِذَلِكَ وَقَعَتِ الْجُمْلَةُ بَعْدَهَا، قَالَ يَهُودِيُّ لِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: اخْتَلَفْتُمْ بَعْدَ نَبِيِّكُمْ قَبْلَ أَنْ يَجِفَّ مَأْوُهُ، فَقَالَ: قَلْتُمْ: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا﴾ وَلَمَّا تَجَفَّتْ أَقْدَامُكُمْ، ﴿قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ ﴿١٣٩﴾: تَعْجَبُ مِنْ قَوْلِهِمْ عَلَى أَثَرِ مَا رَأَوْا مِنَ الْآيَةِ الْعُظْمَى، فَوَصَفَهُمُ بِالْجَهْلِ الْمَطْلَقِ وَأَثَدَهُ.

﴿١٣٩﴾ ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ يَعْنِي: عِبَادَةُ تِلْكَ التَّمَائِيلِ ﴿مُتَّبِعُوا﴾: مَهْلِكُ؛ مِنَ التَّيْبَارِ، ﴿مَا هُمْ بِهِ﴾ أَي: يُتَّبِعُ اللَّهُ وَيَهْدِيهِمْ دِينَهُمُ الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ عَلَى يَدَيَّ، وَفِي إِيقَاعِ (هَؤُلَاءِ) اسْمًا لـ (إِنْ)،

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٢).

(٢) انظر المرجع السابق (ص ١٢٣) وكذا القراءتان الأتيتان.

قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْنِيَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١٤١﴾ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنٍ مِيقَتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٢﴾

وتقديم خبر المبتدأ من الجملة الواقعة خبراً لها.. وَسُمَّ لِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ بِأَنَّهُمْ هُمُ الْمَعْرُضُونَ لِلتَّبَارِ، وَأَنَّهُ لَا يَعْدُوهُمْ الْبَنَةُ، ﴿وَنَظِلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٣٩﴾ أَي: مَا عَمَلُوا مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ بَاطِلٌ مُضْمَحَلٌّ.

﴿١٤٠﴾ قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْنِيَكُمْ إِلَهًا: أَغَيَّرَ الْمُسْتَحَقَّ لِلْعِبَادَةِ أَطْلُبُ لَكُمْ مَعْبُوداً ﴿وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٤٠﴾: حَالٌ؛ أَي: عَلَى عَالَمِي زَمَانِكُمْ.

﴿١٤١﴾ ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾: ﴿أَنْجَاكُمْ﴾: شَامِيٌّ، ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾: يَبْغُونَكُمْ شِدَّةَ الْعَذَابِ؛ مِنْ سَامَ السَّلْعَةِ: إِذَا طَلَبَهَا، وَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ لَا مَحَلَّ لَهُ، أَوْ: حَالٌ مِنَ الْمُخَاطَبِينَ، أَوْ مِنْ (آلِ فِرْعَوْنَ)، ﴿يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾: ﴿يَقْتُلُونَ﴾: نَافِعٌ، ﴿وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ﴾: أَي: فِي الْإِنْجَاءِ، أَوْ: فِي الْعَذَابِ ﴿بَلَاءٌ﴾: نِعْمَةٌ أَوْ مُحَنَةٌ ﴿مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٤١﴾.

﴿١٤٢﴾ ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾: لِإِعْطَاءِ التَّوْرَةِ، ﴿وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ﴾: رَوَى: أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَهُوَ بِمِصْرَ أَنَّ أَهْلَكَ اللَّهِ عَدُوَّهُمْ.. أَتَاهُمْ بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، فَلَمَّا هَلَكَ فِرْعَوْنُ.. سَأَلَ مُوسَى رَبَّهُ الْكِتَابَ، فَأَمَرَهُ بِصَوْمِ ثَلَاثِينَ يَوْمًا، وَهِيَ شَهْرُ ذِي الْقَعْدَةِ، فَلَمَّا أَتَمَّ الثَّلَاثِينَ.. أَنْكَرَ خُلُوفَ فِيهِ فَتَسَوَّكَ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَمَّا عَلِمْتَ أَنَّ خُلُوفَ فَمِ الصَّائِمِ أَطِيبُ عِنْدِي مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ^(١)، فَأَمَرَهُ أَنْ يَزِيدَ عَلَيْهَا عَشْرَةَ أَيَّامٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ لِذَلِكَ، ﴿فَتَمَّ مِيقَتُ رَبِّهِ﴾: مَا وَقَّتَ لَهُ مِنَ الْوَقْتِ وَضَرَبَهُ لَهُ، ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾: نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ؛ أَي: تَمَّ بِالْغَا هَذَا الْعَدَدَ، وَلَقَدْ أَجْمَلَ ذَكَرَ الْأَرْبَعِينَ فِي (الْبَقَرَةِ)، وَفَضَّلَهَا هُنَا، ﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ﴾: هُوَ عَظْفُ بِيَانٍ (لِأَخِيهِ): ﴿اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي﴾: كُنْ خَلِيفَتِي فِيهِمْ، ﴿وَأَصْلِحْ﴾: مَا يَجِبُ أَنْ يَصْلَحَ مِنْ أُمُورِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، ﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿١٤٢﴾: وَمَنْ دَعَاكَ مِنْهُمْ إِلَى الْإِفْسَادِ.. فَلَا تَتَّبِعْهُ وَلَا تَطْعُهُ.

(١) فِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ» (١٨٩٤) وَمُسْلِمٍ (١١٥١) عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطِيبُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ».

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ، قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرْنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ، فَسَوْفَ نَرْنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُنْتَ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٣﴾

﴿١٤٣﴾ «وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا»: لوقتنا الذي وَقَّعْنَا لَهُ، وحددنا، ومعنى اللام: الاختصاص؛ أي: اختَصَّ مجيئه لميقاتنا^(١)، «وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ»: بلا واسطة، ولا كيفية، وروى: أنه كان يسمع الكلام من كل جهة، وذكر الشيخ في «التأويلات»: أن موسى عليه السلام سمع صوتاً دالاً على كلام الله تعالى^(٢)، وكان اختصاصه باعتبار أنه أسمعته صوتاً تولَّى تخليقه من غير أن يكون ذلك الصوت مكتسباً لأحد من الخلق، وغيره يسمع صوتاً مكتسباً للعباد، فيفهم منه كلام الله تعالى، فلما سمع كلامه.. طمع في رؤيته لغلبة شوقه فسأل الرؤية بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾: ثاني مفعولي (أرني) محذوف؛ أي: أرني ذاتك أنظر إليك؛ يعني: مكَّنِي من رؤيتك؛ بأن تَجَلَّى لي حتى أراك، ﴿أَرِنِي﴾: مكِّي، وبكسر الراء مختلصة: أبو عمرو، وبكسر الراء مشبعة: غيرهما^(٣)، وهو دليل لأهل السنة على جواز الرؤية؛ فإن موسى عليه السلام اعتقد أن الله تعالى يرى حتى سأل، واعتقاد جواز ما لا يجوز على الله كفر، ﴿قَالَ لَنْ نَرْنِي﴾ بالسؤال بعين فانية، بل بالعطاء والنوال بعين باقية، وهو دليل لنا أيضاً؛ لأنه لم يقل: لن أرى؛ ليكون نفيًا للجواز، ولو لم يكن مرثياً.. لأخبر بأنه ليس بمرثي؛ إذ الحالة حالة الحاجة إلى البيان، ﴿وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانُهُ﴾: بقي على حاله ﴿فَسَوْفَ نَرْنِي﴾ وهو دليل لنا أيضاً؛ لأنه علق الرؤية باستقرار الجبل وهو ممكن، وتعليق الشيء بما هو ممكن يدل على إمكانه، كالتعليق بالممتنع يدل على امتناعه، والدليل على أنه ممكن قوله: (جعله دكاً)، ولم يقل: اندك، وما أوجدته تعالى.. كان جائزاً ألا يوجد لو لم يوجد؛ لأنه مختار في فعله؛ ولأنه تعالى ما أيأسه عن ذلك ولا عاتبه عليه، ولو كان ذلك محالاً.. لعاتبه كما عاتب نوحاً عليه السلام بقوله: ﴿إِنِّي أَعْطَكَ ثَوْبًا بَدَلًا لِّإِبْنِكَ﴾ [هود: ٤٦] حيث سأل إنجاء ابنه من الغرق، ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ أي: ظهر وبان ظهوراً بلا كيف، قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: معنى التجلي للجبل: ما قاله الأشعري: إنه تعالى خلق في الجبل حياةً وعلماً ورؤية حتى رأى ربه، وهذا نص

(١) وقيل: اللام بمعنى: عند. انظر «تفسير الألوسي» (٤٤/٥).

(٢) انظر «تأويلات أهل السنة» (٢/٢٨١).

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ٥٤).

قَالَ يَمُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْنَاكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾

في إثبات كونه مرئيًا، وبهذه الوجوه يتبين جهل منكري الرؤية، وقولهم بأن موسى عليه السلام كان عالمًا بأنه لا يرى ولكن طلب قومه أن يُريهم ربّه كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ رَأَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ [البقرة: ٥٥] فطلب الرؤية ليبين الله تعالى أنه ليس بمرئي... باطل؛ إذ لو كان كما زعموا... لقال: أرهم ينظروا إليك، ثم يقول لهم: لن تروني؛ ولأنها لو لم تكن جائزة... لما أحر موسى عليه السلام الردّ عليهم، بل كان يرُدّ عليهم وقت قرع كلامهم سمعه؛ لما فيه من التقرير على الكفر، وهو عليه السلام بُعث لتغييره، لا لتقريره، ألا ترى أنهم لما قالوا له: ﴿أَجْعَلْ لَّنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾... لم يُمهّلهم، بل ردّ عليهم من ساعته بقوله: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَبْهَلُونَ﴾ (١٢٨)، ﴿جَعَلَهُ دَكَاةً﴾: مذكوكًا، مصدرٌ بمعنى المفعول، كضرب الأمير، والدق، والدك أخوان، ﴿دكاء﴾: حمزة وعلي^(١)؛ أي: مستوية بالأرض، لا أكمة فيها، ناقة دكاء: لا سنام لها، ﴿وَحَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا﴾: حال؛ أي: سقط مغشيًا عليه، ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾ من صعقته ﴿قَالَ سُبْحَنَكَ ثَبَّتُ إِلَيْكَ﴾ من السؤال في الدنيا، ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٤٣) بعظمتك وجلالك، وبأنك لا تعطي الرؤية في الدنيا مع جوازها.

وقال الكعبي والأصم: معنى قوله: (أرني أنظر إليك): أرني آية أعلمك بها بطريق الضرورة كإني أنظر إليك، (لن تراني): لن تطيق معرفتي بهذه الصفة، (ولكن انظر إلى الجبل) فإني أظهر له آية، (فإن) ثبت الجبل لتجليها، و(استقر مكانه) فسوف تثبت لها وتُطيقها.

وهذا فاسد؛ لأنه قال: (أرني أنظر إليك) ولم يقل: إليها، وقال: (لن تراني)، ولم يقل: لن ترى آيتي، وكيف يكون معناه: لن ترى آيتي، وقد أراه أعظم الآيات؛ حيث جعل الجبل دكاءً.

﴿١٤٤﴾ قَالَ يَمُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ: اخترتك على أهل زمانك ﴿بِرِسَالَاتِي﴾: هي أسفار التوراة، ﴿بِرِسَالَاتِي﴾: حجازي، ﴿وَبِكَلِمِي﴾: وبتكليمي إياك، ﴿فَخُذْ مَا آتَيْنَاكَ﴾: أعطيتك من شرف النبوة والحكمة، ﴿وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ﴾ (١٤٣) على النعمة في ذلك؛ فهي من أجل النعم، قيل: خرّ موسى صعيقاً يوم عرفة، وأعطيت التوراة يوم النحر، ولما كان هارون وزيراً وتابعاً لموسى... تخصص الاصطفاء بموسى عليه السلام.

(١) انظر المرجع السابق (ص ١٢٣) وكذا القراءة الآتية.

وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤٥﴾ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾

﴿١٤٥﴾ ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ﴾: ألواح التوراة: جمع لوح، وكانت عشرة ألواح، وقيل: سبعة، وكانت من زمرّد، وقيل: من خشب، نزلت من السماء، فيها التوراة ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾: في محلّ النصب على أنه مفعول (كتبنا)، ﴿مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾: بدل منه، والمعنى: كتبنا له كلّ شيء كان بنو إسرائيل محتاجين إليه في دينهم من المواعظ، وتفصيل الأحكام، وقيل: أنزلت التوراة وهي سبعون وقرّ بعير^(١)، لم يقرأها كلّها إلا أربعة نفر، موسى ويوشع وعزيز وعيسى عليهم السلام، ﴿فَخُذْهَا﴾: فقلنا له: خذها: عطفاً على (كتبنا)، والضمير لـ (الألواح)، أو: لـ (كلّ شيء)؛ لأنه في معنى الأشياء، ﴿بِقُوَّةٍ﴾: بجدّ وعزيمة، ففعل أولي العزم من الرسل، ﴿وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾ أي: فيها ما هو حسن وأحسن، كالاقتصاص والعفو والانتصار والصبر، فمُرهم أن يأخذوا بما هو أدخل في الحسن، وأكثر للثواب، كقوله: ﴿وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ [الزمر: ٥٥]، ﴿سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿١٤٥﴾: دار فرعون وقومه، وهي: مصر أو: منازل عاد وثمود والقرون المهلكة كيف أفقرت منهم؛ لتعتبروا، فلا تفسقوا مثل فسقهم فينكل بكم مثل نكالهم، أو: جهنم.

﴿١٤٦﴾ ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ﴾: عن فهمها، قال ذو النون قدس الله روحه: أبى الله أن يكرم قلوب الباطلين بمكنون حكمة القرآن، ﴿الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ﴾: يتطاولون على الخلق، ويأنفون عن قبول الحق، وحقيقته: التكلف للكبرياء التي اختصت بالباري عزّت قدرته، ﴿فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾: هو حال؛ أي: يتكبرون غير محقّين؛ لأن التكبر بالحق لله تعالى وحده، ﴿وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ﴾ من الآيات المنزلة عليهم ﴿لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ﴾: طريق صلاح الأمر، أو: طريق الهدى، ﴿الرُّشْدِ﴾: حمزة وعلي^(٢)، وهما كالسقم والسقم ﴿لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغِيِّ﴾: الضلال ﴿يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾، ومحلّ ﴿ذَلِكَ﴾: الرفع؛ أي: الصرف ﴿بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾: بسبب تكذيبهم، ﴿وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ ﴿١٤٦﴾: غفلة عناد وإعراض، لا غفلة سهو وجهل.

(١) الوتر: الجمل.

(٢) انظر: البذور الزاهرة (ص ١٢٤) وكذا القراءة الآتية.

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٧﴾
وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا
اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا
وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾

﴿١٤٧﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ: هو من إضافة المصدر إلى المفعول به؛ أي: ولقائهم الآخرة، ومشاهدتهم أحوالها، ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾: خبر (والذين)، ﴿هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ وهو: تكذيب الأحوال بتكذيب الإرسال.

﴿١٤٨﴾ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ: من بعد ذهابه إلى الطور ﴿مِنْ حُلِيِّهِمْ﴾: وإنما نسبت إليهم مع أنها كانت عواري في أيديهم؛ لأن الإضافة تكون بأدنى ملبسة، وفيه دليل على أن من حلف لا يدخل دار فلان فدخل داراً استعارها.. يحنث، على أنهم قد ملكوها بعد المهلكين، كما ملكوا غيرها من أملاكهم، وفيه دليل على أن الاستيلاء على أموال الكفار يوجب زوال ملكهم عنها، نعم المتخذ هو السامري، ولكنهم رضوا به، فأُسند إليهم، والحلي: جمع حلي، وهو: اسم ما يُتَحَسَّنُ به من الذهب والفضة، ﴿حُلِيِّهِمْ﴾: حمزة وعلي؛ للإتباع، ﴿عِجَلًا﴾: مفعول (اتخذ)، ﴿جَسَدًا﴾: بدل منه؛ أي: بدنًا ذا لحم ودم كسائر الأجساد^(١)، ﴿لَهُ خُورٌ﴾: هو صوت البقر، والمفعول الثاني محذوف؛ أي: إلهًا، ثم عَجَبَ من عقولهم السخيفة فقال: ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ حين اتَّخَذُوهُ إلهًا ﴿أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾: لا يقدر على كلام، ولا على هداية سبيل حتى لا يختاروه على من لو كان البحر مداداً لكلماته.. لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماته، وهو الذي هدى الخلق إلى سبيل الحق بما ركَّز في العقول من الأدلة، وبما أنزل في الكتب، ثم ابتداء فقال: ﴿اتَّخَذُوهُ﴾ إلهًا، فأقدموا على هذا الأمر المنكر، ﴿وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾.

﴿١٤٩﴾ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ: ولما اشتدَّ ندمهم على عبادة العجل، وأصله: أن من اشتدَّ ندمه أن يَعْضُ يده غَمًّا^(٢)، فتصير يده مسقوطاً فيها؛ لأن فاه وقع فيها، و(سَقَطَ): مسندٌ إلى (في أيديهم)، وهو من باب الكناية، وقال الزجاج: معناه: سَقَطَ الندم في أيديهم؛ أي:

(١) في «التحرير والتنوير» (١١٠/٩): وما وقع في القصص: أنه كان لحماً ودماً ويأكل ويشرب.. فهو من وضع القصاصين، وكيف القرآن يقول: (من حليهم)، ويقول: (له خوار)، فلو كان لحماً ودماً.. لكان ذكره أدخل في التعجيب منه.

(٢) في «الكشاف» (١٥١/٢): لأن من شأن من اشتدَّ ندمه وحسرتُه أن يَعْضُ يده غَمًّا. وهي أولى من عبارة الإمام النسفي رحمه الله.

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَنَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ
وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمِّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوكُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا
تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٠﴾

في قلوبهم وأنفسهم، كما يقال: حصل في يده مكروه وإن استحَالَ أن يكون في اليد؛ تشبيهاً لما
يَحْصُلُ في القلب وفي النفس بما يحصل في اليد ويُرَى بالعين^(١)، ﴿وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ صَلُّوا﴾:
وتبينوا ضلالهم تبييناً كأنهم أبصروه بعيونهم ﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا﴾ ﴿لَإِنْ لَمْ تَرْحَمْنَا
رَبُّنَا وَتَغْفِرْ لَنَا﴾: حمزة وعلي^(٢)، وانتصاب (ربنا) على النداء، ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿١٤٩﴾:
المغبونين في الدنيا والآخرة.

﴿١٥٠﴾ ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى﴾: من الطور ﴿إِلَى قَوْمِهِ﴾: بني إسرائيل ﴿غَضَبَنَ﴾: حال من
(موسى) ﴿أَسِفًا﴾: حال أيضاً؛ أي: حزيناً ﴿قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي﴾: قمتم مقامي وكنتم خلفائي ﴿بَعْدِي﴾
والخطاب لِعَبْدَةِ الْعَجَلِ من السامريِّ وأشياعه، أو: لهارونَ وَمَنْ مَعَهُ من المؤمنين، ويدلُّ
عليه قوله: ﴿آخَفَانِي فِي قَوْمِي﴾ والمعنى: بئسما خلفتموني حيث عبدتم العجلَ مكانَ عبادةِ الله،
أو: حيث لم تكفوا مَنْ عَبْدَ غَيْرِ اللَّهِ، وفاعلُ (بئس) مضمَّرٌ يفسره: (ما خلفتموني)،
والمخصوصُ بالذمِّ محذوفٌ، تقديره: بئس خلافةً خلفتمونها من بعدي خلافتكم.

ومعنى (من بعدي) بعدَ قوله: (خلفتموني): من بعد ما رأيتم مني من توحيدِ الله ونفي
الشركاء عنه، أو: من بعد ما كنت أحملُ بني إسرائيلَ على التوحيد، وأكفهم عن عبادةِ البقرة
حين قالوا: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَٰهًا كَمَا لَهُمُ إِلَٰهَةٌ﴾، ومن حقِّ الخلفاء أن يسيرُوا بسيرةِ المستخلفِ،
﴿أَعَجَلْتُمْ﴾: أسبقتُم بعبادةِ العجلِ ﴿أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ وهو: إتياني لكم بالتوراة بعد أربعين ليلةً،
وأصلُ العجلة: طلبُ الشيء قبلَ حينه، وقيل: عجلتم بمعنى: تركتم، ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ﴾ ضَجْرًا
عند استماعه حديثِ العجلِ غضباً لله، وكان في نفسه شديدُ الغضب، وكان هارونَ أَلَيْنَ منه
جانباً، ولذلك كان أحبَّ إلى بني إسرائيلَ من موسى، فتكسَّرت، فرفعت ستة أسباعها، وبقي
سُبُعٌ واحدٌ، وكان فيما رفعَ تفصيلُ كلِّ شيءٍ، وفيما بقي هدىً ورحمةً، ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ﴾:
بشعر رأسه غضباً عليه، حيث لم يمنعهم عن عبادةِ العجلِ ﴿يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾ عتاباً عليه، لا هواناً به،

(١) انظر «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (٢/٣٧٨).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٢).

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجَلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٢﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥٣﴾

وهو: حالٌ من (موسى)، ﴿قَالَ ابْنُ أُمٍّ﴾ بُنِيَ الابنُ مع الأمِّ على الفتح ك: خمسة عشر^(١)، وبكسر الميم: حمزةٌ وعليٌّ وشاميٌّ^(٢)؛ لأن أصله: أُمِّي، فحذف الياء اجتزاءً عنها بالكسرة، وكان ابنُ أمِّه وأبيه، وإنما ذكرَ الأمَّ؛ لأنها كانت مؤمنة؛ ولأن ذكرَها أدعى إلى العطف، ﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي﴾ أي: إني لم آل جهداً في كفِّهم بالوعظ والإنذار، ولكنهم استضعفوني وهموا بقتلي، ﴿فَلَا تَشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءُ﴾ الذين عبدوا العجل؛ أي: لا تفعل بي ما هو أمنيتهُم من الاستهانة بي والإساءة إليّ، ﴿وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي: قريناً لهم بِغَضَبِكَ عَلَيَّ، فلما اتضح له عذرُ أخيه:

﴿١٥١﴾ «قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي» لِيَرْضَى أَخَاهُ وَيَنْفِيَ الشَّمَاتَةَ عَنْهُ بِإِشْرَاكِهِ مَعَهُ فِي الدَّعَاءِ، والمعنى: اغفرْ لي ما فرط مني في حقِّ أخي، ولأخي إن كان فرط في حُسنِ الخلافة، ﴿وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ﴾: عصمتك في الدنيا، وجنتك في الآخرة، ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾.

﴿١٥٢﴾ «إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجَلَ» إِلَهًا ﴿سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ﴾: هو ما أمرُوا به من قتل أنفسهم توبةً، ﴿وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾: خروجُهم من ديارهم، فالغربةُ تَذِلُّ الأعناق، أو: ضربُ الجزية عليهم، ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾: الكاذبين على الله، ولا فريةَ أعظمُ من قولِ السامري: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى﴾ [طه: ٨٨].

﴿١٥٣﴾ «وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ» من الكفر والمعاصي، ﴿ثُمَّ تَابُوا﴾: رجعوا إلى الله ﴿مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا﴾: وأخلصوا الإيمانَ ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا﴾ أي: السيئات، أو: التوبة ﴿لَغَفُورٌ﴾: لستورٌ عليهم، مَحَاءٌ لِمَا كَانَ مِنْهُمْ، ﴿رَّحِيمٌ﴾: منعمٌ عليهم بالجنة (وإن) مع اسمِها وخبرِها: خبرُ (والذين)، وهذا حكمٌ عامٌ يدخلُ تحته مُتَخَذُو العجل وغيرُهم، عَظُمُ جنابَتهم أولاً، ثُمَّ أَرَدَفَهَا بِعَظَمِ رَحْمَتِهِ؛ لِيُعْلَمَ أَنَّ الذُّنُوبَ وَإِنْ عَظُمَتْ.. فَعَفُوهُ أَعْظَمُ.

(١) وفيه وجهان آخران: الأول: أن يكون الأصل: يا ابن أُمٍّ، ثم حذفت الالف التي هي بدلٌ من ياء المتكلم تخفيفاً، والثاني: أن تكون فتحة الميم إتياعاً لفتحِ التوْنِ في (ابن)، وموضعُ (أم): الجرُّ بالإضافة. انظر «شرح المفصل» لابن يعش (١/٣٥٦).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٤).

وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٤﴾ وَأَخَارَ
مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَتْلِكُنَا
بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ
خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾ وَكُتِبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَاكَ إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن
أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَاكُنْهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا
يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾

﴿١٥٤﴾ ولما كان الغضب لشدة كانه هو الأمر لموسى بما فعل.. قيل: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ
مُوسَى الْغَضَبُ﴾^(١)، وقال الزجاج: معناه: سكن^(٢)، وقرئ به^(٣)، ﴿أَخَذَ الْأَلْوَاحَ﴾ التي ألقاها
﴿وَفِي نُسخَتِهَا﴾: وفيما نسخ منها؛ أي: كتب، (فُعْلَة) بمعنى (مفعول) كالخطبة، ﴿هُدًى وَرَحْمَةٌ
لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾^(٤) دخلت اللام؛ لتقدم المفعول، وضعف عمل الفعل فيه باعتباره^(٥).

﴿١٥٥﴾ ﴿وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ أي: من قومه، فحذف الجار وأوصل الفعل، ﴿سَبْعِينَ رَجُلًا﴾
قيل: اختار من اثني عشر سبطاً من كل سبط ستة فبلغوا اثنين وسبعين رجلاً، فقال: ليتخلف
منكم رجلان، فبعد كالب ويوشع ﴿لِمِيقَاتِنَا﴾: لاعتذارهم عن عبادة العجل، ﴿فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ
الرَّجْفَةُ﴾: الزلزلة الشديدة ﴿قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ﴾ بما كان منهم من عبادة العجل
﴿وَإِنِّي أَتْلِكُنَا﴾ لقتلي القبطي، ﴿أَتْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا﴾: أتهلكنا عقوبة بما فعل الجهال منا وهم
أصحاب العجل، ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾: ابتلاؤك، وهو راجع إلى قوله: ﴿فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ
بَعْدِكَ﴾ [ط: ٨٥]، فقال موسى: هي تلك الفتنة التي أخبرتني بها، وهي: ابتلاء الله تعالى عباده
بما شاء ﴿وَيَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥] ﴿تُضِلُّ بِهَا﴾: بالفتنة ﴿مَن تَشَاءُ﴾: من علمت
منهم اختيار الضلالة، ﴿وَتَهْدِي﴾ بها ﴿مَن تَشَاءُ﴾: من علمت منهم اختيار الهدى، ﴿أَنْتَ
وَلِيْنَا﴾: مولانا القائم بأمورنا ﴿فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾^(٦).

﴿١٥٦﴾ ﴿وَكَتِبَ لَنَا﴾: وأثبت لنا واقسم ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾: عاقبة وحياة طيبة،
وتوفيقاً في الطاعة، ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾: الجنة ﴿إِنَّا هُنَاكَ إِلَيْكَ﴾: تبتنا إليك، وهاد إليه يهود: إذا رجع

(١) ففي الآية استعارة مكنية حيث شبه الغضب بشخص ناو أمر، ورمز له بشيء من لوازمه، وهو السكوت.

(٢) انظر «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (٢/٣٧٩).

(٣) انظر «تفسير الثعلبي» (٤/٢٨٧).

(٤) اللام في (لربهم): لام التقوية، زيدت في المفعول به؛ لتقوية الفعل؛ لأنه ضعف بتقديم معموله.

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ
وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ قَالُوا آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾

وتاب، والهُودُ: جمع هائدٍ، وهو التائب، ﴿قَالَ عَذَابِي﴾: من صفته أني ﴿أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشْيَاءٍ﴾
أي: لا أعفو عنه، ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي: من صفة رحمتي أنها واسعة تبلغ كل
شيء، ما من مسلم ولا كافر إلا وعليه أثر رحمتي في الدنيا، ﴿فَسَاكُنْهَا﴾ أي: هذه الرحمة
﴿لِلَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ الشرك من أمة محمد عليه السلام، ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ المفروضة ﴿وَالَّذِينَ هُمْ
يَنَابِئُنَا﴾: بجميع كتبنا ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ لا يكفرون بشيء منها.

﴿١٥٧﴾ ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ﴾: الذي نوحى إليه كتاباً مختصاً به وهو القرآن، ﴿النَّبِيِّ﴾:
صاحب المعجزات ﴿الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ﴾ أي: يجد نعته أولئك الذين يتبعونه من بني
إسرائيل، ﴿مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾: بخلع الأنداد وإنصاف العباد،
﴿وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾: عبادة الأصنام وقطيعة الأرحام، ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾: ما حرم
عليهم من الأشياء الطيبة، كالشحوم وغيرها، أو: ما طاب في الشريعة مما ذكر اسم الله عليه من
الذبائح، وما خلا كسبه من السُّحْتِ، ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾: ما يُسْتَخْبَثُ كالدم والميتة
ولحم الخنزير، وما أهل لغير الله به، أو: ما خبث في الحكم، كالربا والرِّشوة ونحوهما من
المكاسب الخبيثة.

﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ هو: الثقل الذي يَأْصِرُ صاحبه؛ أي: يحبسُه من الحراك لثقله،
والمراد: التكاليف الصعبة، كقتل النفس في توبيتهم، وقطع الأعضاء الخاطئة، ﴿أَصَارَهُمْ﴾:
شامي: على الجمع^(١)، ﴿وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ هي: الأحكام الشاقة نحو: بت القضاء
بالقصاص عمداً كان أو خطأ من غير شرع الدية، وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب،
وإحراق الغنائم، وظهور الذنوب على أبواب البيوت، وشبهت بالغل؛ للزومها لزوم الغل،
﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ﴾: بمحمد عليه السلام، ﴿وَعَزَّرُوهُ﴾: وعظموه، أو: منعوه من العدو حتى
لا يقوى عليه عدو، وأصل العزير: المنع، ومنه التعزير؛ لأنه منع عن معاودة القبيح، كالحد
وهو: المنع، ﴿وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾ أي: القرآن و(مع): متعلق ب(اتبعوا) أي:

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٥).

قُلْ يَتَّبِعُوا النَّاسَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٩﴾

واتبعوا القرآن المنزل، مع اتباع النبي والعمل بسنته^(١)، ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿١٥٧﴾: الفائزون بكل خير، والناجون من كل شر.

﴿١٥٨﴾ ﴿قُلْ يَتَّبِعُوا النَّاسَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ بُعِثَ كُلُّ رَسُولٍ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَبُعِثَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى كَافَّةِ الْإِنْسِ، وَكَافَّةِ الْجَنِّ ﴿جَمِيعًا﴾: حَالٌ مِنَ (إِلَيْكُمْ)، ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: فِي مَحَلِّ النَّصْبِ بِإِضْمَارٍ: أَعْنِي، وَهُوَ: نَصَبٌ عَلَى الْمَدْحِ، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: بَدَلٌ مِنَ الصَّلَةِ وَهِيَ (لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)، وَكَذَلِكَ (يُحْيِي وَيُمِيتُ) وَفِي (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ): بَيَانٌ لِلْجُمْلَةِ قَبْلُهَا؛ لِأَنَّهُ مِنْ مُلْكِ الْعَالَمِ كَانَ هُوَ الْإِلَهَ عَلَى الْحَقِيقَةِ، وَفِي (يُحْيِي وَيُمِيتُ) بَيَانٌ لِاخْتِصَاصِهِ بِالْإِلَهِيَّةِ؛ إِذْ لَا يَقْدَرُ عَلَى الْإِحْيَاءِ وَالْإِمَاتَةِ غَيْرُهُ، ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾: أَي: الْكِتَابِ الْمُنْزَلَةِ، ﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿١٥٩﴾: وَلَمْ يَقُلْ: فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَبِي، بَعْدَ قَوْلِهِ: (إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ)؛ لِتَجْرِي عَلَيْهِ الصِّفَاتُ الَّتِي أُجْرِيَتْ عَلَيْهِ، وَلِإِذَا فِي الْإِلْتِفَاتِ مِنْ مَزِيَّةِ الْبَلَاغَةِ^(٢)، وَلِيَعْلَمَ أَنَّ الَّذِي وَجِبَ الْإِيمَانُ بِهِ هُوَ هَذَا الشَّخْصُ الْمَوْصُوفُ بِأَنَّهُ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ كَائِنًا مَنْ كَانَ، أَنَا أَوْ غَيْرِي؛ إِظْهَارًا لِلتَّصَفَةِ، وَتَفَادِيًا مِنَ الْعَصِيَّةِ لِنَفْسِهِ.

﴿١٥٩﴾ ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾: أَي: يَهْدُونَ النَّاسَ مُحَقِّقِينَ، أَوْ: بِسَبَبِ الْحَقِّ الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ^(٣)، ﴿وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ ﴿١٥٩﴾: وَبِالْحَقِّ يَعْدِلُونَ بَيْنَهُمْ فِي الْحُكْمِ، لَا يَجُورُونَ، قِيلَ: هُمْ قَوْمٌ وَرَاءَ الصِّينِ، آمَنُوا بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ، أَوْ: هُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ وَأَصْرَابُهُ.

(١) ويجوز أن يتعلق بـ(أنزل)، والمعنى: أنزل مع نبوته، لأن استنباءه كان مصحوباً بالقرآن مشفوعاً به. انظر «الكشاف» (١٥٧/٢).

(٢) الالتفات هو: العدول عن الغيبة إلى الخطاب أو التكلم، أو على العكس، ومن فوائد الالتفات هنا: إعلان تحقق الصفة الموعود بها في التوراة في ذات سيدنا محمد ﷺ. انظر «التحرير والتنوير» (١٤١/٩).

(٣) أي: أن الباء للمصاحبة أو للسببية.

وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَتَيْ عَشَرَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ أَثْنَتَا عَشَرَ عِثَّةً قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦٠﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦١﴾

﴿١٦٠﴾ ﴿وَقَطَعْنَاهُمْ﴾: وصيرناهم قطعاً؛ أي: فرقاً، وميّزنا بعضهم من بعض، ﴿أَثْنَتَيْ عَشَرَ أَسْبَاطًا﴾: كقولك اثنتي عشرة قبيلة، والأسباط: أولاد الولد، جمع سبط، وكانوا اثنتي عشرة قبيلة من اثني عشر ولداً من ولد يعقوب عليه السلام.

نَعَمْ مُمَيِّزٌ ما عدا العشرة مفرد، فكان ينبغي أن يُقال: اثني عشر سبطاً، لكن المراد: وقطعناهم اثنتي عشرة قبيلة، وكل قبيلة أسباط لا سبط، فوضع: أسباط موضع: قبيلة^(١).

﴿أُمَمًا﴾: بدل من ﴿أَثْنَتَيْ عَشَرَ﴾ أي: وقطعناهم أمماً؛ لأن كل أسباط كانت أمة عظيمة، وكل واحدة كانت تؤم خلاف ما تؤمه الأخرى.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾: فاضرب ﴿فَانْبَجَسَتْ﴾: فانفجرت ﴿مِنْهُ أَثْنَتَا عَشَرَ عِثَّةً قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ﴾: هو اسم جمع غير تكسير^(٢)، ﴿وَوَضَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ﴾: وجعلناه ظليلاً عليهم في التيه، ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى﴾: وقلنا لهم: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا﴾: وما رجع إلينا ضرر ظلمهم بكفرانهم النعم ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾: ولكن كانوا يضرون أنفسهم، ويرجع وبال ظلمهم إليهم.

﴿١٦١﴾ ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ﴾: واذكر إذ قيل لهم: ﴿اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾: بيت المقدس ﴿وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ﴾: ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ﴾: مدني وشامي^(٣)، ﴿خَطِينَاكُمْ﴾: مدني، ﴿خطاياكم﴾: أبو عمرو، ﴿خَطِينَتُكُمْ﴾: شامي، ﴿سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾.

(١) كل فرقة من الفرق المقطعة هي أسباط، فلو قيل: اثني عشر سبطاً.. لكان المعنى: اثني عشر ولداً، وليس هذا المراد، بل المراد: اثنتي عشرة قبيلة أسباطاً، فحذف التمييز وهو قبيلة وأقيمت صفته وهي أسباطاً مقامه، وأعربت إعرابه. انظر «الإكليل» (٤٨٦/٣).

(٢) أي: كلمة (أناس) ليست جمع تكسير؛ لأن (فعلاً) ليست من أوزان الجموع، ولكنها اسم جمع، واسم الجمع: ما لا مفرد له من لفظه.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٥) وكذا القراءة الآتية.

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْلِكُونَ ﴿١٦٢﴾ وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ لَا تَأْتِيهِمْ إِلَّا تَابِيتُ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾

﴿١٦٢﴾ «فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْلِكُونَ» ﴿١٦٢﴾.

ولا تناقض بين قوله: ﴿أَسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا﴾، وبين قوله في (البقرة): ﴿أَنخَلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا﴾ [البقرة: ٥٨]؛ لوجود الدخول والسكنى، وسواء قَدَّمُوا الحِطَّةَ على دخول الباب أو أخروها فهم جامعون بينهما، وترك ذكر الرِّغْدِ لا يناقض إثباته، وقوله: ﴿تَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٦١﴾: موعِدٌ بشيئين: بالغفران وبالزيادة، وطَرَحُ الواو لا يُخِلُّ بذلك؛ لأنه استئناف مرتب على تقدير قول القائل: وماذا بعد الغفران؟ ف قيل له: ﴿سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٦١﴾، وكذلك زيادة (منهم): زيادة بيان، و﴿أَرْسَلْنَا﴾ و﴿أَنزَلْنَا﴾ [البقرة: ٩٩]، و﴿يَفْلِكُونَ﴾ و﴿يَفْسُقُونَ﴾ [البقرة: ٥٩]: من وادٍ واحد^(١).

﴿١٦٣﴾ «وَسَأَلْتَهُمْ»: واسأل اليهود ﴿عَنِ الْقَرْيَةِ﴾: أيلة، أو مَدِينٍ، وهذا السؤال للتقريع بتقديم كفرهم، ﴿الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾: قريبة منه؛ ﴿إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ﴾: إذ يتجاوزون حدَّ الله فيه، وهو اصطياذهم في يوم السبت وقد نُهوا عنه، ﴿إِذْ يَعْدُونَ﴾: في محلّ الجرّ بدل من (القرية)، والمراد بالقرية: أهلها، كأنه قيل: واسألهم عن أهل القرية وقت غدوانهم في السبت، وهو من بدل الاشتمال، ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ﴾: منصوبٌ بـ (يعدُّون)، أو: بدل بعد بدل، ﴿حِيتَانُهُمْ﴾: جمع حوت، أبدلت الواو ياءً لِسكونها وانكسار ما قبلها، ﴿يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا﴾: ظاهرة على وجه الماء، جمع شارع، حال من الحيتان، والسبت: مصدر سَبَّتَ اليهود: إذا عظمت سبَّتها بترك الصيد والاشتغال بالتعبد؛ والمعنى: إذ يعدُّون في تعظيم هذا اليوم، وكذا قوله: (يوم سبتهم) معناه: يوم تعظيمهم أمر السبت، ويدلُّ عليه: ﴿وَيَوْمَ لَا يَسْئُرُونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾، و (يوم): ظرف (لا تأتِيهم)، ﴿كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ ﴿١٦٣﴾: مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بفسقهم.

(١) أي: لا يضر الاختلاف في هذه الألفاظ بين (البقرة) و(الأعراف) في القصة الواحدة؛ للتقارب في المعنى بينها.

وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِيَّا رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَنْتَفُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا وِرْدَةً حَاسِرِينَ ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّتْ رَبُّكَ لِلْعَمَلِ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَنْ يُسْأَلُ سَوْءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٧﴾

﴿١٦٤﴾ وَإِذْ قَالَتْ: معطوفٌ على ﴿إِذْ يَعْدُونَ﴾، وحكمه حكمه في الإعراب، ﴿أُمَّةٌ مِنْهُمْ﴾: جماعةٌ من صلحاء القرية الذين أيسوا من وعظهم بعد ما ركبوا الصعب والذلول في موعظتهم^(١). . . لآخرين لا يقلعون عن وعظهم: ﴿لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ وإنما قالوا ذلك لعلهم أن الوعظ لا ينفع فيهم ﴿قَالُوا مَعذِرَةٌ إِيَّا رَبِّكُمْ﴾ أي: موعظتنا إبلاءٌ عذرٍ إلى الله^(٢)؛ لثلاث نُسب في النهي عن المنكر إلى التفريط ﴿مَعذِرَةٌ﴾: حفص^(٣)، على أنه مفعولٌ له؛ أي: وعظناهم للمعذرة ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَنْتَفُونَ﴾: ولطمعنا في أن يتقوا.

﴿١٦٥﴾ ﴿فَلَمَّا نَسُوا﴾ أي: أهل القرية لما تركوا ﴿مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾: ما ذكّرهم به الصالحون ترك الناسي لما ينساه ﴿أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ﴾: عن العذاب الشديد ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾: الراكبين للمنكر، والذين قالوا: ﴿لِمَ تَعِظُونَ﴾ من الناجين، فعن الحسن: نجت فرقتان، وهلك فرقة، وهم الذين أخذوا الحيتان، ﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾: شديد؛ يقال: بؤس يئوس بأساً: إذا اشتد، فهو بئيس، ﴿بئس﴾: شامي، ﴿بئس﴾: مدني، ﴿بئس﴾: على وزن (فيعل): أبو بكر غير حماد، ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾.

﴿١٦٦﴾ ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا وِرْدَةً﴾ أي: جعلناهم قردة أذلاء ﴿حَسِرِينَ﴾: مبعدين، وقيل: (فلما عتوا) تكرير لقوله: (فلما نسوا)، والعذاب البئيس هو: المسخ، قيل: صار الشبان قردة، والشيوخ حنازير، وكانوا يعرفون أقاربهم ويبكون ولا يتكلمون، والجمهور على أنها ماتت بعد ثلاث، وقيل: بقيت وتناسلت.

﴿١٦٧﴾ ﴿وَإِذْ تَأَذَّتْ رَبُّكَ﴾ أي: أعلم، وأجري مجرى فعل القسم؛ ولذا أُجيبَ بما يُجاب

(١) الصعب والذلول في الإبل، فالصعب: العسر المرغوب عنه، والذلول: السهل الطيب المحبوب المرغوب فيه، والمراد: أنهم سلكوا في وعظهم كل سبيل فلم يتعظوا.

(٢) إبلاء عذراً: آذاه إليه فقبّله.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٥) وكذا القراءة الآتية.

وَقَطَعْتُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَهُمْ بِالْمُسْنَدِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ
يَرْجِعُونَ ﴿١٦٨﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ
عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَاللَّذَّارِ
الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَنْقُوتُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦٩﴾

به القسم، وهو قوله: ﴿لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ﴾ أي: كتب على نفسه ليسلطن على اليهود ﴿إِنْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
مَنْ يَسْأَلُهُمْ﴾: مَنْ يُؤْلِيهِمْ ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ فكانوا يؤدون الجزية إلى المجوس إلى أن بعث محمد
عليه السلام فضربها عليهم، فلا تزال مضروبة عليهم إلى آخر الدهر، ﴿إِنْ رَبَّكَ لَسَرِيعُ
الْعِقَابِ﴾ للكفار، ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ للمؤمنين.

﴿١٦٨﴾ ﴿وَقَطَعْتُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا﴾: وفرقناهم فيها، فلا تخلو بلد عن فرقة منهم،
﴿مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ﴾: الذين آمنوا منهم بالمدينة، أو: الذين وراء الصَّيْنِ، ﴿وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ﴾:
ومنهم ناسٌ دون ذلك الوصف مُنْحَطُّونَ عنه، وهم الفسقة، ومحلُّ ﴿دُونَ ذَلِكَ﴾: الرفع، وهو
صفة لموصوفٍ محذوفٍ؛ أي: ومنهم ناسٌ مُنْحَطُّونَ عن الصلاح، ﴿وَبَلَوْنَهُمْ بِالْمُسْنَدِ
وَالسَّيِّئَاتِ﴾: بالنعم والنقم والخصب والجذب ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾: ينتهون فينبون.

﴿١٦٩﴾ ﴿خَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ﴾: من بعد المذكورين ﴿خَلَفٌ﴾: وهم الذين كانوا في زمن
رسول الله عليه السلام، والخلف: بدلُ السوء، بخلاف الخلف فهو الصالح، ﴿وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾:
التوراة، ووقفوا على ما فيها من الأوامر والنواهي، والتحليل والتحريم، ولم يعملوا بها،
﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ هو: حالٌ من الضمير في (ورثوا)، والعَرَضُ: المتاع؛ أي: حطامُ هذا
الشيء الأدنى؛ يريد الدنيا، وما يُتمتع به منها، وهو من الدنوّ؛ بمعنى القرب؛ لأنه عاجلٌ
قريب، والمراد ما كانوا يأخذونه من الرُّشَا في الأحكام وعلى تحريف الكلم، وفي قوله: (هذا
الأدنى): تخسيسٌ وتحقيرٌ، ﴿وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾: لا يُؤَاخِذُنَا اللهُ بما أخذنا، والفعلُ مسندٌ إلى
الآخذ، أو: إلى الجار والمجرور؛ أي: (لنا) ^(١)، ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ﴾ الواو: للحال؛
أي: يَرْجُونَ المغفرة وهم مصرُّونَ عائدون إلى مثل فعلهم غير تائبين، ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ
الْكِتَابِ﴾ أي: الميثاق المذكور في الكتاب: ﴿أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ أي: قد أخذ عليهم
الميثاق في كتابهم ألا يقولوا على الله إلا الصدق، وهو عطفٌ بيان لـ (ميثاق الكتاب) ﴿وَدَرَسُوا مَا
بِهِ﴾: وقرؤوا ما في الكتاب، وهو عطفٌ على (ألم يؤخذ عليهم)؛ لأنه تقريرٌ، فكانه قيل: أَخَذَ

(١) أي: نائب الفاعل: إما ضميرٌ عائِدٌ على مصدرٍ (يأخذون)، أو: هو الجار والمجرور (لنا).

وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٧٠﴾ وَإِذْ نُنَقِّتُ الْجِبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾

عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه، ﴿وَالَّذَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ﴾ من ذلك العرضِ الخسيس، ﴿لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ الرِّشَا والمَحَارِمَ، ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ أنه كذلك، وبالتالي: مدني وحفص^(١).

﴿١٧٠﴾ ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ﴾: أبو بكر، والإمساك والتمسك والتمسك: الاعتصام والتعلق بالشيء، ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾: خصَّ الصلاة مع أن التمسك بالكتاب يشتمل على كلِّ عبادة؛ لأنها عماد الدين، و(الذين): مبتدأ، والخبر: ﴿إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ أي: إنا لا نضيع أجرهم، وجاز أن يكون مجروراً عطفاً على (الذين يتقون)، و(إنا لا نضيع): اعتراض^(٢).

﴿١٧١﴾ ﴿وَإِذْ نُنَقِّتُ الْجِبَلَ فَوْقَهُمْ﴾: واذكروا إذ قلَعْنَاهُ ورفعناه، كقوله: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الْقُورَ﴾ [البقرة: ٦٣] ﴿كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾: هي كلُّ ما أظْلَكَ من سقيفة أو سحاب، ﴿وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ﴾: وعلموا أنه ساقط عليهم، وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة؛ لغلظها وثقلها، فرفع الله الطورَ على رؤوسهم مقدارَ عسكرهم، وكان فرسخاً في فرسخ، وقيل لهم: إن قبلتموها بما فيها، وإلا... ليقعن عليكم، فلما نظروا إلى الجبل... خرَّ كلُّ رجلٍ منهم ساجداً على حاجبه الأيسر وهو ينظرُ بعينه اليمنى إلى الجبل فرَقاً من سقوطه، فلذلك لا ترى يهودياً يسجدُ إلا على حاجبه الأيسر، ويقولون هي السجدة التي رُفعت عنا بها العقوبة، وقلنا لهم: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ من الكتاب ﴿بِقُوَّةٍ﴾ وعزم على احتمال مشاقه وتكاليفه، ﴿وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾: من الأوامر والنواهي، ولا تنسوه، ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ما أنتم عليه.

﴿١٧٢﴾ ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ﴾ أي: واذكروا إذ أخذَ ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾: بدلٌ من (من بني آدم)، والتقدير: وإذ أخذَ ربُّك من ظهورِ بني آدم ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ ومعنى أخذَ ذُرِّيَّاتِهِمْ من ظهورِهِمْ: إخراجهم من أصلابِ آبائِهِمْ، ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾: هذا

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٥) وكذا القراءة الآتية.

(٢) أي: اعتراض تذييلي، والتذييل: تعقيب الجملة بجملة أخرى تشتمل على معناها تأكيداً لمنطوقها، أو لمفهومها. انظر «البلاغة العربية» (٢/ ٨٦).

أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾ وَكَذَلِكَ نَقْصِلُ
الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾

من باب التمثيل، ومعنى ذلك: أنه نصب لهم الأدلة على ربوبيته ووحدانيته، وشهدت بها عقولهم التي ركبها فيهم، وجعلها مميّزة بين الهدى والضلالة، فكأنه أشهدهم على أنفسهم وقرّره وقال لهم: ألسن بربكم؟ وكأنهم قالوا: بلى أنت ربنا، شهدنا على أنفسنا، وأقرّنا بوحدانيتك، ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾: مفعول له؛ أي: فعلنا ذلك من نصب الأدلة الشاهدة على صحتها العقول كراهة أن تقولوا ﴿يَوْمَ الْيَمِّمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ ﴿١٧٣﴾: لم ننبّه عليه.

﴿١٧٣﴾ ﴿أَوْ تَقُولُوا﴾: أو كراهة أن تقولوا: ﴿إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فاعتدنا بهم؛ لأن نصب الأدلة على التوحيد وما نبّهوا عليه قائم معهم، فلا عذر لهم في الإعراض عنه، والاعتداء بالآباء، كما لا عذر لآبائهم في الشرك وأدلة التوحيد منصوبة لهم، ﴿أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ ﴿١٧٣﴾: أي: كانوا السبب في شركنا؛ لتأسيسهم الشرك وتركه سنة لنا.

﴿١٧٤﴾ ﴿وَكَذَلِكَ﴾: ومثل ذلك التفصيل البليغ ﴿نَقْصِلُ الْآيَاتِ﴾ لهم، ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿١٧٤﴾ عن شركهم نُفَصِّلُهَا.

إلى هذا ذهب المحققون من أهل التفسير، منهم الشيخ أبو منصور، والزجاج، والزمخشري^(١).

وذهب جمهور المفسرين إلى أن الله تعالى أخرج ذرية آدم من ظهر آدم مثل الذر، وأخذ عليهم الميثاق أنه ربهم بقوله: (ألسن بربكم)، فأجابوه بـ(بلى) قالوا: وهي الفطرة التي فطر الله الناس عليها، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أخرج الله من ظهر آدم ذريته، وأراه إياهم كهية الذر، وأعطاهم من العقل، وقال: هؤلاء ولذلك، أخذ عليهم الميثاق أن يعبدوني^(٢).

قيل: كان ذلك قبل الدخول في الجنة بين مكة والطائف، وقيل: بعد النزول من الجنة، وقيل: في الجنة.

والحجة للأولين أنه قال: (من بني آدم من ظهورهم)، ولم يقل: من ظهر آدم، ولأننا لا نتذكر ذلك، فأنى يصير حجة!

(١) انظر «تأويلات أهل السنة» (٢/٣٠٥)، و«الكشاف» (٢/١٦٦).

(٢) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (١٣/٢٣٧).

وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَٱنشَلَخَ مِنْهَا فَٱتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ ٱلْغَٰوِينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى ٱلْأَرْضِ وَٱتَّبَعَ هَوَاهُ فَفَشِلَ لَهُ كَمَثَلِ ٱلْكَلبِ إِنْ حَمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثَ أَوْ تَرَكَهٗ يَلْهَثُ ذَٰلِكَ مَثَلُ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَبُوا بِءَايَاتِنَا فَٱقْصُصِ ٱلْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾

﴿ذُرِّيَّاتِهِمْ﴾: مدني وبصري وشامي^(١)، ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾: ﴿أَوْ يَقُولُوا﴾: أبو عمرو.

﴿١٧٥﴾ ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ﴾: على اليهود ﴿نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا﴾: هو عالم من علماء بني إسرائيل، وقيل: هو بلعم بن باعوراء^(٢)، أُوتِيَ علم بعض كتب الله ﴿فَٱنشَلَخَ مِنْهَا﴾: فخرج من الآيات بأن كفر بها ونبذها وراء ظهره، ﴿فَٱتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾: فلحقه الشيطان وأدركه وصار قريناً له، ﴿فَكَانَ مِنَ ٱلْغَٰوِينَ﴾^(١٧٥): فصار من الضالين الكافرين، روي: أن قومه طلبوا منه أن يدعو على موسى ومن معه فأبى، فلم يزالوا به حتى فعل، وكان عنده اسم الله الأعظم.

﴿١٧٦﴾ ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ﴾ إلى منازل الأبرار من العلماء ﴿بِهَا﴾: بتلك الآيات، ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى ٱلْأَرْضِ﴾: مال إلى الدنيا ورغب فيها، ﴿وَٱتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ في إشار الدنيا ولذاتها على الآخرة ونعيمها ﴿فَشِلَ لَهُ كَمَثَلِ ٱلْكَلبِ إِنْ حَمَلَ عَلَيْهِ﴾: أي: تزجره وتطرده ﴿يَلْهَثَ أَوْ تَرَكَهٗ﴾: غير مطرود ﴿يَلْهَثُ﴾ والمعنى: فصفته التي هي مثل في الخسة والضعة كصفة الكلب في أخس أحواله وأذلها، وهي حال دوام اللهث به، سواء حمل عليه؛ أي: شد عليه وهيج فطرد، أو ترك غير متعرض له بالحمل عليه، وذلك أن سائر الحيوان لا يكون منه اللهث إلا إذا حرك، أما الكلب.. فيلهث في الحالين، وكان مقتضى الكلام أن يقال: ولكنه أخلد إلى الأرض فحططناه ووضعنا منزلته، فوضع هذا التمثيل موضع فحططناه أبلغ حط، ومحل الجملة الشرطية: النصب على الحال، كأنه قيل: كمثل الكلب ذليلاً دائماً الذلة لاهثاً في الحالين.

وقيل: لما دعا بلعم على موسى.. خرج لسانه فوق على صدره، وجعل يلهث كما يلهث الكلب، وقيل: معناه: هو ضال وعظ أو ترك، وعن عطاء: من علم ولم يعمل.. فهو كالكلب ينبح، طرد أو ترك، ﴿ذَٰلِكَ مَثَلُ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَبُوا بِءَايَاتِنَا﴾: من اليهود بعد ما قرؤوا نعت رسول الله ﷺ في التوراة، وذكر القرآن المعجز وما فيه، وبشروا الناس باقتراب مبعثه، ﴿فَٱقْصُصِ ٱلْقَصَصَ﴾ أي: قصص بلعم الذي هو نحو قصصهم، ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(١٧٦) فيحذرون مثل عاقبته إذا ساروا نحو سيرته.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٦) وكذا القراءة الآتية.

(٢) هذا قول سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، رواه عنه الحاكم في «المستدرک» (٢/٣٢٦).

سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ (١٧٧) مَنِ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٧٨) وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَافِلُونَ (١٧٩)

﴿١٧٧﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا: أي: مثل القوم فُحِذَفَ المضاف، وفاعلُ (ساء) مضمَرٌ؛ أي: ساءَ المثلُ مثلاً، وانتصابُ (مثلاً) على التمييز، ﴿وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ﴾: معطوفٌ على (كذبوا) فيدخلُ في حيزِ الصلة؛ أي: الذين جمعوا بين التكذيبِ بآياتِ الله وظلمِ أنفسهم، أو: منقطعٌ عن الصلة؛ أي: وما ظلموا إلا أنفسهم بالتكذيب، وتقديمُ المفعولِ به للاختصاص؛ أي: وخصوا أنفسهم بالظلم لم يتعدَّ إلى غيرها.

﴿١٧٨﴾ مَنِ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى: حملٌ على اللفظ، ﴿وَمَنْ يُضِلِلْ﴾ أي: ومن يضلِّلهُ ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾: حملٌ على المعنى، ولو كان الهدى من الله البيانَ كما قالت المعتزلة. . لاستوى الكافرُ والمؤمنُ؛ إذ البيانُ ثابتٌ في حقِّ الفريقين، فدلَّ أنه من الله تعالى التوفيقُ والعصمةُ والمعونة، ولو كان ذلك للكافر. . لاهتدى كما اهتدى المؤمن.

﴿١٧٩﴾ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالْإِنْسِ: هم الكفارُ من الفريقين، المعرضون عن تدبرِ آياتِ الله، والله تعالى علَّم منهم اختيارَ الكفرِ فشاءَ منهم الكفرَ وخلقَ فيهم ذلك، وجعلَ مصيرَهم جهنَّمَ لذلك، ولا تنافيَ بين هذا وبين قوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذريات: ٥٦] لأنه إنما خلقَ منهم للعبادةِ مَنْ علَّم أنه يعبدُ، وأما من علَّم أنه يكفرُ به. . فإنما خلقه لما علَّم أنه يكونُ منه، فالحاصلُ أن من علَّم منه في الأزلِ أنه يكونُ منه العبادةُ. . خلقه للعبادة، ومن علَّم منه أن يكونَ منه الكفرُ. . خلقه لذلك، وكَم من عامٍّ يُرادُّ به الخصوصُ، وقولُ المعتزلة بأن هذه لأمُ العاقبة؛ أي: لما كان عاقبتُهم جهنَّمَ. . جُعِلَ كأنهم خُلِقُوا لها؛ فراراً عن إرادةِ المعاصي. . عدولٌ عن الظاهر، ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ الحقُّ ولا يتفكرون فيه، ﴿وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾ الرشد، ﴿وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ الوعظ، ﴿أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ﴾ في عدمِ الفقه والنظرِ للاعتبار، والاستماعِ للتفكير، ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ من الأنعام؛ لأنهم كابرُوا العقولَ، وعاندُوا الرسولَ، وارتكبُوا الفضولَ، فالأنعامُ تطلبُ منافعها، وتهربُ عن مضارِّها، وهم لا يعلمون مضارَّها^(١)؛ حيث اختارُوا النارَ، وكيف يستوي المكلفُ المأمورُ والمخلَّى المعذورُ؟ فالآدميُّ

(١) في المطبوع (١/١٦٢): (مضارَّهم) وهو أولى.

وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾ وَمَنْ خَلَقْنَا
أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾

رُوحَانِيَّ شَهَوَانِيَّ، سَمَاوِيَّ أَرْضِيَّ، فَإِنْ غَلَبَ رُوحُهُ هَوَاهُ.. فاقَ ملائكةَ السماواتِ، وإنْ غَلَبَ
هَوَاهُ رُوحَهُ.. فاقته بهائمُ الأرضِ، ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ ﴿١٧٩﴾: الكاملون في الغفلة.

﴿١٨٠﴾ «وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ»: التي هي أحسنُ الأسماءِ؛ لأنها تدلُّ على معاني حسنة:

فمنها: ما يستحقُّه بحقائقه كالقديم قبل كلِّ شيءٍ، والباقي بعد كلِّ شيءٍ، والقادر على كلِّ
شيءٍ، والعالم بكلِّ شيءٍ، والواحد الذي ليس كمثله شيءٌ.

ومنها: ما تستحقُّه الأنفسُ لآثارها، كالغفورِ والرحيمِ والشكورِ والحليمِ.

ومنها: ما يُوجبُ التخلُّقَ به، كالفضلِ والعفوِّ.

ومنها: ما يُوجبُ مراقبةَ الأحوالِ، كالسميعِ والبصيرِ والمقتدرِ.

ومنها: ما يُوجبُ الإجلالَ كالعظيمِ والجبارِ والمتكبرِ.

﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾: فسَمُّوه بتلك الأسماءِ، ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾: واطركو تسميةَ الذين
يَمِيلُونَ عن الحقِّ والصوابِ فيها فيسمُّونه بغيرِ الأسماءِ الحسنى، وذلك أن يسمُّوه بما لا يجوزُ عليه،
نحو أن يقولوا: يا سخيٌّ، يا رفيقٌ، لأنه لم يسمَّ نفسه بذلك^(١)، ومن الإلحادِ تسميتهُ بالجسمِ
والجوهرِ والعقلِ والعليةِ، ﴿يُلْحِدُونَ﴾: حمزة^(٢)، لحدَّ وألحدَ: مالَ، ﴿سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٨٠﴾.

﴿١٨١﴾ «وَمَنْ خَلَقْنَا لِلْجَنَّةِ؛ لَأَنَّهُ فِي مَقَابِلَةِ ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾ أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ»

يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾ في أحكامهم، قيل: هم العلماءُ والدعاةُ إلى الدين، وفيه دلالةٌ على أن إجماعَ
كلِّ عصرٍ حجةٌ.

(١) المثالُ المناسبُ قولهم خطاباً لله: يا أبا المكارم، يا أبيضَ الوجه، مما يوهم معنىً فاسداً، كما في «تفسير
الآلوسي» (١١٣/٥)، وأما السخيُّ والرفيقُ.. فقد وردا في السنة، روى البخاري (٦٩٢٧) ومسلم (٢٥٩٣) عن
النبي ﷺ قال: «يا عائشة، إن الله رفيقٌ يحب الرفقَ في الأمرِ كله». وروى ابن عدي في «الكامل» (٥١٠/٦) عن
النبي ﷺ قال: «إن الله جميلٌ يحب الجمالَ، سخيٌّ يحب السفهاءَ».

وقد ذكر ابن عاشور في «التحرير والتنوير» (١٨٩/٩) أنَّ معنى الإلحادِ في أسماءِ الله جعلُها مظهراً من مظاهر
الكفر، وذلك بإنكار تسميته تعالى بالأسماء الدالة على صفات ثابتة له، وهو الأحقُّ بكمال مدلولها؛ فإنهم أنكروا
الرحمن، وجعلوا تسميته به في القرآن وسيلةً للتشنيع، ولَمَزَ النبي عليه الصلاة والسلام بأنه عدد الآلهة، ولا أعظمَ
من هذا البهتان والجور في الجدال، فحقُّ بأن يسمَّى إلحاداً؛ لأنه عدول عن الحقِّ بقصد المكابرة والحسد.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٦).

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾ وَأَمْلَى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٨٤﴾ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٥﴾

﴿١٨٢﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ: سنستدريجهم قليلاً قليلاً إلى ما يهلكهم ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨٢﴾ ما يُرادُ بهم، وذلك أن يُواتر الله نعمه مع انهماكهم في الغي، فكلما جدَّ عليهم نعمة.. ازدادوا بطراً وجددوا معصية فيتدرجون في المعاصي بسبب ترادف النعم ظانين أن مواترة النعم أثره من الله تعالى وتقريب^(١)، وإنما هو خذلان منه وتبعية، وهو (استفعال) من الدَّرَجَةِ بمعنى الاستعداد، أو الاستنزال درجة بعد درجة.

﴿١٨٣﴾ وَأَمْلَى لَهُمْ: عطف على (سنستدريجهم) أي: أمهلهم، ﴿إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ ﴿١٨٣﴾: أَخْذِي شَدِيدٌ، سَمَاءٌ كِيداً؛ لأنه شبيه بالكيد من حيث إنه في الظاهر إحسان، وفي الحقيقة خذلان.

ولما نسبوا النبي عليه السلام إلى الجنون.. نزل:

﴿١٨٤﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ: بمحمد عليه السلام، و(ما): نافية بعد وقف؛ أي: أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي قَوْلِهِمْ، ثُمَّ نَفَى عَنْهُ الْجَنُونَ بِقَوْلِهِ: (ما بصاحبهم) ﴿مِنْ حِنَّةٍ﴾: جنون، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿١٨٤﴾: منذر من الله، مُوضِحٌ إنذاره.

﴿١٨٥﴾ ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا﴾: نظر استدلال ﴿فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: الملك العظيم، ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾: وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشيء من أجناس لا يحصرها العدد، ﴿وَأَنْ عَسَى﴾ (أن): مخففة من الثقيلة، وأصله: وأنه عسى، والضمير: ضمير الشأن، وهو في موضع الجر بالعطف على (ملكوت)، والمعنى: أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي أَنَّ الشَّانَ وَالْحَدِيثَ عَسَى ﴿أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ﴾ ولعلهم يموتون عما قريب فيسارعوا إلى النظر وطلب الحق وما ينجيهم قبل مفاجأة الأجل وحلول العقاب، ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ﴾: بعد القرآن ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٨٥﴾: إذا لم يؤمنوا به، وهو متعلق بـ (عسى أن يكون قد اقترب أجلهم)، كأنه قيل: لعل أجلهم قد اقترب، فما لهم لا يُبادرون الإيمان بالقرآن قبل الفوت؟ وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق؟ وبأي حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا؟

مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٨٦﴾ يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَّتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾

﴿١٨٦﴾ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا هَادِيَ لَهُ: أي: يُضِلُّهُ الله، ﴿وَيَذَرُهُمْ﴾: بالياء: عراقي، وبالجزم: حمزة وعلي؛ عطفاً على محل (فلا هادي له) كأنه قيل: من يضلل الله... لا يهديه أحد، ويذرهم، والرفع على الاستئناف؛ أي: وهو يذرهم، الباقون: بالنون^(١)، ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾: كفرهم، ﴿يَعْمَهُونَ﴾: يتحIRON.

ولما سألت اليهود أو قريش عن الساعة متى تكون^(٢)؟ نزل:

﴿١٨٧﴾ يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ: وهي من الأسماء الغالبة، كالنجم للثريا؛

وسميت القيامة بالساعة؛ لوقوعها بغتة، أو: لسرعة حسابها، أو: لأنها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق، ﴿أَيَّانَ﴾: متى، واشتقاقه من: أي (فعلان) منه؛ لأن معناه: أي وقت^(٣) ﴿مُرْسَاهَا﴾: إرساؤها: مصدر، مثل المدخل؛ بمعنى: الإدخال، أو: وقت إرسائها؛ أي: إثباتها؛ والمعنى: متى يرسيها الله، ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾: أي: علم وقت إرسائها عنده، قد استأثر به، لم يخبر به أحداً من ملكٍ مقرب، ولا نبيٍ مرسل؛ ليكون ذلك أدعى إلى الطاعة، وأزجر عن المعصية، كما أخفى الأجل الخاص، وهو وقت الموت لذلك، ﴿لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَّتِهَا إِلَّا هُوَ﴾: لا يظهر أمرها، ولا يكشف خفاء علمها إلا هو وحده، ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾: أي: كل من أهلها من الملائكة والثقلين أهمه شأن الساعة، ويتمنى أن يتجلى له علمها وشق عليه خفاؤها، وثقل عليه أو ثقلت فيها؛ لأن أهلها يخافون شدايدها وأحوالها، ﴿لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً﴾: فجأة على غفلة منكم، ﴿يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾: كأنك عالم بها، وحقيقته: كأنك بليغ في السؤال عنها؛ لأن من بالغ في المسألة عن الشيء والتنقيب عنه... استحکم علمه فيه، وأصل هذا التركيب المبالغة، ومنه إحقاء الشارب، أو: (عنها): متعلق بـ (يسألونك) أي: يسألونك عنها كأنك حفي؛ أي: عالم بها، ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ وكرّر (يسألونك)، و(إنما علمها عند الله):

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٦).

(٢) الأول: عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما، والثاني: عن قتادة. روى ذلك عنهما الطبري في «تفسيره» (٢٩٢/١٣).

(٣) قال ابن جني في «المحتسب» (٢/٢٨٨): وينبغي أن يكون أيان من لفظ أي، لا من لفظ أين؛ لأمرين: أحدهما: أن أين: مكان، وأيان: زمان، والآخر: أن يكون قلّة (فَعَال) في الأسماء مع كثرة (فَعْلان).

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ
السُّوءُ إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا
لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا
لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾

للتأكيد ولزيادة (كانك حفي عنها)، وعلى هذا تكرير العلماء في كتبهم، لا يُخلون المكرر من فائدة، منهم محمد بن الحسن رحمه الله^(١)، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨٧﴾ أنه المختص بالعلم بها.

﴿١٨٨﴾ ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾: هو إظهار للعبودية، وبراءة عما يختص بالربوبية من علم الغيب؛ أي: أنا عبدٌ ضعيفٌ، لا أملك لنفسي اجتلاب نفع، ولا دفع ضرر، كما الممالك، إلا ما شاء مالكي من النفع لي والدفع عني، ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ﴾ أي: لكانت حالي على خلاف ما هي عليه من استكثار الخير، واجتناب السوء والمضار، حتى لا يمسنني شيء منها، ولم أكن غالباً مرةً ومغلوباً أخرى في الحروب.

وقيل: الغيب: الأجل، والخير: العمل، والسوء: الوجل، وقيل: (لاستكثر): لأعددت من الخصب للجذب، والسوء: الفقر، وقد رُدَّ.

﴿إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾: إن أنا إلا عبدٌ أرسلت نذيراً وبشيراً، وما من شأني أن أعلم الغيب، واللام في ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾: يتعلق بالنذير والبشير؛ لأن النذارة والبشارة إنما ينفعان فيهم، أو: بالبشير وحده، والمتعلق بالنذير محذوف؛ أي: إلا نذير للكافرين، وبشير لقوم يؤمنون.

﴿١٨٩﴾ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ هي: نفس آدم عليه السلام، ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾: حواء، خلقها من جسد آدم من ضلعٍ من أضلاعه ﴿لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾: ليطمئن ويميل؛

(١) ذكر السرخسي في «المبسوط» (٣/١) أن الإمام محمد بن الحسن جمع المبسوط لترغيب المتعلمين والتيسير عليهم بيسط الألفاظ وتكرار المسائل في الكتب ليحفظوها شاؤوا أو أبوا إلى أن رأى الحاكم الشهيد أبو الفضل إعراضاً من بعض المتعلمين عن قراءة المبسوط لبسط في الألفاظ وتكرار في المسائل فرأى الصواب في تأليف المختصر بذكر معاني كتب محمد بن الحسن رحمه الله المبسوبة فيه، وحذف المكرر من مسائله ترغيباً للمقتبين.

فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَلَاحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾ أَيْشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾

لأن الجنس إلى الجنس أميل، خصوصاً إذا كان بعضاً منه، كما يسكن الإنسان إلى ولده ويحبّه محبة نفسه؛ لكونه بضعة منه، وذَكَرَ (ليسكن) بعد ما أَنْتَ في قوله: ﴿وَأَحَدَهُ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ ذهاباً إلى معنى النفس؛ ليبين أن المراد بها آدم، ﴿فَلَمَّا تَنَسَّسَهَا﴾: جامعها ﴿حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيفاً﴾: خَفَّ عليها ولم تلقَ منه ما يلقى بعضُ الحبالى من حملهن من الكرب والأذى، ولم تستثقله كما يستثقلنه، ﴿فَمَرَّتَ بِهِ﴾: فمضت به إلى وقت ميلاده من غير إخداج ولا إزلاق^(١)، أو: حملت حملاً خفيفاً؛ يعني: النطفة، فمرّت به: فقامت به وقعدت، ﴿فَلَمَّا أَثَقَلَ﴾: حان وقت ثقل حملها ﴿دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا﴾: دعا آدم وحواء ربّهما ومالك أمرهما الذي هو الحقيق بأن يُدعى ويُلتجأ إليه فقالا: ﴿لَئِنْ ءَاتَيْنَا صَاحِبًا﴾: لئن وهبت لنا ولداً سويّاً قد صلح بدنه، أو ولداً ذكراً؛ لأن الذكورة من الصلاح ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾^(١٩٠) لك، والضميرُ في (آتَيْنَا)، (لنكونن): لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما.

﴿١٩٠﴾ ﴿فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَاحِبًا﴾: أعطاهما ما طلباه من الولد الصالح السوي ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ﴾ أي: جعل أولادهما له شركاء على حذف المضاف، وإقامة المضاف إليه مقامه، وكذلك ﴿فِيمَا ءَاتَاهُمَا﴾: أي: أتى أولادهما؛ دليله: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(١٩٠) حيث جمع الضمير، وآدم وحواء بريثان من الشرك، ومعنى إشراكهم فيما آتاهم الله: تسميتهم أولادهم بعبد العزى وعبد مناف وعبد شمس ونحو ذلك، مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم، أو: يكون الخطابُ لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله ﷺ، وهم آل قصي؛ أي: هو الذي خلقكم من نفس واحدة: قصي، وجعل من جنسها زوجها عريّة قرشية؛ ليسكن إليها، فلما آتاهما ما طلبا من الولد الصالح السوي... جعلوا له شركاء فيما آتاهما، حيث سمّيا أولادهما الأربعة بعبد مناف وعبد العزى وعبد قصي وعبد الدار.

والضميرُ في ﴿يُشْرِكُونَ﴾: لهما، ولأعقابيهما الذين اقتدوا بهما في الشرك، ﴿شُرَكَاءَ﴾: مدني، وأبو بكر^(٢)؛ أي: ذوي شرك، وهم الشركاء.

﴿١٩١﴾ ﴿أَيْشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا﴾ يعني: الأصنام، ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾^(١٩١): أجريت الأصنام

(١) الإخداج: النقص، والإزلاق: الإسقاط قبل تمام الحمل.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٧) وكذا القراءات الثلاث الآتية.

وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿١٩٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٤﴾ أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آعْيُنٌ يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظَرُونَ ﴿١٩٥﴾ إِنَّ وَلِيََّ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٩٦﴾

مُجْرَى أُولِي الْعِلْمِ؛ بِنَاءٍ عَلَى اعْتِقَادِهِمْ فِيهَا، وَتَسْمِيَّتِهِمْ إِيَّاهَا آلِهَةً؛ وَالْمَعْنَى: أَيْشُرُكُونَ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَى خَلْقِ شَيْءٍ وَهُمْ يُخْلِقُونَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ خَالِقُهُمْ، أَوْ: الضَّمِيرُ فِي (وَهُمْ يُخْلِقُونَ): لِلْعَابِدِينَ؛ أَي: أَيْشُرُكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ مَخْلُوقُوا اللَّهِ، فَلْيَعْبُدُوا خَالِقَهُمْ، أَوْ: لِلْعَابِدِينَ وَالْمَعْبُودِينَ، وَجَمَعَهُمْ كَأُولِي الْعِلْمِ تَغْلِيْبًا لِلْعَابِدِينَ.

﴿١٩٢﴾ «وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ»: لِعَبْدَتِهِمْ «نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ» ﴿١٩٢﴾ فَيَدْفَعُونَ عَنْهَا مَا يَعْتَرِيهَا مِنَ الْحَوَادِثِ، كَالْكَسْرِ وَغَيْرِهِ، بَلْ عَبْدَتُهُمْ هُمُ الَّذِينَ يَدْفَعُونَ عَنْهُمْ.

﴿١٩٣﴾ «وَإِنْ تَدْعُوهُمْ»: وَإِنْ تَدْعُوا هَذِهِ الْأَصْنَامَ «إِلَى الْهُدَى»: إِلَى مَا هُوَ هَدًى وَرِشَادٌ، وَإِلَى أَنْ يَهْدُوَكُمْ؛ أَي: وَإِنْ تَطْلُبُوا مِنْهُمْ كَمَا تَطْلُبُونَ مِنَ اللَّهِ الْخَيْرَ وَالْهُدَى «لَا يَتَّبِعُوكُمْ» إِلَى مَرَادِكُمْ وَطَلَبَتِكُمْ، وَلَا يُجِيبُوكُمْ كَمَا يُجِيبُكُمُ اللَّهُ، «لَا يَتَّبِعُوكُمْ»: نَافِعٌ، «سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ» ﴿١٩٣﴾ عَنْ دَعَائِهِمْ فِي أَنَّهُ لَا فَلَاحَ مَعَهُمْ وَلَا يَجِيبُونَكُمْ، وَالْعَدُولُ عَنِ الْجَمْلَةِ الْفَعْلِيَّةِ إِلَى الْأَسْمَةِ لِرُفُوسِ الْآيِ.

﴿١٩٤﴾ «إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ»: أَي: تَعْبُدُونَهُمْ وَتَسْمُونَهُمْ آلِهَةً «عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ»: أَي: مَخْلُوقُونَ مَمْلُوكُونَ أَمْثَالَكُمْ، «فَادْعُوهُمْ» لَجَلْبِ نَفْعٍ أَوْ دَفْعِ ضَرٍّ، «فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ»: فَلْيَجِيبُوا «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» ﴿١٩٤﴾ فِي أَنَّهُمْ آلِهَةٌ.

﴿١٩٥﴾ ثُمَّ أَبْطَلَ أَنْ يَكُونُوا عِبَادًا أَمْثَالَهُمْ فَقَالَ: «أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا» مَشْيَكُمْ، «أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا»: يَتَنَاوَلُونَ بِهَا، «أَمْ لَهُمْ آعْيُنٌ يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا»: أَي: فَلِمَ تَعْبُدُونَ مَا هُوَ دُونَكُمْ؟ «قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ» وَاسْتَعِينُوا بِهِمْ فِي عِدَاوَتِي، «ثُمَّ كِيدُوا» جَمِيعًا أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ، وَبِالْيَأَى: يَعْقُوبُ، وَافَقَهُ أَبُو عَمْرٍو فِي الْوَصْلِ، «فَلَا تُنْظَرُونَ» ﴿١٩٥﴾ فَإِنِّي لَا أَبَالِي بِكُمْ، وَكَانُوا قَدْ خَوَّفُوهُ آلِهَتَهُمْ، فَأَمَرَ أَنْ يَخَاطَبَهُمْ بِذَلِكَ، وَبِالْيَأَى: يَعْقُوبُ.

﴿١٩٦﴾ «إِنَّ وَلِيََّ»: نَاصِرِي عَلَيْكُمْ «اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ»: أَوْحَى إِلَيَّ وَأَعَزَّنِي بِرِسَالَتِهِ، «وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ» ﴿١٩٦﴾: وَمَنْ سَنِيَهُ أَنْ يَنْصَرَ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِهِ وَلَا يَخْذَلَهُمْ.

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصَرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَصْخَرُونَ ﴿١٩٧﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَىٰ لَهُمْ لَبًّا يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٩٨﴾ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴿١٩٩﴾ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠٠﴾

﴿١٩٧﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ: من دون الله ﷻ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصَرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَصْخَرُونَ

﴿١٩٧﴾ .

﴿١٩٨﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَىٰ لَهُمْ لَبًّا يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ: يُشَبِّهُونَ النَّاظِرِينَ إِلَيْكَ؛ لَأَنَّهُمْ صَوَّرُوا أَصْنَامَهُمْ بِصُورَةٍ مِّنْ قَلْبٍ حَدَقَتْهُ إِلَى الشَّيْءِ يَنْظُرُ إِلَيْهِ ^(١) ﴿وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ ﴿١٩٨﴾: المرئي ^(٢).

﴿١٩٩﴾ خُذِ الْعَفْوَ: هو: ضِدُّ الْجَهْدِ؛ أي: ما عفا لك من أخلاقِ الناسِ وأفعالِهِمْ، ولا تطلب منهم الجَهْدَ وما يَشُقُّ عَلَيْهِمْ حتى لا ينفِروا، كقوله عليه السلام: «يسرُّوا ولا تعسروا» ^(٣)، ﴿وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾: بالمعروفِ والجميلِ من الأفعال، أو هو: كلُّ خَصْلَةٍ يَرْضِيهَا الْعَقْلُ وَيَقْبَلُهَا الشَّرْعُ، ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾: ولا تكافئ السفهاء بمثلِ سَفَهِهِمْ، ولا تمارِهِمْ، واحلِّمْ عَلَيْهِمْ، وفسرها جبريلُ عليه السلام بقوله: «صِلْ مَنْ قَطَعَكَ، وأعطِ مَنْ حَرَمَكَ، واعفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ» ^(٤)، وعن الصادق: أمر الله نبيَّه عليه السلام بمكارمِ الأخلاقِ، وليس في القرآن آيةٌ أجمعُ لمكارمِ الأخلاقِ منها.

﴿٢٠٠﴾ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ: وإما يَنْخَسِنُكَ مِنْهُ نَخْسٌ؛ أي: بأن يَحْمِلَكَ يوسوسته على خلافِ ما أَمَرَ بِهِ ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ ولا تُطِعْهُ، والنَّزْغُ: النَّخْسُ كأنه يَنْخَسُ النَّاسَ حين يُغْرِبُهُمْ على المعاصي، وجُعِلَ النَّزْغُ نازغاً كما قيل: جدُّ جدُّه، أو: أريدَ يَنْزَغُ الشَّيْطَانُ: اعتراءُ الغضبِ، كقولِ أبي بكرٍ رضي الله عنه: إن لي شيطاناً يعتريني ^(٥)، ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ﴾ لنَزْغِهِ، ﴿عَلِيمٌ﴾ بدفعِهِ.

(١) الحديقة: سواد العين.

(٢) هذا على أن الأوصاف المذكورة في الآية للأصنام، فإن أريدَ بها المشركون.. فالمعنى: أنهم وإن كانوا ينظرون إلى الناس إلا أنهم لشدة إعراضهم عن الحق لم ينتفعوا بذلك النظر والرؤية، فصاروا كأنهم عمي. انظر تفسير الرازي (٤٣٤/١٥).

(٣) رواه البخاري (٦٩) ومسلم (١٧٣٤) عن سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٣٣٠/١٣).

(٥) رواه أبو داود في الزهد (ص ٥٦).

إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَافٍ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٢٠١﴾ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْفِتْنَةِ لَا يَقْصِرُونَ ﴿٢٠٢﴾ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠٣﴾ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٤﴾

﴿٢٠١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَافٍ مِّنَ الشَّيْطَانِ: ﴿طَافٍ﴾ مكِّي وبصري وعلوي^(١)؛ أي: لَمَّةٌ منه^(٢)، مصدر؛ من قولهم: طاف به الخيال يطيف طيفاً، وعن أبي عمرو: هما واحد^(٣)، وهي الوسوسة، وهذا تأكيد لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان، وأن عادة المتقين إذا أصابهم أدنى نزغ من الشيطان وإلمام بوسوسته ﴿تَذَكَّرُوا﴾ ما أمر الله به ونهى عنه ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾: فأبصروا السداد، ودفعوا وسوسته، وحقيقته: أن يفرّوا منه إلى الله فيزدادوا بصيرةً من الله بالله.

﴿٢٠٢﴾ وَإِخْوَانُهُمْ: وأما إخوان الشياطين من شياطين الإنس.. فإن الشياطين ﴿يَمُدُّوهُمْ فِي الْفِتْنَةِ﴾ أي: يكونون مدداً لهم فيه ويعضدوهم، ﴿يُمِدُّوهُمْ﴾ من الإمداد: مدني^(٤)، ﴿ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ﴾: ثم لا يمسكون عن إغوائهم حتى يُبْصِرُوا ولا يرجعوا، وجاز أن يُراد بالإخوان: الشياطين، ويرجع الضمير المتعلق به إلى الجاهلين، والأول: أوجه؛ لأن إخوانهم في مقابلة الذين اتقوا، وإنما جمع الضمير في (إخوانهم) والشيطان مفرد؛ لأن المراد به الجنس.

﴿٢٠٣﴾ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَّقْرَحَةٌ ﴿قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا﴾: هلا اخترتها؛ أي: اختلقتها كما اختلقت ما قبلها، ﴿قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ ولست بمقترح لها ﴿هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: هذا القرآن دلائل تُبْصِرُكم وجوه الحق، ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ به.

﴿٢٠٤﴾ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٤﴾: ظاهره: وجوب الاستماع والإنصات وقت قراءة القرآن في الصلاة وغيرها، وقيل: معناه: إذا تلا عليكم الرسول

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٧).

(٢) اللمة: القرب والاتصال، والمراد بها: ما يقع في القلب بواسطة الشيطان. انظر «التيسير بشرح الجامع الصغير» (١/ ٣٢٧).

(٣) أي: الطائفت والطيف معانها واحد.

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٨).

وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢٠٥﴾
 إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٢٠٦﴾

القرآن عند نزوله . . فاستمعوا له ، وجمهورُ الصحابة رضي الله عنهم : على أنه في استماعِ المؤتمر ، وقيل : في استماع الخطبة ، وقيل : فيهما ، وهو الأصح .

﴿٢٠٥﴾ ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾ : هو عامٌّ في الأذكار ؛ من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتهليل وغير ذلك ، ﴿تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾ : متضرعاً وخائفاً ، ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ : ومتكلماً كلاماً دون الجهر ؛ لأن الإخفاء أدخل في الإخلاص ، وأقربُ إلى حسنِ التفكيرِ ﴿بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ لفضلِ هذين الوقتين ، وقيل : المراد : إدامة الذكر باستقامة الفكر ، ومعنى (بالغدو) : بأوقات الغدو ، وهي الغدوات ، والآصال : جمعُ أصلٍ ، والأصل : جمعُ أصلٍ ، وهو العشي ، ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ ﴿٢٠٥﴾ : من الذين يغفلون عن ذكر الله ويلهون عنه .

﴿٢٠٦﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ مكانةً ومنزلةً ، لا مكاناً ومنزلاً ؛ يعني : الملائكة ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ : لا يتعظمون عنها ، ﴿وَيُسَبِّحُونَهُ﴾ : وينزهونه عما لا يليقُ به ، ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ ﴿٢٠٦﴾ : ويختصونه بالعبادة لا يشركون به غيره .



﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾.....

سورة الأنفال

مدنية، وهي خمس، أو ست، أو سبع وسبعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾: النفل: الغنيمة؛ لأنها من فضل الله وعطائه، والأنفال الغنائم، ولقد وقع اختلاف بين المسلمين في غنائم بدر، وفي قسمتها، فسألوا رسول الله كيف تقسم؟ ولمن الحكم في قسمتها؟ للمهاجرين أم للأنصار أم لهم جميعاً؟ ف قيل له: قل لهم: هي لرسول الله، وهو الحاكم فيها خاصة، يحكم فيها ما يشاء، ليس لأحد غيره فيها حكم.

ومعنى الجمع بين ذكر الله والرسول: أن حكمها مختص بالله ورسوله، يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته، ويمثل الرسول أمر الله فيها، وليس الأمر في قسمتها مفوضاً إلى رأي أحد، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الاختلاف والتخاصم، وكونوا متآخين في الله، ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾: أحوال بينكم؛ يعني: ما بينكم من الأحوال التي تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق، وقال الزجاج: معنى (ذات بينكم): حقيقة وصلبكم، والبين: الوصل؛ أي: فاتقوا الله وكونوا مجتمعين على ما أمر الله ورسوله به، قال عبادة بن الصامت: نزلت فينا يا معشر أصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا، فنزعه الله من أيدينا، فجعله لرسول الله عليه السلام، فقسّمه بين المسلمين على السواء^(١)، ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فيما أمرتم به في الغنائم وغيرها ﴿إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾: كاملي الإيمان.

﴿٢﴾ ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾: إنما الكاملو الإيمان ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾: فرغت لذكره؛ استعظاماً له، ونهيباً من جلاله وعزّة سلطانه، ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ﴾ أي: القرآن ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾: ازدادوا بها يقيناً وطمأنينة؛ لأن تظاهر الأدلة أقوى للمدلول عليه، وأثبت

الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿٥﴾

لقدمه، أو: زادتهم إيماناً بتلك الآيات؛ لأنهم لم يؤمنوا بأحكامها قبل، ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ (٢): يعتمدون، ولا يفوضون أمورهم إلى غير ربهم، لا يخشون ولا يرجون إلا إياه.

﴿٣﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ جمع بين أعمال القلوب من الوجل والإخلاص والتوكل، وبين أعمال الجوارح من الصلاة والصدقة.

﴿٤﴾ ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ هو صفة لمصدر محذوف؛ أي: أولئك هم المؤمنون إيماناً حقاً، أو: هو مصدر مؤكّد للجمله التي هي (أولئك هم المؤمنون)، كقولك: هو عبد الله حقاً؛ أي: حق ذلك حقاً، وعن الحسن رحمه الله: أن رجلاً سأله: مؤمن أنت؟ قال: إن كنت تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب.. فإنا مؤمن، وإن كنت تسألني عن قوله: (إنما المؤمنون) الآية.. فلا أدري أمينهم أنا أم لا؟ وعن الثوري: من زعم أنه مؤمن بالله حقاً ثم لم يشهد أنه من أهل الجنة.. فقد آمن بنصف الآية، أي: كما لا يقطع بأنه من أهل ثواب المؤمنين حقاً.. فلا يقطع بأنه مؤمن حقاً، وبهذا يتشبّه من يقول: أنا مؤمن إن شاء الله، وكان أبو حنيفة رحمه الله لا يقول ذلك، وقال لقتادة: لم تستثني في إيمانك؟ قال: أتباعاً لإبراهيم في قوله: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الشعراء: ٨٢] فقال له: هلاً اقتديت به في قوله: ﴿أَوَلَمْ تَوْنُ قَالَ بَلَى﴾ [البقرة: ٦٠]، وعن إبراهيم التيمي: قل: أنا مؤمن حقاً، فإن صدقت.. أثبت عليه، وإن كذبت.. فكفرأك أشد من كذبك، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: من لم يكن منافقاً.. فهو مؤمن حقاً، وقد احتج عبد الله على أحمد فقال: أيش اسمك؟ فقال: أحمد، فقال: أتقول: أنا أحمد حقاً، أو: أنا أحمد إن شاء الله؟ فقال: أنا أحمد حقاً، فقال: حيث سمّاك والداك.. لا تستثني، وقد سمّاك الله في القرآن مؤمناً تستثني؟!

﴿لَّهُمْ دَرَجَاتٌ﴾: مراتب بعضها فوق بعض على قدر الأعمال ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ﴾: وتجاوز لسيناتهم، ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (٤): صاف عن كد الاكتساب، وخوف الحساب.

﴿٥﴾ الكاف في ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ﴾: في محل نصب على أنه صفة لمصدر الفعل المقدر، والتقدير: قل: الأنفال استقرت لله والرسول، وثبتت مع كراهتهم ثباتاً مثل ثبات إخراج ربك إياك من بيتك وهم كارهون، ﴿مِنْ بَيْتِكَ﴾: يريد بيته بالمدينة، أو: المدينة نفسها؛ لأنها

مُهاجِرُهُ وَمَسْكَنُهُ، فَهِيَ فِي اخْتِصَاصِهَا بِهِ كَاخْتِصَاصِ الْبَيْتِ بِسَاكِنِهِ، ﴿بِالْمَقِّ﴾: إِخْرَاجًا مُتَلَبِّسًا بِالْحِكْمَةِ وَالصَّوَابِ، ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ﴾: فِي مَوْضِعِ الْحَالِ؛ أَي: أَخْرَجَكَ فِي حَالِ كِرَاهَتِهِمْ.

وَذَلِكَ أَنَّ عِيرَ قُرَيْشٍ أَقْبَلَتْ مِنَ الشَّامِ فِيهَا تِجَارَةٌ عَظِيمَةٌ وَمَعَهَا أَرْبَعُونَ رَاكِبًا، مِنْهُمْ أَبُو سَفْيَانَ، فَأَخْبَرَ جَبْرِيلُ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَأَخْبَرَ أَصْحَابَهُ فَأَعْجَبَهُمْ تَلْقَى الْعِيرَ؛ لِكثْرَةِ الْخَيْرِ وَقِلَّةِ الْقَوْمِ، فَلَمَّا خَرَجُوا.. عَلِمْتَ بِذَلِكَ قُرَيْشٌ، فَخَرَجَ أَبُو جَهْلٍ بِجَمِيعِ أَهْلِ مَكَّةَ وَهُوَ النَّفِيرُ فِي الْمِثْلِ السَّائِرِ: لَا فِي الْعِيرِ، وَلَا فِي النَّفِيرِ^(١). فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ الْعِيرَ أَخَذَتْ طَرِيقَ السَّاحِلِ وَنَجَتْ، فَأَبَى وَسَارَ بِمَنْ مَعَهُ إِلَى بَدْرٍ؛ وَهُوَ مَاءٌ كَانَتْ الْعَرَبُ تَجْتَمِعُ فِيهِ لِسَوْقِهِمْ يَوْمًا فِي السَّنَةِ، وَنَزَلَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ، إِمَّا الْعِيرَ وَإِمَّا قُرَيْشًا، فَاسْتَشَارَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَصْحَابَهُ وَقَالَ: «الْعِيرُ أَحَبُّ إِلَيْكُمْ أَمْ النَّفِيرُ؟»، قَالُوا: بَلِ الْعِيرُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ لِقَاءِ الْعَدُوِّ، فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، ثُمَّ رَدَّدَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْكَ بِالْعِيرِ، وَدَعَ الْعَدُوَّ.

فَقَامَ عِنْدَ غَضَبِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَأَحْسَنَّا، ثُمَّ قَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَقَالَ: انْظُرْ أَمْرَكَ فَاْمُضْ، فَوَاللَّهِ لَوْ سِرْتُ إِلَى عَدَنِ أَبَيِّنَ^(٢).. مَا تَخَلَّفَ عَنْكَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، ثُمَّ قَالَ الْمَقْدَادُ بْنُ عَمْرِو: اْمُضْ لِمَا أَمَرَكَ اللَّهُ، فَإِنَّا مَعَكَ حَيْثُمَا أَحْبَبْتَ، لَا نَقُولُ لَكَ كَمَا قَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [الْمَائِدَةُ: ٢٤]، وَلَكِنْ اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا، إِنَّا مَعَكُمْ مَقَاتِلُونَ مَا دَامَتْ عَيْنٌ مِنَّا تَنْظُرُ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ: اْمُضْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَا أَرَدْتَ، فَوَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَوْ اسْتَعْرَضْتَ بَنِي هَذَا الْبَحْرِ فَخَضَّتْهُ.. لَخَضَّنَاهُ مَعَكَ، مَا تَخَلَّفَ مِنَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ، فَسِرُّ بَنِي عَلَى بَرَكََةِ اللَّهِ، فَفَرَحَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَبَسَطَ قَوْلُ سَعْدٍ، ثُمَّ قَالَ: «سِيرُوا عَلَى بَرَكََةِ اللَّهِ،

(١) يَضْرِبُ هَذَا الْمِثْلَ لِمَنْ لَا يَصْلُحُ لِمَهْمَةٍ، أَصْلُهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نَهَضَ إِلَى عِيرِ قُرَيْشٍ قَافِلَةً مِنَ الشَّامِ، وَفِيهِمْ أَبُو سَفْيَانَ، فَنَهَضَ إِلَيْهِ عَتَبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ مِنْ مَكَّةَ مَعَ قُرَيْشٍ، وَلَقَّوْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِبَدْرٍ، وَلَمْ يَكُنْ تَخَلَّفَ عَنِ الْعِيرِ وَالْقِتَالِ إِلَّا مَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ، فَقَالُوا: فَلَا نَ لَا فِي الْعِيرِ؛ أَي: مَعَ أَبِي سَفْيَانَ، وَلَا فِي النَّفِيرِ؛ أَي: مَعَ عَتَبَةَ. انْظُرْ «الْأَمْثَالَ» لِلْهَاشِمِيِّ (٢٨٦/١).

(٢) عَدَنُ: مَدِينَةٌ فِي الْيَمَنِ نَسَبَتْ إِلَى أَبَيِّنَ، رَجُلٍ مِنْ جَمْعٍ؛ لِأَنَّهُ عَدَنُ بِهِ؛ أَي: أَقَامَ.

يُجَدِّلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ يَكَلِّمَنِيهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾

وأبشروا فإن الله وعدني إحدى الطائفتين، والله لكأني الآن أنظر إلى مصارع القوم^(١)، وكانت الكراهة من بعضهم؛ لقوله: (وإن فرقة من المؤمنين لكارهون) قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: يحتمل أنهم منافقون كرهوا ذلك اعتقاداً، ويحتمل أن يكونوا مخلصين، ويكون ذلك كراهة طبع؛ لأنهم غير متأهين له^(٢).

﴿٦﴾ ﴿يُجَدِّلُونَكَ فِي الْحَقِّ﴾: الحق الذي جادلوا فيه رسول الله عليه السلام تلقى النفير؛ لإيثارهم عليه تلقى العير، ﴿بَعْدَمَا بَيَّنَّ﴾: بعد إعلام رسول الله بأنهم يُنصرون، وجدالهم: قولهم: ما كان خروجنا إلا للعير، وهلا قلت لنا لنستعد، وذلك لكراهتهم القتال، ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ ﴿٦﴾ شبه حالهم في فرط فزعهم وهم يُسار بهم إلى الظفر والغنيمة بحال من يُعْتَل إلى القتل^(٣)، ويُساق على الصغار إلى الموت وهو مشاهد لأسبابه، ناظر إليها، لا يشك فيها، وقيل: كان خوفهم لقلّة العدد، وأنهم كانوا رجالة، وما كان فيهم إلا فارسان.

﴿٧﴾ ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ﴾: (إذ): منصوب ب: اذكر، و(إحدى): مفعول ثانٍ ﴿أَنَّهَا لَكُمْ﴾: بدل من (إحدى الطائفتين)، وهما: العير والنفير، والتقدير: وإذ يعدكم الله أن إحدى الطائفتين لكم، ﴿وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ﴾ أي: العير، وذات الشوكة: ذات السلاح، والشوكة كانت في النفير؛ لعددهم وعدتهم؛ أي: تتمنون أن تكون لكم العير؛ لأنها الطائفة التي لا سلاح لها، ولا تريدون الطائفة الأخرى، ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ﴾: أن يُثَبِّتَهُ وَيُعْلِيَهُ، ﴿يَكَلِّمَنِيهِ﴾: بآياته المنزلة في محاربة ذات الشوكة، وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة، وبما قضى من قتلهم وطرحهم في قليب بدر، ﴿وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٧﴾: آخرهم، والدابر: الآخر، (فاعل) من: دبر: إذا أدبر، وقطع الدابر: عبارة عن الاستئصال؛ يعني: أنكم تريدون الفائدة العاجلة، وسفسات الأمور، والله تعالى يريد معالي الأمور، ونصرة الحق، وعلو الكلمة، وشتان ما بين المرادين، ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكة، وكسر قوتهم بضعفكم، وأعزكم وأذلهم.

(١) انظر قصة غزوة بدر في «السيرة النبوية» لابن هشام (١٦٢/٣).

(٢) انظر «تأويلات أهل السنة» (٣٣٣/٢).

(٣) يعنل: يُجَرُّ جرّاً عنيفاً.

لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِفٍ مِّنَ الْمَلَكَةِ مُرَدِّفِينَ ﴿٩﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

﴿٨﴾ ﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ﴾: متعلق بـ (يقطع)، أو: بمحذوف، تقديره: ليحقق الحق ﴿وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾: فعل ذلك، والمقدر متأخر؛ ليفيد الاختصاص؛ أي: ما فعله إلا لهما، وهو إثبات الإسلام وإظهاره، وإبطال الكفر، ومحققه، وليس هذا بتكرار؛ لأن الأول تمييز بين الإرادتين، وهذا بيان لمراده فيما فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها لهم، ونصرتهم عليها، ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿٨﴾: المشركون ذلك.

﴿٩﴾ ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾: بدل من ﴿وَإِذْ يَعِدُّكُمْ﴾، أو متعلق بقوله: ﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾، واستغاثتهم: أنهم لما علموا أنه لا بد من القتال.. طفقوا يدعون الله يقولون: أي رب انصرنا على عدوك، يا غياث المستغيثين أغثنا، وهي: طلب الغوث، وهو: التخليص من المكروه، ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ﴾: فأجاب، وأصل ﴿أَنِّي مُمِدُّكُمْ﴾: بأني ممدكم، فحذف الجار وسلط عليه: استجاب، فنصب محله، ﴿بِآلِفٍ مِّنَ الْمَلَكَةِ مُرَدِّفِينَ﴾ ﴿٩﴾ ﴿مُرَدِّفِينَ﴾: مدني، غيره: بكسر الدال^(١)، فالكسر: على أنهم أردفوا غيرهم، والفتح على أنه أردف كل ملك ملكاً آخر؛ يقال: ردّفه: إذا تبعه، وأردفته إياه: إذا أتبعته.

﴿١٠﴾ ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾: أي: الإمداد الذي دلّ عليه ﴿مُمِدُّكُمْ﴾ ﴿إِلَّا بُشْرَى﴾: إلا بشارة لكم بالنصر، ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ﴾ يعني: أنكم استغثتم وتضرعتم لقلبتكم، فكان الإمداد بالملائكة بشارة لكم بالنصر، وتسكيناً منكم، وربطاً على قلوبكم، ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: ولا تحسبوا النصر من الملائكة؛ فإن الناصر هو الله لكم وللملائكة، أو: وما النصر بالملائكة وغيرهم من الأسباب، إلا من عند الله، والمنصور من نصره الله.

واختلف في قتال الملائكة يوم بدر؛ فقيل: نزل جبريل في خمس مئة ملك على اليمنة، وفيها أبو بكر، وميكائيل في خمس مئة على الميسرة، وفيها علي في صورة الرجال، عليهم ثياب بيض، وعمائم بيض، قد أرخوا أذنانها بين أكتافهم فقالت، حتى قال أبو جهل لابن مسعود: من أين كان يأتينا الضرب ولا نرى الشخص؟ قال: من قبل الملائكة، قال: فهم غلبونا لا أنتم،

إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِيْجَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿١١﴾ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَكَةِ أَنْ مَعَكُمْ فَتَيَاتُ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلَتْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٢﴾

وقيل: لم يقاتلوا، وإنما كانوا يُكثِّرون السواد، ويثبتون المؤمنين، وإلا.. فملك واحد كافٍ في إهلاك أهل الدنيا، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ بنصر أوليائه، ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿١١﴾ بغير أعدائه.

﴿١١﴾ ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ﴾: بدل ثانٍ من ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ﴾، أو: منصوب بالنصر، أو: بإضمار: اذكر، ﴿يُغَشِّيكُمُ﴾: مدني، ﴿النُّعَاسُ﴾: النوم، والفاعل هو الله على القراءتين، ﴿يَغْشَاكُمُ النُّعَاسُ﴾: مكِّي وأبو عمرو^(١)، ﴿أَمْنَةً﴾: مفعولٌ له؛ أي: إذ تنعسون أمانة؛ بمعنى: أماناً؛ أي: لأمنكم، أو: مصدر؛ أي: فأمتنم أمانة، فالنوم يزيح الرعب، ويريح النفس، ﴿وَنَهُ﴾: صفة لها؛ أي: أمانة حاصلة لكم من الله، ﴿وَيُنْزِلُ﴾: بالتخفيف: مكِّي وبصري، وبالتشديد: غيرهم، ﴿عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾: مطراً، ﴿لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ﴾: بالماء من الحدث والجنابة، ﴿وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِيْجَ الشَّيْطَانِ﴾: وسوسته إليهم، وتخويفه إياهم من العطش، أو الجنابة من الاحتلام؛ لأنه من الشيطان، وقد وسوس إليهم أن لا نصره مع الجنابة، ﴿وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾: بالصبر، ﴿وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ ﴿١١﴾: أي: بالماء؛ إذ الأقدام كانت تسوخ في الرمل، أو: بالربط؛ لأن القلب إذا تمكن فيه الصبر.. يثبت القدم في مواطن القتال.

﴿١٢﴾ ﴿إِذْ يُوحِي﴾: بدل ثالث من ﴿يَعِدُكُمُ﴾، أو: منصوب بـ ﴿يُثَبِّتُ﴾ ﴿رَبُّكَ إِلَى الْمَلَكَةِ أَنْ مَعَكُمْ﴾: بالنصر، ﴿فَتَيَاتُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: بالبشرى، وكان الملك يسير أمام الصف في صورة رجل ويقول: أبشروا، فإن الله ناصركم، ﴿سَأَلَتْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾: هو: امتلاء القلب من الخوف، ﴿الرُّعْبُ﴾: شامي وعلي، ﴿فَأَضْرِبُوا﴾: أمر للمؤمنين أو: للملائكة، وفيه دليل على أنهم قاتلوا، ﴿فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾: أي: أعالي الأعناق التي هي المذابح تطيراً للرؤوس، أو: أراد: الرؤوس؛ لأنها فوق الأعناق؛ يعني: ضرب الهام، ﴿وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ ﴿١٢﴾ هي: الأصابع؛ يريد: الأطراف؛ والمعنى: فاضربوا المقاتل والشوى^(٢)؛ لأن الضرب إما أن يقع على مقتل أو غير مقتل، فأمرهم أن يجمعوا عليهم النوعين.

(١) انظر المرجع السابق (ص ١٢٩) وكذا القراءتان الآتيتان.

(٢) الشوى: جمع شواو، وهي جلدة الرأس، والشوى: اليدين والرجلان والرأس من الآدميين، وكل ما ليس مقتلاً، والمراد بالشوى هنا: ما ليس مقتلاً.

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ كَمْ
فَذُرُّوهُ وَأَنْتَ لِلْكَافِرِينَ عَذَابُ النَّارِ ﴿١٤﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ
الْأَدْبَارَ ﴿١٥﴾ وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدْ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقَوْلٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَكَءٌ بِغَضَبٍ مِنَ
اللَّهِ وَمَأْوَدَةٌ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾

﴿١٣ - ١٤﴾: إشارة إلى ما أصابهم من الضرب والقتل والعقاب العاجل، وهو مبتدأ، خبره: ﴿بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: ذلك العقاب وقع عليهم بسبب مشاققتهم؛ أي: مخالفتهم، وهي مشتقة من الشق؛ لأن كلا المتعادين في شقٍّ خلافٍ شقٍّ صاحبه، وكذا المعادة والمخاصمة؛ لأن هذا في عدوة وخُصم؛ أي: جانب، وذاك في عدوة وخُصم^(١)، ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

والكاف في (ذلك): لخطاب الرسول، أو: لكلٍّ أحدٍ، وفي (ذلكم): للكفرة، على طريقة الالتفات، ومحلّه: الرفع على: ذلكم العقاب، أو: العقاب ﴿ذَلِكَ كَمْ فَذُرُّوهُ﴾، والواو في ﴿وَأَنْتَ لِلْكَافِرِينَ عَذَابُ النَّارِ﴾ بمعنى: مع؛ أي: ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الآجل الذي لكم في الآخرة، فوضع الظاهر موضع الضمير.

﴿١٥﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا﴾: حالٌ من ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، والزحف: الجيش الدّهم الذي يرى لكثرتِه كأنه يزحف^(٢)؛ أي: يدبُّ ديباً؛ من: زحف الصبي: إذا دبَّ على استيه قليلاً قليلاً؛ سمي بالمصدر، ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾: فلا تنصرفوا عنهم منهزمين؛ أي: إذا لقيتموهم للقتال وهم كثيرٌ وأنتم قليلٌ.. فلا تفرّوا فضلاً أن تُدائوهم في العدد أو تُساووهم، أو: حالٌ من المؤمنين، أو: من الفريقين؛ أي: إذا لقيتموهم متراحفين هم وأنتم.

﴿١٦﴾ ﴿وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدْ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا﴾: مائلاً ﴿لِقَوْلٍ﴾ وهو: الكرُّ بعد الفرّ، يُحِيلُ عدوّهُ أنه منهزمٌ ثم يعطف عليه، وهو من خدع الحرب، ﴿أَوْ مُتَحَيِّزًا﴾: منضمّاً ﴿إِلَى فِتْنَةٍ﴾: إلى جماعةٍ أخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها، وهما حالان من ضمير الفاعل في (يولهم)، ﴿فَقَدْ بَكَءٌ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَدَةٌ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ ووزن متحيز: (متفعل) لا (متفعل)؛ لأنه من: حازَّ يحوزُّ، فبناءً (متفعل) منه: متحوزّ^(٣).

(١) المُدَوَّةُ: جَانِبُ الْوَادِي، وَالْخُصْمُ: الْجَانِبُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ.

(٢) الدّهُمُ: الْجَمَاعَةُ الْكَثِيرَةُ.

(٣) المصدر الذي وزنه: (التفعل): فعله؛ لذا يقال: تَحَوَّزَ يَتَحَوَّزُ فَهُوَ مُتَحَوَّزٌ.

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِئِنِّي الْمُنِيتُ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا ۖ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ذَلِكَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعَذِّبْكُمْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾

﴿١٧﴾ ولما كسروا أهل مكة وقتلوا وأسروا، وكان القاتل منهم يقول تفاخراً: قتلْتُ وأسرتُ.. قيل لهم: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾^(١)، والفاء: جواب شرط محذوف تقديره: إن افتخرتم بقتلهم.. فأنتم لم تقتلوه، ولكن الله قتلهم، ولما قال جبريل للنبي عليه السلام: خذ قبضة من تراب فارمهم بها، فرمى بها في وجوههم وقال: «شاهت الوجوه»، فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه فانهزموا.. قيل: ﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾ يا محمد ﴿إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾: يعني: أن الرمية التي رميتها أنت لم ترميها أنت على الحقيقة؛ لأنك لو رميتها.. لما بلغ أثرها إلا ما يبلغه أثر رمي البشر، ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الأثر العظيم، وفي الآية بيان أن فعل العبد مضاف إليه كسباً، وإلى الله تعالى خلقاً، لا كما تقول الجبرية والمعتزلة؛ لأنه أثبت الفعل من العبد بقوله: (إذ رميت)، ثم نفى عنه وأثبت الله تعالى بقوله: (وما رميت... ولكن الله رمى)، ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾، ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾: بتخفيف (لكن): شامي وحمزة وعلي^(٢)، ﴿وَلِئِنِّي الْمُنِيتُ﴾: وليعطيتهم ﴿مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾: عطاء جميلاً؛ والمعنى: وللإحسان إلى المؤمنين فعل ما فعل، وما فعل إلا لذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لدعائهم، ﴿عَلِيمٌ﴾^(٣) بأحوالهم.

﴿١٨﴾ ﴿ذَلِكَكُمْ﴾: إشارة إلى البلاء الحسن، ومحله: الرفع؛ أي: الأمر ذلكم، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ﴾^(٤): معطوف على (ذلكم) أي: المراد إبلاء المؤمنين، وتوهين كيد الكافرين، ﴿مُوهِنُ كَيْدٍ﴾: شامي وكوفي غير حفص، ﴿مُوهِنُ كَيْدٍ﴾: حفص، ﴿مُوهِنُ كَيْدٍ﴾: غيرهم.

﴿١٩﴾ ﴿إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾: إن تستنصروا.. فقد جاءكم النصر عليكم، وهو خطاب لأهل مكة؛ لأنهم حين أرادوا أن ينفروا.. تعلقوا بأستار الكعبة، وقالوا: اللهم إن كان محمد على حق.. فانصره، وإن كنا على الحق.. فانصرنا، وقيل: (إن تستفيحوا): خطاب

(١) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (١٣/٤٤٢).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٢٩) وكذا القراءتان الأيتان.

يَتَّابِعُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾

للمؤمنين، و﴿وَأِنْ تَنْهَوْا﴾: للكافرين؛ أي: وإن تنتهوا عن عداوة رسول الله ﴿فَهُوَ﴾ أي: الانتهاء ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ وأسلم، ﴿وَأِنْ تَعُودُوا﴾ لمحاربتيه ﴿نَعُدْ﴾ لنصرتيه عليكم، ﴿وَلَنْ تُنْفِي عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ﴾: جمعكم ﴿شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ﴾ عدداً، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: بالفتح: مدني وشامي وحفص؛ أي: ولأن الله مع المؤمنين بالنصر. . كان ذلك، وبالكسر: غيرهم، ويؤيده قراءة عبد الله: ﴿وَاللَّهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١).

﴿٢٠﴾ ﴿يَتَّابِعُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾: عن رسول الله؛ لأن المعنى: وأطيعوا رسول الله، كقوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢]، ولأن طاعة الرسول وطاعة الله شيء واحد: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، فكان رجوع الضمير إلى أحدهما كرجوعه إليهما، كقوله: الإحسان والإجمال لا ينفع في فلان، أو: يرجع الضمير إلى الأمر بالطاعة؛ أي: ولا تولوا عن هذا الأمر وأمثاله، وأصله: ولا تتولوا، فحذف إحدى التائين تخفيفاً، ﴿وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾: أي: وأنتم تسمعونه، أو: ولا تتولوا عن رسول الله عليه السلام ولا تخالفوه وأنتم تسمعونه؛ أي: تُصَدِّقُونَ؛ لأنكم مؤمنون، لستم كالصُّمِّ المكذبين من الكفرة.

﴿٢١﴾ ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا﴾ أي: ادَّعَوْا السماع وهم المنافقون أو: أهل الكتاب، ﴿وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾: لأنهم ليسوا بمصدقين، فكأنهم غير سامعين؛ والمعنى: أنكم تُصدقون بالقرآن والنبوة، فإذا توليتم عن طاعة الرسول في بعض الأمور؛ من قسمة الغنائم وغيرها. . أشبه سماعكم سماع من لا يؤمن.

﴿٢٢﴾ ثم قال: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾: أي: إن شر من يذب على وجه الأرض البهائم، وإن شر البهائم الذين هم صُمٌّ عن الحق لا يعقلونه، جعلهم من جنس البهائم، ثم جعلهم شرها؛ لأنهم عاندوا بعد الفهم، وكابروا بعد العقل.

﴿٢٣﴾ ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ﴾: في هؤلاء الصُّمِّ والبكم ﴿خَيْرًا﴾: صدقاً ورغبة ﴿لَأَسْمَعَهُمْ﴾: لجعلهم سامعين حتى يسمعوا سماع المصدقين، ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا﴾ عنه؛ أي: ولو أسمعهم وصدقوا. . لارتدوا بعد ذلك ولم يستقيموا، ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ عن الإيمان.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَاتَّقُوا فَتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٥﴾ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِبَصَرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾

﴿٢٤﴾ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾ وَحَدَّ الضمير أيضاً كما وحَّده فيما قبله؛ لأن استجابة رسول الله كاستجابته، والمراد بالاستجابة: الطاعة والامتثال، وبالدعوة: البعث والتحريض، ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ من علوم الديانات والشرائع؛ لأن العلم حياة، كما أن الجهل موت، قال: ^(١) [من: المنسرح]

لَا تُعْجِبَنَّ الْجَهْلَ حُلُّهُ فَذَاكَ مِثُّ ثَوْبِهِ كَفَرُ

أو: لمجاهدة الكفار؛ لأنهم لو رفضوها.. لغلبوهم وقتلوهم، أو: للشهادة؛ لقوله تعالى: ﴿بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٩]، ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ أي: يُمِيتُهُ فتفوته الفرصة التي هو واجدها، وهي التمكن من إخلاص القلب، فاغتنموا هذه الفرصة، وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله، أو: بينه وبين ما تمنّاه بقلبه من طول الحياة، فيفسخ عزائمه ﴿وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾: واعلموا أنكم إليه تحشرون، فيثيبكم على حسب سلامة القلوب، وإخلاص الطاعة.

﴿٢٥﴾ ﴿وَاتَّقُوا فَتْنَةً﴾: عذاباً ﴿لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾: هو جوابٌ للأمر؛ أي: إن أصابكم.. لا تصب الظالمين منكم خاصة، ولكنها تعمكم، وجاز أن تدخل النون المؤكدة في جواب الأمر؛ لأن فيه معنى النهي، كما إذا قلت: انزل عن الدابة.. لا تطرحك، وجاز: لا تطرحنك ^(٢)، ومن في (منكم): للتبويض، ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ إذا عاقب.

(١) البيت للزمخشري في «ديوانه» (ص ٥٤٦).

(٢) كلمة (لا) في (لا تصيبن): فيها وجهان، الأول: نافية، فالجملة لا يجوز أن تكون صفة لـ (فتنة)؛ لأن الجملة الطلبية لا تقع صفة، ويجوز أن تكون معمولة لقولٍ مقدّر، وذلك القول هو الصفة؛ أي: فتنة مقولاً فيها: (لا تصيبن)، الثاني: نافية، والجملة صفة (فتنة)، ويجوز أن يؤكد المضارع المنفي بـ: لا، تشبيهاً بالنهي، وأما جعل (لا تصيبن) جواباً للأمر.. فهو مشكّل؛ إذ لا يستقيم المعنى لو قيل: إن تتقوا فتنة.. لا تصيبن، وأما في المثال.. فيصح المعنى لو قيل: إن تنزل عن الدابة.. لا تطرحك. انظر «شرح الكافية الشافية» (٣/ ١٤٠٣)، و«الدر المصون» (٥/ ٥٩٠).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنَ لَكُمْ وَأَوَّلَدَكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَنَقَّوْا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٣٠﴾

﴿٢٦﴾ ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾: (إذ): مفعولٌ به، لا ظرفٌ؛ أي: واذكروا وقت كونكم أقلّةً أدلّةً، ﴿مُسْتَضَعِّفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾: أرضِ مكة قبل الهجرة، يستضعفكم قريشٌ، ﴿تَخَافُونَ أَنْ يَخْطِفَكُمْ النَّاسُ﴾ لأن الناس كانوا لهم أعداءٌ مضادّين، ﴿فَنَارَوْكُمْ﴾ إلى المدينة، ﴿وَأَبَدَكُمْ بِضَرِهِ﴾ بمظاهرة الأنصار، وبإمدادِ الملائكة يوم بدرٍ، ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾: من الغنائم، ولم تحلّ لأحد قبلكم ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ هذه النعم.

﴿٢٧﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ﴾ بأن تعطّلوا فرائضه ﴿وَالرَّسُولَ﴾ بألا تستنّوا به، ﴿وَتَخُونُوا﴾: جزمٌ عطفٌ على (لا تخونوا) أي: ولا تخونوا ﴿أَمْنَتَكُمْ﴾ فيما بينكم بألا تحفظوها، ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ تبعة ذلك ووبالّه، أو: وأنتم تعلمون أنكم تخونون؛ يعني: أن الخيانة توجد منكم عن عمد، لا عن سهو، أو: وأنتم علماء، تعلمون حسنَ الحسنِ وقبحَ القبيحِ، ومعنى الخون: النقص، كما أن معنى الوفاء: التمام، ومنه تَخَوَّنَ: إذا انتقصه، ثم استعمل في ضدّ الأمانة والوفاء؛ لأنك إذا خُنْتَ الرجلَ في شيءٍ.. فقد أدخلت عليه النقصانَ فيه.

﴿٢٨﴾ ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنَ لَكُمْ وَأَوَّلَدَكُمْ فِتْنَةٌ﴾ أي: سببُ الوقوعِ في الفتنة، وهي الإثم والعذاب، أو: محنةٌ من الله؛ ليلبّوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ فعليكم أن تحرصوا على طلب ذلك وتزهدوا في الدنيا، ولا تحرصوا على جمع المال وحب الولد.

﴿٢٩﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَنَقَّوْا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾: نصراً؛ لأنه يفرق بين الحقِّ والباطل، وبين الكفرِ بإذلالِ حزيه، والإسلامِ بإعزازِ أهله، أو: بياناً وظهوراً يشهّرُ أمرَكم، ويبثّ صيتَكم واثارَكم في أقطارِ الأرض؛ من قولهم: سطع الفرقان؛ أي: طلع الفجر، أو: مخرجاً من الشبهات وشرحاً للصدور، أو: تفرقةً بينكم وبين غيركم من أهل الأديان، وفضلاً ومزيةً في الدنيا والآخرة، ﴿وَيُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ أي: الصغائر، ﴿وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾: ذنوبَكم؛ أي: الكبائر، ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ على عباده.

﴿٣٠﴾ ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لما فتح الله عليه.. دَكَّرَهُ مكرَ قريشٍ به حين كان بمكة

وَإِذَا نُنَزِّلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾

ليشكر نعمة الله في نجاته من مكرهم، واستيلائه عليهم؛ والمعنى: واذكر إذ يمكرون بك، وذلك أن قريشاً لما أسلمت الأنصار.. فرّقوا أن يتفاقم أمره، فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في أمره، فدخل عليهم إبليس في صورة شيخ وقال: أنا شيخ من نجد، دخلت مكة فسمعت باجتماعكم، فأردت أن أحضركم ولن تعدموا مني رأياً ونصحاً، فقال أبو البُحرّي: رأيي أن تحبسوه في بيت، وتشدوا وثاقه، وتسدوا بابه غير كوة تلقون إليه طعامه وشرابه منها، وتربصوا به ربّ المنون، فقال إبليس: بشّ الرأي، يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصوه من أيديكم، فقال هشام بن عمرو: رأيي أن تحملوه على جمل وتخرجوه من بين أظهركم، فلا يضرّكم ما صنع، واسترحمتم، فقال إبليس: بشّ الرأي، يفسد قوماً غيركم، ويقاتلكم بهم، فقال أبو جهل: أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاماً وتعطوه سيفاً، فيضربوه ضربة رجل واحد، فيتفرق دمه في القبائل، فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلّهم، فإذا طلبوا العقل.. عقلناه واسترحنا^(١)، فقال الشيخ: صدق هذا الفتى، هو أجودكم رأياً، فتفرّقوا على رأي أبي جهل مجتمعين على قتله، فأخبر جبريل رسول الله ﷺ، وأمره ألا يبيت في مضجعه، وأذن له الله في الهجرة، فأمر علياً فنام في مضجعه وقال له: اتّشح ببردتي؛ فإنه لن يخلص إليك أمر تكرهه، وباتوا مترصدين، فلما أصبحوا.. ثاروا إلى مضجعه، فأبصروا علياً فبهتوا وخيب الله سعيهم، واقتضوا أثره فأبطل مكرهم^(٢)، ﴿لِيُثْبِتُوكَ﴾: ليحبسوك ويوثقوك، ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ﴾: بسيوفهم، ﴿أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾: من مكة، ﴿وَيَمَكُرُونَ﴾: ويخفون المكاييد له، ﴿وَيَمَكُرُ اللَّهُ﴾: ويخفي الله ما أعدّ لهم حتى يأتيهم بغتة، ﴿وَاللَّهُ خَيْرَ الْمَكْرِينَ﴾^(٣) أي: مكره أنفذ من مكر غيره وأبلغ تأثيراً.

كان عليه السلام يقرأ القرآن ويذكر أخبار القرون الماضية في قراءته، فقال النضر بن الحارث: لو شئت.. لقلت مثل هذا، وهو الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم، وأحاديث العجم، فنزل:

﴿٣١﴾ «وَإِذَا نُنَزِّلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ أي: القرآن ﴿قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾: وهذا صلف منهم ووقاحة^(٣)؛ لأنهم دُعوا إلى أن يأتوا بسورة واحدة من مثل هذا القرآن فلم يأتوا به.

(١) العقل: الدية.

(٢) انظر «سيرة ابن هشام» (١٩/٢).

(٣) الصلف: الكبر، والوقاحة: قلة الحياء.

وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ فَامْطُرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنْ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا
 بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٢﴾ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾
 وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعْذِّبُهُمْ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أُولَآؤُهُ إِلَّا
 الْمُتَفَقِّهُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾

﴿٣٢﴾ ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ﴾ أي: القرآن ﴿هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ (هذا): اسمُ
 (كان)، و(هو): فصلٌ، و(الحق): خبرٌ (كان)، روي: أن النضر لما قال: إن هذا إلا أساطير
 الأولين.. قال له النبي عليه الصلاة والسلام: «وَيْلَكَ إِنَّ هَذَا كَلَامُ اللَّهِ»، فرفع النضر رأسه إلى
 السماء وقال: (إن كان هذا هو الحق من عندك)، ﴿فَآمَطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنْ السَّمَاءِ﴾ أي: إن
 كان القرآن هو الحق.. فعاقبنا على إنكاره بالسَّجِيلِ، كما فعلت بأصحابِ الفيل، ﴿أَوْ آتِنَا
 بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ﴿٣٣﴾: بنوع آخر من جنسِ العذابِ الأليم، فقتل يومَ بدرٍ صبراً^(١)، وعن معاوية أنه
 قال لرجل من سبأ: ما أجهلَ قومك حين ملَّكُوا عليهم امرأةً، قال: أجهلُ من قومي قومك؛
 قالوا لرسول الله عليه السلام حين دعاهم إلى الحق: (إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر
 علينا حجارة من السماء)، ولم يقولوا: إن كان هذا هو الحق.. فاهدنا له.

﴿٣٣﴾ ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ اللامُ لتأكيدِ النفي، والدلالة على أن تعذيبهم
 وأنت بين أظهرهم غيرُ مستقيم؛ لأنك بُعثت رحمةً للعالمين، وسنته ألا يعذبَ قوماً عذابَ
 استئصالٍ ما دام نبيُّهم بين أظهرهم، وفيه إشعارٌ بأنهم مُرْصَدُونَ بالعذابِ إذا هاجرَ عنهم، ﴿وَمَا
 كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ﴿٣٤﴾: هو في موضعِ الحال، ومعناه: نفيُ الاستغفارِ عنهم؛
 أي: ولو كانوا ممن يؤمنُ ويستغفرُ من الكفر.. لما عَذَّبَهُمْ، أو: معناه: وما كان الله معذبهم
 وفيهم من يستغفرُ وهم المسلمون بين أظهرهم ممن تخلفَ عن رسولِ الله من المستضعفين.

﴿٣٤﴾ ﴿وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعْذِّبُهُمْ اللَّهُ﴾ أي: وما كان الله ليُعَذِّبَهُمْ وأنت فيهم وهو معذبهم إذا
 فارقتهم، وما لهم ألا يعذبهم الله ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وكيف لا يعذبون وحالهم
 أنهم يَصُدُّونَ عن المسجد الحرام كما صدُّوا رسول الله عليه السلام عامَ الحديبية، وإخراجهم
 رسول الله والمؤمنين.. من الصدِّ، وكانوا يقولون: نحن وُلَاةُ الْبَيْتِ والحرم، فنصدُّ من نشاء
 ونُدخلُ من نشاء، فقليل:

(١) قتل صبراً أي: شددت يده ورجلاه، أو أمسكه رجل آخر حتى تُضربَ عنقه.

وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُفْزَعُنَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٣٧﴾

﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ﴾: وما استحقوا مع إشراكهم وعداوتهم للدين أن يكونوا ولاية أمر الحرم، ﴿إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُنْفِقُونَ﴾ من المسلمين، وقيل: الضميران راجعان إلى الله، ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك، كأنه استثنى من كان يعلم وهو يعاند، أو: أراد بالأكثر الجميع، كما يراد بالقلة العدم.

﴿٣٥﴾ ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً﴾: صغيراً كصوت المُكَّاءِ، وهو: طائر مليح الصوت، وهو (فُعَالٌ) مِن: مَكَا يَمْكُو: إذا صَفَرَ، ﴿وَتَصْدِيَةً﴾: وتصفيقاً (تَفْعِلَةٌ) من الصَّدَى، وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبيت عُراءَ وهم مشبكون بين أصابعهم، ويصفرون فيها ويصفقون، وكانوا يفعلون نحو ذلك إذا قرأ رسولُ الله عليه السلام في صلاته يُخَلِّطُونَ عليه، ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾: عذاب القتل والأسر يوم بدر، ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾: بسبب كفركم. ونزل في المطعمين يوم بدر، وكانوا اثني عشر رجلاً، وكلُّهم من قريش، وكان يطعم كلُّ واحدٍ منهم كلَّ يومٍ عشرَ جُزُرٍ:

﴿٣٦﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: كان غرضهم في الإنفاق الصدَّ عن اتباع محمدٍ عليه السلام، وهو سبيل الله، ﴿فَسَيُفْزَعُنَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾: ثم تكون عاقبة إنفاقها ندماً وحسرة، فكان ذاتها تصيرُ ندماً، وتقلبُ حسرة^(١)، ﴿ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ آخر الأمر، وهو من دلائل النبوة؛ لأنه أخبر عنه قبل وقوعه فكان كما أخبر، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾: والكافرون منهم ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ﴾ لأن منهم من أسلم وحسن إسلامه.

﴿٣٧﴾ واللام في ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ﴾: من الكفار ﴿مِنَ الطَّيِّبِ﴾ أي: من الفريق الطيب من المؤمنين.. متعلقة بـ﴿يُخْشَرُونَ﴾، ﴿لِيَمِيزَ﴾: حمزة وعلي^(٢)، ﴿وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ﴾: الفريق

(١) ففي الكلام تقدير مضافين، أو: هو مجاز في الإسناد؛ حيث أسند الفعل (تكون) إلى الأموال، وهو في الحقيقة لإنفاقها، أو: أطلقت الحسرة مجازاً على الإنفاق مبالغة. انظر «حاشية الشهاب الخفاجي على البيضاوي» (٢٧٣/٤).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٠).

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّهِ فَإِنَّ آتَهُوا اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٣٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ يَغْفِرَ أَلْمَؤُنَّ وَيَغْفِرَ النَّصِيرُ ﴿٤٠﴾ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ، وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ مَأْمَنُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾

الخبيث ﴿بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا﴾: فيجمعه، ﴿فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ﴾ أي: الفريق الخبيث، ﴿أَوَّلِيكَ﴾: إشارة إلى الفريق الخبيث ﴿هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ أنفسهم وأموالهم.

﴿٣٨﴾ ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: أبي سفيان وأصحابه: ﴿إِنْ يَنْتَهُوا﴾ عما هم عليه من عداوة رسول الله عليه السلام وقتاله بالدخول في الإسلام ﴿يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ لهم من العداوة، ﴿وَإِنْ يَعُودُوا﴾ لقتاله ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ بالإهلاك في الدنيا، والعذاب في العقبى، أو: معناه: أن الكفار إذا انتهوا عن الكفر وأسلموا.. غُفِرَ لهم ما سلف من الكفر والمعاصي.

وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله في أن المرتد إذا أسلم.. لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة^(١).

﴿٣٩﴾ ﴿وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾: إلى ألا يوجد فيهم شرك قط، ﴿وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّهِ﴾: ويضمحل عنهم كل دين باطل، ويبقى فيهم دين الإسلام وحده، ﴿فَإِنْ آتَوْا﴾ عن الكفر وأسلموا ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿٣٩﴾ يثيبهم على إسلامهم.

﴿٤٠﴾ ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾: أعرضوا عن الإيمان ولم ينتهوا ﴿فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ﴾: ناصرهم ومعينكم، فثقوا بولايته ونصرته، ﴿يَغْفِرَ أَلْمَؤُنَّ﴾ لا يضيع من تولاها، ﴿وَيَغْفِرَ النَّصِيرُ﴾ لا يغلب من نصره، والمخصوص بالمدح محذوف.

﴿٤١﴾ ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ (ما): بمعنى: الذي، ولا يجوز أن يكتب إلا مفصلاً؛ إذ لو كتب موصولاً.. لوجب أن تكون (ما) كافة^(٢)، (وغنمتم): صلته، والعائد محذوف، والتقدير:

(١) عند الحنفية لا يقضي المرتد ما فاته زمن الردة، ولا ما قبلها، إلا الحج؛ لأنه بالردة يصير كالكافر الأصلي. انظر «حاشية ابن عابدين» (٢/٧٥).

(٢) هذه القاعدة لا تجري على رسم المصحف، والمصاحف التي كتبت في عهد سيدنا عثمان رضي الله عنه وأجمع عليها الصحابة رضوان الله عليهم كتبت هذه الآية في بعضها مفصولة وفي بعضها موصولة، والوصل هو الأكثر. انظر «المقنع في رسم مصاحف الأمصار» (ص ٧٨).

غنمتموه، ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾: بيانه^(١)، قيل: حتى الخيط والمخييط ﴿فَإِنَّ اللَّهَ خُمُسُهُ﴾ والفاء إنما دخلت لما في (الذي) من معنى المجازاة، و(أَنْ) وما عملت فيه: في موضع رفع على أنه خبر المبتدأ تقديره: فالحكم أن الله خُمُسُهُ^(٢)، ﴿وَالرَّسُولُ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَيْنَ السَّبِيلِ﴾ فالحُمُسُ كان في عهد رسول الله ﷺ يُقَسَّمُ على خمسة أسهم: سهم لرسول الله، وسهم لذي قربه من بني هاشم وبني عبد المطلب، دون بني عبد شمس وبني نوفل، استحقوه حينئذ بالنصرة؛ لقصة عثمان وجبير بن مطعم^(٣)، وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل، وأما بعد رسول الله ﷺ.. فسهمه ساقط بموته، وكذلك سهم ذوي القربى، وإنما يعطون لفقرهم، ولا يُعطى أغنيائهم، فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه كان على ستة: الله والرسول سهمان، وسهم لأقاربه، فأجرى أبو بكر الخمس على ثلاثة، وكذا عمرُ ومن بعده من الخلفاء رضي الله عنهم^(٤)، ومعنى: لله وللرسول: لرسول الله، كقوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢] ﴿إِنْ كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ﴾ فاعملوا به وارضوا بهذه القسمة، فالإيمان يوجب الرضا بالحكم، والعمل بالعلم، ﴿وَمَا أَنزَلْنَا﴾: معطوف على (بالله) أي: إن كنتم آمنتم بالله وبالمنزّل ﴿عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾: يوم بدر، ﴿يَوْمَ اتَّخَفَى الْجَمْعَانِ﴾: الفريقان من المسلمين والكافرين، والمراد: ما أنزل عليه من الآيات والملائكة والفتح يومئذ، وهو بدلٌ من (يوم الفرقان)^(٥)، ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٤١﴾ يقدر على أن ينصر القليل على الكثير، كما فعل بكم يومئذ.

(١) أي: (من شيء): بيان (ما).

(٢) الفاء زائدة في الخبر؛ لأن المبتدأ ضمن معنى الشرط، وإنما قدر مبتدأ؛ لأن هذه الفاء لا تدخل على مفرد، بل على جملة. انظر «الدر المصون» (٦٠٥/٥).

(٣) روى البخاري (٣١٤٠) عن جبير بن مطعم قال: مشيت أنا وعثمان بن عفان إلى رسول الله ﷺ، فقلنا: يا رسول الله أعطيت بني المطلب وتركنا، ونحن وهم منك بمنزلة واحدة؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنما بنو المطلب، وبنو هاشم شيء واحد»، وفي «السنن الكبرى للبيهقي» (٣٤١/٦): «إنهم لم يفارقونا في جاهلية ولا إسلام، إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد»، ثم شبك رسول الله ﷺ يديه إحداهما في الأخرى.

(٤) ذكر الإمام محمد بن الحسن في «السير الصغير» (ص ١١٢): أنه بلغه أن أبا بكر الصديق وعمر وعلياً رضي الله عنهم كانوا يقسمون الخمس على ثلاثة أسهم: لليتامى والمساكين وابن السبيل.

(٥) جمهور النحاة يمنعون تعدد البدل، كما في «حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك» (١٧/١)، فالأولى أن يعرب (إِذْ) مفعولاً به ل: اذكروا مقدراً. انظر «الدر المصون» (٦٠٩/٥).

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَدِ وَلَكِنَّ اللَّهَ لِيَقْضِيَ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾

﴿٤٢﴾: ﴿إِذْ أَنْتُمْ﴾: بدل من (يوم الفرقان)، أو: التقدير: اذكروا إذ أنتم ﴿بِالْعُدْوَةِ﴾: شَطِّ الوادي، وبالكسر فيهما: مكِّي وأبو عمرو^(١)، ﴿الدُّنْيَا﴾: القُرْبَى إلى جهة المدينة، تَأْنِيثُ الأدنى، ﴿وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى﴾: البعدى عن المدينة، تَأْنِيثُ الأَقْصَى، وكلتاها (فُعْلَى) من بنات الواو، والقياسُ قلبُ الواوِ ياءً، كالعُلْيَا تَأْنِيثُ الأعلى، وأما القُصْوَى.. فكالقَوْدِ في مجيئه على الأصل^(٢)، ﴿وَالرَّكْبُ﴾: أي: العيرُ، وهو جمعُ رَاكِبٍ في المعنى، ﴿أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾: نصبٌ على الظرف؛ أي: مكاناً أسفل من مكانكم؛ يعني: في أسفلِ الوادي بثلاثة أميال، وهو: مرفوعُ المحلِّ؛ لأنه خبر المبتدأ^(٣)، ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ﴾: أنتم وأهلُ مكة وتواضعتم بينكم على موعدٍ تلتقون فيه للقتال ﴿لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَدِ﴾: لخالف بعضكم بعضاً فثبطكم قَلَّتْكم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد، وثبطهم ما في قلوبهم من تهيبِ رسولِ الله والمسلمين، فلم يتفق لكم من التلاقي [ما وفقه الله وسبب له]^(٤)، ﴿وَلَكِنْ﴾: جمع بينكم بلا ميعادٍ ﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا﴾ من إعزازِ دينه وإعلاءِ كلمته، واللامُ تتعلقُ بمحذوفٍ؛ أي: ليقضي أمراً كان ينبغي أن يفعل، وهو نصرُ أوليائه، وقهرُ أعدائه.. دَبَّرَ ذلك، قال الشيخ أبو منصورٍ رحمه الله: القضاءُ يحتملُ الحكمَ؛ أي: ليحكم ما قد علم أنه يكون كائناً، أو: لِيُتِمَّ أمراً كان قد أرادَه^(٥)، وما أراد كونه.. فهو مفعولٌ لا محالة، وهو عِزُّ الإسلامِ وأهله، وذُلُّ الكفرِ وحزبه، ويتعلق بـ (يقضى): ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾: نافعٌ وأبو بكرٍ^(٦)، فالإدغامُ للتقاءِ المثليين، والإظهارُ لأن حركة الثاني غيرُ لازمة؛ لأنك تقول في المستقبل: يحيا^(٧)،

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣١).

(٢) القود: القصاص، والواو متحركة وقبلها فتحة، فالقياس قلبها ألفاً فتصير: القاد، والقياس في القُصْوَى: القُضْيَا؛ لأن (فُعْلَى) وصفاً إن كانت لامها واواً.. تقلبُ ياءً، نحو: الدُّنْيَا والعُلْيَا. انظر «شذا العرف» (ص ١٣٠).

(٣) الظرف (أسفل): متعلق بخبر محذوف، والتقدير: والركب كائنٌ أسفل منكم، فليس (أسفل) في محل رفع.

(٤) ما بين المعقوفين زيادة من المطبوع (١/ ١٩٨) ولا بد منها، وهي مذكورة في «الكشاف» (٢/ ٢١٣).

(٥) انظر «تأويلات أهل السنة» (٢/ ٣٥٧).

(٦) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣١).

(٧) وجه الإظهار: أنه الأصل، وأن الياء الأولى يتعين فيها الإظهار في بعض الصور، وذلك في مضارع هذا الفعل؛ لانقلاب الثانية ألفاً في: يحيا ويعيا، فحمل الماضي عليه طرداً للباب، ولأن الحركة في الثاني =

إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا لَفَاشَلْتُمْ وَلَذَرَغْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤٣﴾ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّيَقُّنَ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾

والإدغام أكثر، استعيرُ الهلاك والحياة للكفر والإسلام؛ أي: ليصدر كفرٌ من كفرٍ عن وضوح بينة، لا عن مخالفة شبهة، حتى لا يبقى على الله حجة، ويصدر إسلامٌ من أسلم أيضاً عن يقينٍ وعلمٍ بأنه دينُ الحق الذي يجبُ الدخولُ فيه والتمسكُ به، وذلك أن وقعة بدرٍ من الآيات الواضحة التي من كفرٍ بعدها.. كان مكابراً لنفسه مغالطاً لها، ولهذا ذُكرَ فيها مراكزُ الفريقين، وأن العير كانت أسفلَ منهم مع أنهم قد علموا ذلك كله مشاهدةً؛ ليعلمَ الخلقُ أن النصر والغلبة لا تكون بالكثرة والأسباب، بل بالله تعالى، وذلك أن العدوَّ القصوى التي أناخ بها المشركون كان فيها الماء، وكانت أرضاً لا بأسَ بها، ولا ماءً بالعدوَّة الدنيا، وهي خَبَارٌ تسوخُ فيها الأرجل^(١)، ولا يمشى فيها إلا بتعبٍ، وكان العيرُ وراءَ ظهورِ العدو^(٢)، مع كثرة عددهم وعدتهم، وقلة المسلمين وضعفهم، ثم كان ما كان، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ﴾: لأقوالهم، ﴿عَلِيمٌ﴾ ﴿٤٣﴾ بكفرٍ من كفرٍ وعقابه، وبإيمانٍ من آمن وثوابه.

﴿٤٣﴾ ﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ﴾: نصبه بإضمارٍ: اذكر، أو: هو متعلق بقوله: ﴿لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٤٢﴾ أي: يعلمُ المصالح إذ يقللهم في عينك، ﴿فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾ أي: في رؤياك، وذلك أن الله عزَّ وجلَّ أراه إياهم في رؤياه قليلاً، فأخبر بذلك أصحابه، فكان ذلك تشجيعاً لهم على عدوهم، ﴿وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا لَفَاشَلْتُمْ﴾: لجبنتم وهبتم الإقدام، ﴿وَلَذَرَغْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾: أمر القتال وترددتم بين الثبات والفرار، ﴿وَلَٰكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ﴾: عصم وأنعم بالسلامة من الفشل والتنازع والاختلاف، ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿٤٣﴾: يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجبن والصبر والجزع.

﴿٤٤﴾ ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ﴾: الضميران: مفعولان؛ أي: وإذ يبصرُكم إياهم ﴿إِذِ التَّيَقُّنَ﴾: وقت اللقاء ﴿فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ هو: نصبٌ على الحال، وإنما قللهم في أعينهم تصديقاً لرؤيا رسول الله عليه السلام، وليعانيوا ما أخبرهم به، فيزدادَ يقينهم، ويجدوا ويشبُّوا، قال ابن مسعود

= عارضة؛ لزوالها في نحو: حيت وبابه، ولأن الحركتين مختلفتان، واختلاف الحركتين كاختلاف الحرفين. انظر «الدر المصون» (٥/٦١٤).

(١) الخَبَارُ: ما لَانَ من الأرض واسترخى.

(٢) العير: الإبل بأحمالها.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيَتْمْ فِيكُمُ فَاتَّبُوا وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٤٥﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٦﴾

رضي الله عنه : لقد قُلُّوا في أعيننا حتى قلتُ لرجلٍ إلى جنبي : أتراهم سبعين؟ قال : أراهم مائةً، وكانوا ألفاً^(١)، ﴿وَيَقْلِلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ حتى قال قائلٌ منهم : إنما هم أَكَلَةُ جَزُورٍ^(٢)، قيل : قد قَلَّلَهُم في أعينهم قبلَ اللقاءِ ثم كَثَّرَهُم فيما بعده؛ ليجترئوا عليه قلةً مبالاةً بهم، ثم تَفَجَّأَهُم الكثرةُ فيُبْهَتُوا ويَهَابُوا، ويجوزُ أن يُبْصِرُوا الكثيرَ قليلاً؛ بأن يسترَ الله بعضهم بساترٍ، أو يُحدثَ في عيونهم ما يستقلُّون به الكثيرَ، كما أحدثَ في أعينِ الحُولِ ما يرون به الواحدَ اثنين، قيل لبعضهم : إن الأحولَ يرى الواحدَ اثنين، وكان بين يديه ديكٌ واحدٌ فقال : ما لي لا أرى هذين الديكين أربعةً؟

﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ ﴿٤٤﴾ فيحكمُ فيها بما يريدُ، ﴿تَرْجِعُ﴾ : شاميٌّ وحمزةٌ وعليٌّ^(٣).

﴿٤٥﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيَتْمْ فِيكُمُ﴾ : إذا حاربتم جماعةً من الكفار، وترك وصفها؛ لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا الكفارَ، واللقاءُ : اسمٌ غالبٌ للقتالِ، ﴿فَاتَّبَعُوا﴾ لقتالهم ولا تَفَرُّوا، ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ في مواطنِ الحربِ مستظهرين بذكره، مستنصرين به، داعين له على عدوكم : اللهم اخذلهم، اللهم اقطع دابرهم، ﴿لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ : تظفرون بمرادكم من النصرة والمثوبة، وفيه إشعارٌ بأن على العبد ألا يفتر عن ذكرِ ربِّه أَشْغَلُ ما يكون قلباً^(٤)، وأكثرُ ما يكون همًا، وأن تكون نفسه مجتمعةً لذلك وإن كانت متوزعةً عن غيره.

﴿٤٦﴾ ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في الأمر بالجهادِ، والثباتِ مع العدو، وغيرهما، ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا﴾ : فتجبنوا، وهو منصوبٌ بإضمارٍ : أن، ويدلُّ عليه : ﴿وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ أي : دولتكم؛ يقال : هبت رياح فلان : إذا دالت له الدولة، ونفذ أمره، شُبِّهَتْ في نفوذ أمرها وتمشيته بالريح وهبوبها، وقيل : لم يكن نصرٌ قطُّ إلا بريحٍ يبعثها الله، وفي الحديث : «نصرتُ بالصِّبَا،

(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٦٠/٧).

(٢) قال ذلك أبو جهل، رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٦/٧) ومعنى : أَكَلَةُ جَزُورٍ : أنهم قليلون يشبعهم

جزور.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣١).

(٤) أي : وهو أَشْغَلُ ...

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِشَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٤٧﴾ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفِتْنَانَ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَكْأَفُ لِلْخَوَافِ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾

وأهلك عاذ بالدبور^(١)، ﴿وَأَصِيرُوا﴾ في القتال مع العدو وغيره، ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾^(٢) أي: معيّنهم وحافظهم.

﴿٤٧﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِشَاءَ النَّاسِ ﴿هم: أهل مكة حين نفروا لحماية العير، فاتاهم رسول أبي سفيان أن ارجعوا فقد سلمت غيركم، فأبى أبو جهل وقال: حتى نقدّم بدرًا ونشرب بها الخمر، وننحر الجزور، وتعرّف علينا القيان، ونطعم بها العرب^(٢)، فذلك بطرهم وريأؤهم الناس بإطعامهم، فوافوها، فسقوا كأس المنايا مكان الخمر، وناحت عليهم النوائح مكان القيان، فنهاهم أن يكونوا مثلهم بطرين طريين مُرائين بأعمالهم، وأن يكونوا من أهل التقوى والكآبة والحزن من خشية الله، مخلصين أعمالهم لله، والبطر: أن يشغله سُكْرُ النعمة عن شكرها.

﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: دين الله، ﴿وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾^(٤٧): عالم، وهو وعيد.

﴿٤٨﴾ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ ﴿واذكر إذ زين لهم الشيطان أعمالهم التي عملوها في معاداة رسول الله عليه السلام، ووسوس إليهم أنهم لا يُغلبون، و(غالب): مبني نحو: لا رجل، و﴿لَكُمْ﴾: في موضع رفع خبر (لا)، تقديره: لا غالب كائن لكم، ﴿وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ﴾ أي: مجير لكم، أوهمهم أن طاعة الشيطان مما يُجيرهم، ﴿فَلَمَّا تَرَآتِ الْفِتْنَانَ﴾: فلما تلاقى الفريقان ﴿نَكَصَ﴾ الشيطان هارباً ﴿عَلَى عَقَبَيْهِ﴾ أي: رجع القهقري، ﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ﴾ أي: رجعت عما ضمنْتُ لكم من الأمان، روي: أن إبليس تمثل لهم في صورة سراقَة بن مالك بن جُعشم في جند من الشياطين، معه راية، فلما رأى الملائكة تنزل.. نكص، فقال له الحارث بن هشام: أتخذلنا في هذه الحالة؟ فقال: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ أي: الملائكة، وانهزموا، فلما بلغوا مكة.. قالوا: هزم الناس سراقَة، فبلغ ذلك سراقَة فقال: والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم، فلما أسلموا.. علموا أنه الشيطان، ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ أي: عقوبته، ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٤٨).

(١) رواه البخاري (١٠٣٥) ومسلم (٩٠٠) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) انظر «سيرة ابن هشام» (١/٦١٨).

إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَابْتَغِ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٩﴾ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥٠﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنْتَ اللَّهُ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٥١﴾

﴿٤٩﴾ اذكروا ﴿إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ﴾ بالمدينة ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾: هو من صفة المنافقين، أو: أريد: الذين هم على حرف ليسوا بثباتي الأقدام في الإسلام: ﴿غَرَّ هَوَاهُ دِينُهُ﴾: يعنون: أن المسلمين اغترُّوا بدينهم فخرجوا وهم ثلاث مئة وبضعة عشر إلى زهاء ألف، ثم قال جواباً لهم: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾: يَكِلْ إليه أمره ﴿فَابْتَغِ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾: غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوي، ﴿حَكِيمٌ﴾: لا يُسَوِّي بين وليه وعدوه.

﴿٥٠﴾ ﴿لَوْ تَرَى﴾: ولو عاينت وشاهدت؛ لأنَّ لو: تردُّ المضارع إلى معنى الماضي، كما تردُّ إن: الماضي إلى معنى الاستقبال ﴿إِذْ﴾: نصبٌ على الظرف ﴿يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: بقبض أرواحهم ﴿الْمَلَائِكَةُ﴾: فاعل، ﴿يَضْرِبُونَ﴾: حالٌ منهم، ﴿وُجُوهَهُمْ﴾: إذا أقبلوا، ﴿وَأَدْبَارَهُمْ﴾: ظهورهم وأستاههم إذا أدبروا^(١)، أو: وجوههم عند الإقدام، وأدبارهم عند الانهزام، وقيل: في (يتوفى) ضميرُ الله تعالى، و(الملائكة): مرفوعة بالابتداء، و(يضربون): خبرٌ، والأول الوجه؛ لأن الكفار لا يستحقُّون أن يكون الله متوفيهم بلا واسطة؛ دليلاً: قراءة ابنِ عامرٍ ﴿تتوفى﴾: بالتاء^(٢)، ﴿وَذُوقُوا﴾: ويقولون لهم: ذوقوا، معطوفٌ على (يضربون)، ﴿عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾: أي: مقدمة عذاب النار، أو: ذوقوا عذاب الآخرة بشارةً لهم به، أو: يقال لهم يوم القيامة: ذوقوا، وجوابٌ (لو) محذوفٌ؛ أي: لرأيت أمراً فظيلاً.

﴿٥١﴾ ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾: أي: كسبت، وهو ردُّ على الجبرية، وهو من كلام الله تعالى، أو: من كلام الملائكة، و(ذلك): رفعٌ بالابتداء، و(بما قدمت): خبره، ﴿وَأَنْتَ اللَّهُ﴾: عطفٌ عليه؛ أي: ذلك العذاب بسببين: بسبب كفركم ومعاصيكم، وبأن الله ﴿لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ﴾: لأن تعذيب الكفار من العدل، وقيل: (ظلام): للتكثير؛ لأجل العبيد، أو: لنفي أنواع الظلم^(٣).

(١) الامت: الدبر، وجمعه: أستاذ.

(٢) انظر: البدور الزاهرة، (ص ١٣٢).

(٣) هذا جوابٌ ما يقال: إن نفي نفس الظلم أبلغ من نفي كثرته، ونفي الكثرة لا ينفي أصله بل ربما يشعر بوجوده، واجب أيضاً أنَّ (ظلام) للنسب، أي: لا ينسب إليه الظلم أصلاً. انظر «حاشية الشهاب الخفاجي على البضاوي»، (٢٨٣/٤).

كَذَابٍ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ
 الْعِقَابِ ﴿٥٢﴾ ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ لَمْ يَكْ مُعِيرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَتَى اللَّهَ سَمِيعٌ
 عَلِيمٌ ﴿٥٣﴾ كَذَابٍ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالَ
 فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٥٤﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدَتْ
 مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْفُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْجٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾

﴿٥٢﴾ الكاف في ﴿كَذَابٍ ءَالِ فِرْعَوْنَ﴾: في محلّ الرفع؛ أي: دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون، ودأبهم: عادتهم وعملهم الذي دأبوا فيه؛ أي: داوموا عليه، ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: من قبل قريش، أو من قبل آل فرعون، ﴿كَفَرُوا﴾: تفسير لدأب آل فرعون، ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٢﴾﴾ والمعنى: جروا على عادتهم في التكذيب، فأجرى عليهم مثل ما فعل بهم في التعذيب.

﴿٥٣﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب أو الانتقام ﴿يَأْتِ اللَّهَ لَمْ يَكْ مُعِيرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾: بسبب أن الله لم يصحّ في حكمته أن يغير نعمته عند قوم حتى يغيروا ما بهم من الحال، نعم لم يكن لآل فرعون ومشركي مكة حال مرضية فيغيروها إلى حال مسخوطة، لكن كما تُغير الحال المرضية إلى المسخوطة.. تُغير الحال المسخوطة إلى أسخط منها، وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول إليهم كفرة عبدة أصنام، فلما بُعث إليهم بالآيات فكذبوه وسعوا في إراقة دمه.. غيروا حالهم إلى أسوأ مما كانت، فغيّر الله ما أنعم به عليهم من الإمهال وعاجلهم بالعذاب، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لما يقول مكذبو الرسل، ﴿عَلِيمٌ ﴿٥٣﴾﴾ بما يفعلون.

﴿٥٤﴾ ﴿كَذَابٍ ءَالِ فِرْعَوْنَ﴾: تكرير للتأكيد، أو: لأن في الأولى الأخذ بالذنوب بلا بيان ذلك، وهنا بيّن أن ذلك هو الإهلاك والاستئصال، ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ وفي قوله: (بآيات ربهم) زيادة دلالة على كفران النعم وجحود الحق، ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٥٤﴾﴾ وكلهم من غرقى القبط وقتلى قريش ﴿كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٥٤﴾﴾ أنفسهم بالكفر والمعاصي.

﴿٥٥﴾ ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾﴾ أي: أصرّوا على الكفر، فلا يتوقع منهم الإيمان.

﴿٥٦﴾ ﴿الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ﴾: بدل من (الذين كفروا) أي: الذين عاهدتهم من الذين كفروا، وجعلهم شرّ الدواب؛ لأن شرّ الناس الكفار، وشرّ الكفار المصرّون، وشرّ المصرّين

فَإِمَّا تَثَقَّفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَّنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْذِرْهُمُ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴿٥٨﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿٥٩﴾

الناكثون للعهود، ﴿ثُمَّ يَنْفُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْزَأَةٍ﴾: في كل معاهدة ﴿وَهُمْ لَا يَنْقُوتُ﴾ ﴿٥٧﴾: لا يخافون عاقبة الغدر، ولا يُبالون بما فيه من العار والنار.

﴿٥٧﴾ ﴿فَإِمَّا تَثَقَّفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ﴾: فإمّا تصادفْنَهُمْ وتظفرَنَّهُمْ بهم ﴿فَشَرِّدْ بِهِمْ مَّنْ خَلْفَهُمْ﴾: ففرّق عَنْ مُحَارِبَتِكَ وَمُنَاصِبَتِكَ بِقَتْلِهِمْ شَرَّ قِتْلَةٍ، والنكاية فيهم مَنْ وراءَهُمْ من الكفرة حتى لا يَجْسُرَ عَلَيْكَ بَعْدَهُمْ أَحَدٌ؛ اعتباراً بهم؛ واتعاضاً بحالهم، وقال الزجاج: افعلْ بهم ما تُفرِّق وتطرُدْ به مَنْ عداهم^(١)، ﴿لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ﴾ ﴿٥٧﴾: لعل المشرّدين مِنْ ورائِهِمْ يتعظون.

﴿٥٨﴾ ﴿وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ﴾ معاهدين ﴿خِيَانَةً﴾: نكثاً بأماراتٍ تلوحُ لك ﴿فَأَنْذِرْهُمُ﴾: فاطرح إليهم العهد ﴿عَلَى سَوَاءٍ﴾: على استواءٍ منك ومنهم في العلم بنقض العهد، وهو حالٌ من النابذ والمنبوذ إليهم؛ أي: حاصلين على استواءٍ في العلم، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ ﴿٥٨﴾: الناقضين للعهود.

﴿٥٩﴾ ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ﴾: بالياء وفتح السين: شاميّ وحمزةً ويزيدٌ وحفصٌ، وبالتاء وفتح السين: أبو بكرٍ، وبالتاء وكسر السين: غيرُهُمْ^(٢)، ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا﴾: فاتوا وأفلتوا من أن يُظفرَ بهم، ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ ﴿٥٩﴾: إنهم لا يَفوتون ولا يَجِدُون طالِبَهُمْ عاجزاً عن إدراكِهِمْ، ﴿أَنَّهُمْ﴾: شاميّ؛ أي: لأنهم، وكلُّ واحدةٍ من المكسورة والمفتوحة تعليلٌ، غيرَ أن المكسورة على طريقة الاستئناف، والمفتوحة تعليلٌ صريحٌ، فمن قرأ بالتاء ف (الذين كفروا): مفعولٌ أولٌ، والثاني: (سبقوا)، ومن قرأ بالياء ف (الذين كفروا): فاعلٌ، و(سبقوا): تقديرُهُ: أنْ سَبَقُوا، فحذفَ أنْ، وأنْ: مخففةٌ من الثقلية؛ أي: أنهم سبقوا، فسَدَّ مسدَّ المفعولين^(٣)، أو يكون الفاعلُ مضمراً؛ أي: ولا يحسبنَّ محمدٌ الكافرين سابقين، ومن ادّعى تفردَ حمزةً بالقراءة.. ففيه نظر؛ لما بيّنا من عدمِ تفريده بها^(٤)،

وعن الزهري: أنها نزلت فيمن أفلت من قُلِّ المشركين^(٥).

(١) انظر «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (٢/ ٤٢٠).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٢) وكذا القراءة الآتية.

(٣) ويجوز كون جملة (سبقوا) مفعولاً ثانياً دون تقديرٍ أنْ. انظر «الدر المصون» (٥/ ٦٢٣).

(٤) ولو فرض تفريده.. فلا إشكال؛ لأن قراءته متواترة.

(٥) القُلُّ: القومُ المنهزمون.

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ. عَدَدَ اللَّهِ وَعَدُّوْكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِبَصَرِهِ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴿٦٢﴾

«٦٠» ﴿وَأَعِدُّوا﴾ أيها المؤمنون ﴿لَهُمْ﴾: لِناقضي العهد، أو: لجميع الكفار ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾: من كل ما يُتَقَوَّى به في الحرب من عُددِها، وفي الحديث: «ألا إن القوة الرمي» قالها ثلاثاً على المنبر^(١)، وقيل: هي الحُصُونُ، ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ هو: اسمٌ للخيل التي تُربط في سبيل الله، أو: هو جمعُ ربيط، كفصيل وفصال، وخصَّ الخيل من بين ما يُتَقَوَّى به، كقوله: ﴿وَجَزِيرٍ وَمِكَدٍ﴾ [البقرة: ٩٨]، ﴿تُرْهِبُونَ بِهِ﴾: بما استطعتم، ﴿عَدَدَ اللَّهِ وَعَدُّوْكُمْ﴾ أي: أهل مكة ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ﴾: غيرهم، وهم: اليهود، أو: المنافقون، أو: أهل فارس، أو: كفرَةُ الجنِّ، في الحديث: «إن الشيطان لا يقربُ صاحبَ فرسٍ، ولا داراً فيها فرسٌ عتيق»^(٢)، وروي: أن سهيلَ الخيل يُرهبُ الجنَّ، ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمْ﴾: لا تعرفونهم بأعيانهم، ﴿اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ﴾: يُوفَّرُ عليكم جزاؤه، ﴿وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ في الجزاء، بل تُعْطَوْنَ على التمام.

«٦١» ﴿وَإِنْ جَنَحُوا﴾: مالوا، جنح له وإليه: مالَ، ﴿لِلسَّلَامِ﴾: للصُّلح، وبكسر السين: أبو بكر^(٣)، وهو مؤنثٌ تأنيثَ ضدها وهو الحرب، ﴿فَاجْنَحْ لَهَا﴾: فمل إليها، ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾: ولا تخف من إبطائهم المكرَ في جنوحهم إلى السلم؛ فإن الله كافيك وعاصمك من مكرهم، ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لأقوالك، ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأحوالك.

«٦٢» ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾: يمكروا بك ويغدرُوا، ﴿فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾: كافيك الله، ﴿هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِبَصَرِهِ﴾: قواك ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ جميعاً، أو: بالأنصار.

(١) رواه مسلم (١٩١٧) عن سيدنا عتبة بن عامر رضي الله عنه.

(٢) روى أبو الشيخ في «العظمة» (١٦٤٥/٥) عن النبي ﷺ في قوله تعالى: (وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ) قال: «هم الجنُّ، ولن يخيل الشيطان إنساناً في داره فرس عتيق».

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٢).

وَأَلْفَ بَيِّنَاتٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ بَيِّنَاتٍ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيِّنَاتٍ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٣﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرِصٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَاعِدُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾

﴿٦٣﴾ وَأَلْفَ بَيِّنَاتٍ قُلُوبِهِمْ: قلوب الأوس والخزرج بعد تعاديهم مئة وعشرين سنة، ﴿وَأَلْفَ بَيِّنَاتٍ قُلُوبِهِمْ﴾: لو أنفقت ما في الأرض جميعاً لو أنفق منفق في إصلاح ذات بينهم ما في الأرض من الأموال.. لم يقدر عليه ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيِّنَاتٍ﴾ بفضلِهِ ورحمته، وجمع بين كلمتهم بقدرته، وأحدث بينهم التحاب والتواد، وأماط عنهم التباغض والتماقت، ﴿إِنَّهُ عَزِيزٌ﴾ يقهر من يخدعونك، ﴿حَكِيمٌ﴾ ينصر من يتبعونك.

﴿٦٤﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾: الواو بمعنى: مع، وما بعده: منصوب، والمعنى: كفاك وكفى تباعك من المؤمنين الله ناصراً، ويجوز أن يكون في محلّ الرفع؛ أي: كفاك الله، وكفاك المؤمنون، قيل: أسلم مع النبي عليه السلام ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة، ثم أسلم عمر فترلت^(١).

﴿٦٥﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرِصٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ: المبالغة في الحث على الأمر؛ من الحرص، وهو: أن ينهكه المرض حتى يُشفي على الموت، ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَاعِدُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: هذه عدة من الله وبشارة بأن الجماعة من المؤمنين إن صبروا.. غلبوا عشرة أمثالهم من الكفار بعون الله وتأييده، ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾: بسبب أن الكفار قوم جهلة يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كالبهائم، فيقلّ ثباتهم، ويعدّون لجهلهم بالله نصرته، خلاف من يقاتل على بصيرة وهو يرجو النصر من الله.

قيل: كان عليهم ألا يقرّوا ويثبت الواحد للعشرة، ثم ثقل عليهم ذلك فنسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنین بقوله:

(١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٢ / ٦٠) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما. فعلى هذا تكون هذه الآية مكية كتبت بأمر رسول الله ﷺ في سورة مدنية، ويشكل على هذا أن إسلام سيدنا عمر رضي الله عنه كان بعد خروج المهاجرين إلى الحبشة، وكان عددهم سوى أبنائهم الذين خرجوا بهم صفاراً أو وليدوا بها اثنين وثمانين، أو ثلاثة وثمانين رجلاً. وقال الكلبي: نزلت هذه الآية بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال. انظر «تفسير القرطبي» (٨ / ٤٣).

أَلْفَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُشْخِزَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾

﴿٦٦﴾ «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا» ﴿ضَعْفًا﴾: عاصمٌ وحمزة^(١)، ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ﴾: بالياءِ فيهما: كوفيٌّ، وافق البصريُّ في الأولى، والمراد: الضَّعْفُ في البدنِ ﴿يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ وتكريرُ مقاومة الجماعة لأكثرَ منها مرتين قبل التخفيفِ وبعده للدلالة على أن الحالَ مع القلة والكثرة لا تتفاوت؛ إذ الحالُ قد تتفاوتُ بين مقاومة العشرين المئتين، والمئة الألف، وكذلك بين مقاومة المئة المئتين، والألفِ الألفين^(٢).

﴿٦٧﴾ «مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ: مَا صَحَّ لَهُ وَلَا اسْتِقَامَ ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى﴾ ﴿أَنْ تَكُونَ﴾: بصريُّ^(٣)، ﴿حَتَّى يُشْخِزَ فِي الْأَرْضِ﴾ الإثخان: كثرةُ القتلِ والمبالغة فيه؛ من الثَّخَانَةِ وهي: الغِلْظُ والكثافة؛ يعني: حتى يُذَلَّ الكفرُ بإشاعةِ القتلِ في أهله، ويُعَزَّزَ الإسلامُ بالاستيلاء والقهر، ثم الأسرُ بعدَ ذلك، روي: أن رسول الله ﷺ أتى بسبعين أسيراً فيهم العباسُ عمُّه وعَقِيلٌ، فاستشارَ أبا بكرٍ فيهم فقال: قومك وأهلك، استبقهم؛ لعلَّ الله يتوبُ عليهم، وخذْ منهم فديةً تُقَوِّي بها أصحابك، وقال عمرُ رضي الله عنه: كذبوك وأخرجوك فقدمهم واضربْ أعناقهم؛ فإن هؤلاء أئمةُ الكفرِ، وإن الله أغناك عن الفداء، مَكَّنْ علياً من عَقِيلٍ، وحمزةً من العباسِ، ومَكَّنِي من فلان - لنسبٍ له - فلنضربْ أعناقهم، فقال عليه السلام: «مَثَلُكَ يَا أبا بكرٍ كمثلي إبراهيمَ حيث قال: ﴿وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [إبراهيم: ٣٦]، ومَثَلُكَ يَا عمرُ كمثلي نوحٍ حيث قال: ﴿لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِبَارًا﴾ [نوح: ٢٦]، ثم قال رسول الله لهم: «إن شئتم.. قتلتموهم، وإن شئتم.. فاديتموهم واستشهد منكم بعدتهم»، فقالوا: بل نأخذ الفداء، فاستشهدوا بأحدٍ، فلما أخذوا الفداء.. نزلت الآية^(٤)، ﴿تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا﴾: متاعها؛ يعني: الفداء؛ سماه عرضاً؛

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٢) وكذا القراءة الآتية.

(٢) أي: قد تكون مقاومة المئة الألف أسهل من مقاومة العشرين للمئتين، ولكن إذا أراد الله نصر المؤمنين.. فلا تفاوت، ليكون قتال العشرين للمئتين كقتال المئة للألف.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٣).

(٤) روى نحوه مسلم (١٧٦٣) عن سيدنا عمر رضي الله عنه، وقوله: «إن شئتم.. قتلتموهم..» رواه الحاكم في «المستدرک» (١٤١/٢) عن سيدنا علي رضي الله عنه.

لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾ فَكُلُوا مِنَّمَا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٩﴾

لقلّة بقاءه، وسرعة فناءه، ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ أي: ما هو سبب الجنة؛ من إعزاز الإسلام بالإثخان في القتل، ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ يقهر الأعداء، ﴿حَكِيمٌ﴾ في عتاب الأولياء.

﴿٦٨﴾ «لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ»: لولا حكم من الله ﴿سَبَقَ﴾ ألا يعذب أحداً على العمل بالاجتهاد، وكان هذا اجتهداً منهم؛ لأنهم نظروا في أن استبقاءهم ربما كان سبباً في إسلامهم، وأن فداءهم يُتَقَوَّى به على الجهاد، وخفي عليهم أن قتلهم أعزُّ للإسلام، وأهيب لمن ورائهم، أو: ما كتب الله في اللوح ألا يعذب أهل بدر، أو ألا يؤخذ قبل البيان والإعذار، وفيما ذكر من الاستشارة: دلالة على جواز الاجتهاد، فيكون حجة على منكري القياس، (كتاب): مبتدأ، (من الله): صفته؛ أي: لولا كتاب ثابت من الله، و(سبق): صفة أخرى له، وخبر المبتدأ محذوف؛ أي: لولا كتاب بهذه الصفة في الوجود، و(سبق) لا يجوز أن يكون خبراً؛ لأنّ لولا: لا يظهر خبرها أبداً^(١)، ﴿لَمَسَّكُمْ﴾: لَنَالَكُمْ وَأَصَابَكُمْ ﴿فِيمَا أَخَذْتُمْ﴾ من فداء الأسرى ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ روي: أن عمر رضي الله عنه دخل على رسول الله ﷺ فإذا هو وأبو بكر يبكيان، فقال: يا رسول الله أخبرني، فإن وجدت بكاءً.. بكيت، وإن لم أجد بكاءً.. تباكيت فقال: أبكي على أصحابك في أخذهم الفداء، ولقد عُرِضَ عليّ عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه^(٢)،

وروي: أنه قال: «لو نزل عذاب من السماء.. لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ» لقوله: كان الإثخان في القتل أحب إليّ^(٣).

﴿٦٩﴾ «فَكُلُوا مِنَّمَا غَنِمْتُمْ» روي: أنهم أمسكوا عن الغنائم ولم يمدّوا أيديهم إليها فنزلت، وقيل: هو إباحة للفداء؛ لأنه من جملة الغنائم، والفاء: للتسبيح، والسبب محذوف، ومعناه: قد أخللت لكم الغنائم فكلوا ﴿حَلَالًا﴾: مطلقاً عن العتاب والعقاب؛ من حلّ العقاب، وهو: نصب على الحال من المغنوم، أو: صفة للمصدر؛ أي: أكلاً حلالاً ﴿طَيِّبًا﴾: لذياً هنيئاً،

(١) ويجوز إعراب جملة (سبق) خبراً للمبتدأ عند من يرى من النحاة جواز إظهار خبر لولا. انظر «شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك» (١/٢٥٠).

(٢) رواه مسلم (١٧٦٣) سيدنا عمر رضي الله عنه.

(٣) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٧١/١٤) عن ابن زيد، وابن إسحاق.

يَأْتِيهَا النَّيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَعْفُورَ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٠﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنْ وَلِيَّتِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧٢﴾

أو: حلالاً بالشرع، طيباً بالطبع، ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ فلا تُقَدِّمُوا على شيءٍ لم يُعهد إليكم فيه، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ﴾ لما فعلتم من قبل، ﴿رَحِيمٌ﴾ ﴿١٩﴾ بإحلال ما غنتم.

﴿٧٠﴾ ﴿يَأْتِيهَا النَّيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ﴾: في ملكيتكم^(١)، كأن أيديكم قابضة عليهم ﴿مِنَ الْأَسْرَى﴾: جمع أسير، ﴿مِنَ الْأَسَارَى﴾: أبو عمرو^(٢): جمع أسرى، ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾: خلوص إيمان، وصحة نية ﴿يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ من الفداء، إما أن يُخلفكم في الدنيا أضعافه، أو يثيبكم في الآخرة، ﴿وَيَعْفُورَ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٧٠﴾ روي: أنه قديم على رسول الله عليه السلام مأل البحري ثمانون ألفاً، فتوضاً لصلاة الظهر وما صلى حتى فرقه، وأمر العباس أن يأخذ منه، فأخذ منه ما قدر على حمله وكان يقول: هذا خير مما أخذ مني وأرجو المغفرة^(٣)، وكان له عشرون عبداً، إن أدناهم ليتجر في عشرين ألفاً، وكان يقول: أنجز الله أحد الوعدين وأنا على ثقة من الآخر^(٤).

﴿٧١﴾ ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا﴾ أي: الأسرى ﴿خِيَانَتَكَ﴾: نكث ما بايعوك عليه من الإسلام بالردة، أو: منع ما ضمنوا من الفداء ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ في كفرهم به ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه، ﴿فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ﴾: فأمكنك منهم؛ أي: أظفرك بهم، كما رأيت يوم بدر، فسيمكن منهم إن أعادوا الخيانة، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بالمال، ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿٧١﴾ فيما أمر في الحال.

﴿٧٢﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا﴾ من مكة حباً لله ورسوله، ﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هم: المهاجرون، ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا﴾ أي: آوهم إلى ديارهم، ونصروهم على أعدائهم، وهم: الأنصار، ﴿أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ أي: يتولّى بعضهم بعضاً في الميراث،

(١) المَلَكَةُ: الملك.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٣).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٧٤/١٤) عن الضحاك.

(٤) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٧٥/١٤).

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٤﴾

وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة وبالنصرة دون ذوي القرباء، حتى نسخ ذلك بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ [الأحزاب: ٦]، وقيل: أراد به النصرة والمعاونة، ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا﴾ من مكة ﴿مَا لَكُمْ مِّن وَلِيَّتِهِمْ﴾: من توليهم في الميراث ﴿وَلِيَّتِهِمْ﴾: حمزة^(١)، قيل: هما واحد^(٢)، ﴿مِن شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا﴾ فكان لا يرث المؤمن الذي لم يهاجر ممن آمن وهاجر، ولما أبقي للذين لم يهاجروا اسم الإيمان وكانت الهجرة فريضة فصاروا بتركها مرتكبين كبيرة.. دل أن صاحب الكبيرة لا يخرج من الإيمان، ﴿وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ﴾ أي: من أسلم ولم يهاجر ﴿فِي الَّذِينَ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ﴾ أي: إن وقع بينهم وبين الكفار قتال وطلبوا معونتكم.. فوجب عليكم أن تنصروهم على الكافرين، ﴿إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ﴾ فإنه لا يجوز لكم نصرهم عليهم؛ لأنهم لا يبتدئون بالقتال؛ إذ الميثاق مانع من ذلك، ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿٧٣﴾: تحذير عن تعدي حد الشرع.

﴿٧٣﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾: ظاهره إثبات الموالاة بينهم، ومعناه: نهى المسلمين عن موالاة الكفار وموارثتهم وإيجاب مباحديتهم ومصارمتهم وإن كانوا أقارب، وأن يتركوا يتوارثون بعضهم بعضاً، ثم قال: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ أي: إلا تفعلوا ما أمرتكم به من تواصل المسلمين وتولي بعضهم بعضاً حتى في التوارث تفضيلاً لنسبة الإسلام على نسبة القرابة، ولم تجعلوا قرابة الكفار كلاً قرابة ﴿تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ ﴿٧٣﴾: تحصل فتنة في الأرض ومفسدة عظيمة؛ لأن المسلمين ما لم يصيروا يداً واحدة على الشرك.. كان الشرك ظاهراً والفساد زائداً.

﴿٧٤﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ لأنهم صدقوا إيمانهم وحققوه بتحصيل مقتضياته من هجرة الوطن، ومفارقة الأهل

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٣).

(٢) جاء في اللغة الولاية مصدراً بالفتح والكسر، فقيل: هما لفتان فيه بمعنى واحد، وهو القرب الحسي والمعنوي، وقيل: بالفتح: ولاية مولى النسب ونحوه، وبالكسر: ولاية السلطان، وقيل: بالفتح: من النصرة والنسب، وبالكسر: من الإمارة. انظر «حاشية الشهاب على تفسير البضاوي» (٤/٢٩٣).

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنكُمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾

والسكن، والانسلاخ من المال والدنيا؛ لأجل الدين والعقبى ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿٧٤﴾: لا مئة فيه ولا تنغيص، ولا تكرار؛ لأن هذه الآية واردة للثناء عليهم مع الوعد الكريم، والأولى للأمر بالتواصل.

﴿٧٥﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ﴾ يريد: اللاحقين بعد السابقين إلى الهجرة، ﴿وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنكُمْ﴾ جعلهم منهم تفضلاً وترغيباً، ﴿وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾: وأولو القربات أولى بالتوارث، وهو نسخٌ للتوارث بالهجرة والنصرة ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾: في حكمه وقسمته، أو: في اللوح، أو: في القرآن، وهو آية الموارث، وهو دليلٌ لنا على توريث ذوي الأرحام، ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٧٥﴾ فيقضي بين عباده بما شاء من أحكامه.

قَسَمَ النَّاسَ أَرْبَعَةَ أَقْسَامٍ:

قَسَمُ آمَنُوا وَهَاجَرُوا، وَقَسَمُ آمَنُوا وَنَصَرُوا، وَقَسَمُ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا، وَقَسَمُ كَفَرُوا وَلَمْ يُؤْمِنُوا.



﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

سورة التوبة

مدنية، وهي مئة وتسع وعشرون آية: كوفي، ومئة وثلاثون: غيره.

لها أسماء: براءة، التوبة، المقشقة، المبعثرة، المشردة، المخزية، الفاضحة، المثيرة، الحافرة، المنكلة، المدممة؛ لأن فيها التوبة على المؤمنين، وهي تُقَشِّشُ من النفاق؛ أي: تُبْرِئُ منه، وتُبَعِّثُ عن أسرار المنافقين، وتبحث عنها، وتثيرها، وتحفر عنها، وتفضحهم، وتكلمهم، وتشردهم، وتخزيهم، وتدمدُم عليهم.

وفي ترك التسمية في ابتدائها أقوال؛ فعن عليّ وابن عباس رضي الله عنهم: أن بسم الله أمان، و(براءة) نزلت لرفع الأمان.

وعن عثمان رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ إذا نزلت عليه سورة أو آية.. قال: اجعلوها في الموضع الذي يُذكر فيه كذا وكذا، وتوفي رسول الله عليه السلام ولم يبين لنا أين نضعها، وكانت قصتها تشبه قصة «الأنفال»؛ لأن فيها ذكر العهود، وفي «براءة» نبذ العهود، فلذلك قرئت بينهما^(١).

وكانتا تُدعيان القرينتين، وتُعدّان السابعة من الطّوال، وهي سبع، وقيل: اختلف أصحاب رسول الله عليه السلام، فقال بعضهم: الأنفال وبراءة سورة واحدة نزلت في القتال، وقال بعضهم: هما سورتان، فتركت بينهما فُرجة؛ لقول من قال: هما سورتان، وتركت (بسم الله)؛ لقول من قال: هما سورة واحدة.

﴿١﴾ ﴿بَرَاءَةٌ﴾: خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هذه براءة ﴿مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (من): لابتداء الغاية، متعلق بمحذوف؛ أي: هذه براءة واصله من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم، كما تقول: كتابت من فلان إلى فلان، أو: مبتدأ؛ لتخصيصها بصفيتها،

(١) رواه بنحوه أبو داود (٧٨٦) والترمذي (٣٠٨٦). وقد بين أستاذنا الدكتور نور الدين عتر في «علوم القرآن الكريم» (ص ٤٣): أن الاستدلال بهذه الرواية غير سديد سنداً ومتناً، أما السند.. فإن إسناده هذا الحديث ضعيف، فيه يزيد الفارسي وهو ضعيف وضعفه البخاري وغيره، وقالوا: تفرد به فلا يصلح للاحتجاج، فضلاً عن أن يكون مرجعاً في قضية هامة كهذه، وأما المتن.. فإن الصحابة يقرؤون القرآن ويتلقونه، فكيف لا يوجد عند أحد منهم علمٌ بسورتين من القرآن الكريم... والأدلة على أن ترتيب السور كلها توقيفي كثيرة جداً من السنة على وفق مصحف سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه.

فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾

والخبر: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ كقولك: رجلٌ من بني تميم في الدار؛ والمعنى: أن الله ورسوله قد برئا من العهد الذي عاهدتم به المشركين، وأنه منبؤٌ إليهم.

﴿٢﴾ ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾: فسيروا في الأرض كيف شئتم، والسَّيْحُ: السيرُ على مَهَلٍ، روي: أنهم عاهدوا المشركين من أهل مكة وغيرهم من العرب فنكثوا إلا ناساً منهم، وهم بنو ضمرة، وبنو كنانة، فَنَبَذَ الْعَهْدَ إِلَى النَّاكِثِينَ، وأَمَرُوا أَنْ يَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ آمِنِينَ أَيْنَ شَاءُوا لَا يُتَعَرَّضُ لَهُمْ، وهي الأشهر الحرم في قوله: ﴿فَإِذَا أُنْسِلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾، وذلك لصيانة الأشهر الحرم من القتل والقتال فيها، وكان نزولها سنة تسع من الهجرة، وفتح مكة سنة ثمان، وكان الأمير فيها عَتَابُ بْنُ أُسَيْدٍ، وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا بَكْرٍ عَلَى مَوْسِمِ سَنَةِ تِسْعٍ، ثُمَّ أَتْبَعَهُ عَلِيًّا رَاكِبَ الْعِضْبَاءِ؛ لِيَقْرَأَهَا عَلَى أَهْلِ الْمَوْسِمِ، فَقِيلَ لَهُ: لَوْ بَعَثْتَ بِهَا إِلَى أَبِي بَكْرٍ، فَقَالَ: لَا يُوَدِّي عَنِي إِلَّا رَجُلٌ مِنِّي، فَلَمَّا دَنَا عَلِيٌّ.. سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ الرُّغَاءَ فَوَقَفَ وَقَالَ: هَذَا رُغَاءُ نَاقَةٍ رَسُولِ اللَّهِ فَلَمَّا لَحَقَهُ.. قَالَ: أَمِيرٌ أَوْ مَأْمُورٌ؟ قَالَ: مَأْمُورٌ، فَلَمَّا كَانَ قَبْلَ التَّرْوِيَةِ.. خَطَبَ أَبُو بَكْرٍ وَحَدَّثَهُمْ عَنْ مَنَاسِكِهِمْ، وَقَامَ عَلِيٌّ يَوْمَ النَّحْرِ عِنْدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ، فَقَالُوا: بِمَاذَا؟ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً، ثُمَّ قَالَ: أَمَرْتُ بِأَرْبَعٍ: أَلَا يَقْرَبَ الْبَيْتَ بَعْدَ هَذَا الْعَامِ مُشْرِكٌ، وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ غُرْيَانٌ، وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا كُلُّ نَفْسٍ مُؤْمِنَةٍ، وَأَنْ يُتَمَّ إِلَى كُلِّ ذِي عَهْدٍ عَهْدُهُ، فَقَالُوا عِنْدَ ذَلِكَ: يَا عَلِيُّ أَبْلُغْ ابْنَ عَمِّكَ أَنَا قَدْ نَبَذْنَا الْعَهْدَ وَرَاءَ ظَهْرِنَا، وَأَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ عَهْدٌ إِلَّا طَعْنٌ بِالرَّمَاكِ وَضَرْبٌ بِالسَّيْفِ^(١)، وَالْأَشْهُرُ الْأَرْبَعَةُ: شَوَّالٌ، وَذُو الْقَعْدَةِ، وَذُو الْحِجَّةِ، وَالْمَحْرَمُ، أَوْ: عَشْرُونَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَالْمَحْرَمِ وَصَفَرٌ وَشَهْرُ رَجَبٍ الْأَوَّلُ وَعَشْرٌ مِنْ رَجَبٍ الْآخِرِ، وَكَانَتْ حُرْمًا؛ لِأَنَّهُمْ أَمْنُوا فِيهَا وَحَرَّمَ قَتْلَهُمْ وَقِتَالَهُمْ، أَوْ: عَلَى التَّغْلِيلِ؛ لِأَنَّ ذَا الْحِجَّةِ وَالْمَحْرَمَ مِنْهَا، وَالْجُمْهُورُ عَلَى إِبَاحَةِ الْقِتَالِ فِي الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ، وَأَنَّ ذَلِكَ قَدْ نَسَخَ.

﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾: لَا تَفُوتُونَهُ وَإِنْ أَمَهَلَكُمْ، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾^(٢): مُذِلُّهُمْ فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ، وَفِي الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ.

(١) روى نحوه الترمذي (٣٠٩١) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتِمْ فَهُمْ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣﴾

﴿٣﴾ ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ﴾ ارتفاعه كارتفاع (براءة) على الوجهين، ثم الجملة معطوفة على مثلها، والأذان بمعنى: الإيذان، وهو: الإعلام، كما أن الأمان والعطاء بمعنى الإيمان والإعطاء، والفرق بين الجملة الأولى والثانية: أن الأولى إخبارٌ بثبوت البراءة، والثانية إخبارٌ بوجوب الإعلام بما ثبت، وإنما علقت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين، وعلقت الأذان بالناس؛ لأن البراءة مختصة بالمعاهدين والناكثين منهم، وأما الأذان.. فعامٌ لجميع الناس؛ من عاهد ومن لم يعاهد، ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث، ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾: يوم عرفة؛ لأن الوقوف بعرفة معظم أفعال الحج، أو: يوم النحر؛ لأن فيه تمام الحج من الطواف والنحر والحلق والرمي، ووصف الحج بالأكبر؛ لأن العمرة تسمى الحج الأصغر ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: بأن الله، حذف صلة الأذان تخفيفاً^(١)، ﴿وَرَسُولُهُ﴾: عطف على المنوي في (بريء)، أو: على الابتداء وحذف الخبر؛ أي: ورسوله بريء، وقرئ بالنصب عطفاً على اسم (أن)^(٢)، وبالجزم على الجوار، أو على القسم كقولك: لعمرك^(٣)، وحكي: أن أعرابياً سمع رجلاً يقرأها فقال: إن كان الله بريئاً من رسوله.. فأنا منه بريء، فلبى الرجل إلى عمر، فحكى الأعرابي قراءته، فعندها أمر عمر بتعلم العربية^(٤)، ﴿فَإِنْ تَبْتِمْ﴾ من الكفر والغدر ﴿فَهُوَ﴾ أي: التوبة ﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾ من الإصرار على الكفر، ﴿وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن التوبة، أو: تبتم على التولي والإعراض عن الإسلام ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾: غير سابقين الله، ولا فائتين أخذه وعقابه، ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ مكان بشارة المؤمنين بنعيم مقيم.

(١) صلة الأذان: الباء المتعلقة بقوله: (أذان).

(٢) انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٥٦١).

(٣) هذه القراءة تروى عن الحسن البصري، ولكن تبعد صحتها عنه؛ لإيهامها غير المراد. انظر «الدر المصون في علوم الكتاب المكنون» (٩/٦). وقال الألويسي في «تفسيره» (٢٤٣/٥): وهذه القراءة لعمرى موهمة جداً، وهي في غاية الشذوذ، والظاهر أنها لم تصح.

(٤) روى نحو هذه الفصة ابن الأنباري في «إيضاح الوقف والابتداء» (٣٦/١)، ومعنى: لبيته: جمع ثيابه عند صدره ونحره ثم جرّه.

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَكُمْ إِلَىٰ مِدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٤﴾ فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥﴾ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتْلُغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾

﴿٤﴾ «إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ»: استثناء من قوله: ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ والمعنى: براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم: سيعحوا إلا الذين عاهدتم منهم ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوكُمْ شَيْئًا﴾ من شروط العهد؛ أي: وفوا بالعهد ولم ينقضوه، وقرئ: ﴿لَمْ يَنْقُضُوكُمْ﴾^(١) أي: عهدكم، وهو رائق، لكن المشهورة أبلغ؛ لأنه في مقابلة التمام، ﴿وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا﴾: ولم يعاونوا عليكم عدوًّا ﴿فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَكُمْ﴾: فادّوه إليهم تامًّا كَمَلًّا ﴿إِلَىٰ مِدَّتِهِمْ﴾: إلى تمام مدتهم، والاستثناء بمعنى الاستدراك، كأنه قيل بعد أن أمروا في الناكثين: لكن الذين لم ينكثوا. فأتوا إليهم عهدهم، ولا تجزؤهم مجزأهم، ولا تجعلوا الوفي كالغادر، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾: أي: أن قضية التقوى ألا يسوى بين القبيلين، فاتقوا الله في ذلك.

﴿٥﴾ «فَإِذَا أَسْلَخَ»: مضى، أو: خرج ﴿الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ﴾ التي أبيع فيها للناكثين أن يسيحوا ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ الذين نقضوكم وظاهروا عليكم ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ من حلٍّ أو حرَمٍ، ﴿وَخُذُوهُمْ﴾: وأسروهم، والأخذ: الأسير، ﴿وَأَخْضَرُوهُمْ﴾: وقيدوهم وامنعوهم من التصرف في البلاد، ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾: كل ممرٍّ ومجتازٍ ترصدونهم به، وانتصابه: على الظرف، ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ عن الكفر ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾: فاطلقوا عنهم بعد الأسر والحصر، أو: فكفوا عنهم ولا تعرضوا لهم، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ﴾ بستر الكفر والغدر بالإسلام، ﴿رَحِيمٌ﴾ برفع القتل قبل الأداء بالالتزام.

﴿٦﴾ «وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ» (أحد): مرتفع بفعل الشرط مضمراً يفسره الظاهر؛ أي: وإن استجارك أحد استجارك؛ والمعنى: وإن جاءك أحد من المشركين بعد انقضاء الأشهر لا عهد بينك وبينه واستامنك لسمع ما تدعو إليه من التوحيد والقرآن. فأمته ﴿حَتَّىٰ يَسْمَعَ

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨﴾ أَشْرَدُوا بِأَيْدِي اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩﴾

كَلَّمَ اللَّهُ ﷻ ويتدبره ويطلع على حقيقة الأمر، ثُمَّ أَلْفَغَهُ ﷻ بعد ذلك ﷻ مَأْمَنَهُ ﷻ : داره التي يأمن فيها إن لم يسلم، ثم قاتله إن شئت، وفيه دليل على أن المستأمن لا يؤذى، وليس له الإقامة في دارنا، ويُمكنُ من العود، ﷻ ذَلِكَ ﷻ أي: الأمر بالإجارة في قوله: (فأجره) ﷻ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ ﷻ : بسبب أنهم قومٌ جهلةٌ لا يعلمون ما الإسلام، وما حقيقة ما تدعو إليه، فلا بدَّ من إعطائهم الأمان حتى يسمعوا ويفهموا الحقَّ.

﴿٧﴾ ﷻ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ ﷻ (كيف): استفهامٌ في معنى الاستنكار؛ أي: مستنكرٌ أن يثبت لهؤلاء عهدٌ، فلا تطمعوا في ذلك، ولا تحدثوا به نفوسكم، ولا تفكروا في قتلهم، ثم استدرك ذلك بقوله: ﷻ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ ﷻ أي: ولكنَّ الذين عاهدتُم منهم ﷻ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﷻ ولم يظهر منهم نكثٌ كبني كنانة، وبني ضمرة.. فتربصوا أمرهم، ولا تقتلوه، ﷻ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ ﷻ : فما أقاموا على وفاء العهد ﷻ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ﷻ على الوفاء، وما: شرطية؛ أي: فإن استقاموا لكم.. فاستقيموا لهم، ﷻ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﷻ يعني: أن التبرص بهم من أعمال المتقين.

﴿٨﴾ ﷻ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ ﷻ تكرارٌ لاستبعاد ثبات المشركين على العهد، وحذف الفعل لكونه معلوماً؛ أي: كيف يكون لهم عهدٌ وحالهم أنهم إن يظهروا عليكم؛ أي: يظفروا بكم بعد ما سبق لهم من تأكيد الإيمان والمواثيق ﷻ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ﷻ : لا يراعوا حلفاً أو قرابة، ﷻ وَلَا ذِمَّةً ﷻ : عهداً، ﷻ يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ﷻ بالوعد بالإيمان، والوفاء بالعهد، وهو كلامٌ مبتدأ في وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن، مقررٌ لاستبعاد الثبات منهم على العهد، ﷻ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ ﷻ الإيمان والوفاء بالعهد، ﷻ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﷻ : ناقضون العهد، أو: متمردون في الكفر، لا مروءة تزعهم عن الكذب، ولا شمائل تردعهم عن النكث، كما يوجد ذلك في بعض الكفرة من التفادي عنهما.

﴿٩﴾ ﷻ أَشْرَدُوا ﷻ : استبدلوا ﷻ بِأَيْدِي اللَّهِ ﷻ : بالقرآن ﷻ ثَمَنًا قَلِيلًا ﷻ : عرضاً يسيراً، وهو اتباع الأهواء والشهوات، ﷻ فَصَدَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ ﷻ : فعدلوا عنه، وصرفوا غيرهم، ﷻ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﷻ أي: بسَّ الصنيعَ صنيعهم.

لَا يَرْفُقُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْتَدُونَ ﴿١٠﴾ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا
الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَإِنْ لَكُنَّ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ
وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَبِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾

«١٠» ﴿لَا يَرْفُقُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ ولا تكرار؛ لأن الأول على الخصوص حيث
قال: ﴿فِيكُمْ﴾، والثاني على العموم؛ لأنه قال: (في مؤمن)، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْتَدُونَ﴾:
المجاوزون الغاية في الظلم والشرارة.

«١١» ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾: عن الكفر، ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ﴾: فهم
إخوانكم، على حذف المبتدأ، ﴿فِي الدِّينِ﴾ لا في النسب، ﴿وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾: ونبينها ﴿لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ﴾: يفهمون فيتفكرون فيها، وهذا اعتراض، كأنه قيل: وإن من تأمل تفصيلها.. فهو
العالم؛ تحريضاً على تأمل ما فُضِّل من أحكام المشركين المعاهدين، وعلى المحافظة عليها.

«١٢» ﴿وَإِنْ لَكُنَّ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ﴾ أي: نقضوا العهد المؤكدة بالآيمان ﴿وَطَعَنُوا
وِي دِينِكُمْ﴾: وعابوه ﴿فَقَبِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾: فقاتلوه، فوضع (أئمة الكفر) موضع ضميرهم،
وهم: رؤساء الشرك، أو: زعماء قريش الذين هموا بإخراج الرسول، وقالوا: إذا طعنَ الذميُّ
في دين الإسلام طعنًا ظاهرًا.. جازَ قتله؛ لأن العهد معقودٌ معه على ألا يطعن، فإذا طعن..
فقد نكثَ عهده، وخرجَ من الذمة، ﴿أَيْمَةُ﴾: بهمزتين: كوفيٌّ وشاميٌّ، الباقون: بهمزة واحدة
غير ممدودة، بعدها ياء مكسورة^(١)، أصلها: أئمة؛ لأنها جمعُ إمام، كعمادٍ وأعمدة، فنقلت
حركة الميم الأولى إلى الهمزة الساكنة، وأدغمت في الميم الأخرى، فمن حقَّق الهمزتين..
أخرجهما على الأصل، ومن قلب الثانية ياء.. فلكسرتها، ﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾ وإنما أثبت
لهم الآيمان في قوله: ﴿وَإِنْ لَكُنَّ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾ لأنه أراد آيمانهم التي أظهروها، ثم قال: (لا آيمان
لهم) على الحقيقة، وهو دليلٌ لنا على أن يمينَ الكافر لا تكون يميناً^(٢)، ومعناه عند الشافعي
رحمه الله: أنهم لا يُوفون بها؛ لأن يمينهم يمينٌ عنده حيث وصفها بالنكث^(٣)، ﴿لَا آيمان﴾:
شامي^(٤)، أي: لا إسلام، ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾^(٥): متعلقٌ بـ (فقاتلوا أئمة الكفر)، وما بينها

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٣).

(٢) فلا كفارة بيمين كافر وإن حنث مسلماً، ولو حلف مسلماً ثم ارتد ثم أسلم ثم حنث.. فلا كفارة؛ لأن الكفر
يطل اليمين. انظر «حاشية ابن عابدين» (٣/٧٠٤).

(٣) انظر «روضة الطالبين» (١١/٨١).

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٤).

أَلَا تَقُولُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ
 اتَّخَذْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ أَخَذُوا أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ فَتِلْوهُمْ يَذِيبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْزِعْكُمْ
 عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيَذِيبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
 حَكِيمٌ ﴿١٥﴾

اعتراض؛ أي: ليكن غرضكم في مقاتلتهم انتهاءهم عما هم عليه بعد ما وجد منهم من العظائم، وهذا من غاية كرمه على المسيء.

﴿١٣﴾ ثم حرض على القتال فقال: ﴿أَلَا تَقُولُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ التي حلفوها في المعاهدة، ﴿وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ من مكة، ﴿وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ بالقتال، والبادئ أظلم، فما يمنعكم من أن تقتلوه، وبخهم بترك مقاتلتهم، وحضهم عليها، ثم وصفهم بما يوجب الحض عليها من نكث العهد، وإخراج الرسول، والبدء بالقتال من غير موجب، ﴿اتَّخَذْتَهُمْ﴾: توبيخ على الخشية منهم، ﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ﴾: بأن تخشوه، فقاتلوا أعداءه ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣﴾ فاخشوه؛ أي: إن قضية الإيمان الكامل ألا يخشى المؤمن إلا ربه، ولا يبالى بمن سواه.

﴿١٤﴾ ولما وبخهم الله على ترك القتال.. جرّد لهم الأمر به بقوله: ﴿فَتِلْوهُمْ﴾ ووعدهم النصر؛ ليثبت قلوبهم، ويصح نياتهم بقوله: ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾ قتلاً، ﴿وَيُخْزِيهِمْ﴾ أسراً، ﴿وَيَنْزِعْكُمْ عَلَيْهِمْ﴾: يغلّبكم عليهم، ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٤﴾ طائفة منهم، وهم خزاعة عبيد رسول الله ﷺ (١).

﴿١٥﴾ ﴿وَيَذِيبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾ لما لقوا منهم من المكروه، وقد حصل الله هذه المواعيد كلها، فكان دليلاً على صحة نبوته، ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾: ابتداء كلام، وإخباراً بأن بعض أهل مكة يتوب عن كفره، وكان ذلك أيضاً، فقد أسلم ناس منهم كأبي سفيان، وعكرمة بن أبي جهل، وسهيل بن عمرو، وهي ترد على المعتزلة قولهم: إن الله تعالى شاء أن يتوب على جميع الكفرة، لكنهم لا يتوبون باختيارهم، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ يعلم ما سيكون، كما يعلم ما قد كان، ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿١٥﴾ في قبول التوبة.

(١) عبيد رسول الله: يحفظون أسرارهم عليه الصلاة والسلام.

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٧﴾

﴿١٦﴾ «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ» (أم): منقطعة، والهمزة فيها للتوبيخ على وجود الحساب؛ أي: لا تُتركون على ما أنتم عليه حتى يتبين الخُلصُ منكم، وهم الذين جاهدوا في سبيل الله لوجه الله، ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾ أي: بطانة من الذين يُضادون رسول الله والمؤمنين^(١)، و(لما) معناها: التوقع، وقد دلت على أن تبين ذلك متوقع كائن، وأن الذين لم يخلصوا دينهم لله يُمَيِّزُ بينهم وبين المخلصين.

(ولم يتخذوا): معطوف على (جاهدوا)، داخل في حيز الصلاة، كأنه قيل: ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذين وليجة من دون الله، والمراد بنفي العلم نفي المعلوم، كقولك: ما علم الله مني ما قيل في؛ تريد: ما وجد ذلك مني، والمعنى: أحسبتم أن تُتركوا بلا مجاهدة ولا براءة من المشركين؟ ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من خير أو شر فيجازيكم عليه.

﴿١٧﴾ «مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ»: ما صحَّ لهم وما استقام ﴿أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ «مسجد الله»: مكِّي وبصري^(٢)؛ يعني: المسجد الحرام، وإنما جمع في القراءة بالجمع؛ لأنه قبله المساجد وإمامتها، فعامله كعامل جميع المساجد، ولأن كل بقعة منه مسجد، أو: أريد جنس المساجد، وإذا لم يصلحوا لأن يعمرُوا جنسها.. دخل تحت ذلك ألا يعمرُوا المسجد الحرام الذي هو صدر الجنس، وهو آكد؛ إذ طريقه طريق الكناية، كما تقول^(٣): فلان لا يقرأ كُتِبَ الله؛ كنت أنفي لقراءته القرآن من تصريحك بذلك^(٤)، ﴿شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ باعترافهم بعبادة الأصنام، وهو: حال من الواو في (يعمرُوا) والمعنى: ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متضادين: عمارة متعبدات الله، مع الكفر بالله وبعبادته، ﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ (١٧): دائمون.

(١) بطانة الرجل: خاصته وأهل سرّ من يسكن إليه ويثق بمودته.

(٢) انظر «البدر الزاهرة» (ص ١٣٤).

(٣) عبارة «الكشاف» (٢/ ٢٤٠): كما لو قلت. وهي أولى.

(٤) لأن نفي الجمع يدل على النفي عن كل فرد، فيلزم نفيه عن الفرد المعين. انظر «تفسير الآلوسي» (٥/ ٢٥٨).

إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَن ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ
فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾ أَجْعَلْتُم مَّسَاجِدَ الْحَاجِّ وَبَنِيَّةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَا مَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِينَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَٰلِغِينَ ﴿١٩﴾

﴿١٨﴾ «إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ» عمارتها: رَمَّ ما استرَمَّ منها، وقَمَّها وتنظيفُها^(١)، وتنويرُها بالمصاييح، وصيانتُها مما لم تُبْنَ له المساجدُ من أحاديثِ الدنيا؛ لأنها بُنيت للعبادة والذكر، ومن الذكر درسُ العلم، ﴿مَن ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ولم يذكر الإيمانَ بالرسولِ عليه السلام؛ لما علم أن الإيمان بالله... قرينته الإيمانُ بالرسول؛ لاقتراניהما في الأذان والإقامة وكلمة الشهادة وغيرها، أو: دلَّ عليه بقوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾^(٢)، وفي قوله: ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾: تنبيهٌ على الإخلاص، والمراد: الخشيةُ في أبوابِ الدين؛ بالألا يختارَ على رضا الله رضا غيره؛ لتوقعِ مخوفٍ؛ إذ المؤمنُ قد يخشى المحاذيرَ، ولا يتمالكُ ألا يخشاها، وقيل: كانوا يخشون الأصنام ويرجونها فأريدَ نفْيُ تلك الخشية عنهم، ﴿فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾^(٣): تبعيدٌ للمشركين عن مواقفِ الاهتداء، وحسمٌ لأطماعهم في الانتفاع بأعمالهم؛ لأن (عسى) كلمة إطماع؛ والمعنى: إنما تستقيمُ عمارةُ هؤلاء وتكون مُعْتَدَاً بها عند الله دون من سواهم.

﴿١٩﴾ «أَجْعَلْتُم مَّسَاجِدَ الْحَاجِّ وَبَنِيَّةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَا مَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِينَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَٰلِغِينَ﴾^(١) السقايةُ والعمارةُ: مصدران؛ مِن: سَقَى وعَمَرَ، كالصيانةِ والوقايةِ، ولا بدَّ من مضافٍ محذوفٍ تقديره: أجعلتم أهلَ سقايةِ الحاجِّ وعمارةِ المسجدِ الحرامِ كمن آمن بالله، وقيل: المصدرُ بمعنى الفاعل، يصدقُه قراءةُ ابنِ الزبير: ﴿سُقَاةُ الْحَاجِّ وَعَمَرَةُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾^(٢)؛ والمعنى: إنكارُ أن يُشَبَّهَ المشركون بالمؤمنين، وأعمالهم المحبَّطة بأعمالهم المثبَّتة، وأن يُسَوَّى بينهم، وجعلَ نسويَتهم ظلماً بعدَ ظلمهم بالكفر؛ لأنهم وضعُوا المدحَ والفخرَ في غير موضعيهما.

(١) رَمَّ ما استرَمَّ: إصلاح ما حان وقت إصلاحه، يقال: استرَم الحائط: حانَ له أن يُرَمَّ، وذلك إذا بَعَدَ عهدهُ بالتطين، وقَمَّها: كَنَسَها وإزالةُ القمامةِ منها.

(٢) لأن الإتيانَ بتلك الأعمالِ يستلزمُ الإيمانَ به عليه الصلاة والسلام؛ إذ هي لا تُتَلَقَّى إلا منه. انظر «حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي» (٤/٣١٠).

(٣) قراءة شاذة. انظر «المحرر الوجيز» (٣/١٦).

الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾
يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ
عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾ يَتَّخِذُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا
الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ قَدْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ
وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَبْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ
إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

نزلت جواباً لقول العباس حين أسر وطُفِقَ علي رضي الله عنه يُوبِّخُهُ بقتال رسول الله ﷺ وقطيعة الرحم: تذكر مساوينا وتدع محاسننا، ف قيل: أولكم محاسن؟ فقال: نعمر المسجد، ونسقي الحاج، ونفك العاني^(١)، وقيل: افتخر العباس بالسقاية، وشيئة بالعمارة، وعلي رضي الله عنه بالإسلام والجهاد، فصدق الله تعالى علياً.

﴿٢٠﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ﴿أُولَئِكَ﴾ أَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ﴿من أهل السقاية والعمارة﴾ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ لا أنتم، والمختصون بالفوز دونكم.

﴿٢١﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ ﴿بِشْرُهُمْ﴾: حمزة^(٢)، ﴿بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ﴾ تنكير المبشر به لوقوعه وراء صفة الواصف وتعريف المعرف، ﴿لَهُمْ فِيهَا﴾: في الجنات ﴿نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ ﴿٢١﴾: دائم.

﴿٢٢﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾ لا ينقطع.

﴿٢٣﴾ لما أمر رسول الله عليه السلام بالهجرة.. جعل الرجل يقول لابنه ولأخيه ولقرابته: إنا قد أمرنا بالهجرة، فمنهم من يسرع إلى ذلك ويعجبه، ومنهم من تتعلق به زوجته أو ولده فيقول: تدعنا بلا شيء فنضيع؟ فيجلس معهم ويدع الهجرة، فنزل^(٣):

﴿يَتَّخِذُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ﴾ أي: آثروا واختاروه، ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ﴾ أي: ومن يتول الكافرين ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٢٣﴾.

﴿٢٤﴾ قَدْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ: أقاربكم، وعشيرتكم:

(١) انظر «أسباب النزول» للواحدي (ص ٢٤٦)، والعاني: الأسير.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٤).

(٣) انظر «أسباب النزول» للواحدي (ص ٢٤٨).

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدِيرِينَ ﴿٢٥﴾

أبو بكر^(١)، ﴿وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾: اكتسبتموها، ﴿وَيَمِينَةٌ تَخَشَعُونَ كِسَادَهَا﴾: فوات وقت نفاقها، ﴿وَمَسَكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ﴾: فترقبوا حتى يأفك الله بأمره. وهو: عذاب عاجل، أو عقاب أجل، أو: فتح مكة، ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٥) والآية تنعى على الناس ما هم عليه من رَخَاوَةِ عقد الدين^(٢)، واضطرابِ حبلِ اليقين؛ إذ لا تجد عند أورع الناس ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء والأموال وحفظ الدنيا^(٣).

﴿٢٥﴾ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ: كوقعة بدر وقريظة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة، وقيل: إن المواقن التي نصر الله فيها النبي عليه السلام والمؤمنين ثمانون موطناً، ومواقن الحرب: مقاماتها ومواقفها، ﴿وَيَوْمَ﴾ أي: واذكروا يوم ﴿حُنَيْنٍ﴾: واد بين مكة والطائف كانت فيه الوقعة بين المسلمين، وهم اثنا عشر ألفاً، وبين هوازن وثقيف، وهم أربعة آلاف، فلما التقوا.. قال رجل من المسلمين: لن تغلب اليوم من قلة، فسألت رسول الله^(٤)، ﴿إِذْ﴾: بدل من (يوم) ﴿أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ فأدركت المسلمين كلمة الإعجاب بالكثرة، وزل عنهم أن الله هو الناصر لا كثرة الجنود، فانهزموا حتى بلغ قلوبهم مكة، وبقي رسول الله ﷺ وحده وهو ثابت في مركزه، ليس معه إلا عمه العباس أخذاً يلجام دابته، وأبو سفيان بن الحارث ابن عمه أخذاً بركابه، فقال للعباس: «صيح بالناس» وكان صيئاً، فنادى: يا أصحاب الشجرة، فاجتمعوا وهم يقولون: لبيك لبيك، ونزلت الملائكة عليهم البياض على خيول بلقي^(٥)، فأخذ رسول الله عليه السلام كفاً من تراب فرماه به ثم قال: «انهزموا ورب الكعبة»، فانهزموا^(٦).

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٥).

(٢) تنمى: تعيب.

(٣) فاعل (يستحب): ضمير عائد على (ما)، والمراد به (ما): الثبات على الدين.

وعبارة «الكشاف» (٢/٢٤٥): فليصف أروع الناس وأنقاهم من نفسه، هل يجدُّ عنده من التصليب في ذات الله والثبات على دين الله ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء والإخوان والعشائر والمال والمساكن وجميع حفظ الدنيا.

(٤) رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٥/١٢٣).

(٥) بلقي: جمع أبلق، وهو ما فيه سواد وبياض.

(٦) روى نحوه مسلم (١٧٧٥) عن سيدنا العباس رضي الله عنه.

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾

وكان من دعائه عليه السلام يومئذ: «اللهم لك الحمد، وإليك المشتكى، وأنت المستعان»، وهذا دعاء موسى عليه السلام يوم انفلاق البحر^(١)، ﴿فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ (ما): مصدرية، والباء: بمعنى: مع؛ أي: مع رُحْبِهَا، وحقيقته: ملتبسة برُحْبِهَا^(٢)، على أن الجارَّ والمجرورَ في موضع الحال، كقولك: دخلت عليه بثياب السفر؛ أي: ملتبساً بها؛ والمعنى: لم تجدوا موضعاً لفراركم عن أعدائكم، فكانها ضاقت عليكم، ﴿ثُمَّ وَلَيْتُمْ مُدِيرِكٌ﴾ ﴿٢٥﴾: ثم انهزمت.

﴿٢٦﴾ ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾: رحمته التي سكنوا بها وأمنوا ﴿عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ يعني: الملائكة، وكانوا ثمانية آلاف، أو: خمسة آلاف، أو: ستة عشر ألفاً، ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالقتل والأسر وسبي النساء والذاري، ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٢٦﴾.

﴿٢٧﴾ ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ وهم: الذين أسلموا منهم، ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ بستر كفر العدو بالإسلام، ﴿رَحِيمٌ﴾ ﴿٢٧﴾ بنصر الولي بعد الانهزام.

﴿٢٨﴾ ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ أي: ذوو نجس، وهو مصدر، يقال: نجس نجساً، وقدرَ قدرًا؛ لأن معهم الشرك الذي هو بمنزلة النجس؛ ولأنهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يجتنبون النجاسات، فهي ملايسة لهم، أو: جعلوا كأنهم النجاسة بعينها مبالغة في وصفهم بها.

﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾: فلا يحجُّوا ولا يعتَمِرُوا كما كانوا يفعلون في الجاهلية ﴿بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ وهو: عامُ تسعٍ من الهجرة حين أُمِرَ أبو بكر رضي الله عنه على الموسم، وهو مذهبنا، ولا يُمنعون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عندنا، وعند الشافعي

(١) روى الطبراني في «المعجم الأوسط» (٣/٣٥٦) عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أعلمكم الكلمات التي تكلم بها موسى عليه السلام حين جاوز البحر بيني إسرائيل؟» قلنا: بلى، يا رسول الله، قال: «قولوا: اللهم لك الحمد، وإليك المشتكى، وأنت المستعان، ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم».

(٢) أي: الجار والمجرور (بما): متعلقان بحال محذوف.

فَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾

رحمه الله: يُمنعون من المسجد الحرام خاصة، وعند مالك: يُمنعون منه ومن غيره^(١)، وقيل: نَهَى المشركين أن يقربوه.. راجع إلى نهْي المسلمين عن تمكينهم منه^(٢)، ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِبَلَةَ﴾ أي: فقراً بسبب منع المشركين من الحج وما كان لكم في قدومهم عليكم من الإرفاق والمكاسب ﴿فَسَوْفَ يُعْطِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ من الغنائم، أو: المطر والنبات، أو: من مُتَاجِرِ حَبِيجِ الإسلام ﴿إِنْ شَاءَ﴾ هو تعليم لتعليق الأمور بمشيئة الله تعالى لتقطع الآمال إليه، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ بأحوالكم، ﴿حَكِيمٌ﴾ في تحقيق آمالكم، أو: عليم بمصالح العباد، حكيم فيما حكم وأراد.

﴿٢٩﴾ ونزل في أهل الكتاب: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ لأن اليهود مُشْنِيَّةٌ، والنصارى مُثَلَّثَةٌ، ﴿وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ لأنهم فيه على خلاف ما يجب، حيث يزعمون أن لا أكل في الجنة ولا شرب، ﴿وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ لأنهم لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ في الكتاب والسنة، ولا يعملون بما في التوراة والإنجيل، ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾: ولا يعتقدون دين الإسلام الذي هو الحق، يقال: فلان يدين بكذا: إذا اتخذ دينه ومعتقدَه، ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾: بيان لـ (الذين) قبله، وأما المجوس.. فملحقون بأهل الكتاب في قبول الجزية، وكذا الترك والهنود وغيرهما، بخلاف مشركي العرب؛ لما روى الزهري: أن النبي عليه السلام صالح عبدة الأوثان على الجزية إلا من كان من العرب^(٣)، ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾: إلى أن يقبلوها، وسميت جزية؛ لأنه مما يجب على أهلها أن يخزوه؛ أي: يقضوه، أو: هي جزاء على الكفر على التمهيل في تذليل، ﴿عَنْ يَدٍ﴾ أي: عن يد مواتية غير ممتنعة؛ ولذا قالوا: أعطى بيده: إذا انقاد، وقالوا: نزغ يده عن الطاعة، أو: حتى يعطوها عن يد إلى يد نقداً غير نسيئة، لا مبعوثاً على يد أحد، ولكن عن يد المعطي إلى يد الآخذ ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ أي: تؤخذ منهم على الصغار والذل، وهو: أن يأتي بها بنفسه ماشياً غير راكب، ويسلمها وهو قائم، والمتسلم

(١) انظر «حاشية ابن عابدين» (٢٠٩/٤)، و«نهاية المحتاج» (٣١٦/٧)، و«الذخيرة» للفرافى (٣١٥/١).

(٢) هذا عند من يقول: إن الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة.

(٣) رواه عبد الرزاق الصنعاني في «المصنف» (٨٦/٦).

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْأَجْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصْذَوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُمْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٤﴾

يُطَاعُ الْأَرْبَابُ فِي أَوْامِرِهِمْ وَنَوَاهِيهِمْ، ﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾: عطفٌ على (أحبارهم) أي: اتخذوه ربًّا حيث جعلوه ابنَ الله، ﴿وَمَا أُمَرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾: يجوزُ الوقفُ عليه؛ لأن ما بعده يصلحُ ابتداءً، ويصلحُ وصفًا لـ (واحدًا)، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾: تنزيهٌ له عن الإشراك.

﴿٣٢﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾: مَثَلُ حَالِهِمْ فِي طَلِبِهِمْ أَنْ يَبْطُلُوا نُبُوَّةَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالتَّكْذِيبِ... بِحَالٍ مَنْ يَرِيدُ أَنْ يَنْفُخَ فِي نَوْرِ عَظِيمٍ مَنبُتٌ فِي الْآفَاقِ، يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَزِيدَهُ وَيُبَلِّغَهُ الْغَايَةَ الْقُصْوَى مِنَ الْإِشْرَاقِ؛ لِيُطْفِئَهُ بِنَفْخِهِ، أُجْرِيَ (ويأبى الله) مُجْرَى لَا يَرِيدُ اللَّهُ؛ وَلِذَا وَقَعَ فِي مَقَابَلَةٍ: (يريدون)، وإلا... فلا يقال: كرهتُ أو أبغضتُ إلا زيداً^(١).

﴿٣٣﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ: مُحَمَّدًا عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿بِالْهُدَى﴾: بِالْقُرْآنِ، ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾: الْإِسْلَامَ، ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾: لِيُعْلِيَهُ ﴿عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾: عَلَى أَهْلِ الْأَدْيَانِ كُلِّهِمْ، أَوْ: لِيُظْهِرَ دِينَ الْحَقِّ عَلَى كُلِّ دِينٍ ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾.

﴿٣٤﴾ يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْأَجْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ: اسْتِعَارَ الْأَكْلَ لِلْأَخْذِ، ﴿بِالْبَاطِلِ﴾: بِالرُّشَا فِي الْأَحْكَامِ، ﴿وَيُصْذَوْنَ﴾: سَفَلَتْهُمْ ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: دِينِهِ، ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِشَارَةٌ إِلَى الْكَثِيرِ مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ؛ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اجْتِمَاعِ ذَمِيمَتَيْنِ فِيهِمْ: أَخْذُ الرُّشَا، وَكَنْزُ الْأَمْوَالِ وَالضَّنُّ بِهَا عَنِ الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ.

وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ الْمُسْلِمُونَ الْكَانِزُونَ غَيْرَ الْمُنْفِقِينَ، وَيُقَرَّنُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُرْتَشِينَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ تَغْلِيظًا، وَعَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَا أَدَّى زَكَاتَهُ.. فَلَيْسَ بِكَانِزٍ وَإِنْ كَانَ بَاطِنًا، وَمَا بَلَغَ

(١) أي: قوله: (ويأبى الله إلا أن يتم نوره): استثناء مفرغ، وهو مثبت، ولا تفرغ في الإثبات؛ لذا كان التقدير: لا يريد الله إلا أن يتم نوره.

يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾

أن يُزَكَّى فلم يُزَكَّ . . فهو كنز وإن كان ظاهراً^(١)، ولقد كان كثير من الصحابة رضي الله عنهم كعبد الرحمن بن عوف، وطلحة . . يقتنون الأموال ويتصرفون فيها، وما عابهم أحد ممن أعرض عن القنينة؛ لأن الإعراض اختيار للأفضل، والاقتناء مباح لا يذم صاحبه، ﴿وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الضمير راجع إلى المعنى؛ لأن كل واحد منهما دنائير ودرهم، فهو كقوله: ﴿وَلَا يَنْفِقَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْسَلُوا﴾ [الحجرات: ٩]^(٢)، أو: أريد به الكنوز والأموال، أو معناه: ولا ينفقونها والذهب، كما أن معنى قوله^(٣): [من: الطويل]

..... فإني وقيار بها الغريب

وقيار كذلك، وخصاً بالذكر من بين سائر الأموال؛ لأنهما قانون التمول، وأثمان الأشياء، وذكر كنزهما دليل على ما سواهما، ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

﴿٣٥﴾ ومعنى قوله: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾: أن النار تحمى عليها؛ أي: تؤقد، وإنما ذكر الفعل؛ لأنه مسند إلى الجار والمجرور، أصله: يوم تحمى النار عليها، فلما حذفت النار . . قيل: (يحمى) لانتقال الإسناد عن النار إلى (عليها)، كما تقول: رفعت القصة إلى الأمير، فإن لم تذكر القصة . . قلت: رفعت إلى الأمير، ﴿فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ﴾ وخصت هذه الأعضاء؛ لأنهم كانوا إذا أبصروا الفقير . . عبسوا، وإذا ضمهم وإياه مجلس . . ازوروا عنه^(٤)، وتولوا بأركانهم، وتولوا ظهورهم، أو: معناه: يُكْوَنَ على الجهات الأربع؛

(١) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٨٣/٤)، عن سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً، ولكنه رجح وقفه عليه، وفي «موطأ مالك» (٢١) عن عبد الله بن دينار، أنه قال: سمعت عبد الله بن عمر وهو يسأل عن الكنز ما هو؟ فقال: هو المال الذي لا تؤدى منه الزكاة.

(٢) أي: أن الضمير في (ينفقونها) مفرد مؤنث، فكيف عاد على المثنى وهو: (الذهب والفضة)، والجواب: أنهما بمعنى الجمع؛ لأنهما عبارة عن الدنانير والدرهم، وجمع ما لا يعقل يصح أن يعود عليه الضمير المفرد المؤنث.

(٣) هذا عجز بيت لضابي البرجومي، وصدرة:

فمن بك أمسى بالمدينة رخله

وقيار: اسم جمل ضابي، أو: اسم فرسه. انظر «الإنصاف في مسائل الخلاف» (٧٨/١).

(٤) أي: انحرفوا وعدلوا عنه.

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكََ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُخَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْطِقُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْتَ لَهُمْ سَوْءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾

مقاديمهم وماخيرهم وجنوبهم، ﴿هَذَا مَا كَرَّثْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ﴾: يقال لهم: هذا ما كنزتموه؛ لتتفع به نفوسكم، وما علمتم أنكم كنزتموه؛ لتستضرَّ به أنفسكم، وهو توبيخ، ﴿فَذَوْقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ أي: وبال المال الذي كنتم تكزنونه، أو: وبال كونكم كانزين.

﴿٣٦﴾ ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ من غير زيادة، والمراد: بيان أن أحكام الشرع تبتني على الشهور القمرية المحسوبة بالأهلة، دون الشمسية، ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾: فيما أثبتته وأوجبه من حكمه، أو: في اللوح، ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ ثلاثة سرود: ذو القعدة؛ للعود عن القتال، وذو الحجة؛ للحج، والمحرم؛ لتحريم القتال فيه، وواحد فرد وهو رجب؛ لترجيح العرب إياه؛ أي: تعظيمه، ﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ أي: الدين المستقيم، لا ما يفعله أهل الجاهلية؛ يعني: أن تحريم الأربعة الأشهر هو الدين المستقيم، دين إبراهيم وإسماعيل، وكانت العرب تمسكت به، فكانوا يعظمونها ويحرمون القتال فيها، حتى أحدثت النسيء فغيروا، ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ﴾: في الحرم، أو: في الاثني عشر ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ بارتكاب المعاصي، ﴿وَقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾: حال من الفاعل أو المفعول، ﴿كَمَا يُقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً﴾: جميعاً، ﴿وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٣٦﴾: أي: ناصر لهم، حشهم على التقوى بضمان النصرة لأهلها.

﴿٣٧﴾ ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾: بالهمزة، مصدر: نسأه: إذا أخره، وهو: تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر، وذلك أنهم كانوا أصحاب حروب وغارات، فإذا جاء الشهر الحرام وهم محاربون.. شق عليهم ترك المحاربة، فيحلبونه ويحرمون مكانه شهراً آخر، حتى رفضوا تخصيص الأشهر الحرم بالتحريم، فكانوا يحرمون من ثلث شهور العام أربعة أشهر^(١)، ﴿زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ أي:

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٢٨﴾

هذا الفعل منهم زيادة في كفرهم، ﴿يُضَلُّ﴾: كوفي غير أبي بكر^(١)، ﴿بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: بالنسيء، والضمير في ﴿يُحْلُونَهُ، عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ، عَامًا﴾: للنسيء؛ أي: إذا أحلوا شهراً من الأشهر الحرم عاماً.. رجعوا فحرّموه في العام القابل؛ ﴿لِيُؤْطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾: ليوافقوا العدة التي هي الأربعة ولا يخالفوها، وقد خالفوا التخصيص الذي هو أحد الواجبين، واللام: تتعلق بـ (يحلون) و(يحرّمونه)، أو بـ (يحرّمونه) فحسب، وهو الظاهر^(٢)، ﴿فَيُحِلُّوْا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ أي: فيحلّوا بمواطأة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال، أو: من ترك الاختصاص للأشهر بعينها، ﴿زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ﴾: زين الشيطان لهم ذلك، فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة، ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾^(٣): حال اختيارهم الثبات على الباطل.

﴿٢٨﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا﴾: اخرجوا ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ﴾: تناقلتم، وهو أصله، إلا أن التاء أدغمت في التاء فصارت تاء ساكنة، فدخلت ألف الوصل لئلا يُبتدأ بالساكن؛ أي: بتأطأتم ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾: ضَمَّنَ معنى الميل والإخلاق فَعُدِّي بـ (إلى)^(٣) أي: ملأتم إلى الدنيا وشهواتها، وكرهتم مشاق السفر ومتاعبه، أو: ملأتم إلى الإقامة بأرضكم ودياركم، وكان ذلك في غزوة تبوك، استنفرُوا في وقت عُسْرَةٍ وقحطٍ وقيظٍ مع بُعد الشقة وكثرة العدو فشَقَّ عليهم ذلك، وقيل: ما خرج رسول الله عليه السلام في غزوة إلا ورى عنها غيرها، إلا في غزوة تبوك؛ ليستعدّ الناسُ تمامَ العدة^(٤)، ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾: بدل الآخرة، ﴿فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ﴾: في جنب الآخرة ﴿إِلَّا قَلِيلٌ﴾^(٥).

(١) قرأ حفص وحمزة والكسائي وخلف: بضم الياء وفتح الضاد، وقرأ يعقوب: بضم الياء وكسر الضاد، والباقون: بفتح الياء وكسر الضاد. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٦).

(٢) ليس المراد التعلق من حيث الإعراب؛ لأن حرف الجر الواحد لا يتعلق بعاملين، ولكن يريد التعلق من حيث المعنى؛ أي: أن قوله: (ليواطئوا) علة للتحليل والتحريم، أو: للتحريم فقط.

(٣) والأصل أن يعدى بـ: عن، ولكن قال ابن منظور في «لسان العرب» (٨٧/١١): وحكى النضر بن شميل: نُقِلَ إلى الأرض: أخلد إليها، واطمأن فيها، فإذا صحَّ ذلك.. تعدى (اناقلتم) بـ (إلى) (بغير تأويل يخرجُه عن بابه).

(٤) عن سيدنا كعب بن مالك رضي الله عنه يقول: كان رسول الله ﷺ قلماً يريد غزوة يغزوها إلا ورى غيرها، حتى كانت غزوة تبوك، فغزاها رسول الله ﷺ في حرٍّ شديد، واستقبل سفرًا بعيداً ومفازاً، واستقبل غزوً عدوً كثير، فجلى للمسلمين أمرهم؛ لينأهبوا أهبةً عدوهم، وأخبرهم بوجهه الذي يريد. رواه البخاري (٢٩٤٨)، ومعنى ورى غيرها: سترها، وكنى عنها، وأوهم أنه يريد غيرها.

إِلَّا تَنْفِرُوا بُعَذَابُكُمُ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ إِلَّا تَضُرُّهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِينَ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٠﴾

﴿٣٩﴾ «إِلَّا تَنْفِرُوا» إلى الحرب ﴿بُعَذَابُكُمُ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا﴾: سُخْطٌ عَظِيمٌ عَلَى الْمُتَنَاقِلِينَ حَيْثُ أَوْعَدَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ مُطْلَقٍ يَتَنَاوَلُ عَذَابَ الدَّارَيْنِ، وَأَنَّهُ يُهْلِكُهُمْ وَيَسْتَبْدِلُ بِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَأَطْوَعُ، وَأَنَّهُ غَنِيٌّ عَنْهُمْ فِي نَصْرَةِ دِينِهِ، لَا يَقْدَحُ تَنَاقُلُهُمْ فِيهَا شَيْئًا، وَقِيلَ: الضَّمِيرُ فِي (وَلَا تَضُرُّهُ) لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ لِأَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُ أَنَّ يَعْصِمَهُ مِنَ النَّاسِ وَأَنَّهُ يَنْصُرُهُ، وَوَعَدَهُ كَائِنٌ لَا مُحَالَةَ، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ مِنَ التَّبْدِيلِ وَالتَّعْذِيبِ وَغَيْرِهِمَا ﴿قَدِيرٌ﴾ ﴿٣٩﴾.

﴿٤٠﴾ «إِلَّا تَضُرُّهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ»: إِلَّا تَنْصُرُوهُ.. فَسَيَنْصُرُهُ مَنْ نَصَرَهُ حِينَ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ، فَدَلَّ بِقَوْلِهِ: (فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ) عَلَى أَنَّهُ يَنْصُرُهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، كَمَا نَصَرَهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: أَسْنَدَ الْإِخْرَاجَ إِلَى الْكُفَّارِ؛ لِأَنَّهُمْ حِينَ هُمُوا بِإِخْرَاجِهِ.. أَذْنُ اللَّهِ لَهُ فِي الْخُرُوجِ، فَكَأَنَّهُمْ أَخْرَجُوهُ، ﴿ثَانِينَ﴾: أَحَدَ اثْنَيْنِ، كَقَوْلِهِ: ﴿ثَانِيكَ ثَلَاثَةً﴾ [المائدة: ٧٣]، وَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ وَأَبُو بَكْرٍ، وَانْتِصَابُهُ عَلَى الْحَالِ، ﴿إِذْ هُمَا﴾: بَدَلٌ مِنْ (إِذْ أَخْرَجَهُ) ﴿فِي الْغَارِ﴾ هُوَ نَقَبٌ فِي أَعْلَى ثَوْرٍ، وَهُوَ: جَبَلٌ فِي يُمْنَى مَكَّةَ عَلَى مَسِيرَةِ سَاعَةٍ مَكَّنَا فِيهِ ثَلَاثًا، ﴿إِذْ يَقُولُ﴾: بَدَلٌ ثَانٍ، ﴿لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾: بِالنَّصْرَةِ وَالْحَفِظِ، قِيلَ: طَلَعَ الْمُشْرِكُونَ فَوْقَ الْغَارِ، فَاشْفَقَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنْ تُصَبِّ الْيَوْمَ.. ذَهَبَ دِينُ اللَّهِ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَا ظَنُّكَ بِاثْنَيْنِ اللَّهُ ثَالِثُهُمَا؟»^(١)، وَقِيلَ: لَمَّا دَخَلَ الْغَارَ.. بَعَثَ اللَّهُ حَمَامَتَيْنِ فَبَاضَتَا فِي أَسْفَلِهِ، وَالْعَنْكَبُوتُ فَنَسَجَتْ عَلَيْهِ^(٢)، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ أَعِمِّ أَبْصَارَهُمْ»، فَجَعَلُوا يَتَرَدَّدُونَ حَوْلَ الْغَارِ وَلَا يَفْطَنُونَ، قَدْ أَخَذَ اللَّهُ بِأَبْصَارِهِمْ عَنْهُ، وَقَالُوا: مَنْ أَنْكَرَ صَحْبَةَ أَبِي بَكْرٍ.. فَقَدْ كَفَرَ؛ لِإِنْكَارِهِ كَلَامَ اللَّهِ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِسَائِرِ الصَّحَابَةِ

(١) قوله: «ما ظنك باثنين الله ثالثهما» رواه البخاري (٤٦٦٣)، ومسلم (٢٣٨١) عن سيدنا أبي بكر رضي الله عنه.

(٢) رواه بنحوه البزار في «المسند» (٢٤٥/١٠) عن سيدنا زيد بن أرقم والمغيرة بن شعبة وأنس بن مالك رضي الله عنهم.

(٣) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٦).

أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤٢﴾

رضي الله عنهم، ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَةً﴾: ما ألقى في قلبه من الأمانة التي سكن عندها، وعلم أنهم لا يصلون إليه، ﴿عَلَيْهِ﴾: على النبي عليه السلام، أو على أبي بكر؛ لأنه كان يخاف، وكان عليه السلام ساكن القلب، ﴿وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا﴾ هم: الملائكة، صرفوا وجوه الكفار وأبصارهم عن أن يروه، أو: أيده بالملائكة يوم بدر والأحزاب وحنين، ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةً الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: دعوتهم إلى الكفر ﴿السُّفْلَى وَكَلِمَةً اللَّهُ﴾: دعوته إلى الإسلام ﴿هِيَ﴾: فصل ﴿الْعُلْيَا﴾، وكلمة الله: يعقوب بالعطف^(١)، والرفع على الاستئناف أوجه؛ إذ هي لم تزل كانت عالية^(٢)، ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾: يُعِزُّ بنصره أهل كلمته، ﴿حَكِيمٌ﴾: يذل أهل الشرك بحكمته.

﴿٤١﴾ ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا﴾: في النفور لنشاطكم له، ﴿وَتِقَالًا﴾ عنه لمشقته عليكم، أو: خفافاً لقلّة عياليكم وثقلاً لكثرتها، أو: خفافاً من السلاح وثقلاً منه، أو: ركبانا ومشاة، أو: شباباً وشيوخاً، أو: مهازِيلَ وسِمَانًا، أو: صحاحاً ومراضاً، ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾: إيجاب للجهاد بهما إن أمكن، أو بأحدهما على حسب الحال والحاجة، ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ ذلكم الجهاد خير من تركه ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ كون ذلك خيراً.. فبادرُوا إليه.

﴿٤٢﴾ ونزل في المتخلفين عن غزوة تبوك من المنافقين:

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا﴾ هو: ما عرض لك من منافع الدنيا، يقال: «الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر»^(٣)؛ أي: لو كان ما دُعوا إليه غنماً ﴿قَرِيبًا﴾: سهل المآخذ، ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾: وسطاً مقارباً، والقاصد والقصد: المعتدل، ﴿لَاتَّبَعُوكَ﴾: لوافقوك في الخروج، ﴿وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾: المسافة الشاطئة الشاقة، ﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾: من دلائل النبوة؛ لأنه أخبر بما سيكون بعد القول فقالوا كما أخبر، و(بالله): متعلق بـ (سيحلفون)، أو: هو من جملة كلامهم، والقول مراد في الوجهين؛ أي: سيحلفون؛ يعني: المتخلفين.. عند

(١) الأولى أن يقال: إذ هي كانت ولم تزل عالية.

(٢) هو حديث مرفوع رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٢/٢١٦) عن سيدنا شداد بن أوس رضي الله عنه.

(٣) في الآية مذهبان، أحدهما: أن (لخرجنا) جواب القسم، وجواب (لو): محذوف، والثاني: أن (لخرجنا):

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ﴿٤٣﴾

رجوعك من غزوة تبوك معتذرين يقولون: بالله لو استطعنا.. لخرجنا معكم، أو: سيحلفون بالله يقولون: لو استطعنا، وقوله: (لخرجنا): سدّ مسدّد جوابي القسم، و(لو) جميعاً^(١)؛ ومعنى الاستطاعة: استطاعة العُدّة، أو: استطاعة الأبدان، كأنهم تمارضوا، ﴿يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾: بدل من (سيحلفون)، أو: حال منه؛ أي: مهلكين؛ والمعنى: أنهم يهلكونها بالحلف الكاذب، أو: حال من (لخرجنا) أي: لخرجنا معكم وإن أهلكنا أنفسنا وألقيناها في التهلكة بما نحملها على المسير في تلك الشقة^(٢)، ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ فيما يقولون.

﴿٤٣﴾ ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾: كناية عن الرّلة؛ لأن العفو رادف لها، وهو من لطف العتاب بتصدير العفو في الخطاب، وفيه دلالة فضله على سائر الأنبياء؛ حيث لم يُذكر مثله لسائر الأنبياء عليهم السلام، ﴿لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾: بيان لما كُنِيَ عنه بالعفو؛ ومعناه: ما لك أذنت لهم في القعود عن الغزو حين استأذنوك واعتلّوا لك بعللهم؟ وهلا استأنيت بالإذن؟ ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾: حتى يتبين لك الصادق في العذر من الكاذب فيه، وقيل: شيان فعلهما رسول الله ﷺ ولم يؤمر بهما: إذنه للمنافقين، وأخذه الفدية من الأسارى، فعاتبه الله.

وفيه دليل جواز الاجتهاد للأنبياء عليهم السلام؛ لأنه عليه السلام إنما فعل ذلك بالاجتهاد، وإنما عوتب مع أن له ذلك؛ لتركه الأفضل، وهم يعاتبون على ترك الأفضل^(٣).

جواب (لو)، و(لو) وجوابها: جواب القسم، وأما قول النسفي: (لخرجنا): سدّ مسدّد جوابي القسم، و(لو) جميعاً.. فتأويله: أنه لما حذف جواب (لو)، ودلّ عليه جواب القسم.. جُعل كانه سدّ مسدّد جواب القسم وجواب (لو). انظر «البحر المحيط في التفسير» (٤٧/٥).

(١) وعلى هذا الوجه فكان الظاهر أن يقال: خرجنا نهلك أنفسنا، ولكن جاء بلفظ الغائب (يهلكون) لأنه مخبر عنهم، كما يقال: حلف بالله ليفعلن، ولا يفعل. انظر «البحر المحيط في التفسير» (٤٧/٥).

(٢) ذكر الزركشي أن القول المختار: أنه لا يتطرق الخطأ إلى اجتهاده ﷺ؛ لأنه لو جاز.. لوجب علينا اتباعه فيه، وهو يتنافى كونه خطأ، وقال ابن فورك: هو معصوم في اجتهاده كما هو معصوم في خبره، وقال الصفي الهندي: إنه الحق عندنا، وجزم به الحلبي، وقيل: يجوز عليه الخطأ بشرط ألا يقرّ عليه، قال الزركشي: وهو قول لا نور عليه. انظر «البحر المحيط في أصول الفقه» (٢٥٣/٨).

(٣) الديدن: العادة.

لَا يَسْتَنْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ
 بِالْمُتَّقِينَ ﴿٤٤﴾ إِنَّمَا يَسْتَنْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَازْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَبِّهِمْ
 يَرْدَّدُونَ ﴿٤٥﴾ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ
 أَفْعَدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْعَوْنَكُمْ أَلْفَيْنًا
 وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْقَاطِلِينَ ﴿٤٧﴾

﴿٤٤﴾ لَا يَسْتَنْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا: ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا ﴿بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٤٤﴾: عدة لهم بأجل الشواب.

﴿٤٥﴾ إِنَّمَا يَسْتَنْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ: يعني: المنافقين، وكانوا تسعة وثلاثين رجلاً، ﴿وَازْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ﴾: شكوا في دينهم، واضطربوا في عقيدتهم، ﴿فَهُمْ فِي رَبِّهِمْ يَرْدَّدُونَ﴾ ﴿٤٥﴾: يتحيرون؛ لأن التردد ديدن المتحير، كما أن الثبات ديدن المتبصر^(١).

﴿٤٦﴾ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً: للخرج أو للجهاد ﴿عُدَّةً﴾: أهبة؛ لأنهم كانوا مياسير، ولما كان قوله: (ولو أرادوا الخروج) معطياً معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغزو.. قيل: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾: نهوضهم للخروج؛ كأنه قيل: ما خرجوا، ولكن تثبطوا عن الخروج؛ لكرهه انبعاثهم، ﴿فَثَبَّطَهُمْ﴾: فكسَلهم وضعف رغبتهم في الانبعاث، والتثييط: التوقيف عن الأمر بالترهيد فيه، ﴿وَقِيلَ أَفْعَدُوا﴾ أي: قال بعضهم لبعض، أو: قاله الرسول عليه السلام غضباً عليهم، أو: قاله الشيطان بالوسوسة، ﴿مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ ﴿٤٦﴾: هو ذم لهم، وإلحاق بالنساء والصبيان والزمنى الذين شأنهم القعود في البيوت.

﴿٤٧﴾ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا: فساداً وشرّاً، والاستثناء متصل؛ لأن المعنى: ما زادوكم شيئاً إلا خبالاً، والاستثناء المنقطع: أن يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه، كقولك: ما زادوكم خيراً إلا خبالاً، والمستثنى منه في هذا الكلام غير مذكور، وإذا لم يذكر.. وقع الاستثناء من الشيء، فكان استثناء متصلاً؛ لأن الخبال بعضه، ﴿وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ﴾: ولسعوا بينكم بالتضريب والنمائم وإفساد ذات البين، يقال: وضع البعير وضعا: إذا أسرع، وأوضعته أنا؛ والمعنى: ولأوضعوا ركائبهم بينكم، والمراد: الإسراع بالنمائم؛ لأن الراكب أسرع من الماشي، وخُط في المصحف: (ولأوضعوا): بزيادة

(١) زيادة الألف في بعض المصاحف. انظر «المقنع في رسم مصاحف الأمصار» (ص ٥١).

لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿٤٨﴾
وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذُنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ
بِالْكَافِرِينَ ﴿٤٩﴾ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسُوءُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ
قَبْلُ وَكَتَلُوا وَهُمْ فَرِحُونَ ﴿٥٠﴾

الألف^(١)؛ لأن الفتحة كانت تكتب ألفاً قبل الخط العربي، والخط العربي اخترع قريباً من نزول القرآن وقد بقي من تلك الألف أثر في الطباع، فكتبوا صورة الهمزة ألفاً، وفتحها ألفاً أخرى، ونحوه: ﴿أَوْ لَا أَذْبَحْنَهُ﴾ [النمل: ٢١]، ﴿يَبْغُونَكُمُ﴾: حال من الضمير في (أوضعوا)، ﴿الْفِتْنَةَ﴾ أي: يطلبون أن يفتنوكم؛ بأن يوقعوا الخلاف فيما بينكم، ويُفسدوا نيائكم في معزائكم، ﴿وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ﴾ أي: نمامون يسمعون حديثكم فينقلونه إليهم، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (١٧): بالمتافقين.

﴿٤٨﴾ ﴿لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ﴾ بصد الناس، أو: بأن يفتكوا به عليه السلام ليلة العقبة، أو: بالرجوع يوم أحد، ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: من قبل غزوة تبوك، ﴿وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ﴾: ودبروا لك الحيل والمكايد ودوروا الآراء في إبطال أمرك ﴿حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ﴾ وهو: تأييدك ونصرتك، ﴿وَبَدَّاهُمْ أَمْرُ اللَّهِ﴾: وغلب دينه وعلا شرعه ﴿وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ (٤٨) أي: على رغم منهم.

﴿٤٩﴾ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذُنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي﴾: ولا تُوقعني في الفتنة وهي: الإثم، بألا تأذن لي؛ فإني إن تخلفت بغير إذنك.. أئمت، أو: لا تُلْقني في الهلكة؛ فإني إذا خرجت معك.. هلك مالي وعيالي، وقيل: قال الجُدُّ بن قيس المنافق: قد علمت الأنصار أنني مُستهترٌ بالنساء، فلا تفتني ببنات الأصفر؛ يعني: ساء الروم، ولكني أعينك بمالٍ فاتركني^(٢)، ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ يعني: أن الفتنة هي التي سقطوا فيها، وهي فتنة التخلف، ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ (٤٩) الآن؛ لأن أسباب الإحاطة معهم، أو: هي تحيط بهم يوم القيامة.

﴿٥٠﴾ ﴿إِنْ تُصِيبَكَ﴾ في بعض الغزوات ﴿حَسَنَةٌ﴾: ظفرٌ وغنيمة ﴿فَسُوءُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ﴾: نكبةٌ وشدةٌ في بعضها، نحو ما جرى يوم أحد ﴿يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا﴾ الذي نحن مُتَّسِمُونَ به من الحذر والتيقظ والعمل بالحزم ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: من قبل ما وقع، ﴿وَيَكْتُلُوا﴾ عن مقام التحدث بذلك إلى أهاليهم، ﴿وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ (٥٠): مسرورون.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٨٧/١٤).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٧).

قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ يَأْتِيَنَا فَتَرْصَدُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿٥٢﴾ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٣﴾

﴿٥١﴾ «قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا» أي: قَضَى مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ، ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ أي: الذي يتولانا ونتولاه، ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥١﴾ وحق المؤمنين ألا يتوكلوا على غير الله.

﴿٥٢﴾ «قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا» : تنتظرون بنا ﴿إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ وهما: النصره والشهادة، ﴿وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ﴾ إحدى السوءيتين: إما ﴿أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ وهو: قارعة من السماء كما نزلت على عاد وثمود، ﴿أَوْ﴾ عذاب ﴿يَأْتِيَنَا﴾ وهو: القتل على الكفر، ﴿فَتَرْصَدُوا﴾ بنا ما ذكرنا، ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ ما هو عاقبتكم.

﴿٥٣﴾ «قُلْ أَنْفِقُوا» في وجوه البر ﴿طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ : طائعين أو مكرهين: نصب على الحال، ﴿كَرْهًا﴾ : حمزة وعلي^(١)، وهو أمر في معنى الخبر؛ ومعناه: ﴿لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ﴾ أنفقتم طوعاً أو كرهاً، ونحوه: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]، وقوله^(٢) : [من: الطويل] أسبغ بنا أو أحسنني

أي: لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم، ولا نلومك أسأت إلينا أو أحسنت، وقد جاز عكسه في قولك: رحم الله زيداً^(٣)، ومعنى عدم القبول: أنه عليه السلام يردّها عليهم، ولا يقبلها، أو: لا يثبها الله، وقوله: (طوعاً) أي: من غير إلزام من الله ورسوله، و(كرهاً) أي: ملزمين، وسمي الإلزام إكراهاً؛ لأنهم منافقون، فكان إلزامهم الإنفاق شاقاً عليهم كالإكراه؛ ﴿إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ : تعليل لردّ إنفاقهم، ﴿كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ : متمردين عاتين.

(١) هذا بعض بيت قاله: كثير عزة، وهو في «ديوانه» (ص ١٠١).
وتتمته:

... لا ملوماً لدينا ولا مقلية إن تقلت

(٢) فهو خيرٌ ومعناه الدعاء؛ أي: اللهم ارحمه.

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿٥٤﴾ فَلَا تُعْجِبَكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾ وَخَلِفُوا بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ بِمِنكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٥٦﴾ أَوْ يَحْذَرُونَ مَلَجًا أَوْ مَغْرَبًا أَوْ مُدْخَلًا لَوْلَا إِلَهُهُمْ وَهُمْ يَجْحَدُونَ ﴿٥٧﴾

﴿٥٤﴾ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ وبالياء: حمزة وعلي^(١)، ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا﴾ (أنهم): فاعل (منع)، وهم، و(أن تقبل): مفعولاه؛ أي: وما منعهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم ﴿بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى: جمع كسلان، ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ ﴿٥٤﴾ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى، وصفهم بالطَّوع في قوله: (طوعاً) وسلبه عنهم ههنا؛ لأن المراد بطوعهم أنهم يبذلونه من غير إلزام من رسول الله عليه السلام، أو من رؤسائهم، وما طوعهم ذلك إلا عن كراهة واضطرار، لا عن رغبة واختيار.

﴿٥٥﴾ ﴿فَلَا تُعْجِبَكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾: الإعجاب بالشيء: أن تُسرَّ به سرور راضٍ به، متعجب من حسنه؛ والمعنى: فلا تستحسن ما أوتوا من زينة الدنيا؛ فإن الله إنما أعطاهم ما أعطاهم؛ ليعذبهم بالمصائب فيها، أو: بالإنفاق منه في أبواب الخير وهم كارهون له، أو: بنهب أموالهم وسبي أولادهم، أو: بجمعها وحفظها وحبها والبخل بها والخوف عليها، وكلُّ هذا عذابٌ، ﴿وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿٥٥﴾: وتخرج أرواحهم، وأصل الزُّهوق: الخروج بصعوبة، ودلت الآية على بطلان القول بالأصلح؛ لأنه أخبر أن إعطاء الأموال والأولاد لهم للتعذيب والإماتة على الكفر، وعلى إرادة الله تعالى المعاصي؛ لأن إرادة العذاب إرادة ما يُعذب عليه، وكذا إرادة الإماتة على الكفر.

﴿٥٦﴾ ﴿وَخَلِفُوا بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾: لمن جملة المسلمين، ﴿وَمَا هُمْ بِمِنكُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ ﴿٥٦﴾: يخافون القتل وما يفعل بالمشركون، فينظاهرون بالإسلام تقيّةً.

﴿٥٧﴾ ﴿لَوْ يَحْذَرُونَ مَلَجًا﴾: مكاناً يلجؤون إليه متحصنين؛ من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة، ﴿أَوْ مَغْرَبًا﴾: أو غيراناً، ﴿أَوْ مُدْخَلًا﴾: أو نفقاً يندسّون فيه، وهو (مُفتعل) من الدخول، ﴿لَوْلَا إِلَهُهُ﴾: لا قبلوا نحوه ﴿وَهُمْ يَجْحَدُونَ﴾ ﴿٥٧﴾: يُسرعون إسراعاً لا يردُّهم شيء؛ من الفرس الجموح.

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسَخَطُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾

﴿٥٨﴾ وَمِنْهُمْ: ومن المنافقين ﴿مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾: يعيبك في قسمة الصدقات ويطعن عليك، ﴿فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسَخَطُونَ﴾ (إذا): للمفاجأة؛ أي: وإن لم يُعْطُوا منها.. فاجؤوا السخط، وصفهم بأن رضاهم وسخطهم لأنفسهم، لا للدين وما فيه صلاح أهلِهِ؛ لأنه عليه السلام استعطف قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم عليهم، فضجر المنافقون منه.

﴿٥٩﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾ جواب (لو): محذوف، تقديره: ولو أنهم رضوا.. لكان خيراً لهم؛ والمعنى: ولو أنهم رضوا ما أصابهم به الرسول من الغنيمة، وطابت به نفوسهم وإن قل نصيبهم، وقالوا: كفانا فضل الله وصنعه، وحسبنا ما قَسَمَ لنا سيرزقنا غنيمة أخرى فيؤتينا رسول الله أكثر مما آتانا اليوم، إنا إلى الله في أن يُغَنِّمَنَا ويُحَوِّلَنَا فضله لراغبون.

﴿٦٠﴾ ثم بيّن مواضعها التي توضع فيها فقال:

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾: قَصَرَ جنس الصدقات على الأصناف المعدودة؛ أي: هي مختصة بهم، لا تتجاوز إلى غيرهم، كأنه قيل: إنما هي لهم لا لغيرهم، كقولك: إنما الخلافة لقريش؛ تريد: لا تتعداهم، ولا تكون لغيرهم، فيحتمل أن تُصرف إلى الأصناف كلها، وأن تُصرف إلى بعضها، كما هو مذهبنا^(١)، وعن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين أنهم قالوا: في أي صنف منها وضعتها.. أجزاءك^(٢)، وعند الشافعي رحمه الله: لا بد من صرفها إلى الأصناف، وهو المروي عن عكرمة^(٣).

(١) انظر «حاشية ابن عابدين» (٣٤٤/٢).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٢٢/١٤، ٣٢٣).

(٣) انظر «المجموع» (١٦٥/٦)، وفي «حاشية الجمل على شرح المنهج»: قال ابن عجيل اليماني: ثلاث مسائل في الزكاة نفتي فيها على خلاف المذهب؛ أي: نقلت: في نقل الزكاة، ودفعها إلى صنف واحد، ودفع زكاة واحد إلى شخص واحد.

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ
لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٦﴾

ثم الفقير: الذي لا يسأل؛ لأن عنده ما يكفيهِ للحال، والمسكين: الذي يسأل؛ لأنه لا يجد شيئاً، فهو أضعف حالاً منه، وعند الشافعي: على العكس^(١)، ﴿وَالْمَعْلِينَ عَلَيْهَا﴾ هم: السعاة الذين يقبضونها، ﴿وَالْمَوْلَةَ فَلُوْهُمْ﴾: على الإسلام، أشراف من العرب كان رسول الله عليه السلام يتألفهم على أن يسلموا، وقوم منهم أسلموا فيعطيتهم تقريراً لهم على الإسلام، ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ هم: المكاتبون يُعانون منها، ﴿وَالْفَرِمِينَ﴾: الذين ركبتهُم الديون، ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: فقراء الغزاة، أو: الحجيج المنقطع بهم، ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾: المسافر المنقطع عن ماله، وعدل عن اللام إلى (في) في الأربعة الأخيرة؛ للإيذان بأنهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم ممن سبق ذكره؛ لأن (في): للوعاء، فنبه على أنهم أحق بأن توضع فيهم الصدقات، ويُجعلوا مَظَنَّةً لها، وتكرير (في) في قوله: (وفي سبيل الله وابن السبيل): فيه فضل وترجيح لهذين على الرقاب والغارمين، وإنما وقعت هذه الآية في تضاعيف ذكر المنافقين؛ ليدلّ بكون هذه الأصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم.. على أنهم ليسوا منهم؛ حسماً لأطماعهم؛ وإشعاراً بأنهم بعداء عنها وعن مصارفها، فما لهم وما لها؟ وما سلطهم على التكلم فيها، ولمز قاسمها^(٢)؟ وسهم المؤلف قلوبهم سقط بإجماع الصحابة في صدر خلافة أبي بكر رضي الله عنه؛ لأن الله أعز الإسلام، وأغنى عنهم، والحكم متى ثبت معقولاً لمعنى خاص.. يرتفع وينتهي بذهاب ذلك المعنى^(٣)، ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾: في معنى المصدر المؤكّد؛ لأن قوله: (إنما الصدقات للفقراء) معناه: فرض الله الصدقات لهم، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾: بالمصلحة، ﴿حَكِيمٌ﴾ في القسمة.

﴿٦٦﴾ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ﴿٦٦﴾ الأذن: الرجل الذي يصدق كل ما يسمع، ويقبل قول كل أحد، سُمّي بالجارحة التي هي آلة السماع؛ كأن جملته أذن سامعة،

(١) عند الحنفية: الفقير: الذي له أدنى شيء، والمسكين: الذي لا شيء له، وعند الشافعية: الفقير: من لا مال له، ولا كسب يقع موقعاً من حاجته، والمسكين: من قدر على مال أو كسب يقع موقعاً من كفايته، ولا يكفيهِ. انظر «الاختيار لتعليل المختار» (١/١١٨)، و«المنهاج» للنووي (ص ٢٩٧).

(٢) اللمز: العيب.

(٣) انظر «بدائع الصنائع» (٢/٤٥)، وعند الشافعية: المؤلف إذا كانوا كفاراً.. لم يُعطوا من زكاة ولا غيرها للإجماع، وإذا كانوا مسلمين أعطوا منها. انظر «أسنى المطالب في شرح روض الطالب» (١/٣٩٥).

يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنِ يُكَادِرُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَاتِلٌ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾

وايذاؤهم له هو قولهم فيه : (هو أذن) قصدوا به المذمة وأنه من أهل سلامة القلوب والغيرة^(١)، ففسره الله تعالى بما هو مدح له وثناء عليه فقال : ﴿قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ كقولك : رجلٌ صديقٌ؛ نريدُ الجُودةَ والصَّلاحَ، كأنه قيل : نعم هو أذن، ولكن نعم الأذن، ويجوز أن يريدَ : هو أذنٌ في الخيرِ والحقِّ وفيما يجب سماعُه وقبولُه، وليس بأذنٍ في غير ذلك، ثم فسره كونه أذنَ خيرٍ بأنه ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ أي : يصدقُ بالله لما قام عنده من الأدلة، ﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ : ويقبلُ من المؤمنين الخُلصِ من المهاجرين والأنصار، وعُدِّي فعلُ الإيمانِ بالباءِ إلى الله؛ لأنه قصدَ به التصديقُ بالله الذي هو ضدُّ الكفرِ به، وإلى المؤمنين باللام؛ لأنه قصد السماعُ من المؤمنين، وأن يُسلِّمَ لهم ما يقولونه ويصدقُه؛ لكونهم صادقين عنده؛ ألا ترى إلى قوله : ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾ [يوسف : ١٧] كيف ينبو عن الباء، ﴿وَرَحْمَةً﴾ : بالعطفِ على (أذن)، ﴿ورحمة﴾ : حمزة^(٢) : عطفٌ على (خير) أي : هو أذنٌ خيرٍ وأذنٌ رحمةٌ لا يسمعُ غيرهما ولا يقبلُه، ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ﴾ أي : وهو رحمةُ الذين آمنوا منكم؛ أي : أظهرُوا الإيمانَ أيُّها المنافقون حيث يقبل إيمانكم الظاهرَ، ولا يكشفُ أسراركم، ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشرَكين، أو : هو رحمةٌ للمؤمنين حيث استنقذهم من الكفر إلى الإيمان، ويشفعُ لهم في الآخرة بإيمانهم في الدنيا، ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الدارين.

﴿٦٢﴾ ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ﴾ الخطابُ للمسلمين، وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعين، أو يتخلفون عن الجهاد، ثم يأتونهم فيعتذرون إليهم، ويؤكدون معاذيرهم بالحلف؛ ليعذروهم ويرضوا عنهم، ف قيل لهم : ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ أي : إن كنتم مؤمنين كما تزعمون . . فأحقُّ من أَرْضِيتَ اللهُ ورسولُه بالطاعةِ والوفاءِ، وإنما وُحِدَ الضميرُ؛ لأنه لا تفاوت بين رضا الله ورضا رسولِ الله، فكانا في حكمِ شيءٍ واحدٍ، كقولك : إحسانٌ زيدٌ وإجماله رفعتي، أو : والله أحقُّ أن يُرضوه، ورسولُه كذلك.

﴿٦٣﴾ ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ﴾ : أن الأمر والشأن ﴿مَنِ يُكَادِرُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ : يُجاوز الحدَّ بالخلاف، وهي (مفاعلة) من الحد^(٣)، كالمشاققة من الشق، ﴿قَاتِلٌ لَهُ﴾ : على حذفِ الخبرِ؛ أي : فحقُّ أن له ﴿نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾.

(١) الغرة : الغفلة.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٧).

(٣) قيل : هو حدُّ السلاح، وقيل : الجهة، كان كل واحدٍ في جهوةٍ غيرِ جهةٍ صاحبه . انظر «الدر المصون» (٦/ ٧٩).

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهْزَؤُوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٥﴾

﴿٦٤﴾ ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ﴾: خبرٌ بمعنى الأمر؛ أي: ليحذر المنافقون^(١) ﴿أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ﴾: بالتخفيف: مكِّي وبصري^(٢)، ﴿تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾: من الكفر والنفاق^(٣)، والضمائر للمنافقين؛ لأن السورة إذا نزلت في معنائهم.. فهي نازلة عليهم؛ أو: الأولان: للمؤمنين، والثالث: للمنافقين^(٤)، وصحَّ ذلك؛ لأن المعنى يقود إليه^(٥)، ﴿قُلِ اسْتَهْزَؤُوا﴾: أمرٌ تهديد ﴿إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ﴾^(٦): مظهرٌ ما كنتم تحذرونه؛ أي: تحذرون إظهاره من نفاقكم، وكانوا يحذرون أن يفضحهم الله بالوحي فيهم، وفي استهزائهم بالإسلام وأهله، حتى قال بعضهم: وددتُ أني قُدمْتُ فجلدتُ مئةً وأنه لا يَنْزِلُ فينا شيءٌ يفضحنا.

﴿٦٥﴾ ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾: بينا رسولُ الله عليه السلام يسيرُ في غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه.. فقالوا: انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونها، هيهات هيهات، فأطلع الله نبيَّه على ذلك فقال: احبسوا عليَّ الركب، فأتاهم فقال: قلتم كذا وكذا، فقالوا: يا نبيَّ الله لا والله ما كنا في شيءٍ من أمرِك ولا من أمرِ أصحابك، ولكن كنا في شيءٍ مما يخوض فيه الركب؛ ليقصِّر بعضنا على بعض السفر^(٧)؛ أي: ولئن سألتهم وقلت لهم: لم قلتم ذلك.. لقالوا: إنما كنا نخوض ونلعب، ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾^(٨) لَمْ يَعْبا باعتذارهم؛ لأنهم كانوا كاذبين فيه، فجعلوا كأنهم معترفون باستهزائهم، وبأنه موجودٌ فيهم حتى وُبُخُوا بإخطائهم موقع الاستهزاء، حيث جُوعِلَ المستهزأ به يلي حرف التقرير، وذلك إنما يستقيم بعد ثبوت الاستهزاء.

(١) الأولى أن يحمل على الخبر حقيقة؛ لقوله تعالى في آخر الآية: (إن الله مخرج ما تحذرون). انظر «تفسير الألوسي» (٣١٩/٥).

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٧).

(٣) المراد أنها تُذيع ما كانوا يخفونه من أسرارهم فينتشر فيما بين الناس فيسمعونها من أفواه الرجال مُدَاعَةً فكانها تخبرهم بها، وإلا.. فما في قلوبهم معلومٌ لهم، والمحدورُ عندهم أن يخبرهم به المؤمنون. انظر «تفسير الألوسي» (٣١٩/٥).

(٤) أي: يحذر المنافقون أن تنزل على المؤمنين سورة تنبئ المؤمنين بما في قلوب المنافقين.

(٥) أي: صح اختلاف ما ترجع إليه الضمائر لظهور المعنى بالقربة.

(٦) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٣٣٤/١٤) عن قتادة.

لَا تَعْتَدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تَعَذَّبَ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا
 جُرِمِينَ ﴿٦٦﴾ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ
 وَيَقِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ
 وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٦٨﴾

«٦٦» ﴿لَا تَعْتَدُوا﴾: لا تشتغلوا باعتذاراتكم الكاذبة؛ فإنها لا تنفعكم بعد ظهور سرِّكم،
 ﴿قَدْ كَفَرْتُمْ﴾: قد أظهرتم كفركم باستهزائكم ﴿بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾: بعد إظهاركم الإيمان، ﴿إِنْ نَعَفَ
 عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ﴾ بتوبتهم وإخلاصهم الإيمان بعد النفاق ﴿تَعَذَّبَ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا
 جُرِمِينَ﴾ ﴿٦٦﴾: مصرِّين على النفاق، غير تائبين منه.

﴿إِنْ يُعَفَّ﴾: ﴿تَعَذَّبَ طَائِفَةٌ﴾: غير عاصم^(١).

«٦٧» ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ﴾ الرجال المنافقون كانوا ثلاث مئة، والنساء المنافقات مئة
 وسبعين، ﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي: كأنهم نفس واحدة، وفيه نفْي أن يكونوا من المؤمنين،
 وتكذيبهم في قولهم: (ويحلفون بالله إنهم لمنكم)، وتقرير لقوله: (وما هم منكم)، ثم وصفهم
 بما يدل على مُضَادَّةِ حالهم لحال المؤمنين فقال: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ﴾: بالكفر والعصيان،
 ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾: عن الطاعة والإيمان، ﴿وَيَقِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ شُحاً بِالْمَبَارِّ والصدقات
 والإنفاق في سبيل الله، ﴿نَسُوا اللَّهَ﴾: تركوا أمره، أو أغفلوا ذكره ﴿فَنَسِيَهُمْ﴾: فتركهم من رحمته
 وفضله، ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿٦٧﴾: هم الكاملون في الفسق الذي هو التمرّد في الكفر
 والانسلاخ عن كلّ خير، وكفى المسلم زاجراً أن يُلَمَّ بما يُكسبه هذا الاسم الفاحش الذي وُصِفَ
 به المنافقون حين بالغ في ذمهم.

«٦٨» ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾: مقدّرين الخلود
 فيها^(٢)، ﴿مِنْ﴾ أي: النار ﴿حَسْبُهُمْ﴾: فيه دلالة على عظم عذابها، وأنه بحيث لا يُزَادُ عليه،
 ﴿وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ﴾: وأهانهم مع التعذيب، وجعلهم مذمومين مُلْحَقِينَ بالشياطين الملائعين، ﴿وَلَهُمْ
 عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ ﴿٦٨﴾: دائم معهم في العاجل لا ينفكون عنه، وهو: ما يُقَاسُونَهُ من تعب النفاق،
 والظاهر المخالف للباطن خوفاً من المسلمين، وما يحذرونه أبداً من الفضيحة ونزول العذاب إن
 اُطْلِعَ على أسرارهم.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٨).

(٢) أي: (خالدين): حال مقدرة لا مقارنة.

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٩﴾ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧٠﴾ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾

﴿٦٩﴾ الكاف في ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ﴾: محلها: رفع؛ أي: أنتم مثل الذين من قبلكم، أو: نصب على: فعلتُم مثل فعل الذين من قبلكم، وهو أنكم استمتعتم بخلايقكم كما استمتعوا بخلايقهم؛ أي: تلذذوا بملاذ الدنيا، والخلاق: النصيب، مشتق من الخلق، وهو التقدير؛ أي: ما خلق للإنسان؛ بمعنى: قُدِّر من خير، ﴿وَخُضْتُمْ﴾: في الباطل ﴿كَالَّذِي خَاضُوا﴾: كالفوج الذي خاضوا، أو: كالخوض الذي خاضوا، والخوض: الدخول في الباطل واللهو، وإنما قَدَّمَ (فاستمتعوا بخلايقهم)، وقوله: (كما استمتع الذين من قبلكم بخلايقهم): مُعْنٍ عنه؛ ليدم الأولين بالاستمتاع بما أُوتوا من حظوظ الدنيا والتهائم بشهواتهم الفانية عن النظر في العاقبة وطلب الفلاح في الآخرة، ثم يُشَبَّه بعد ذلك حال المخاطبين بحالهم، ﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾: في مقابلة قوله: ﴿وَبِأَيِّنَّاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [النكبات: ٢٧]، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ﴿٦٩﴾.

﴿٧٠﴾ ثم ذكر نبأ من قبلهم فقال: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ﴾ هو: بدل من (الذين)، ﴿وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ﴾: وأهل مدين، وهم: قوم شعيب، ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾: مدائن قوم لوط، واتفأكنهن: انقلاب أحوالهن عن الخير إلى الشر^(١)، ﴿أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾: فما صحَّ منه أن يظلمهم بإهلاكهم؛ لأنه حكيم فلا يعاقبهم بغير جرم، ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿٧٠﴾ بالكفر وتكذيب الرسل.

﴿٧١﴾ ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في التناسر والتراحم، ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾: بالطاعة والإيمان، ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾: عن الشرك والعصيان، ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ
عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٢﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَهْدِ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ
وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَبْسُ الْمَصِيرُ ﴿٧٣﴾ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ
وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ أُولُوا بِمَا لَمْ يَدَّالُوا وَمَا نَعْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا
يَكْ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ يَسْتَوَلُوا يَعَذِّبَهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا
نَصِيرٍ ﴿٧٤﴾

وَيَتُوبُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ﴿٧٢﴾ السَّيْنُ مفيدةٌ وجود الرحمة لا محالة،
فهي تؤكد الوعد، كما تؤكد الوعيد في: سأنتقم منك يوماً، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾: غالبٌ على كل
شيء، قادرٌ عليه، فهو يقدر على الثواب والعقاب، ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿٧٣﴾: واضعٌ كلاً موضعاً.

﴿٧٢﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٍ
طَيِّبَةٍ: يطيبُ فيها العيش، وعن الحسن: قُصوراً من اللؤلؤ والياقوت الأحمر والزبرجد، ﴿فِي
جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ هو: عَلَمٌ؛ بدليل قوله: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ [مريم: ٦١]، وقد عرفت أن
الذي والتي: وُضِعَا لوصف المعارف بالجمال، وهي مدينةٌ في الجنة، ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ﴾:
وشيءٌ من رضوانِ الله ﴿أَكْبَرُ﴾ من ذلك كله؛ لأن رضاه سببُ كل فوز وسعادة، ﴿ذَلِكَ﴾: إشارةٌ
إلى ما وَعَدَ، أو إلى الرضوان، ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٧٣﴾ وحده دون ما يَعُدهُ الناسُ فوزاً.

﴿٧٣﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَهْدِ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ: بالسيف، ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ بالحجة، ﴿وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ﴾ في
الجهادين جميعاً ولا تُعَاطِيهم، وكلٌّ من وَقَفَ منه على فسادٍ في العقيدة.. فهذا الحكمُ ثابتٌ فيه،
يُجَاهِدُ بالحجة، وتُستعملُ معه الغلظةُ ما أمكن منها، ﴿وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَبْسُ الْمَصِيرُ﴾ ﴿٧٤﴾ جهنم.

﴿٧٤﴾ أَقام رسولُ الله ﷺ في غزوة تبوك شهرين ينزلُ عليه القرآن، وَيَعِيبُ المنافقين
المتخلفين، فَيَسْمَعُ مَنْ معه، منهم الجلاسُ بنُ سويد، فقال الجلاسُ: والله لئن كان ما يقول
محمدٌ حقاً لإخواننا الذين خَلَفْنَاهُمْ وهم سادتنا.. فنحنُ شرٌّ من الحمير، فقال عامرُ بنُ قيسٍ
الأنصاريُّ للجلاس: أجل والله إن محمداً صادقٌ، وأنتُ شرٌّ من الحمار، وبلغ ذلك رسولَ الله
عليه السلام، فاستُحْضِرَ فحلفَ بالله ما قال، فرفعَ عامرٌ يده فقال: اللهم أنزلْ على عبدك ونبيك
تصديقَ الصادق وتكذيبَ الكاذب، فنزل ﴿١﴾:

وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِذَا آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٥﴾

﴿يَخْلَفُونَ﴾ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ يعني: إن كان ما يقول محمد حقاً.. فنحن شرٌّ من الحمير، أو: هي استهزاؤهم، فقال الجُلاسُ: يا رسول الله والله لقد قلته وصدق عامرٌ، فتاب الجُلاسُ وحسنت توبته^(١)، ﴿وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾: وأظهروا كفرهم بعد إظهارهم الإسلام، وفيه دلالة على أن الإيمان والإسلام واحد؛ لأنه قال: (وكفروا بعد إسلامهم)، ﴿وَهُمْ أَوْ يَمَّا لَمْ يَنَالُوا﴾ من قتل محمد عليه السلام^(٢)، أو: قتل عامر؛ لردِّه على الجُلاس، وقيل: أرادوا أن يُتَّوَّجُوا ابنُ أبيٍّ وإن لم يرضَ رسولُ الله عليه السلام^(٣)، ﴿وَمَا نَقَمُوا﴾: وما أنكروا، وما عابوا ﴿إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾، وذلك أنهم كانوا حين قدم رسولُ الله عليه السلام المدينة في ضنكٍ من العيش، لا يركبون الخيل، ولا يحوزون الغنيمة، فأثروا بالغنائم، وقُتِلَ للجُلاسِ مولى، فأمر رسولُ الله عليه السلام بديته اثني عشر ألفاً فاستغنى، ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا﴾ عن النفاق ﴿يَكُ﴾ التَّوْبُ ﴿خَيْرٌ لَّهُمْ﴾، وهي الآية التي تاب عندها الجُلاسُ، ﴿وَإِنْ يَتَوَلَّوْا﴾: يُصِرُّوا على النفاق ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ بالقتل والنار، ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ﴿٧٦﴾ ينجيهم من العذاب.

﴿٧٥﴾ وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ﴾ روي: أن ثعلبة بن حاطب قال: يا رسول الله ادعُ الله يرزقني مالاً فقال عليه السلام: «يا ثعلبة قليلٌ تُؤدي شكره خيرٌ من كثير لا تُطيقه»، فراجعَه فقال: والذي بعثك بالحق لئن رزقني مالاً لأعطينَّ كلَّ ذي حقٍّ حقه، فدعا له فاتخذَ غنماً، فَنَمَتْ كما ينمي الدودُ حتى ضاقت بها المدينة، فنزلَ وادياً وانقطعَ عن الجماعة والجمعة، فسألَ عنه رسولُ الله ﷺ فقيل: كثرَ ماله حتى لا يسعه وادٍ فقال: «يا ويح ثعلبة»، فبعث رسولُ الله ﷺ مُصَدِّقَيْنِ لَأَخِذِ الصَّدَقَاتِ فاستقبلهما الناسُ بصدقاتهم، ومراً بثعلبة فسألاه الصدقة فقال: ما هي إلا جزية، وقال: ارجعا حتى أرى رأيي، فلما رجعا.. قال لهما رسولُ الله ﷺ قبل أن يكلماه: «يا ويح ثعلبة» مرتين، فنزلت، فجاء ثعلبة بالصدقة فقال: «إن الله منعني أن أقبلَ منك، فجعلَ الترابَ على رأسيه، فقبَضَ رسولُ الله عليه السلام، فجاء بها إلى أبي بكرٍ رضي الله عنه فلم يقبلها، وجاء بها إلى عمرَ رضي الله عنه في خلافته فلم يقبلها، وهلكَ في زمان عثمان رضي الله عنه^(٤)،

(١) روى نحوه ابنُ أبي حاتم في «تفسيره» (١٨٤٣/٦).

(٢) رواه ابنُ أبي حاتم في «تفسيره» (١٨٤٤/٦) عن سيدنا عروة بن الزبير رضي الله عنه.

(٣) رواه ابنُ أبي حاتم في «تفسيره» (١٨٤٥/٦) عن السدي.

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٧٠/١٤) عن سيدنا أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه، قال القرطبي في «تفسيره» =

فَلَمَّا آتَتْهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ ﴿٧٨﴾ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٩﴾

﴿نَيْفٌ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: المال ﴿لَتَصَدَّقْنَ﴾: لنخرجن الصدقة، والأصل: لتصدقن، ولكن التاء أدغمت في الصاد؛ لقربها منها، ﴿وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿٧٥﴾ بإخراج الصدقة.

﴿٧٦﴾ ﴿فَلَمَّا آتَتْهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾: أعطاهم الله المال ونالوا منهاهم ﴿بَخِلُوا بِهِ﴾: منعوا حق الله، ولم يفوا بالعهد، ﴿وَتَوَلَّوْا﴾ عن طاعة الله ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ ﴿٧٦﴾: مُصْرُونَ على الإعراض.

﴿٧٧﴾ ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ﴾: فأورثهم البخل نفاقاً متمكناً في قلوبهم؛ لأنه كان سبباً فيه، ﴿إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ﴾ أي: جزاء فعلهم، وهو يوم القيامة ﴿بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ ﴿٧٧﴾: بسبب إخلافهم ما وعدوا الله من التصديق والصلاح، وكونهم كاذبين، ومنه جُعِلَ خُلْفُ الوعدِ ثَلَاثُ النفاق^(١).

﴿٧٨﴾ ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ يعني: المنافقين ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ﴾: ما أسروه من النفاق بالعزم على إخلاف ما وعدوه، ﴿وَنَجْوَاهُمْ﴾: وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن في الدين، وتسمية الصدقة جزية، وتدبير منعها، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾ ﴿٧٨﴾ فلا يخفى عليه شيء.

﴿٧٩﴾ ﴿الَّذِينَ﴾: محلُّه النصب أو: الرفع على الذم، أو: الجرُّ على البدل من الضمير في ﴿سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾، ﴿يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ﴾: يعيبون المطَّوعين المتبرعين ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾: متعلق بـ (يلمزون)، روي: أن رسول الله عليه السلام حثَّ على الصدقة، فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم، وقال: كان لي ثمانية آلاف، فأقرضت ربي أربعة،

= (٢١٠/٨): وثعلبة بدرى أنصاري، وممن شهد الله له ورسوله بالإيمان... فما روي عنه غير صحيح. وفي «الإصابة في تمييز الصحابة» (٥١٦/١): وفي كون صاحب هذه القصة - إن صحَّ الخبر ولا أظنه يصح - هو البدري المذكور قبله... نظر... وقد ثبت أنه كذاب قال: «لا يدخل النار أحدٌ شهد بدرًا والحديبية»، وحكى عن ربه أنه قال لأهل بدر: «اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» فمن يكون بهذه المثابة... كيف يُعَقِّبُهُ الله نفاقاً في قلبه، وينزل فيه ما نزل؟ فالظاهر أنه غيره، والله أعلم.

(١) روى البخاري (٣٣) ومسلم (٥٩) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه، عن سيدنا النبي ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أومن خان».

أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾

وَأَمْسَكْتُ أَرْبَعَةً لِعِيَالِي، فقال عليه السلام: «بارك الله لك فيما أعطيت، وفيما أمسكت»، فبارك الله له، حتى صُولِحَتْ تُمَاضِرُ امْرَأَتُهُ عَنْ رُبْعِ الثُّمَنِ عَلَى ثَمَانِينَ أَلْفاً^(١)، وَتَصَدَّقَ عَاصِمٌ بِمِئَةِ وَسْقٍ مِنْ تَمْرٍ، ﴿وَالَّذِينَ﴾: عَطَفْتُ عَلَى (المطوعين) ﴿لَا يَحْدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾: طَاقَتَهُمْ، وَعَنْ نَافِعٍ: ﴿جَهْدَهُمْ﴾^(٢)، وَهُمَا وَاحِدٌ، وَقِيلَ: الْجُهْدُ: الطَّاقَةُ، وَالْجُهْدُ: الْمَشَقَّةُ، وَجَاءَ أَبُو عَقِيلٍ بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ، فَقَالَ: بِتُّ لَيْلَتِي أَجْرًا بِالْجَرِيرِ عَلَى صَاعِينَ^(٣)، فَتَرَكْتُ صَاعًا لِعِيَالِي، وَجِئْتُ بِصَاعٍ، فَلَمَزَهُمُ الْمَنَافِقُونَ وَقَالُوا: مَا أُعْطِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَعَاصِمٌ إِلَّا رِيَاءً، وَأَمَّا صَاعُ أَبِي عَقِيلٍ.. فَاللَّهُ غَنِيٌّ عَنْهُ^(٤)، ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ﴾: فِيهِزْؤُونَ، ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾: جَازَاهُمْ عَلَى سُخْرِيَتِهِمْ، وَهُوَ خَيْرٌ غَيْرُ دَعَاءٍ، ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٥): مَوْلَمٌ.

﴿٨٠﴾ ولما سأل عبد الله بن عبد الله بن أبي رسول الله ﷺ أن يستغفر لأبيه في مرضه.. نزل: ﴿أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ﴾، وقد مرَّ أن هذا الأمر في معنى الخبر، كأنه قيل: لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم، ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ والسبعون: جَارٍ مَجْرَى الْمَثَلِ فِي كَلَامِهِمْ لِلتَّكْثِيرِ وَلَيْسَ عَلَى التَّحْدِيدِ وَالْغَايَةِ؛ إِذْ لَوْ اسْتَغْفَرَ لَهُمْ مَدَّةَ حَيَاتِهِ.. لَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ كَفَّارٌ، وَاللَّهُ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ كَفَرَ بِهِ؛ وَالْمَعْنَى: وَإِنْ بَالِغَتْ فِي الِاسْتِغْفَارِ.. فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ، وَقَدْ وَرَدَتْ الْأَخْبَارُ بِذِكْرِ السَّبْعِينَ، وَكُلُّهَا تَدُلُّ عَلَى الْكَثْرَةِ، لَا عَلَى التَّحْدِيدِ وَالْغَايَةِ، وَوَجْهُ تَخْصِيصِ السَّبْعِينَ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَعْدَادِ: أَنَّ الْعَدَدَ قَلِيلٌ وَكَثِيرٌ، فَالْقَلِيلُ مَا دُونَ الثَّلَاثِ، وَالكَثِيرُ الثَّلَاثُ فَمَا فَوْقَهَا، وَأَدْنَى الْكَثِيرِ الثَّلَاثُ، وَلَيْسَ لِأَقْصَاءِ غَايَةٍ،

(١) روى الطبري في «تفسيره» (٣٨٦/١٤) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله ﷺ قال: «تصدقوا، فإني أريد أن أبعث بعثاً» قال: فقال عبد الرحمن بن عوف: يا رسول الله، إن عندي أربعة آلاف، ألفين أقرضهما الله، وألفين لعيالي، قال: فقال رسول الله ﷺ: «بارك الله لك فيما أعطيت، وبارك لك فيما أمسكت» فقال رجل من الأنصار: وإن عندي صاعين من تمرٍ، صاعاً لربي، وصاعاً لعيالي، قال: فلمز المنافقون وقالوا: ما أعطى ابن عوف هذا إلا رياءً، وقالوا: أو لم يكن الله غنياً عن صاع هذا، فانزل الله: (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين) إلى آخر الآية.

(٢) انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٥٦٣)، وليست هي الرواية المتواترة عنه؛ ولذا قال النسفي: (وعن نافع)، ولم يقل: (نافع، أو قرأ نافع)، وهذه من إشارات اللطيفة.

(٣) أي: بات يجر البعير في عمله للناس بأجرة صاعين، والجري: حبلٌ يجعلُ في عنق الناقة.

(٤) روى نحوه الطبري في «التفسير» (٣٨٧/١٤) والبخاري في «المسند» (٢٣٤/١٥).

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَدْثَوْكَ لِلخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَائِفِينَ ﴿٨٣﴾

والعدد أيضاً نوعان: شفع، ووتر، وأول الأشفاع اثنان، وأول الأوتار ثلاثة، والواحد ليس بعدد، والسبعة أول الجمع الكثير من النوعين؛ لأن فيها أوتاراً ثلاثة، وأشفاعاً ثلاثة، والعشرة كمال الحساب؛ لأن ما جاوز العشرة.. فهو إضافة الأحاد إلى العشرة، كقولك: اثنا عشر، وثلاثة عشر، إلى عشرين، والعشرون تكرير العشرة مرتين، والثلاثون تكريرها ثلاث مرات، وكذلك إلى مئة، فالسبعون يجمع الكثرة، والنوع والكثرة منه، وكمال الحساب والكثرة منه، فصار السبعون أدنى الكثير من العدد من كل وجه، ولا غاية لأقصاء، فجاز أن يكون تخصيص السبعين؛ لهذا المعنى، والله أعلم، ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى اليأس من المغفرة ﴿يَأْتَهُمْ﴾: بسبب أنهم ﴿كَفَرُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ﴾ ولا غفران للكافر، ﴿وَاللهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾: الخارجين عن الإيمان ما داموا مختارين للكفر والطغيان.

﴿٨١﴾ ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ﴾: المنافقون الذين استأذنوا رسول الله عليه السلام فأذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك، أو: الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والسيطان ﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾: بقعودهم عن الغزو ﴿خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾: مخالفة له، وهو: مفعول له، أو: حال؛ أي: قعدوا لمخالفته، أو مخالفين له، ﴿وَكْرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: لم يفعلوا ما فعله المؤمنون من بذل أموالهم وأرواحهم في سبيل الله، وكيف لا يكرهونه وما فيهم ما في المؤمنين من باعث الإيمان، وداعي الإيقان، ﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾: قال بعضهم لبعض، أو: قالوا للمؤمنين تشييطاً، ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾: استجهال لهم؛ لأن من تصون من مشقة ساعة فوقه بسبب ذلك التصون في مشقة الأبد.. كان أجهل من كل جاهل.

﴿٨٢﴾ ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ أي: فيضحكون قليلاً على فرحهم بتخلفهم في الدنيا، ويبكون كثيراً جزاء في العقبى، إلا أنه أخرج على لفظ الأمر؛ للدلالة على أنه حتم واجب، لا يكون غيره، يروى: أن أهل النفاق يكون في النار عمر الدنيا، لا يرقأ لهم دمع، ولا يكتحلون بنوم، ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من النفاق.

﴿٨٣﴾ ﴿إِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ﴾ أي: ردك من تبوك، وإنما قال: ﴿إِنْ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ لأن منهم من

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا نَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٤﴾ وَلَا تُجِجْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٨٥﴾ وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّلَاقِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٨٦﴾

ناب من النفاق، ومنهم من هلك، ﴿فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ﴾ إلى غزوة بعد غزوة تبوك ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ وبسكون الياء: حمزة وعلي وأبو بكر^(١)، ﴿ولن تقاتلوا معي عدوًّا﴾ ﴿مَعِيَ﴾: حفص، ﴿إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾: أول ما دُعيتُم إلى غزوة تبوك، ﴿فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ ﴿٨٢﴾: مع من تخلف بعد.

﴿٨٤﴾ سأل ابن عبد الله بن أبي وكان مؤمنًا أن يكفن النبي عليه السلام أباه في قميصه ويصلي عليه فقبل، فاعترض عمر رضي الله عنه في ذلك^(٢)، فقال عليه السلام: «ذلك لا ينفعه، وكنت أرجو أن يؤمن به ألف من قومي»^(٣)، فنزل: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ﴾: من المنافقين؛ يعني: صلاة الجنازة، روي: أنه أسلم ألف من الخزرج لما رأوه يطلب التبرك بثوب النبي عليه السلام، ﴿مَاتَ﴾: صفة لـ (أحد)، ﴿أَبَدًا﴾: ظرف لـ ﴿تُصَلِّ﴾، وكان عليه السلام إذا دفن الميت.. وقف على قبره ودعا له، ف قيل: ﴿وَلَا نَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٤﴾: تعليل للنهي؛ أي: أنهم ليسوا بأهل للصلاة عليهم؛ لأنهم كفروا بالله ورسوله.

﴿٨٥﴾ ﴿وَلَا تُجِجْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿٨٥﴾ التكرير للمبالغة والتأكيد، وأن يكون على بال من المخاطب لا ينسأه، وأن يعتقد أنه منهم، ولأن كل آية في فرقة غير الفرقة الأخرى.

﴿٨٦﴾ ﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ﴾ يجوز أن يراد سورة بتمامها، وأن يراد بعضها، كما يقع القرآن

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٨) وكذا القراءة الآتية.

(٢) روى البخاري (١٢٦٩) ومسلم (٢٤٠٠) عن سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما: أن عبد الله بن أبي لما توفي.. جاء ابنه إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، أعطني قميصك أكفنه فيه، وصل عليه، واستغفر له، فأعطاه النبي ﷺ قميصه، فقال: «أذني أصلي عليه»، فأذنه، فلما أراد أن يصلي عليه.. جذبه عمر رضي الله عنه، فقال: اليس الله نهاك أن تصلي على المنافقين؟ فقال: «أنا بين خيرتين، قال: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ ﴿٦١﴾»، فصلى عليه، فنزلت: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا﴾ وَلَا نَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٤١٠/١٤).

رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾ لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾

والكتاب على كله، وعلى بعضه، ﴿أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ﴾: بأن آمنوا، أو: هي (أن) المفسرة، ﴿وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَعِذْكَ أُولُوا الطَّلُوفِ مِنْهُمْ﴾: ذوو الفضل والسعة، ﴿وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْفَاعِلِينَ﴾ ﴿٨٦﴾: مع الذين لهم عذر في التخلف، كالمرضى والزمنى.

﴿٨٧﴾ ﴿رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ أي: النساء: جمع خالفة، ﴿وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾: حُتِمَ عليها؛ لاختيارهم الكفر والنفاق، ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ ما في الجهاد من الفوز والسعادة، وما في التخلف من الهلاك والشقاوة.

﴿٨٨﴾ ﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ أي: إن تخلف هؤلاء.. فقد نهض إلى الغزو من هو خير منهم، ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾: تناول منافع الدارين؛ لإطلاق اللفظ، وقيل: الحور؛ لقوله: ﴿فِيَنَ خَيْرٌ﴾ [الرحمن: ٧٠]، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿٨٨﴾: الفائزون بكل مطلوب.

﴿٨٩﴾ ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٨٩﴾ قوله: (أعد): دليل على أنها مخلوقة.

﴿٩٠﴾ ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ﴾: هو من: عذّر في الأمر^(١): إذا قَصَرَ فيه وتوانى، وحقيقته أن يؤهم أن له عذراً فيما فعل ولا عذر له، أو: المعتذرون: بإدغام التاء في الذال، ونقل حركتها إلى العين، وهم: الذين يعتذرون بالباطل، قيل: هم أسد وعطفان، قالوا: إن لنا عيالا، وإن بنا جهداً، فأذن لنا في التخلف، ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ هم: منافقو الأعراب الذين لم يجيئوا، ولم يعتذروا، فظهر بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله في ادعائهم الإيمان، ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾: من الأعراب ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٩٠﴾ في الدنيا بالقتل، وفي الآخرة بالنار.

﴿٩١﴾ ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ﴾: الهرمى والزمنى، ﴿وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُثُونَ

(١) التضعيف في (عذّر) يفيد التكلف؛ أي: يتكلف العذر، ولا عذر له. انظر «الدر المصون» (٩٦/٦).

لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ
وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ
قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿٩٢﴾
إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ
فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩٣﴾

مَا يُنْفِقُونَ ﴿٩١﴾ هم: الفقراء من مُزَيِّنَةٍ وَجْهِيَّةٍ وبني عُذْرَةٍ ﴿حَرَجٌ﴾: إثمٌ وضيقٌ في التأخر ﴿إِذَا
نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾: بأن آمنوا في السرِّ والعلنِ وأطاعوا، كما يفعلُ الناصحُ بصاحبه، ﴿مَا عَلَى
الْمُحْسِنِينَ﴾: المعذورين الناصحين ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي: لا جناحَ عليهم، ولا طريقَ للعتابِ عليهم،
﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾: يغفرُ تخلفهم، ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم.

﴿٩٢﴾ ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾: لتعطيتهم الحُمولة ﴿قُلْتَ﴾: حالٌ من
الكاف في (أتوك)، وقد قبله مضمرة؛ أي: إذا ما أتوك قائلاً: ﴿لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ
تَوَلَّوْا﴾: هو جوابُ (إذا)، ﴿وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ أي: تسيلُ، كقولك: تفيضُ دمعاً، وهو
أبلغُ من (يفيض دمعها)؛ لأن العينَ جعلت كأن كلَّها دمعٌ فائضٌ، و(من): للبيان، كقولك:
أفديك من رجلٍ، ومحلُّ الجارِّ والمجرور: النصبُ على التمييز، ويجوزُ أن يكون (قلت لا
أجد): استئنافاً، كأنه قيل: إذا ما أتوك لتحملهم.. تولَّوا، فقيل: ما لهم تولَّوا باكين؟ فقيل:
(قلت لا أجد ما أحملكم عليه)، إلا أنه وُسِّطَ بين الشرط والجزاء كالاقتراض، ﴿حَزَنًا﴾:
مفعولٌ له، ﴿أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾: لثلا يجدوا ما يُنفقون، ومحله: نصبٌ على أنه مفعول
له، وناصبه: (حَزَنًا)^(١)، والمستحْمِلون: أبو موسى الأشعريُّ وأصحابه، أو: البكاؤون، وهم ستة
نفرٍ من الأنصار.

﴿٩٣﴾ ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ﴾ في التخلف ﴿وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾، وقوله:
﴿رَضُوا﴾: استئنافٌ، كأنه قيل: ما بالهم استأذِنُوا وهم أغنياء؟ فقيل: رَضُوا ﴿بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ
الْخَوَالِفِ﴾ أي: بالانتظام في جملة الخوالِفِ ﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿٩٤﴾ ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾: يُقيمون لأنفسهم عُذراً باطلاً ﴿إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾ من هذه
السفرة، ﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا﴾ بالباطل، ﴿إِنْ تُؤْمِنُ لَكُمْ﴾: لن نُصدقكم، وهو علةٌ للنهي عن

(١) وهذا من التداخل في المفعول له. انظر «فتوح الغيب» (١١/٣٢٨).

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَالِينَ وَالشَّهَادَةُ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٤﴾ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِنَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآؤُهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٥﴾ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِيَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٦﴾ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٩٧﴾

الاعتذار؛ لأن غرض المعتذر أن يُصدّق فيما يعتذر به، ﴿قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾: علة لانتفاء تصديقهم؛ لأنه تعالى إذا أوحى إلى رسوله الإعلام بأخبارهم وما في ضمائرهم... لم يستقم مع ذلك تصديقهم في معاذيرهم، ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾: أُنبيئون أم تثبتون على كفركم، ﴿ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَالِينَ وَالشَّهَادَةُ﴾: أي: تُردون إليه، وهو عالم كل سرٍّ وعلانية، ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾: فيجازيكم على حسب ذلك.

﴿٩٥﴾ ﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِنَعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾: لتركوهم ولا تُوبخوهم، ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾: فأعطوهم طلبتهم، ﴿إِنَّهُمْ رَجِسٌ﴾: تعليل لترك معابيتهم؛ أي: أن المعابة لا تنفع فيهم، ولا تصلحهم؛ لأنهم أرجاس لا سبيل إلى تطهيرهم ﴿وَمَآؤُهُمْ جَهَنَّمُ﴾: ومصيرهم النار؛ يعني: وكفّتهم النار عتاباً وتوبيخاً، فلا تتكلفوا عتابهم، ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾: أي: يُجزون جزاءً.

﴿٩٦﴾ ﴿يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِيَرْضَوْا عَنْهُمْ﴾: أي: غرضهم بالحلف بالله طلب رضاكم لينفعهم ذلك في دنياهم، ﴿فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾: أي: فإن رضاكم وحدكم لا ينفعهم إذا كان الله ساعطاً عليهم، وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وأجلها، وإنما قيل ذلك؛ لئلا يُتوهم أن رضا المؤمنين يقتضي رضا الله عنهم.

﴿٩٧﴾ ﴿الْأَعْرَابُ﴾: أهل البدو ﴿أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾: من أهل الحضر؛ لجفائهم وقسوتهم وبعيدهم عن العلم والعلماء، ﴿وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا﴾: وأحقُّ بالآي لا يعلموا ﴿حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾: يعني: حدود الدين وما أنزل الله من الشرائع والأحكام، ومنه قوله عليه السلام: «إن الجفاء والقسوة في الفئاديين»^(١)؛ يعني: الأكرّة^(٢)؛ لأنهم يَفُذُّونَ؛ أي: يصيحون في حُرُوثهم،

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٤٣٨٧) وَمُسْلِمٌ (٥١) عَنْ سَيِّدِنَا أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(٢) الْأَكْرَةُ: جَمْعُ أَكْرٍ، وَهُوَ الزَّارِعُ.

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَدْرِئُهُ يَوْمَ الدَّوَابِّ عَلَيْهِمْ ذَايِرَةُ السَّوَاءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٩٨﴾
وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّمَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَبِّحُوا اللَّهَ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٩﴾

وَالْقَدِيدُ: الصياح، ﴿وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ﴾ بأحوالهم، ﴿حِكْمَةٌ ٩٧﴾ في إهمالهم.

﴿٩٨﴾ «وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ» أي: يتصدق، ﴿مَغْرَمًا﴾: غرامة وخسرانا؛ لأنه لا ينفق إلا نقيّة من المسلمين ورياء، لا لوجه الله وابتغاء المشوبة عنده، ﴿وَيَدْرِئُهُ يَوْمَ الدَّوَابِّ﴾ أي: دوائر الزمان وتبدل الأحوال يدور الأيام لتذهب غلبتكم عليه فيخلص من إعطاء الصدقة، ﴿عَلَيْهِمْ ذَايِرَةُ السَّوَاءِ﴾ أي: عليهم تدور المصائب والحروب التي يتوقعون وقوعها في المسلمين، ﴿السَّوَاءِ﴾: مكئي وأبو عمرو^(١)، وهو: العذاب، و(السَّوَاءِ): بالفتح: ذمٌ للدائرة، كقولك: رجلٌ سوء، في مقابلة قولك: رجلٌ صديق، ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لما يقولون إذا توجهت عليهم الصدقة، ﴿عَلَيْهِمْ ٩٩﴾ بما يضمرون.

﴿٩٩﴾ «وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ» في الجهاد والصدقات ﴿قُرْبًا﴾: أسباباً للقربة ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وهو مفعول ثانٍ لـ (يتخذ)، ﴿وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ﴾ أي: دعاءه؛ لأنه عليه السلام كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم، كقوله: «اللهم صلّ على آل أبي أوفى»^(٢)، ﴿أَلَا إِنَّمَا﴾ أي: النفقة أو صلوات الرسول ﴿قُرْبَةٌ لَهُمْ﴾، ﴿قُرْبَةٌ﴾: نافع^(٣)، وهذا شهادة من الله للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات وصلوات، وتصديق لرجائه على طريق الاستئناف مع حرفي التنبيه والتحقيق^(٤)، المؤذنين بثبات الأمر وتمكنه، وكذلك: ﴿سَبِّحُوا اللَّهَ فِي رَحْمَتِهِ﴾: جنّته، وما في السنين من تحقيق الوعد^(٥)، وما أدلّ هذا الكلام على رضا الله من المتصدقين، وأن الصدقة منه بمكان إذا خلصت من صاحبها، ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾: يستر عيب المخل، ﴿رَحِيمٌ ٩٩﴾: يقبل جهد المقل.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٩).

(٢) رواه البخاري (١٤٩٧)، ومسلم (١٠٧٨) عن سيدنا عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه.

(٣) هي قراءة ورشي عن نافع. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٩).

(٤) حرف التنبيه: (ألا)، وحرف التحقيق: (إن).

(٥) السنين إذا دخلت على فعل محبوب أو مكروه.. أفادت أنه واقع لا محالة؛ لأنها تفيد الوعد بحصول الفعل، فدخلوها على ما يفيد الوعد أو الوعد مقتضٍ لتوكيده وتثبيت معناه. انظر «مغني اللبيب» (ص ١٨٥).

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُتَفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى الْإِنْفَاقِ لَا يَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾

﴿١٠٠﴾ «وَالسَّابِقُونَ»: مبتدأ، ﴿الْأَوَّلُونَ»: صفة لهم، ﴿مِنَ الْمُهَاجِرِينَ»: تبیین لهم، وهم الذين صلّوا إلى القبلتين، أو: الذين شهدوا بدرًا أو بيعة الرضوان، ﴿وَالْأَنْصَارِ»: عطف على (المهاجرين) أي: ومن الأنصار، وهم أهل بيعة العقبة الأولى، وكانوا سبعة نفر، وأهل العقبة الثانية، وكانوا سبعين، ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ»: من المهاجرين والأنصار، وكانوا سائر الصحابة، وقيل: هم الذين اتبعوهم بالإيمان والطاعة إلى يوم القيامة، والخبر: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ»: بأعمالهم الحسنة، ﴿وَرَضُوا عَنْهُ»: لما أفاض عليهم من نعمته الدينية والدنيوية، ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ»: عطف على (رضي)، ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ»: ﴿مِنَ تَحْتِهَا»: مكّي^(١)، ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

﴿١٠١﴾ «وَمِمَّنْ حَوْلَكُم»: يعني: حول بلدتكم، وهي المدينة، ﴿مِّنَ الْأَعْرَابِ مُتَفِقُونَ»: وهم: جُهينة وأسلم وأشجع وغفار، كانوا نازلين حولها، ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ»: عطف على خبر المبتدأ الذي هو: (وممن حولكم)، والمبتدأ: (منافقون)، ويجوز أن يكون جملة معطوفة على المبتدأ والخبر إذا قُدِّرَتْ: ومن أهل المدينة قوم ﴿مَرَدُّوا عَلَى الْإِنْفَاقِ»: أي: تَمَهَّرُوا فيه، على أن (مردّوا): صفة موصوفٍ محذوف، وعلى الوجه الأول: لا يخلو من أن يكون كلاماً مبتدأ، أو: صفة لـ (منافقون)، فُصِّلَ بينها وبينه بمعطوفٍ على خبره، ودلّ على مهارتهم فيه بقوله: ﴿لَا يَعْلَمُهُمْ»: أي: يَخْفُونَ عليك مع فطنتك وصدق فراستك؛ لفرط تنوّقهم في تحامي ما يُشككك في أمرهم^(٢)، ثم قال: ﴿نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ»: أي: لا يعلمهم إلا الله، ولا يطلع على سرهم غيره؛ لأنهم يُبطنون الكفر في سُويداء قلوبهم، ويُبرزون لك ظاهراً كظاهر المخلصين من المؤمنين، ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ»: هما: القتل وعذاب القبر، أو: الفضيحة وعذاب القبر، أو: أخذ الصدقات من أموالهم ونهك أبدانهم، ﴿ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ أي: عذاب النار.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٩).

(٢) تنوّق في الأمر: بالغ فيه، أي: أنهم يبذلون غاية جهدهم في ستر نفاقهم.

وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٠٢﴾
خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٣﴾ ..

﴿١٠٢﴾ «وَأَخْرُونَ» أي: قومٌ آخرون سوى المذكورين ﴿اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ أي: لم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم، ولكن اعترفوا على أنفسهم بأنهم بنس ما فعلوا نادمين، وكانوا عشرة، فسبعة منهم لما بلغهم ما نزل في المتخلفين أوثقوا أنفسهم على سواري المسجد، فقدم رسول الله عليه السلام فدخل المسجد فصلى ركعتين، وكانت عادته كلما قديم من سفر^(١)، فرأهم مؤثقين فسأل عنهم، فذكر له أنهم أقسموا ألا يحلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله عليه السلام هو الذي يحلهم، فقال: «وأنا أقسم ألا أحلهم حتى أومر فيهم»، فنزلت، فأطلقهم فقالوا: يا رسول الله هذه أموالنا التي خلقتنا عنك فتصدق بها وطهرنا، فقال: ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئاً، فنزل: (خذ من أموالهم صدقة)^(٢)، ﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا﴾: خروجاً إلى الجهاد، ﴿وَأَخَرَ سَيِّئًا﴾: تخلفاً عنه، أو: التوبة والإثم، وهو من قولهم: بعث الشيء شاةً ودرهماً؛ أي: شاةً بدرهم، فالواو: بمعنى الباء؛ لأن الواو للمجمع، والباء للإصاق، فيتناسبان، أو المعنى: خلط كل واحد منهما بالآخر، فكل واحد منهما مخلوط ومخلوط به، كقولك: خلطت الماء واللبن؛ تريد: خلطت كل واحد منهما بصاحبه، بخلاف قولك: خلطت الماء باللبن؛ لأنك جعلت الماء مخلوطاً، واللبن مخلوطاً به، وإذا قلته بالواو.. فقد جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطاً بهما، كأنك قلت: خلطت الماء باللبن، واللبن بالماء، ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ولم يذكر توبتهم؛ لأنه ذكر اعترافهم بذنوبهم، وهو دليل على التوبة.

﴿١٠٣﴾ «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً»: كفارة لذنوبهم، قيل: هي الزكاة، ﴿تُطَهِّرُهُمْ﴾ عن الذنوب، وهو صفة لـ(صدقة)، والتاء للخطاب، أو لغيبة المؤنث، والتاء في ﴿وَتُزَكِّيهِمْ﴾: للخطاب لا محالة^(٣)، ﴿بِهَا﴾: بالصدقة، والتزكية مبالغة في التطهير وزيادة فيه، أو: بمعنى الإنماء والبركة في المال، ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾: واعطف عليهم بالدعاء لهم وترحم، والسنة أن يدعو

(١) روى مسلم (٢٧٦٩) عن سيدنا كعب بن مالك رضي الله عنه: أن النبي ﷺ كان إذا قدم من سفر.. بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين.

(٢) رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٢٧٢/٥) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنه.

(٣) لأن الضمير في قوله: (بها): يعود إلى الصدقة، فلا يمكن أن يعود الضمير من (تزكيهم) إلى الصدقة. انظر «الدر المصون» (١١٦/٦).

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَلِيِّ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْتَشِرُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾ وَأَخْرُوتَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠٦﴾

المَصْدَقُ لصاحب الصدقة إذا أخذها، ﴿إِنْ صَلَوَاتِكَ﴾ ﴿صَلَوَاتِكَ﴾: كوفي غير أبي بكر^(١)، قيل: الصلاة أكثر من الصلوات؛ لأنها للجنس، ﴿سَكَنٌ لَهُمْ﴾: يسكنون إليه، وتطمئن قلوبهم بأن الله قد تاب عليهم، ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لدعائك، أو: يسمعُ اعترافهم بذنوبهم ودعاءهم، ﴿عَلِيمٌ﴾ ﴿١٠٣﴾ بما في ضمائرهم من الندم والغم لما فرط منهم.

﴿١٠٤﴾ ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ المراد: المتوب عليهم؛ أي: ألم يعلموا قبل أن يُتاب عليهم وتقبل صدقاتهم ﴿أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ إذا صحَّت، ﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾: ويقبلها إذا صدرت على خلوص النية، وهو للتخصيص؛ أي: إن ذلك ليس إلى رسول الله، إنما الله هو الذي يقبل التوبة ويردّها، فاقصدوه بها، ووجهوها إليها، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ﴾: كثير قبول التوبة، ﴿الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٠٤﴾: يعفو الحوبة.

﴿١٠٥﴾ ﴿وَقُلْ﴾ لهؤلاء التائبين: ﴿أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: فإن عملكم لا يخفى، خيراً كان أو شراً. على الله وعباده كما رأيتم وتبين لكم، أو: غير التائبين؛ ترغيباً لهم في التوبة؛ فقد روي: أنه لما تئب عليهم.. قال الذين لم يتوبوا: هؤلاء الذين تابوا كانوا بالأمس معنا لا يُكَلِّمون ولا يُجَالسون، فما لهم؟ فنزلت.

وقوله: ﴿فَسَيَرَى اللَّهُ﴾: وعيدٌ لهم وتحذيرٌ من عاقبة الإصرار والذهول عن التوبة، ﴿وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَلِيِّ﴾: ما يغيب عن الناس، ﴿وَالشَّهَادَةِ﴾: ما يُشاهدونه، ﴿فَيُنْتَشِرُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٠٥﴾: تنبئة تذكير ومجازاة عليه.

﴿١٠٦﴾ ﴿وَأَخْرُوتَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾: بغير همز: مدني وكوفي غير أبي بكر، ﴿مرجؤون﴾: غيرهم؛ من: أرجيته وأرجأته: إذا أخرته، ومنه المُرْجئة؛ أي: وآخرون من المتخلفين موقوفون إلى أن يظهر أمر الله فيهم، ﴿إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ﴾ إن أصرّوا ولم يتوبوا، ﴿وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ إن تابوا، وهم ثلاثة: كعب بن مالك، وهلال بن أمية، ومُرارة بن الربيع، والضابط: مكة^(٢)، تخلفوا عن غزوة تبوك، وهم الذين ذكروا في قوله: (وعلى الثلاثة الذين خَلَفُوا)، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ برجائهم،

(١) أي: بلفظ المفرد. انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٩) وكذا القراءة الآتية.

(٢) أي: حروف كلمة مكة تَرَوُّرُ لاسمائهم.

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْكَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٧﴾

﴿حَكِيمٌ ١٠٦﴾ في إرجائهم، و(إما): للشك، وهو راجع إلى العباد؛ أي: خافوا عليهم العذاب، وارجو لهم الرحمة.

روي: أنه عليه السلام أمر أصحابه ألا يُسلموا عليهم، ولا يُكلموهم، ولم يفعلوا كما فعل ذلك الفريق؛ من شد أنفسيهم على السواري، وإظهار الجزع والغم، فلما علموا أن أحدا لا ينظر إليهم.. فَوَضُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى اللَّهِ، وَأَخْلَصُوا نِيَّاتِهِمْ، وَنَصَحَتْ تَوْبَتُهُمْ، فَرَحَّمَهُمُ اللَّهُ^(١).

﴿١٠٧﴾ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ﴿تَقْدِيرُهُ﴾: ومنهم الذين اتخذوا، ﴿الَّذِينَ﴾: بغير واو: مدني وشامي^(٢)، وهو مبتدأ، خبره محذوف؛ أي: جازيناهم، روي: أن بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء.. بعثوا إلى رسول الله عليه السلام أن يأتيهم، فأتاهم فصلّى فيه، فحسدتهم إخوانهم بنو غنم بن عوف، وقالوا: نبني مسجداً ونرسل إلى رسول الله يصلي فيه، ويصلي فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام، وهو الذي قال لرسول الله عليه السلام يوم أحد: لا أجِدُ قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم، فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين، فبنوا مسجداً إلى جنب مسجد قباء، وقالوا للنبي عليه: بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة، ونحن نحب أن تصلي لنا فيه، فقال: «إني على جناح سفير، وإذا قدمنا من تبوك إن شاء الله.. صلينا فيه»، فلما قفل من غزوة تبوك.. سألوه إتيان المسجد، فنزلت عليه، فقال لوحشي قاتل حمزة، ومعن بن عدي وغيرهما: «انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهلُه فاهدموه وأحرقوه»، ففعلوا، وأمر أن يُتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة، ومات أبو عامر بالشام^(٣)، ﴿ضِرَارًا﴾: مفعول له، وكذا ما بعده؛ أي: مُضَارَةً لإخوانهم أصحاب مسجد قباء، ﴿وَكُفْرًا﴾: وتقوية للنفاق، ﴿وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: لأنهم كانوا يصلون مجتمعين في مسجد قباء، فأرادوا أن يتفرقوا عنه وتختلف كلمتهم، ﴿وَإِزْكَادًا لِّمَنْ﴾: وإعداداً لأجل من ﴿حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ وهو: الراهب أعدوه له؛ ليصلي فيه ويظهر على رسول الله ﷺ، وقيل: كل مسجد بُني مباحاة أو رياء أو سمعة أو لغرض سوى ابتغاء وجوه الله،

(١) قصة توبة الله على كعب ورفيقه رواها البخاري (٤٤١٨) ومسلم (٢٧٦٩)، وهي قصة طويلة فيها فوائد جليلة، جديرة بالتأمل والتدبر، واستنباط العبر والعظات منها.

(٢) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٣٩).

(٣) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٤٦٨/١٤) عن الزهري.

لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٌ أُسِرَ عَلَى النَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٠٨﴾ أَفَمَنْ أَسْرَ بَيْنَكُنَّ عَلَى نَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسْرَ بَيْنَكُنَّ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٩﴾

أو بمالٍ غير طيب.. فهو لا حَقَّ بمسجد الضرار، ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: متعلق بـ(حارب) أي: من قبل بناء هذا المسجد؛ يعني: يوم الخندق، ﴿وَلِيَحْلِفُنَّ﴾: كاذبين: ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾: ما أردنا ببناء هذا المسجد إلا الخصلة الحُسنَى، وهي الصلاة وذكرُ الله والتوسعة على المصلين، ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ بِكُمْ لَكُمْذُوبُونَ﴾ ﴿١٠٧﴾ في حليفهم.

﴿١٠٨﴾ «لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا» للصلاة، ﴿لَمَسْجِدٌ أُسِرَ عَلَى النَّقْوَى﴾ اللام: للابتداء، و(أسر): نعت له، وهو مسجد قباء، أسسه رسول الله ﷺ، وصلى فيه أيام مُقامه بقباء، أو: مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة، ﴿مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾ من أيام وجوده. قيل: القياس فيه: مُدٌّ؛ لأنه لا ابتداء الغاية في الزمان، و(من): لا ابتداء الغاية في المكان. والجواب: أن (من): عامٌ في الزمان والمكان^(١)، ﴿أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ مصلياً، ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ ﴿١٠٩﴾ قيل: لما نزلت.. مشى رسول الله عليه السلام ومعه المهاجرون، حتى وقفوا على باب مسجد قباء، فإذا الأنصارُ جلوسٌ، فقال: «أؤمنون أنتم؟» فسكت القوم، ثم أعادها فقال عمر: يا رسول الله إنهم لمؤمنون، وأنا معهم، فقال عليه السلام: «أترضون بالقضاء؟» قالوا: نعم، قال: «أتصبرون على البلاء؟» قالوا: نعم، قال: «أتشكرون في الرخاء؟» قالوا: نعم، قال عليه السلام: «مؤمنون وربُّ الكعبة»، فجلس ثم قال: «يا معشر الأنصار إن الله عزَّ وجلَّ قد أثنى عليكم، فما الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط؟» فقالوا: يا رسول الله نُتْبِعُ الغائطَ الأحجارَ الثلاثة، ثم نُتْبِعُ الأحجارَ الماءَ، فتلا النبي عليه السلام^(٢): ﴿رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾: قيل: هو عامٌ في التطهر عن النجاسات كلها، وقيل: هو التطهر من الذنوب بالتوبة، ومعنى محبتهم للتطهر: أنهم يؤثرونه ويحرصون عليه حرصَ المحبِّ للشيء، ومعنى محبة الله إياهم: أنه يَرْضَى عنهم، ويحسن إليهم، كما يفعلُ المحبُّ بمحبوبه.

﴿١٠٩﴾ «أَفَمَنْ أَسْرَ بَيْنَكُنَّ»: وضع أساس ما بينه ﴿عَلَى نَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ

(١) الصحيح أن (من) تستعمل لا ابتداء الغاية المكانية والزمانية. انظر «مغني اللبيب» (ص ٤٢٠).

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٤٢٧) مختصراً، وذكر سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه هذه الآية ثم قال: قال رسول الله ﷺ: «يا معشر الأنصار، إن الله قد أثنى عليكم في الطهور، فما طهوركم؟» قالوا: نتوضأ للصلاة، ونغتسل من الجنابة، ونستنجي بالماء، قال: «فهو ذاك، فعليكموه» رواه ابن ماجه (٣٥٥).

لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١٠﴾

مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ: هذا سؤال تقرير، وجوابه مسكوت عنه؛ لوضوحه، والمعنى: أقمنا أسس بنيان دينه على قاعدة مُحْكَمَةٍ، وهي تقوى الله ورضوانه.. خير أم من أسَّسه على قاعدة هي أضعف القواعد، وهو الباطل والنفاق الذي مثله مثل شفا جُرفٍ هارٍ في قلة الثبات والاستمسك، وُضِعَ شفا الجُرفِ في مقابلة التقوى؛ لأنه جعل مجازاً عما يُنافي التقوى، والشفا: الحرف والشفير، وجُرف الوادي: جانبه الذي يَحْفَرُ أصله بالماء وتجرفه السيول فيبقى واهياً، والهار: الهائر وهو المتصدع الذي أَشْفَى على التهدم والسقوط، ووزنه: (فَعِل) قُصِرَ عن (فاعل)، كخَلَفٍ مِنْ خَالِفٍ، وألفه ليس بألف فاعل، إنما هي عينه، وأصله: هَوْرٌ، فقلبت ألفاً؛ لتحريكها وانفتاح ما قبلها، ولا ترى أبلغ من هذا الكلام، ولا أدل على حقيقة الباطل، وكُنْه أمره، ﴿أَقَمْنِ أُسُسَ بُنْيَانِهِ﴾ ﴿أَمْ مَنْ أُسُسَ بُنْيَانِهِ﴾: شامي ونافع^(١)، ﴿جُرْفٍ﴾: شامي وحمزة ويحيى، ﴿هار﴾: بالإمالة: أبو عمرو، وحمزة في رواية، ويحيى^(٢)، ﴿فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾: فطاح به الباطل في نار جهنم، ولما جعل الجُرف الهائر مجازاً عن الباطل.. رُشَّحَ المجاز، فجيء بلفظ الانهيار الذي هو للجُرف؛ وليصور أن المبطل كأنه أُسَسَ بنيانه على شفا جُرفٍ هارٍ من أودية جهنم، فانهار به ذلك الجُرف، فَهَوَى فِي قَعْرِهَا، قال جابر: رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار حين انهار^(٣)، ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾: لا يوفقهم للخير عقوبة لهم على نفاقهم.

﴿١١٠﴾ ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾: لا يزال هدمه سبب شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم؛ لما غاظهم من ذلك وعظَّم عليهم، ﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾: شامي وحمزة وحفص؛ أي: تَنَقَّطَ، غيرهم: ﴿تَقَطَّعَ﴾^(٤)؛ أي: إلا أن تُقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ قِطْعاً، وتُفَرَّقَ أجزاء، فحينئذٍ يَسْلُون عنه، وأما ما دامت سالمة مجتمعة.. فالريبة باقية فيها متمكنة، ثم يجوز أن يكون ذكر التقطع تصويراً لحال زوال الريبة عنها، ويجوز أن يُراد حقيقة تقطيعها، وما هو كائن منه بقتلهم، أو في القبور، أو في النار، أو معناه: إلا أن يتوبوا توبةً تَنَقَّطُ بها قُلُوبُهُمْ ندماً وأسفاً على تفریطهم، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بعزائمهم، ﴿حَكِيمٌ﴾ في جزاء جرائمهم.

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٤٠) وكذا القراءة الآتية.

(٢) انظر «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص ٣٣١).

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٤/ ٥٩٥).

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٤٠).

مَا كَانُ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾ وَمَا كَانُ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾ وَمَا كَانُ اللَّهُ يُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾

المحافظون على الصلوات، ﴿الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾: بالإيمان والطاعة، ﴿وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾: عن الشرك والمعاصي، ودخلت الواو؛ للإشعار بأن السبعة عقد تام، أو: لتضاد بين الأمر والنهي، كما في قوله: ﴿تَبَيَّنَ وَابْتَكَرًا﴾ [التحریم: ٥]، ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾: أوامره ونواهيه، أو: معالم الشرع، ﴿وَنَشَرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾: المتصفين بهذه الصفات.

﴿١١٣﴾ وهم عليه السلام أن يستغفر لأبي طالب فنزل^(١):

﴿مَا كَانُ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ﴾ أي: ما صح له الاستغفار في حكم الله وحكمته ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾: من بعد ما ظهر لهم أنهم ماثوا على الشرك.

﴿١١٤﴾ ثم ذكر عذر إبراهيم عليه السلام فقال: ﴿وَمَا كَانُ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾ أي: وعد أبوه إياه أن يسلم، أو: هو وعد أباه أن يستغفر، وهو قوله: ﴿لَا تَقْرَنَ لَكَ﴾ [المتحنة: ٤]، دليله: قراءة الحسن: ﴿وعدها أباه﴾^(٢)، ومعنى استغفاره: سؤاله المغفرة له بعد ما أسلم، أو: سؤاله إعطاء الإسلام الذي به يغفر له، ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ﴾ من جهة الوحي له: لإبراهيم ﴿أَنَّهُ﴾: أن أباه ﴿عَدُوٌّ لِلَّهِ﴾: بأن يموت كافراً وانقطع رجاؤه عنه ﴿تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ وقطع استغفاره، ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ﴾ هو: المتأوه شفقاً وفرقاً، ومعناه: أنه لفرط ترحمه ورقته كان يتعطف على أبيه الكافر، ﴿حَلِيمٌ﴾ هو: الصبور على البلاء، الصفوح عن الأذى؛ لأنه كان يستغفر لأبيه وهو يقول: لأرجمنك.

﴿١١٥﴾ ﴿وَمَا كَانُ اللَّهُ يُضِلُّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ أي: ما أمر الله باتقائه واجتنابه كالاستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه ويبيّن أنه محظور... لا يؤاخذ به عباده الذين هداهم للإسلام، ولا يخذلهم إلا إذا أقدموا عليه بعد بيان حظره وعلمهم بأنه واجب

(١) روى البخاري (١٣٦٠) ومسلم (٢٤) عن سيدنا المسيب بن حزن رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لأبي طالب: «أما والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك» فأنزل الله تعالى فيه: (ما كان للنبي...).

(٢) انظر «التفسير الوسيط» للواحدى (٥٢٨/٢).

إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١٧﴾

الاجتناب، وأما قبل العلم والبيان.. فلا، وهذا بيانٌ لعذرٍ من خاف المؤاخظة بالاستغفار للمشركين، والمراد بـ (ما يتقون): ما يجب اتقاؤه للنهي، فأما ما يُعلم بالعقل.. فغير موقوف على التوقيف، ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿١١٦﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا

نَصِيرٍ﴾.

﴿١١٧﴾ ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ أي: تاب عليه من إذنه للمنافقين في التخلف عنه،

كقوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ [التوبة: ٤٣] ﴿وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾: فيه بعثٌ للمؤمنين على التوبة، وأنه ما من مؤمن إلا وهو محتاجٌ إلى التوبة والاستغفار حتى النبي والمهاجرين والأنصار، ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾: في غزوة تبوك؛ ومعناه: في وقتها، والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق، وكانوا في عُسْرَةٍ من الظَّهْرِ، يَعْتَقِبُ العُسْرَةُ على بعيرٍ واحدٍ؛ ومن الزاد، تزودوا التمر المدوّد، والشعير المسوّس، والإهالة الرّبخة^(١)، وبلغت بهم الشدة حتى اقتسم التمرة اثنان، وربما مصّها الجماعة؛ ليشربوا عليها الماء، ومن الماء حتى نحرّوا الإبل، وعصروا كرشها وشربوه، وفي شدة زمانٍ من حمارة القيظ^(٢)، ومن الجذب والقحط^(٣)، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ﴾ عن الثبات على الإيمان، أو: عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه، وفي (كاد): ضمير الشأن، والجملة بعده في موضع النصب، وهو كقولهم: ليس خلق الله مثله؛ أي: ليس الشأن خلق الله مثله، ﴿يَزِيغُ﴾: حمزة وحفص^(٤)، ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾: تكريرٌ للتوكيد، ﴿إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾.

(١) الإهالة الرّبخة: الدهن المتن.

(٢) أي: شدة الحر.

(٣) انظر «السيرة النبوية» لابن كثير (١٦/٤).

(٤) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٤١).

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّى إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾

﴿١١٨﴾ ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ﴾ أي: وتاب على الثلاثة وهم: كعب بن مالك، ومُرارة بن الربيع، وهلال بن أمية^(١)، وهو عطف على ﴿الْنِّي﴾، ﴿الَّذِينَ خُلِفُوا﴾ عن الغزو^(٢)، ﴿حَتَّى إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾: برُحبتها؛ أي: مع سَعِيها، وهو مثلٌ للخبرة في أمرهم، كأنهم لا يجدون فيها مكاناً يَقْرُون فيه؛ قلقاً وجزعاً، ﴿وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي: قلوبهم لا يسعها أنس ولا سرور؛ لأنها حَرَجَتْ من فَرَطِ الوحشة والغَمِّ، ﴿وَزَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ﴾: وعَلِمُوا أَنْ لَا مَلْجَأَ من سَخَطِ الله إلا إلى استغفاره، ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ بعدَ خمسين يوماً؛ ﴿لِيَتُوبُوا﴾: ليكونوا من جملة التوابين، ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.

عن أبي بكرٍ الوراق أنه قال: التوبة النصوح أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت، وتضيق عليه نفسه كتوبة هؤلاء الثلاثة.

﴿١١٩﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ في إيمانهم دون المنافقين، أو: مع الذين لم يتخلفوا، أو: مع الذين صدقوا في دين الله نيةً وقولاً وعملاً.

والآية تدلُّ على أن الإجماع حجة؛ لأنه أمر بالكون مع الصادقين، فإِزْمَ قبول قولهم.

﴿١٢٠﴾ ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ المراد بهذا النفي: النهي، وخصَّ هؤلاء بالذكر وإن استوى كلُّ الناس في ذلك؛ لإقربهم منه، ولا يخفى عليهم

(١) ويرمز لأسماهم بكلمة (مكة).

(٢) فسر سيدنا كعب بن مالك قوله تعالى: ﴿خُلِفُوا﴾ بمعنى: أخرُّوا حتى تاب الله عليهم، لا أن المراد أنهم خُلِفُوا عن الغزو، روى البخاري (٤٤١٨) عن سيدنا كعب بن مالك قال: وكنا تخلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله ﷺ حين خَلَفُوا له، فبايعهم واستغفر لهم، وأرجأ رسول الله ﷺ أمرنا حتى قضى الله فيه، فبذلك قال الله: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا﴾، وليس الذي ذكر الله مما خُلِفْنَا عن الغزو، إنما هو تخليفه إيانا، وإرجاؤه أمرنا، عمن خَلَفَ له واعتذر إليه فقيل منه. وانظر «فتح الباري» (٨/١٢٣).

وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ يَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢١﴾

خروجه، ﴿وَلَا يَرْغَبُوا﴾: ولا أن يَصْنُتُوا ﴿يَأْتِسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾: عما يُصِيبُ نفسه؛ أي: لا يختاروا إبقاء أنفسهم على نفسه في الشدائد، بل أمروا بأن يصدقوه في البأساء والضراء، ويلقوا أنفسهم بين يديه في كل شديدة، ﴿ذَلِكَ﴾: النهي عن التخلف ﴿يَأْتَهُمْ﴾: بسبب أنهم ﴿لَا يُصِيبُهُمْ قَلَمًا﴾: عطش، ﴿وَلَا نَصَبٌ﴾: تعب، ﴿وَلَا عَمَصَةٌ﴾: مجاعة ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: في الجهاد، ﴿وَلَا يَطَّوُّنَ مَوَاطِنًا﴾: ولا يدوسون مكاناً من أمكنة الكفار بحوافر خيولهم، وأخفاف راحلهم وأرجلهم، ﴿يَغِيْظُ الْكُفَّارَ﴾: يُغْضِبُهُمْ، وَيُضَيِّقُ صُدُورَهُمْ، ﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا﴾: ولا يُصِيبُونَ منهم إصابةً بقتلٍ أو أسيرٍ أو جرحٍ أو كسرٍ أو هزيمة ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما: لكل روعة سبعون ألف حسنة. يقال: نال منه: إذا رزأه ونقصه، وهو عامٌ في كل ما يسوؤهم،

وفيه دليل على أن من قصد خيراً.. كان سعيه فيه مشكوراً من قيام وقعود ومشى وكلام وغير ذلك، وعلى أن المدد يُشارك الجيش في الغنيمة بعد انقضاء الحرب؛ لأن وطء ديارهم مما يغيظهم، وقد أسهم النبي عليه السلام لابني عامر وقد قديما بعد تقضي الحرب^(١)، والموطئ: إما مصدرٌ كالمؤرد، وإما مكان، فإن كان مكاناً.. فمعنى (يغيظ الكفار): يغيظهم وطؤه، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٢٢﴾ أي: أنهم مُحْسِنُونَ، والله لا يُبطل ثوابهم.

﴿١٢١﴾ ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً﴾ في سبيل الله ﴿صَغِيرَةً﴾: ولو تمرة، ﴿وَلَا كَبِيرَةً﴾: مثل ما أنفق عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة، ﴿وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا﴾ أي: أرضاً في ذهابهم ومجيئهم، وهو: كلُّ مُتَفَرِّجٍ بين جبالٍ وآكامٍ يكون مَنفذاً للسيل^(٢)، وهو في الأصل: (فاعل) مِن: وَدَى: إذا سال، ومنه الودّي، وقد شاع في الاستعمال بمعنى: الأرض، ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾ ذلك من الإنفاق وقطع الوادي؛ ﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ﴾: متعلق بـ (كتب) أي: أثبت في صحائفهم؛ لأجل الجزاء، ﴿أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٢٣﴾ أي: يجزيهم على كل واحدٍ جزاء أحسن عملٍ كان لهم، فيلحق ما دونه به؛ توفيراً لأجرهم.

(١) روى البخاري (٣١٣٦) عن سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قدم من الحبشة مع أخويه، قال: فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر، فأسهم لنا، أو قال: فأعطانا منها، وما قسم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً إلا لمن شهد معه، إلا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه، قسم لهم معهم.

(٢) الآكام: جمع أكمؤ، وهي المكان المرتفع.

وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرٌ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لَيَسْهَفَهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٢﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾

﴿١٢٢﴾ «وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ كَافَّةً» اللام لتأكيد النفي؛ أي: أن نفي الكافة عن أوطانهم لطلب العلم غير صحيح؛ للإفضاء إلى المفسدة، ﴿فَلَوْلَا نَفَرٌ﴾: فحين لم يكن نفي الكافة.. فهلا نفر ﴿مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ أي: من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم النفي؛ ﴿لَيَسْهَفَهُوا فِي الدِّينِ﴾: ليتكفوا الفقه فيه، ويتجشّموا المشاق في تحصيلها^(١)، ﴿وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ﴾: وليجعلوا مرمى همّتهم إلى التفقه إنذار قومهم وإرشادهم ﴿إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾ دون الأغراض الخسيسة؛ من التصدّر والترؤس والتشبه بالظلمة في المراكب والملابس ﴿لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ ما يجب اجتنابه. وقيل: إن رسول الله ﷺ كان إذا بعث بعثاً بعد غزوة تبوك بعد ما أنزل في المتخلفين من الآيات الشّداد.. استبق المؤمنون عن آخرهم إلى النفي، وانقطعوا جميعاً عن التفقه في الدين، فأمرُوا أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة إلى الجهاد، ويبقى سائرهم يتفقهون حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الأكبر؛ إذ الجهاد بالحجاج أعظم أثراً من الجهاد بالنصال^(٢). والضمير في (ليتفقهوا): للفرق الباقية بعد الطوائف النافرة من بينهم، (ولينذروا قومهم): ولينذر الفرق الباقية قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصّلوا في أيام غيبتهم من العلوم. وعلى الأول: الضمير للطائفة النافرة إلى المدينة للتفقه.

﴿١٢٣﴾ «يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ»: يقرّبون منكم ﴿مِنَ الْكُفَّارِ﴾ القتال واجب مع جميع الكفرة قريبهم وبعيدهم، ولكن الأقرب فالأقرب أوجب، وقد حارب النبي عليه السلام قومه، ثم غيرهم من عرب الحجاز، ثم الشام، والشام أقرب إلى المدينة من العراق وغيره، وهكذا المفروض على أهل كل ناحية أن يقاتلوا من وليهم، ﴿وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾: شدة وغنفاً في المقاتل قبل القتال، ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ بالنصرة والغلبة.

﴿١٢٤﴾ «وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ﴾ (ما): صلة مؤكدة، ﴿فَمِنْهُمْ﴾: فمن المنافقين ﴿مَن يَقُولُ﴾ بعضهم لبعض: ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْ هَذِهِ﴾ السورة ﴿إِيمَانًا﴾ إنكاراً واستهزاء بالمؤمنين، و(أيكم):

(١) تجشمت الأمر: إذا تكلفته على مشقة.

(٢) روى نحو هذا البيهقي في «المدخل إلى السنن الكبرى» (ص ٢٤٤) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.

وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٢٦﴾ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٧﴾ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٨﴾

مرفوعٌ بالابتداء، وقيل: هو قول المؤمنين؛ للحث والتنبية، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾: يقيناً وثباتاً، أو: خشية، أو: إيماناً بالسورة؛ لأنهم لم يكونوا آمنوا بها تفصيلاً، ﴿وَمَنْ يَسْتَبْشِرْ يَبْشُرْ﴾: يعدون زيادة التكليف بشارة التشريف.

﴿١٢٥﴾ «وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ»: شك ونفاق، فهو فسادٌ يحتاج إلى علاج، كالفساد في البدن ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾: كُفراً مضموماً إلى كفرهم، ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾: هو إخبارٌ عن إصرارهم عليه إلى الموت.

﴿١٢٦﴾ «أَوَلَا يَرَوْنَ»: يعني: المنافقين، وبالتاء: حمزة^(١)، خطابٌ للمؤمنين، ﴿أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ﴾: يُتَلَوْنَ بالقحط والمرض وغيرهما ﴿فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾: عن نفاقهم، ﴿وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾: ولا يعتبرون، أو: بالجهاد مع رسول الله عليه السلام، لا يتوبون بما يرون من دولة الإسلام، ولا هم يذكرون بما يقع بهم من الاصطلام^(٢).

﴿١٢٧﴾ «وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ»: تغامزوا بالعيون إنكاراً للوحي، وسخريةً به قائلين: ﴿هَلْ يَرَيْنَكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ من المسلمين لنصرف؛ فإننا لا نصبر على استماعه، ويغلبنا الضحك، فنخاف الافتضاح بينهم، أو: إذا ما أنزلت سورة في عيب المنافقين.. أشار بعضهم إلى بعض: هل يراكم من أحد إن قمت من حضرته عليه السلام؟ ﴿ثُمَّ انْصَرَفُوا﴾ عن حضرة النبي عليه السلام؛ مخافة الفضيحة، ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ عن فهم القرآن ﴿بأنهم﴾: بسبب أنهم ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾: لا يتدبرون حتى يفقهوها.

﴿١٢٨﴾ «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ»: محمدٌ عليه السلام، ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾: من جنسكم ومن نسيكم، عربي قرشي مثلكم، ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾: شديدٌ عليه شاقٌ لكونه بعضاً منكم.. عنثكم ولقاؤكم المكروه، فهو يخاف عليكم الوقوع في العذاب، ﴿حَرِيصٌ

(١) انظر «البدور الزاهرة» (ص ١٤١).

(٢) دولة الإسلام: انتصار المسلمين على أعدائهم، والاصطلام: الاستئصال.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (١٢٩)

عَلَيْكُمْ: على إيمانكم ﴿يَا مُؤْمِنِينَ﴾ منكم ومن غيركم ﴿رُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (١٢٨) قيل: لم يجمع الله اسمين من أسمائه لأحد غير رسول الله ﷺ.

﴿١٢٩﴾ ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾: فإن أعرضوا عن الإيمان بك وناصبوك ﴿فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾: فاستعن بالله وفوض إليه، فهو كافيك مَعَرَّتَهُمْ، وناصرُكَ عَلَيْهِمْ^(١)، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾: فوضت أمري إليه، ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ﴾: هو أعظم خلق الله خلقاً مطلقاً لأهل السماء وقبله للدعاء، ﴿الْعَظِيمِ﴾ (١٢٩): بالجبر، وقرىء بالرفع على نعتِ الربِّ جلَّ وعزَّ^(٢).
عن أبي: آخر آية نزلت: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ الآية^(٣).



(١) معرته: أذاهم.

(٢) انظر «إتحاف فضلاء البشر» (ص ٤٠٥).

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١/١٩٩)، وقد اختلفت الروايات في آخر ما نزل، ورجح شيخنا العلامة الدكتور نور الدين عتر في «علوم القرآن الكريم» (ص ٣٦) أن آخر ما نزل من القرآن مطلقاً قوله تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا يَوْمًا تَرْجُمُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٨١].

فهرس الموضوعات

٥	مقدمة
١١	الإمام النسفي
١١	اسمه ونسبه ووفاته :
١١	شيوخه وتلاميذه :
١١	من شيوخه الذين أخذ العلم عنهم :
١١	وممن أخذ عنه العلم :
١١	ثناء العلماء عليه :
١٢	من مؤلفاته :
١٣	مدارك التنزيل وحقائق التأويل
١٣	أولاً: القراءات القرآنية :
١٣	أنواع القراءات التي يوردها :
١٤	توجيه القراءات :
١٤	أنواع توجيهات القراءات :
١٥	ثانياً: المسائل العقدية
١٥	ثالثاً: المسائل الفقهية
١٦	رابعاً: المسائل الأصولية
١٦	خامساً: الأمور البلاغية
١٦	سادساً: مصادر الإمام النسفي
١٩	وصف النسخ الخطية
١٩	منهج العمل :
٢١	صور المخطوطات
٢٩	سورة فاتحة الكتاب
٤١	سورة البقرة
٢٣٩	سورة آل عمران

٣٢٥	سورة النساء
٤١٧	سورة المائدة
٤٧٩	سورة الأنعام
٥٣٧	سورة الأعراف
٦٠٩	سورة الأنفال
٦٣٩	سورة التوبة
٦٩٥	فهرس الموضوعات

